



مقامِ رسول

مؤلف

حضرت علامہ محمد امجد علی عثمانی صاحب مدظلہ و احقر

ضیاء القرآن پبلیکیشنز

لاہور - کراچی - پاکستان

مقام رسول ﷺ

مؤلف
حضرت علامہ مفتی ابوبکر محمد منظور احمد فیضی
مہتمم جامعہ فضیہ رضویہ فیض الاسلام لاہور شرقیہ

ضیاء الشریعہ پبلی کیشنز
لاہور - کراچی پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	مقام رسول اللہ ﷺ
مصنف	حضرت علامہ مفتی ابوالحسن محمد منظور احمد فیضی
تاریخ اشاعت	اپریل 2007ء
ناشر	ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور
تعداد	ایک ہزار
کمپیوٹر کوڈ	12 444
قیمت	375/- روپے

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953 فیکس :- 042-7238010

9۔ انکریم ہارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

14۔ انفال سٹریٹ، اردو بازار، کراچی

فون: 021-2210212-2630411-021-2212011۔ فیکس :- 021-2210212

e-mail:- sales@zia-ul-quran.com

zquran@brain.net.pk

Visit our website:- www.zia-ul-quran.com

نَذْرَانِ عَقِيدَت

بِسْمِ اللَّهِ سُلْطَانِ الْأَنْبِيَاءِ زَيْبِ مَقَامٍ دُنَى قَدَتِي

خَضِرَتِ الْأَمْحُوتِ بِأَمْرِ مُصْطَفَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالشَّيْءُ وَالشَّيْءُ

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كُلِّ حَيْنٍ بِمَنْعِ مَخْلُوقَاتِ

النَّارِ الْأَعْلَى بِأَمْرِ شَاعِسْتِ رُوزِ جَزَا

كَرْتَبُولِ افْتِدَاءِ زَيْبِ غُرُوفِ

فَقِيرِ فُضِيِّ غُلَا

وَأَحْسَنَ نِكَاحٍ لَمْ تَرَ قَطُّ عَلَيْنِي وَأَجْمَلَ نِكَاحٍ لَمْ تَلِدِ النِّسَاءُ
خَلَقْتَ مُبَرَّأً مِنْ كُلِّ عَيْبٍ كَأَنَّكَ قَدْ خُلِقْتَ كَمَا تَشَاءُ
حضرت حسن

مَا إِنْ مَدَحْتُ مُحَمَّدًا بِمَا تَنِي لَكِنِّي مَدَحْتُ نَبَاتِي مُحَمَّدًا
حضرت حسن

بَعَثَ الْإِنْسَانَ بِحَبَالِهِ، كَفَفَ الذُّلَّ بِحَبَالِهِ حَضَرَ جَمْعُ حُضَالِهِ، صَلُّوا عَلَيْهِ وَآلِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ (سُورَةُ عَلِيٍّ وَفَصَلِّ)

عرش است کیں پایہ زالیوان محمد جبریل امین خاتم دربان محمد
شیخ سہی

خوبی و مشکل و شوائب حرکات و سکنات آنچه خوباں ہمہ دارند تو تنها ملی
کس نیست در جہاں کہ رخصت عجب فلان لے در کمال حسن عجب تر زہر عمیب
کے بہ حسن و طاعت بہ یلہ ما زند ترا دینی سخن انکار کار ما زند
ہزار نقش برآید ملک صغ دے یکے بخوبی فغن محمد ما زند
شہد المہم بہدہ مفرم

سیدہ ام کہ دیدار تو دیدہ نہ ہے لیکن چہاں کہ توی آہنہاں ندید کے

معلم تو محمود نامت محمد مصطفیٰ بدایاں ستارے فنا سے کہ دارد

شہساز حورج توڑ افلاک گزشتہ بتائیکہ رسیدنی زندہ ہیج نبی

ہر کس جود غوثی ملبے رسیدہ است آہنہا کہ جائے نیست تو آہنہا رسیدہ

ہر حسن گوید منائے خدارا خدا خود بگوید منائے محمد مصطفیٰ
جائے

مصطفیٰ - نور جناب امرکن آفاق بزرگ علم میں لڈن
احسنیت

معدن اسرارِ علّام الغیوب بزرگ بسترین امکان و وجوب

وصفِ اواز قدرتِ اتان و راست عاشائیدہ ایں ہمہ تفہیم راست

نور حق از شرق بے مثل متافت عالی از تابش او کام یافت

دفعتاً برخاست اندر بدح او از زباں ہاشو رِلا مِسْکَل لہ

نہے عزت و اعتلائے محمد مصطفیٰ کہ ہے عرش حق زیر پائے محمد مصطفیٰ

سب سے اولیٰ و اعلیٰ ہمارا بنی سب سے بالا و والا ہمارا بنی
 عرش حق ہے منہ رفعت رسول اللہ کی دیکھنی ہے حشر میں عزت رسول اللہ کی
 تیرے تو وصف عیب تنہا ہی سے ہیں بری جیال ہوں میرے شاہ میں کھلیا کہوں تجھے
 اعلیٰ عزت

بُجَّانَ اللّٰہِ مَا اَبْکَلْتُ مَا اَخْشَکَ مَا اَلْکَلْتُ کُتَّہِ تَہْرَ عَلَی کُتَّہِ تَہْرِ شَاطِیْعِ نَحْمِی کُتَّہِ جَابِلَی
 ثلب بلاء

ہم چٹاں آراز دانِ حُسن و کل گرد پالیشِ سُرُہِ حشمِ رسل
 گُفت با اُمتِ زُدنِیاءِ شُما دوستدارم طاعت و طیب و لنا
 گر تَرَا ذَوِقِ معانی راہِما است بَیْتِہِ پوشیدہ در حُرفِ شُما است
 اقبال
 یعنی آں شمعِ شبتانِ وجود بُود در دُنیا وَاَز دُنیا بُوَد
 جلوة اُودہ سیال را سیدہ نوز بُود اندر آب و گلِ آدم ہنوز

من مدغم مرز ولوم اُوکجا ست
 ایں قدر دِغم کہ مباحثنا ست

اقبال

فہرست کتاب

	پیش لفظ	9	باب دوم
	کچھ کتاب کے بارے میں	10	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض
208	تعارف مصنف	12	خصائص و فضائل
210	باب اول		اولیت سید عالم
229	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل و		نورانیت
257	کمالات بے شمار اور غیر محدود ہیں حضور		آپ کا سایہ نہ تھا
264	کی تعریف و تعظیم میں جتنا مبالغہ اور غلو		احادیث لولاک
281	کریں وہ درحقیقت کم ہے	41	متصرف، مختار کل، ہر شے کی کنجی پہ قبضہ
355	فصل اول		مختار فی الشریع
387	آیات قرآنیہ سے اس کا ثبوت		حاضر و ناظر
472	ادب و تعظیم رسول اللہ ﷺ	47	عصمت
497	فصل دوم		حیات انبیاء
505	احادیث و آثار شریفہ سے اس کا ثبوت		علم غیب
535	اور صحابہ، سلف صالحین اور حقہ میں		فضلات شریفہ کی طہارت
549	آداب نبی کی ایک جھلک	68	شیخ متحق کا سکہ
	فصل سوم		باب سوم
	اقوال آئمہ دین و علمائے عظام دین	93	توہین نبی و کفر و ارتداد ہے موہن مستحق
567	لا تطرونی پہ تحقیق گفتگو		قتل ہے
	شبہات اور ان کا قلع قمع	197	فصل اول
567	لیفہ	206	آیات سے ثبوت

فصل دوم

احادیث سے ثبوت

فصل سوم

اجماع امت اور اقوال آئمہ سے ثبوت

باب چہارم

حضور کی محبت کے لزوم اور فوائد کلیان،

592

صرف قرآن شریف اور احادیث

622

شریفہ سے

597

655

مآخذ کتاب ہذا

پیش لفظ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم وعلی الہ وصحبہ اجمعین
 مقام رسول ﷺ کو کا حق بیان کرنا ہمارے بس کی بات نہیں یہ ہمارا ہی دعویٰ نہیں بلکہ محدثین،
 مفسرین کا بھی یہی قول ہے نیز مصلح اہلسنت والدین شیخ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہی خوب فرمایا
 مدائیم کدا تمیں خن گویت تو بالا ترین زانچہ من گویت
 نیز اہل حضرت عظیم البرکت امام اہل سنت ماحی شرک بدعت حامی دین وسنت مجدد دین ملت الشاہ
 الامام احمد رضا خاں محدث بریلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

کوئی کیا جانے کہ کیا ہو عقل عالم سے مادراء ہو
 کنز مکتوم ازل میں در کمون خدا ہو
 سب جہت کے دائرے میں شش جہت سے تم وراء ہو

میرے ابا جی قبلہ بہت ہی وقت شیخ الحدیث والفقیر مناظر اعظم استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا مفتی
 محمد منور احمد فیضی صاحب دامت برکاتہم نے زیر نظر کتاب لکھ کر ایوان نجد میں تہلکہ مچا دیا۔ حضور نبی
 کریم ﷺ کے مقام کو واضح کرنے کیلئے یہ کتاب چودہ سو سالہ احادیث و تفاسیر و اقوال ائمہ کا مجموعہ
 ہے۔ مگر میں مقام رسول ﷺ نے اس کتاب کو بند کرانے کی بڑی کوشش کی کہ حضور نبی کریم ﷺ
 کی شان واضح کیوں ہے؟ اور شیخ کو رٹ بھر ہائی کورٹ میں مناظرے ہوئے الحمد للہ "مقام رسول"
 ﷺ نے ہر جگہ مناظرہ جیتا۔ سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام بیان کرنا ہمارے بس کی بات نہیں۔

ودفعنا لک ذکرک کا ہے سایہ تجھ پر

ذکر ہے اونچا تیرا بول بالا تیرا

کتاب "مقام رسول" ﷺ کے متعدد ایڈیشن کافی عرصے سے منظر عام پر آ رہے ہیں لیکن اس
 مرتبہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز نئی کپورنگ، نئی جدت سے لا رہا ہے ہم دعا گو ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے
 حبیب مہذب مددے اس ادارہ کو مزید ترقی سے نوازے۔ امین بجاوالنبی الامین ﷺ
 اکرام الحسن الفیضی المدنی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِمَنْ لَا يُمَكِّنُ اِخْصَاءَ نِعَمَاتِهِ وَعَدَّ مَوَاجِہِ وَالصَّلٰوةُ
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ لَا يُمَكِّنُ حَضْرُ قَضَائِلِهِ وَعَدَّ مُخَاسِبِهِ وَعَلٰی اِلٰهِ
وَاَصْحَابِهِ وَآئِمَّةِ مِلَّتِهِ الَّذِیْنَ خَاصُّوا فِیْ بَحَارِ قَضَائِلِهِ فَلَمْ یُدْرِكُوْا
فَعَرَّ مَحَامِدِهِ فَلَا یَعْلَمُ اَحَدٌ وَلَا یُمْکِنُ لِاَحَدٍ اَنْ یَّعْلَمَ حَقِیْقَةَ حَمْدِهِ
تَعَالٰی وَنَعَتْ حَبِیْبِهِ اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی لِاَنَّهُ لَمْ یَعْرِفْهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ اَحَدٌ کَمَا عَرَفَهُ رَبُّهُ کَمَا لَمْ یَعْرِفْهُ تَعَالٰی اَحَدٌ مِّثْلَهُ صَلَّی اللّٰهُ
عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

اللہ تعالیٰ کی تعریف اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درود اور سلام کے بعد قارئین کی خدمت میں
عرض ہے کہ مقام رسول ﷺ کی عظمت بتانے کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے تاکہ بے خبر لوگوں کو پتہ
چلے کہ مقام رسول ﷺ کتنا بلند و بالا ہے۔ پھر اس کے بعد ان ناشائستہ کلمات سے پرہیز کریں جو
گمراہ و بے ادب علماء کی محبت و تلقین سے حضور ﷺ کے حق میں کہہ دیئے ہیں۔ اس کتاب کو چار
بابوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔

پہلا باب۔ حضور ﷺ کے فضائل بے شمار ہیں۔ جتنا ماہدہ سے تعظیم و تعریف کر دو کم ہے۔

دوسرا باب۔ بعض خصائص و فضائل سید عالم ﷺ

تیسرا باب۔ حضور ﷺ کی توحید کرنے والے پر شرعی حکم

چوتھا باب۔ حب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہمیت اور اس کے فوائد

پہلے باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ تعظیم و تعریف رسول اللہ ﷺ بڑھ چڑھ کر کرنی چاہئے۔
یہی اہم فریضہ ہے مومن اپنے نبی کی جتنی تعریف کرے تو بڑی ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ کے فضائل اور
کمالات کی کوئی حد نہیں اور دوسرے باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ توحید رسول اللہ ﷺ کتنی بری
چیز ہے اور اس توحید سے دارین کی خواری قبر و حشر کی ندامت ہوگی۔ عذاب الیم و عذاب مہین کے
جو تے پڑیں گے کفر و ارتداد کے شرعی فتوے نافذ ہوں گے اور قتل جیسی ضرب کاری کا شرعی حکم جاری ہوگا
اور ہمیشہ ہمیشہ روزِ خ میں جلا نصیب ہوگا۔ فالعیاذ باللہ تعالیٰ۔

یہ کتاب آیات قرآنی اور احادیث و اقوال آئمہ علماء اہل بیت سے حریں ہے۔ مولیٰ کریم اس کتاب کو عافوں کے لئے سبب تذکیر و عاشقانِ رسول ﷺ کے لئے سبب تسکین نگاہ کرے اور اسی کے محبوب مولیٰ کریم اس فقیر کو ہمیشہ ہمیشہ حضور کی حاضری میں رکھے اور خاتمہ ایمان پر پہنچے۔

رَبِّهِمْ الْعَلِيِّمْ (آمین)

از قلم
فقیر ابوالحسن مشکور احمد فیضی غفرلہ

تعارف مصنف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد منظور احمد فیضی مدظلہ العالی
از قلم: صاحبزادہ علامہ مفتی محمد محسن فیضی صاحب مدظلہ العالی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم وعلیٰ الہ وصحبہ اجمعین
تخلیق کائنات کے ساتھ ہی جب سے خلاق کائنات نے ابن آدم کو ولقد کرمنا نبیٰ آدم سے
عزت و مقام عطا فرمایا تو اسے پردہ عدم سے عرصہ شہود میں لا کر زمین پر آ با فرمایا۔ بقول شاعر۔
عدم سے وجود میں لائی ہے جستوئے رسول ﷺ
کہاں کہاں لئے بھرتی ہے جستوئے رسول ﷺ

ہر دور اور ہر عہد میں دینی امور و رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات، فلاح و بہبود کے فیضان کے
لئے حضرات انبیاء کرام علی نبینا علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے بعد اولیائے کالمین اور علمائے ربانین کو
ان کا وارث بنا کر مبعوث کیا اور اپنے اسی مشن کو جاری و ساری رکھا۔ جن کی ذات والا صفات ہر فرد و
بشر کے لئے سنگ میل ثابت ہو اور ان کی حیات طیبہ تمام نئی فوج انسان کے لئے مشعل راہ ہو۔
دور حاضر اور ماضی میں ترقی کے نام پر اخلاقی اقدار اور اسلام کے نام پر بانی اسلام کے مخالفوں
سے جو خطرات لاحق ہوئے ان کے سد باب کے لئے علمائے حق اور صوفیائے کرام نے قرون اولیٰ کے
اکابرین کی طرح میدان عمل میں اپنے اپنے فرائض کی انجام دہی میں مصروف رہ کر علماء سوء کا ڈٹ کر
مقابلہ کیا اور دندان شکن جواب دے کر انہیں لا جواب کیا۔

سرزمین احمد پور شرقیہ (جو کبھی علمائے سوء کا مرکز رہی) کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی ہستی کا
انتخاب کیا جو علمی و عملی کردار و اخلاق میں اپنی مثال آپ ہے۔ جن کو اپنے بیگانے تسلیم کرتے ہیں۔ امام
المفسرین، استاذ المحدثین، مناظر المہنت، نابذ عصر، شیخ الحدیث و التفسیر، استاذ الاساتذہ، جامع
المعقول و المعقول، حاوی الفروع و الاصول، صاحب تصانیف کثیرہ، زائر رسول اللہ ﷺ (مرازا)،
عاشق مصطفیٰ، پیر طریقت، رہبر شریعت، فخر العلماء و الصالحاء، آقائے نعت، مربی جسم و روح، سیدی و
سندی و دہلی و دکن و بلخ و بلج و بلج و بلج، حضرت الحاج محبوب حبیب علامہ محمد منظور احمد فیضی شرفا، خفی غمبا،
مدنی خسیبا، بلوچ نسیبا، اوچی مولدا، احمد پوری وطن ادا، اللہ کل علقہ علیہا بالصبر والسلامۃ والرضاء

والدعاء اذنا، والخصور والعماء، یہ شخصیت یہ ذات والا صفات محتاج تعارف نہیں۔
 مشک انت کہ خود بیوید نہ انت کہ عطار بگوید

آفتاب آمد دلیل آفتاب

آپ قرآن و حدیث اور فقہ حنفی کو اپنی عالمانہ صلاحیت اور ضیاء باریوں سے منور کرتے ہیں اور عشاق مصطفیٰ ﷺ کو چمکتے جامِ پلا کر سکون و قرار دیتے ہیں اور گرم کشندگانِ بادیہ ضلالت اور موزیانِ رسول کو اپنی علمی و روحانی اور نورانی شعاعوں سے راہِ ہدایت کی طرف رہنمائی فرماتے ہیں۔ جن کی ہر تقریر و تحریر کے علمی و روحانی فیضان سے نجدیت و دہابیت کے قصر ریزہ ریزہ ہو جاتے ہیں اور طاغوتی قوتیں پاش پاش ہو جاتی ہیں۔

آپ کی پیدائش

آپ کی پیدائش، ہستی فیضِ آباد علاقہ مدینہ الاولیاء اودھ شریف ضلع بہاولپور، پاکستان کے ایک عظیم علمی و روحانی گہرانے میں ہوئی۔ آپ، پیر طریقت، عارف باللہ، عاشقِ رسول اللہ، پروانہ مدینہ منورہ، فانی الشیخ، استاذ العلماء والعارفہ حضرت علامہ الحاج پیر محمد عارف صاحب فیضی قدس سرہ کے دولت کدہ میں 2 رمضان المبارک 1358 ہجری بمطابق 16 اکتوبر 1939ء شبِ پیر بوقتِ صبح صادق جلوہ افروز ہوئے۔

آپ کا سلسلہ نسب

علامہ محمد شریف الشہیر علامہ محمد منکورا احمد صاحب فیضی ابن علامہ محمد عارف فیضی ابن علامہ الہی بخش قادری ابن حاجی پیر بخش رحمہم اللہ تعالیٰ علیہ۔
 قیل..... آپ کا سلسلہ نسب حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ایک کنیز کے واسطے سے جا ملتا ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم

آپ کے والد گرامی قدس سرہ السامی وقت کے ثانی شیخ سہری و جہاں تھے آپ نے اپنی زندگی درس و تدریس اور عشقِ خیر النور علیہ الخیر و اللہاء میں بسر کی۔ آپ کی خواہش یہی تھی کہ.....

مدینہ جاؤں پھر آؤں پھر جاؤں

میری زندگی یونہی تمام ہو جائے

آپ 20 سے 25 مرتبہ حاضری حرمین شریفین کی سعادت سے بہرہ مند ہوئے آپ کے وصال

(شوال 1315 ہجری بمطابق 1995ء) کے بعد جو دہری محمد اشرف صاحب حال مقیم بہاولپور نے آپ کو جیتے جاگتے مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، منی، عرفات، حذر لہد ہر جگہ ہر مقام پر دیکھا۔ اور یہ بات حلقہ بیان کی۔

آپ کے دادا حضرت مولانا الہی بخش قادری رحمۃ اللہ علیہ فارسی اور فقہ میں مہارت تامہ رکھتے تھے۔ نہایت متقی، پابند شریعت اور شب زندہ دار بزرگ تھے اور سلسلہ قادریہ میں حضرت قبلہ صالح محمد صاحب قادری، سوئی شریف، سندھ سے نسبت رکھتے تھے۔

آپ کی ولادت کی بشارت

آپ کے والد محترم علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی رحمۃ اللہ علیہ، حضور قبلہ غوث زماں، صاحب ذوق بلالی، استاذ العلماء والعرفاء حضرت قبلہ خواجہ فیض محمد شاہ جمالی علیہ الرحمہ الباری کے شاگرد و مرید خاص اور خلیفہ مجاز تھے۔ حضرت شاہ جمالی کریم کو مولانا عبدالکریم صاحب فیضی اعوان علیہ الرحمۃ الرضوان نے مدینہ منورہ سے واپسی کے موقع پر عجوبہ کجوریں پیش کیں۔ قبلہ شاہ جمالی کریم نے پہلے ایک دانہ علامہ پیر محمد ظریف کو عطا فرمایا اور فرمایا یہ تمہارے بیٹے کا حصہ ہے جو کہ سرکار ابد قرار علیہ الصلوٰۃ والسلام انفقار نے مدینہ منورہ سے ارسال فرمایا ہے جب کہ ابھی علامہ فیضی صاحب مدظلہ پیدا نہیں ہوئے تھے اور نہ والدہ کے بطن میں تھے۔ آپ کے والد محترم نے دریافت کیا حضور میرا بچہ؟ آپ نے فرمایا ہاں! ہاں! تیرا بچہ..... آپ نے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا اس کا نام محمد شریف رکھنا (بعد میں آپ نے اس نام کو تبدیل فرما کر منظور احمد منتخب فرمایا اور سلسلہ چشتیہ جمالیہ میں بھی محمد منظور احمد درج ہے) اور یہ کجور پہلے دن اس کو گھٹی میں کھانا آپ نے وہ کجور ایک سال تک محفوظ رکھی۔ سال بعد اللہ تعالیٰ نے حسب فرمان مرشد شاہ جمالی کریم آپ کو ایسا عظیم علمی و روحانی صفات کا پیکر بیٹا عطا فرمایا جو نہ صرف منظور احمد رحمۃ اللہ علیہ ہوا۔ بلکہ منظور عالم بن گیا۔ الحمد للہ علیٰ ذالک حمداً کثیراً۔

رقم بیائے خود کہ بکویت رسیدہ ام

نازم ہاں زماں کہ بلطفم خریدہ

پھر اسی کجور عجوبہ مبارک سے آپ کو پہلے دن گھٹی دی گئی (درج الآتی صفحہ 84-83) آپ کی والدہ محترمہ ایک صالحہ، حاجہ و متقیہ خاتون تھیں۔ بغیر وضو کے آپ کو دودھ نہ پلاتی تھیں۔ سبحان اللہ العظیم۔

بچپن میں ذکر اللہ کرنا

آپ کی عمر مبارک تقریباً ایک سال کی تھی حضرت مرشد شاہ جمالی کریم خواجہ غلام فرید ادا م الحجید

تقریباً ایک سال کی تھی حضرت مرشد شاہ جمالی کریم خواجہ غلام فرید اداہم المجیدی نقباء الحمید کے سالانہ مرس 7 ربیع الثانی 1359 ہجری سے واپسی کے موقع پر آپ کے گھر بستی فیض آباد شریف لائے۔ آپ نانا دادی صاحب آپ کو حضرت شاہ جمالی کریم کی خدمت میں لے گئیں اور عرض کی حضور! اس کے لئے دعا فرمائیں۔ پھر آپ کے والد محترم علامہ میر محمد طریف صاحب نے آپ کی خدمت میں عرض کیا حضور! منظور احمد کو بیعت کر لیں۔ آپ نے فرمایا ابھی بچہ ہے۔ آپ کے والد نے عرض کیا حضور کیا خواجہ اللہ بخش تو نسوی نے آخری وقت بچوں کو بیعت نہیں کیا تھا؟ پھر آپ نے بیعت فرمایا اور کہا ”بچہ آکھ اللہ“ یعنی بچے کو اللہ، دو تین بار بھی فرمایا، جب تیسری بار فرمایا تو آپ نے اسی وقت صغریٰ میں اپنی دادی کے ہاتھوں میں کودتے ہوئے..... اللہ، اللہ..... کہنا شروع کر دیا۔

ایں طاقت بزور بازو نیست

تا نہ بخشد خدائے بخشندہ

علم عظیم کی بشارت

ذکر اللہ کے بعد آپ نے علامہ فیضی مدظلہ کی پیشانی کو بوسہ دیا اور فرمایا: ”باپ سے بڑا عالم ہوگا۔“

ولایت کی بشارت

آپ کے والد محترم اپنی کتاب ”درج الآلای، صفحہ ۱۱۱“ پر قلم از ہیں کہ ایک مرتبہ فقیر رات کو اپنے گھر بستی فیض آباد میں سویا ہوا تھا کہ حضرت شاہ جمالی کریم کی مجھے زیارت ہوئی۔ آپ نے ایک طالب علم کی دستار بندی کی اور فرمایا..... تو پڑھائے گا..... پھر آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ..... ”حیراننا دل اللہ ہے۔“ میں نے عرض کی حضور نے فرمایا تھا کہ ”بڑا عالم ہوگا“ آپ نے فرمایا ”بڑا عالم بھی ہے اور ولی اللہ بھی ہے“ بفضلہ تعالیٰ دونوں چیزیں مکمل ہو گئیں۔

گفتہ او گفتہ اللہ بود

گرچہ از مخلوق عبداللہ بود

محبوبیت کے درجہ پر فائز ہونا

غوث زماں، قبلہ خواجہ فیض محمد شاہ جمالی (جو کہ دوران تدریس آنکھیں بند کر کے ادق مسئلہ و مقام سرکار دو عالم ﷺ سے دریافت فرما لیتے تھے) اپنے شاگرد و مرید و محبوب علامہ فیضی صاحب مدظلہ العالی کے بارے میں اکثر و بیشتر فرمایا کرتے تھے ”اللہ اپنا محبوب ڈالتے“۔ یعنی اللہ نے اپنا محبوب

دے دیا ہے، اب کسی اور محبوب کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

قلندر وقت، غوث زماں، سلطان العارفین، حضرت قبلہ خواجہ پیر غلام یاسین فیضی شاہ جمالی بھی کئی بار اپنے مریدوں و غلاموں کے سامنے فرمایا کرتے تھے کہ: ”علامہ محمد منجور احمد فیضی صاحب بڑے عالم ہیں“ مزید فرمایا کرتے تھے کہ ”توں محبوب نہیں، یعنی تم محبوب ہو“۔

بسم اللہ، آغاز تعلیم

جب آپ کی عمر مبارک کو چار سال چار ماہ چار دن ہوئے یعنی ۱۱ محرم الحرام ۱۲۸۱ ہجری بروز پیر جامع مسجد سندیلہ شریف ضلع ڈیرہ غازی خان میں (جہاں آپ کا مزار مبارک مرجع خلافت ہے) قبلہ شاہ جمالی کریم نے دوبارہ بیعت فرمایا اور قرآن مجید شروع کر لیا اور سورۃ فاتحہ شریف پڑھائی پھر آپ نے ابتدائی تعلیم قرآن پاک، فارسی، صرف، نحو، فقہ، اصول فقہ، منطق، مشکوٰۃ شریف، جلالین تک اپنے والد ماجد سے پڑھیں۔

ابھی آپ کا ذہن نوجوانی مشہور درسی کتاب پڑھتے تھے کہ غزالی زبان، ضخیم اسلام، محدث پاکستان علامہ پیر سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی علیہ الرحمہ نے آپ سے ”عدل“ کے متعلق سوال فرمایا۔ آپ نے تسلی بخش جواب دیا آپ خوش ہوئے اور فرمایا مولانا صاحب! اپنا بیٹا مجھے دو۔

آپ کے والد ماجد نے جواباً عرض کیا حضور ابھی بچہ ہے آپ کی بات سمجھنے کے لائق ہو جائے تو پھر آپ کی خدمت میں پیش کروں گا۔ چنانچہ حسب وعدہ آپ کو مشکوٰۃ جلالین کی تکمیل کے بعد جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل اور علم حدیث کے حصول کے لئے آپ نے غزالی زبان، رازنی دوراں قبلہ کاظمی کریم کی خدمت میں پیش کر دیا۔ آپ نے تقریباً بیس سال کی عمر مبارک میں ۱۷ شوال المکرم، ۱۳۷۸ ہجری بمطابق ۲۶ مارچ ۱۹۵۹ء کو مدرسہ انوار العلوم ملتان سے سند فراغت حاصل فرمائی۔

پھر آپ نے پنجاب یونیورسٹی لاہور سے فاضل عربی کا امتحان پاس کیا اور بعدہ آپ نے اپنے والد ماجد سے علم تصوف میں تحفہ مرسلہ، لوائح جامی شریف، توفیقہ شریف اور مثنوی شریف وغیرہ پڑھ کر حدیث شریف اور جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ کی سند فراغت حاصل فرمائی۔ جس سال آپ نے مدرسہ انوار العلوم ملتان سے سند فراغت حاصل کی اسی سال مدرسہ انوار العلوم کے سالانہ جلسہ دستار فضیلت میں حضور نبی کریم رؤف رحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام جلوہ گر اور ضوئین تھے۔ الحمد للہ حمد اکثر اہل کرم بالائے کرم۔

سند الحدیث من الشیخ المحقق

شیخ المحققین برکت رسول اللہ فی الہند محقق علی الاطلاق سند الحدیث شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی

رحمۃ اللہ علیہ جن کو ہزار ہا حضرات حضور ﷺ کا دیر نصیب ہوتا تھا۔ بڑے نصیب..... نے فراغت والے سال علامہ فیضی صاحب کو عالم دویا میں سند حدیث خود عطا فرمائی۔

آپ اپنے اعلیٰ علمی و روحانی مرتبہ و مقام کی وجہ سے بزرگانِ تونسہ شریف، گولڑہ شریف، سیال شریف اور قبلہ مفتی اعظم ہند، امام ضیاء الدین مدنی، شیخ علاء الدین بکری مدنی و ضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی توجہ کا مرکز رہے ہیں۔

اکتساب فیض و خلافت

آپ اپنے والد ماجد محقق سند المدین حضرت علامہ میر محمد عارف صاحب فیضی اور حضور قبلہ غوث زماں خواجہ فیض محمد شاہ جمالی اور غزالی زماں، امام اہلسنت حضور قبلہ سید احمد سعید شاہ عظمیٰ کے علاوہ قلندر وقت سلطان العارفین حضرت قبلہ خواجہ غلام یاسین فیضی شاہ جمالی (نے خود گمراہی کی خلافت عطا فرمائی اور بار بار حکم دیا کہ مرید کیا کرو) حضور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خان صاحب قادری ربیلی شریف اور حضرت قبلہ مولانا ضیاء الدین صاحب قادری مدنی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے اکتساب فیض کیا۔ کسی کو محنت کر کے اور مطالعہ کے بعد خرقہ خلافت عطا ہوا مگر آپ کو بن مانگے اور بلا کر دیا بلکہ خود گمراہ کر عطا کیا۔ بقول شاعر =

بن مانگے دیا اور اتنا یاد امن میں ہمارے ملایا نہیں

مدرسہ مدینہ العلوم کا سنگ بنیاد

آپ نے فراغت علوم عقلیہ و نقلیہ کے بعد ۱۱؎ مزدالحمہ 1979 ہجری کو اپنے آبائی گاؤں ہستی فیض آباد علاقہ اویچ شریف مدینہ الاولیاء، ضلع بہاولپور میں ایک بڑے ادارے مدرسہ مدینہ العلوم کی بنیاد رکھی۔ یہ ادارہ اپنی مثال آپ تھا۔ ایک گاؤں میں علم و عرفان کے سمندر جاری ہو گئے۔ مختصر عرصہ میں یہ ادارہ پورے پاکستان بلکہ برصغیر میں اچھی شہرت حاصل کر گیا اور پاکستان کے اطراف و اکناف افغانستان، غزنی، بلخ، دیش سے تشنگانِ علوم و معارف اپنی علمی و روحانی پیاس بجھانے کے لئے جوق در جوق گاؤں میں آن پہنچے۔

ادارہ ہذا ۱۲۱۱ ہجری الثانی 1388 ہجری تک علم و حکمت کے دریا بہاتا رہا اور تشنگانِ علوم و معارف کی پیاس بجھاتا رہا۔ مختلف علاقہ جات و ممالک افغانستان، بھارت اور اندرون ملک سندھ، پنجاب اور کشمیر سے علم کے شیدائی و حلاشی آتے رہے اور اکتسابِ علم کر کے پوری دنیا کو فیض یاب کرتے رہے اور آج تک کر رہے ہیں آج بھی اسی ادارہ کے فارغ التحصیل علماء کرام آپ کے علاوہ

نامور اساتذہ و محدث، مفسر، مناظر اور محقق کے نام سے پچھانے جاتے ہیں اور ہا غرور ملک اور بیرون ملک دنیا کے مختلف خطہ جات میں تبلیغ دین اسلام اور مذہب حق اہلسنت کا تحفظ کر کے اپنے فرائض باحسن انجام دے رہے ہیں۔ جزاہم اللہ احسن الجزاء

مدرسہ مدینۃ العلوم کے چند قابل ترین علماء کرام

(فارغ التحصیل طلباء آپ کے تلامذہ)

- 1۔ مناظر اسلام علامہ مفتی محمد اقبال سعیدی نائب شیخ الحدیث، انوار العلوم ملتان
- 2۔ علامہ صوفی محمد حفیظ الدین حیدر (چٹا کنگ، بھارت) حال
- 3۔ علامہ سید غیاث الدین شاہ صاحب غزنی، افغانستان
- 4۔ علامہ صاحبزادہ نظام الدین صاحب پوتامولانا محمد یار فریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ گڑھی اختیار خان پور
- 5۔ علامہ عبدالرزاق صاحب راولپنڈی
- 6۔ علامہ قبول احمد صاحب فیضی تربٹہ محمد پناہ، رحیم یار خان
- 7۔ علامہ غلام رسول صاحب سعیدی خطیب آری پاکستان
- 8۔ علامہ غلام محمد صاحب سعیدی تربٹہ محمد پناہ، رحیم یار خان
- 9۔ علامہ غلام قادر صاحب سرسہ، بہاولپور
- 10۔ علامہ کریم بخش صاحب سعیدی خطیب لیاقت پور، رحیم یار خان
- 11۔ علامہ حافظ محمد عارف صاحب سعیدی خطیب وامام کھتری مسجد میٹھا دروہ دس المدنیہ دعوت اسلامی کھارادر براج، کراچی۔

مدرسہ فیضیہ رضویہ احمد پور شرقیہ کا قیام

12 جمادی الاولیٰ 1388 ہجری کو آپ نے یہ ادارہ ہستی فیض آباد اوج شریف سے احمد پور شرقیہ منتقل فرمایا اور مدرسہ فیضیہ رضویہ کے نام سے اپنے ذاتی مکان محلہ سعید آباد امیر عالم کالونی کچہری روڈ میں اس کی نشاۃ ثانیہ فرما کر تعلیم و تدریس کا اہتمام فرمایا جو کہ آج تک جاری و ساری ہے۔

جامعہ فیضیہ کے چند نامور فارغ التحصیل علماء جن کو آپ نے شرف تلمذ حاصل ہوا

1۔ حضرت مولانا سراج احمد صاحب سعیدی صدر مدرس عزیز العلوم اویج شریف
(صاحب تعنیف)

2۔ مناظر اسلام علامہ عبدالرشید صاحب یاسینی مدرس مدرسہ چوک بمبہ احمد پور

3۔ علامہ مفتی عبدالخالق اعظمی مجتہم انوار الاسلام حسین گوٹھ، ضلع بہاولپور

4۔ مولانا غلام محمد صاحب یاسینی خطیب DNB 9 ضلع بہاولپور

5۔ مولانا قاضی تاج محمد صاحب خطیب نور اکوٹ بہاولپور

6۔ مولانا حق نواز صاحب قمر ایڈووکیٹ ہائی کورٹ بہاولپور

7۔ مولانا عبدالعزیز صاحب محمد علی لاری اڈہ احمد پور شرقیہ

8۔ مولانا حق نواز صاحب صابری خطیب مدرس شعبہ درس نظامی کراچی

9۔ علامہ محمد شفیع صاحب گلڑوی خطیب ملتان

10۔ مولانا فدا حسین صاحب سعیدی خطیب کراچی

11۔ صاحبزادہ مولانا ارشاد احمد شاہ صاحب بخاری شکارپور۔ ڈیرہ غازی خان

12۔ صاحبزادہ مولانا خورشید احمد شاہ صاحب بخاری شکارپور۔ ڈیرہ غازی خان۔ حال لاہور

13۔ مولانا قاری غلام یاسین صاحب خطیب سیالکوٹ

14۔ مولانا حافظ منظور احمد صاحب خطیب آری پاکستان

15۔ مولانا قاضی جلیل احمد صاحب یاسینی خطیب آری پاکستان

16۔ مولانا غلام حیدر صاحب ہزارہ

مدرسہ فیض الاسلام کا قیام

21 مارچ 1995ء کو آپ نے اپنے ذاتی پلاٹ 5 کنال میں اس مدرسہ کی بنیاد اس وقت رکھی

جب آپ کے والد محترم اس دارقانی سے رحلت فرما کر عالم برزخ جلوہ گر ہوئے۔ آپ کا مزار مبارک

اسی مدرسہ فیض الاسلام میں مرجع خلافت ہے۔ انشاء اللہ العزیز یہ ادارہ آنے والے وقت کا عظیم ترین اور

مثالی ادارہ ہوگا۔ آپ کا سالانہ عرس مبارک مدرسہ فیض الاسلام دربار فیضیہ چشتیہ نزد ریلوے لائن محلہ

قریش آباد احمد پور شرقیہ، 20-21 مارچ دھوم دھام اور احتشام سے ہوتا ہے۔

آپ بطور محدث و مفسر

آپ کے اعلیٰ علمی مقام کا اندازہ آپ کے قابل ترین تلامذہ موجودہ دور کے قابل ترین اساتذہ، مدرسین اور مناظر علماء حضرات سے کیا جاسکتا ہے۔ کہ جس نے بھی آپ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا بہت کچھ آپ سے حاصل کیا۔ آپ کا طریقہ تدریس مثالی اور اچھوتا ہے۔ جس نے بھی آپ سے جو سبق پڑھا آج تک علمی نقاط اس کے دل و دماغ میں محفوظ ہیں اور وہ بار بار آپ سے اکتساب علم و فیض کی کوشش کرتا۔ موجودہ دور کے کئی علماء مدرسین اپنے آپ کو علامہ فیضی مدظلہ کے تلامذہ کہلانے میں فخر محسوس کرتے ہیں اور کئی شرف تلمذ حاصل کرنے کے لئے چناب ہیں اور تڑپتے ہیں۔ تلامذہ ذہین و کند ذہین ہر قسم کے ہوتے ہیں مگر آپ سے سب یکساں مستفید ہوتے ہیں۔

حضرت علامہ فیضی مدظلہ دیگر اساتذہ کے ساتھ خود بھی تدریسی فرائض انجام دیتے ہیں بالخصوص تفسیر وحدیث کی تدریس میں مہارت تامہ کے مالک ہیں۔ اسی لئے آپ تقریباً ہر سال ماہ رمضان المبارک میں دورہ تفسیر القرآن تمام علوم و فنون کے ساتھ خود پڑھاتے ہیں۔ جس میں دور دراز سے علمائے کرام اور طلباء شامل ہو کر علمی و روحانی فیض پاتے ہیں۔ آپ کو فن حدیث سے خاص شغف ہے۔ اس کا اندازہ آپ کی بے مثال و نایاب لائبریری سے کیا جاسکتا ہے کہ جتنا احادیث کا ذخیرہ آپ کے پاس ہے شاید آپ کو کسی لائبریری میں ملے۔ کیونکہ آپ جب بھی حاضری حرمین شریفین پر تشریف لے جاتے ہیں تو کتب احادیث کے انبار لاتے ہیں۔ جو دیکھنے والے کو حیرت میں ڈال دیتے ہیں کہ باقی سامان الیکٹرونک وغیرہ کچھ بھی نہیں صرف کتب کا ذخیرہ ہے۔ آپ دورہ حدیث شریف کی تدریس کے فرائض بھی انجام دیتے ہیں۔ نیز آپ دو مرتبہ مدرسہ ہدایت القرآن ملتان اور ایک مرتبہ مدرسہ رکن الاسلام حیدرآباد میں دورہ تفسیر القرآن پڑھا چکے ہیں۔

آپ بطور مناظر اسلام

ماضی میں مقام مصطفیٰ ﷺ محابہ و اہلبیت اور ولایت اولیاء اللہ پر نجدیت خارجیت اور رافضیت کے پے در پے حملے ہوئے۔ ایسے میں اللہ و رسول اللہ ﷺ کے شیر اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے ہم مسلک علمائے اہلسنت اور مشائخ عظام کے شانہ بشانہ وہ کام کیا اور ان کو وہ دمدان ممکن اور مسکت جواب دیئے کہ نجدیت و رافضیت کے گل لرز اٹھے۔ جن وادیوں میں تاحد نگاہ اند میرے چھائے ہوئے تھے وہ وادیاں آج علم و عرفان اور فقہ حنفی کے نور سے جگمگا اٹھیں۔ مرد حق و مناظر اسلام علامہ فیضی صاحب مدظلہ العالی کی بدولت پاکستان کے باشندوں کے دل و دماغ میں زندگی کی نئی تڑپ

وجود میں آئی اور لوگ جوق در جوق وہابیت و نجدیت کے گمناو پاندھنوں سے نکل کر نور و عرفان کی وادی میں آ گئے۔ کئی لوگ آپ کے اعلیٰ علمی مرتبہ و روحانی مقام و فن مناظرہ کو دیکھ کر توبہ تاب ہو کر صحیح العقیدہ سنی مسلمان ہو گئے۔ نور مصطفیٰ کی کرنیں پھوٹ پڑیں۔ قریہ، قریہ، شہر شہر روحانیت و وحدانیت اور سنیت کا پرچم سر بلند ہوا۔ آپ نے علماء سوء سے کئی مناظرے مباحثے کئے بفضلہ تعالیٰ و حبیبہ علیہ السلام آپ نے سنیت اور مذہب صوفیائے کرام کو رسوائہ ہونے دیا۔ علمی و روحانی لحاظ سے آپ کی شخصیت آج بھی مسلم ہے۔ آج بھی سنی بریلوی اساتذہ، علامہ، سب اس مناظرہ اسلام علامہ فیضی صاحب مدظلہ پر فخر محسوس کرتے ہیں۔ آپ نے حق کو چمکانے اور اجاگر کرنے کے لئے باطل سے کئی مناظرے کئے ہیں جن کا احصاء ممکن نہیں۔ چند مندرجہ ذیل ہیں۔

1۔ آپ نے موضع گوپور علاقہ روهلا نوانی، ضلع مظفر گڑھ میں مولوی سعید احمد چتر وڑی گستاخ رسول علیہ السلام غیر مقلد نجدی سے مناظرہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح مبین عطا فرمائی اور اسے ذلت آمیز شکست فاش دی۔ پھر آج تک مولوی سعید احمد چتر وڑ گڑھی سامنے آنے سے عاجز ہے۔ بلکہ آپ کے نام سے لرز جاتا ہے اور وہ مقام چھوڑنے پر مجبور و بے بس ہو جاتا ہے۔ آج تک یہی خواہد موجود ہے۔

2۔ اسی غیر مقلد مولوی سعید احمد چتر وڑ گڑھی سے لاٹ کے نزد (ضلع ملتان) مناظرہ طے پایا مگر مقررہ تاریخ پر علامہ فیضی صاحب کتب حوالہ جات و علامہ (جس میں راقم الحروف بھی ساتھ تھا) مقررہ مقام پر پہنچ گئے۔ مگر جب اس مولوی سعید کو معلوم ہوا کہ قبلہ علامہ فیضی صاحب جلوہ گر ہیں تو اس نے بھاگ نکلنے میں اپنی عافیت سمجھی۔ ہزاروں افراد اس بات کے معنی گواہ ہیں پھر اسی مقام پر اسی روز جشن فتح کا جلسہ بڑی دھوم دھام سے منایا گیا۔ جس میں آپ علامہ فیضی صاحب نے مہمان خصوصی کے طور پر آخر میں خطاب لا جواب سے لوگوں کو محفوظ و سرور کیا۔

3۔ آپ نے شیعہ مولوی قاضی سعید الرحمن سے علاقہ چندو پیر لیاقت پور ضلع رحیم یار خان میں مناظرہ کیا جو کہ رات گئے تک ہوتا رہا۔ جس میں قاضی سعید الرحمن شیعہ کو شکست فاش ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہمیشہ کی طرح کامیابی و کامرانی سے ہمکنار فرمایا۔ اس میں ہمارے شہر احمد پور شرقیہ کے چند شیعہ حضرات بھی موجود تھے جو کہ آج تک علامہ فیضی صاحب کی حقانیت و علمی مقام کے معترف ہیں اور اپنی شکست اور اپنے مولوی کی ہار کو تسلیم کرتے ہیں۔ جب قاضی سعید الرحمن بہوت ہوا تو کہنے لگا کہ حضرت علی مومن نہیں۔ آپ نے اس سے یکجا تحریر لے لی اور اس نے بھی

اپنے قلم و ہاتھ سے لکھ دیا کہ حضرت علی مومن نہیں۔ آج تک وہ ریکارڈ میں موجود ہے۔

۴۔ غیر مقلدوں کے امام مولوی عبداللہ روپڑی سے حویلی لکھا علاقہ پاکپتن سے مناظرہ طے ہوا۔ آپ بیع کتب و علامہ مولانا عبدالرشید صاحب یاسینی وغیرہ کے مقررہ تاریخ و مقام پر پہنچ گئے۔ دو دن تک اس کا انتظار کرتے رہے مگر اسے سامنے آنے کی تاب نہ ہوئی۔

5۔ 24 دسمبر 1997ء کو آپ نے ایک غیر مقلد وہابی قاری مولوی عبید الرحمن مکتہ دارہ دین پناہ، ضلع مظفر گڑھ سے مناظرہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب لبیب ﷺ کے طفیل آپ کو فتح نصیب فرمائی اور اسے ذلت و رسوائی کا سامنا ہوا۔ علامہ فیضی صاحب مدظلہ نے اس وہابی مولوی سے یہ تحریر لکھوائی جو کہ نجدیت کے منہ پر طمانچہ رسید کرنے کے مترادف ہے۔ شفاعت پیغمبر ﷺ برحق ہے جو کوئی اس کا منکر ہے وہ کافر ہے۔ جو نبی ﷺ کی شفاعت کے متعلق لکھتا ہے کہ شفاعت مصطفیٰ ﷺ برحق ہے۔ اس کو ابو جہل جیسا مشرک کہنے والا (جیسا کہ مولوی اسماعیل قتیل نے اپنی کتاب تقویت الایمان کے صفحہ 330 پر لکھا ہے) ہمارے نزدیک کافر ہے۔ دستخط عبید الرحمن۔

اس سے بڑھ کر حقانیت کی کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ وہابی شاطر، اپنے کافراپنے بڑی مولوی اسماعیل کو کافر لکھ دیا۔ فللہ الحمد۔

آپ کی طرف سے چپے ہوئے کافی تعداد میں مختلف اشتہارات اور پمفلٹ کی صورت میں موجود ہیں۔ مگر آج تک کسی بد مذہب وہابی، نجدی، دیوبندی کو جرأت و ہمت نہ ہوئی اور نہ ہی ان سوالات کے جوابات دے سکے۔ بلکہ آج بھی ان کو ہمارا چیلنج ہے کہ اگر کسی میں علم و جرأت ہے تو ان کے تحریری جوابات سے اپنے بڑوں کا منہ دھو کر اپنے قرض اتارے۔ تاکہ اہل علم پر حق و باطل کا امتیاز ہو سکے۔

مولانا در خواستی جو رخصت ہو چکے ہیں مذہب باطلہ مولانا سرفراز گلکھروی مولوی عبدالستار تونسوی مولوی عبداللہ روپڑی وغیرہم پوری ذریت سے وہ سوالات تشبہ جواب ہیں۔ کچھ چلے گئے مگر قرض نہ اتارا۔ ان کے بس میں ہی نہ تھا جواب کیسے لکھتے۔

تو گھنائے سے کسی کے نہ گھٹا ہے نہ گھٹے

جب بڑھائے تجھے اللہ تعالیٰ تیرا

نہ خنجر اٹھے گا نہ کھوار ان سے
یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

6۔ آپ کی اسی کتاب لا جواب و مستطاب مقام رسول پر مخالفین و یوہندیوں، نجدیوں نے ای، اے، سی احمد پور شریقہ کی عدالت میں 1984ء میں درخواست دی۔ اسی کتاب پر عدالت میں وکلاء و دانشوروں کے سامنے مناظرہ طے ہوا۔ وہاں بھی ان کو شکست قاش کا سامنا کرنا پڑا۔ علامہ فیضی صاحب کی طرف سے دلائل قاہرہ کے انبار اور دھر لغویات تھیں۔ بالآخر ای، اے، سی، نے پولیس کو کمرہ عدالت میں طلب کر کے ان کی پٹائی کرائی۔ قللہ الحمد

7۔ پھر انہیں نجدیوں نے 1992ء میں اسی کتاب کو بند کرانے کے لئے سیشن کورٹ میں رٹ دائر کی۔ بحمد اللہ تعالیٰ وہ رٹ سیشن جج نے خارج کر دی۔ جس کی نقل اور فیصلہ بدست سیشن جج اسی کتاب کے آخر میں موجود ہے۔ اہل علم و نصف مزاج پڑھ کر خود فیصلہ فرما سکتے ہیں حق اور باطل میں امتیاز کر سکتے ہیں۔

آپ بطور شیریں بیاں خطیب

جہاں آپ ایک قابل ترین مدرس و مفسر و محدث ہیں وہاں اللہ تعالیٰ نے آپ کو فن خطابت میں بے پناہ صلاحیت عطا فرمائی ہے۔ آپ کی زبان مبارک میں وہ شیرینی ہے کہ سننے والا یکسوئی کے ساتھ محو ہو کر آپ کے خطاب لا جواب سے مستفید ہوتا ہے۔ آپ جماعت المسلمت کے مایہ ناز خطیب ہیں۔ مقبولیت کا یہ عالم ہے کہ آپ کی ڈائری کئی کئی ماہ تک پڑھتی رہتی ہے۔ پروگرام لینے کے لئے کئی ماہ پہلے رابطہ کیا جاتا ہے آپ کراچی سے لے کر حویلیاں ہزارہ پندی تک احمدیوچستان کوئٹہ اوستا محمد تک تبلیغی تقریری دوروں پر تشریف لے جاتے ہیں۔ آپ کی تقریر دل پذیر ہے وہ اثر ہے وہ جادو ہے کہ کئی عشاقان مصطفیٰ ﷺ آپ کی تقریر میں جان کا نذرانہ دے چکے ہیں اور شہادت کا جام نوش کر چکے ہیں۔ آپ کے لئے تین چار گھنٹے بیان فرمانا غیر معمولی بات ہے۔ فقط ایک موضوع پر چار چار گھنٹے بیان فرمانے کی صلاحیت اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائی ہے۔ جس سے علماء و دجگ رہ جاتے ہیں اور حوالہ جات کے انبار ہوتے ہیں۔ بلا دلیل آپ کی کوئی بات نہیں ہوتی۔ جو بھی ایک بار آپ کے خطاب لا جواب سے مستفیض ہوتا ہے وہ بار بار آپ کے بیان عالی شان کے سننے کی سعی و تک و دو کرتا ہے۔ کوئی خطیب فقط اردو زبان میں خطاب فرماتے ہیں اور کوئی سرائیکی میں فقط مگر یہ صلاحیت اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائی ہے کہ سرائیکی، اردو، فارسی، عربی سب پر عبور رکھتے ہیں۔ فی البدیہہ جو بھی زبان ہو آپ

تقریر شروع فرمادیتے ہیں اور صاحب زبان عربیوں سے اس اعزاز میں داد حاصل کرتے ہیں کہ ملائی فی الرد علی الوہابیہ آپ کی نورانی تقریر سو فیصد وہابیوں کا ردِ بلخ ہے۔ حریہ یہ کہ ہر شخص آپ کے خطاب لا جواب سے یکساں مفید ہوتا ہے۔ خواہ وہ عالم و طالب علم ہو خوندہ یا ناخواندہ۔ جب علمائے کرام آپ کے علمی جواہر پارے سنتے ہیں تو بغیر داد دیئے رہ نہیں سکتے اور آپ کی تقریر میں جدت ہوتی ہے نیا موضوع ہوتا ہے نیا رنگ ہوتا ہے۔ یہ فقط آپ کا خاصہ ہے نیز آپ کی یہ کرامت ہے کہ بغیر مجمع و اجتماع کے تقریر شروع فرمادیتے ہیں۔ 10-15 منٹ تک چنڈال کچا کچھ بھر جاتا ہے۔ جب کہ عام علماء حضرات اس سے گریز کرتے ہیں کہ ہاؤس فل ہو پھر خطابت کا میدان سنبالیں۔ علمی سوالات و جوابات آپ کا خاص مشغلہ ہے۔ دوران خطابت بہت سے سوالات کئے جاتے ہیں اور آپ فوراً دلائل قائرہ سے باحوالہ جوابات سے نوازتے جاتے ہیں اور اپنے موقف کو دلائل قاہرہ سے روز روشن کی طرح واضح فرمادیتے ہیں اور مذہب باطلہ کے عالی حکلات کو پاش پاش کر کے اپنے مذہب حقہ اہلسنت کی حقانیت کو دوہا بالا کر دیتے ہیں کراچی، ملتان، لاہور وغیرہ کئی مقامات سے آپ کو جمعہ کی خطابت کی پیش کش کی گئی۔ مگر آپ نے اپنے ہمساندہ شہزادہ احمد پور شرقیہ کو بلا کسی معاوضہ کے ترجیح دی اور باقی سب کو کثیر مالی اعانت و پیش کش کے باوجود ٹھکرا دیا۔ آج کل آپ مدرسہ فیضیہ رضویہ کی نورانی جامع مسجد میں خطابت کے فرائض بلا معاوضہ انجام دے رہے ہیں۔ بلکہ آپ اپنی ذاتی آمدنی سے مدرسہ فیضیہ و فیض الاسلام کے اخراجات برداشت کرتے ہیں ایک بزرگ عالم دین عاشق رسول ﷺ حافظ مولانا محمد عارف صاحب احمد پوری رحمۃ اللہ علیہ نے جس کا علامہ فیضی صاحب مدظلہ اور ان کے والد محترم علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی رحمۃ اللہ علیہ کو لوگوں کی موجودگی میں بتایا اے علامہ فیضی صاحب! حضرت خضر علیہ السلام پہلے بھی آپ کو شرف بخشے کے لئے آپ کے پیچھے نماز جمعہ ادا فرما گئے ہیں اور آئندہ جمعہ بھی آپ کے پیچھے اسی نورانی جامع مسجد میں ادا فرمائیں گے۔ انسانی لباس و شکل و صورت میں ہوں گے۔ نورانی شفاف چہرہ ہوگا سفید چمکدار ریش مبارک ہوگی اور سفید لباس میں لمبوس ہوں گے اور ان کے ہاتھ ریشم کی طرح نرم و ملائم ہوں گے اور داہنے ہاتھ کے انگوٹھے کی ہڈی نہیں ہوگی بالکل نرم۔ نازک انگوٹھا ہوگا۔ اسی جمعہ کئی حضرات نے حضرت خضر علیہ السلام سے مصافحہ کیا۔ (کما صلی النبی ﷺ خلف ابی بکر الصدیق و عبدالرحمن بتعاون و جبرائیل علیہم السلام تشریفاً لہم)

اس سے قبل آپ ان مقامات پر خطابت کے فرائض انجام دیتے رہے ہیں۔

1- جامع مسجد دربار حضرت سید جلال الدین بخاری اویج شریف۔

2- جامع مسجد دربار حضرت مخدوم جہانیاں جہانگشت اویج شریف۔

3- جامع مسجد کرنل عبداللطیف محلہ سرد شاہ احمد پور شرقیہ۔

4- جامع مسجد داروغہ اللہ دیوایا محلہ شکاری احمد پور شرقیہ۔

تخلیف دین کے سلسلے میں آپ اعمدون و بیرون ملک دورے کر چکے ہیں۔ حج بیت اللہ کے موقع پر آپ مدینہ منورہ میں قیام کے دوران میلاد شریف کی محافل میں حضرت قبلہ مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خان صاحب (بریلی شریف)، حضرت مولانا ضیاء الدین مدنی، حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی، حضرت مولانا نور اللہ بصیر پوری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور مفتی محمد حسین نعیمی صاحب سکھر مدظلہ العالی کی صدارت میں اردو، عربی میں علماء مصر و شام کی موجودگی میں تقاریر فرما کر علماء عرب و بزرگان اسلام کے دل موہ لئے۔ آپ کی تقاریر کی آڈیو کیسٹ عربی، اردو اور سرائیکی میں مختلف موضوعات پر موجود ہیں۔

تحریک پاکستان میں آپ کا کردار

تحریک پاکستان کے وقت آپ اگرچہ جوان سال تھے مگر جذبہ اسلام و آزادی سے اس وقت بھی سرشار تھے اور اپنے عمائدین و قائدین کی طرح اس تحریک میں سرگرم عمل رہے اور اپنے والد محترم علامہ پیر محمد عارف صاحب فیضی کے زیر سایہ مسلم لیگ کا بھرپور ساتھ دیا۔ تحریک ختم نبوت اور تحریک نظام مصطفیٰ ﷺ میں نہ صرف حصہ لیا بلکہ اپنے دل پذیر خطاب لا جواب سے عوام الناس کو ان تحریکوں کے پس منظر سے آگاہ کیا۔ اسلام اور سوشل ازم کے موضوع پر مستقل کتاب کے ذریعے مسلمانوں کو بیدار کیا اور ہر طرح سے ان تحریکوں میں بڑھ چڑھ کر تحریر و تقریر کے ذریعے ان کی اہمیت کو اجاگر کیا۔ مزید برآں خود عملی طور پر جلوسوں کی قیادت فرماتے رہے اور جب احمد پور شرقیہ میں تحریک نظام مصطفیٰ کے دوران گولی چلی اور خون کی ندیاں بہیں تو اس میں آپ کے چچا زاد بھائی مولانا قبول احمد صاحب آپ کے رضاعی بھائی مولوی عبدالعزیز صاحب اور مدرسہ فیضیہ رضویہ کے طالب علم حاجی محمد ضیف صاحب اور سید گل حسن شاہ صاحب ڈھی ہو کر خون میں لپ پت ہو گئے اور آپ کے ایک عقیدت مند نے جام شہادت نوش کیا۔ سیاسی طور پر آپ ابتداء ہی سے جمعیت علمائے پاکستان سے وابستہ رہے اور اس کے سرگرم رکن کی حیثیت سے کام کیا۔ 1978ء تا 1989ء میں علامہ شاہ احمد نورانی صدیقی نے جب احمد پور شرقیہ کا دورہ فرمایا تو آپ کو تحصیل سطح پر جمعیت کا کنوینر مقرر کیا گیا۔ مئی 1978ء میں آپ

کو جماعت اہلسنت پاکستان ضلع بہاولپور کا صدر منتخب کیا گیا۔ آپ نے اپنے دور صدارت میں جماعت کے لئے دن رات محک و دو اور سخت محنت فرمائی۔ کل پاکستان سنی کانفرنس ملتان اور میلاد مصطفیٰ کانفرنس رائے وڈ میں شرکت کے لئے بڑے پیمانہ پر کوشش کی۔ کئی کاروں اور بسوں کا قافلہ آپ کی نگرانی میں ملتان اور رائے وڈ پہنچا اور آپ کو مرکزی مجلس عاملہ کا رکن بھی منتخب کیا گیا۔

حرمین شریفین کی حاضری اور مقامات مقدسہ کی زیارت

۱۱۔ یہ تو آپ ہر وقت اللہ تعالیٰ و رسول اللہ ﷺ کی حاضری میں رہتے ہیں۔ لیکن ظاہری طور پر آپ پہلی مرتبہ 1970ء میں حرمین شریفین کی حاضری پر تشریف لے گئے۔ مدینہ منورہ کی حاضری پر آپ نے مواجہہ شریف کے سامنے سرکارِ دو عالم ﷺ کی بارگاہ میں یہ نعت پیش کی۔ جس کا مطلع و مقطع یہ ہے۔

حبیب خدا سائیں ایسو کے کیناں۔۔۔ کئی کوں ولا سائیں سڈیو کے کیناں

ہے عصیاں دایا مارے فیضی دی حاضر۔۔۔ نگاہ تطف بھلیو کے کیناں

دوسری حاضری 1971ء میں ہوئی۔ اس حاضری میں آپ کے والد محترم علامہ الحاج میر محمد ظریف صاحب فیضی رحمہ اللہ بھی ساتھ تھے۔ آپ سفیرہ الحاج بحری جہاز سے پہلے روانہ ہوئے تو آپ کے والد محترم الوداعی وقت میں منگوم ہو گئے کہ منظور احمد مجھے چھوڑ کے اکیلے روانہ ہو گیا۔ آپ جب قدم بوس ہوئے تو اپنے والد محترم سے کہنے لگے اے آقائے نعمت! انشاء اللہ العزیز آپ مجھ سے پہلے پہنچیں گے۔

گفتہ او گفتہ اللہ بود

گرچہ از خلقوم عبداللہ بود

جب آپ مکہ مکرمہ پہنچے تو آپ کے والد محترم پہلے سے موجود تھے اور بوتل نوش فرما رہے تھے۔ اپنے والد محترم کے قدم بوس ہو کر مخاطب ہوئے اے آقائے نعمت! میں نے پہلے عرض کیا تھا کہ اگرچہ میں پہلے جا رہا ہوں۔ مگر آپ مجھ سے پہلے حاضری دیں گے۔

آپ کے والد محترم کا پیار اور آپ کی نیاز و ادب

اگر کوئی والد اپنی اولاد پر مہربان اور دعاؤں کا مرکز ہوگا تو علامہ فیضی صاحب کے والد محترم اس کی مثال تھے۔ جتنا پیار و محبت و شفقت اور اپنی نیک دعاؤں میں اپنے اکلوتے لڑکے علامہ فیضی صاحب مدظلہ کو یاد فرمایا کرتے تھے۔ اتنا شاید کسی کے والد نے اپنی اولاد کو نیک دعاؤں میں یاد کیا ہوگا اور اگر

کوئی والدین کا بااوپ لڑکا دیکھتا ہو تو علامہ فیضی صاحب مدظلہ کو دیکھ لو۔ پورے علاقہ میں والد اور ولد کا پیار و ادب مشہور و معروف تھا اور اسے بطور نمونہ مثال پیش کیا جاتا تھا۔ پیار و محبت اور نیک دعاؤں جس مالا مال اور سرشار دیکھتا ہو تو آپ کے والد محترم کو دیکھ لو اور باادب و با احترام و تابع فرمان لڑکا دیکھتا ہو تو علامہ فیضی صاحب کو دیکھو۔ و بالوالدین احسان۔ پر اگر کسی نے عمل کیا ہے تو بلا مبالغہ علامہ فیضی صاحب مدظلہ اس کی جتنی جاگتی تفسیر و تصویر ہیں۔ آپ اس کی تشریح یوں بیان فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و بالوالدین احسان کہ والدین سے احسان کرو یہ نہیں فرمایا کہ صرف ان کی زندگی میں احسان کرو بلکہ بعد از وصال بھی احسان کرو۔ قرآن، قرآن، کلمہ، درود شریف، صدقات، دعا وغیرہ سے احسان کرو۔ زندگی میں بھی اور ان کے وصال کے بعد جتنا آپ نے اس آیت پر عمل کیا ہے شاید ہی آج کل کوئی حافظ یا عالم اس پر عمل کرتا ہو۔ ارحمہما کما ربیانی صغیر کی تلاوت کر کے آپ آگے اس طرح مجھے تشریح و تفسیر سے فرماتے ہیں کہ رب ارحمہما کما ربیانی صغیر و کبیرا و کھولا۔ یعنی اے میرے پروردگار میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے بچپن، جوانی و بڑھاپے میں میری پرورش فرمائی۔ آپ کے والد محترم بھی آپ کو دیکھ کر خوش ہوتے تھے، جبر کو تسکین اپنے محبوب، علامہ، مناظر، تقویٰ کے پیکر لڑکے کو دیکھ کر دیتے تھے۔ نورا انت و مالک لا بیٹک (اللہ عیث) کا صداق آپ ہیں۔ والد محترم نے جتنی رقم کا مطالبہ کیا آپ نے بلا جوں و چرا اور بغیر کسی توقف کے حسب فرمان رسول اللہ ﷺ پیش کر دیا۔ اب تک نہ فرمائی۔ آپ کے والد محترم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تقریباً 20 سے 25 مرتبہ حرمین شریفین کی حاضری ہوئی۔ سب اخراجات آپ نے برداشت کئے۔

منت منہ کی خدمت سلطان الہی کی۔۔۔ منت شاس کہ در خدمت تا گذشت

تیسری حاضری آپ کی 1976ء میں ہوئی۔ جس میں آپ اپنے ساتھ چھ افراد کا قافلہ لے گئے۔ جس میں آپ کے والد محترم، آپ کی زوجہ محترمہ اور آپ کا بیٹا، راقم الحروف محمد محسن فیضی ایک آپ کی بیٹی اور آپ کا ایک طالب علم حاجی مولوی محمد ضیف شمسی ساتھ تھے۔ یہ حاضری رمضان شریف میں عمرہ کی ادائیگی کی تھی عمرہ کی ادائیگی کے بعد عازم مدینہ الرسول ﷺ ہوئے۔ رمضان شریف میں احکاف حرم نبوی میں نصیب ہوا پھر شوال ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے کچھ ایام (یعنی تین ماہ) مدینہ منورہ میں قیام فرمایا۔ جو کہ احب البقاء الی اللہ ہے اور دن رات محافل میلاد النبی ﷺ میں تقاریر فرماتے رہے۔ آپ بابا العالی بیرون جنت البقیع ایک ملتان بستی حاجی نذر محمد صاحب مدنی ملتان اور صوفی اللہ رحمہ مدنی ملتان کی مسجد میں آپ روزانہ علی الصبح بعد نماز فجر درس حدیث دیا کرتے تھے اور اسی

مسجد میں آپ تین ماہ امامت کے فرائض انجام دیتے رہے اور حاجی محمد حنیف مؤذن تھے۔ ملانی مدنی حضرات نے آپ کو ہمیشہ یہیں رہنے کا کہا کہ آپ کے سب اخراجات ہم برداشت کریں گے۔ مگر آپ نے فرمایا پیچھے درس و تدریس کا سلسلہ ختم ہو جائے گا آپ دعا کریں کہ ہر سال مدینہ منورہ کی حاضری نصیب ہوتی رہے۔ ایک دن آپ جب احد شریف تشریف لے گئے اور ایک پھر اغا کر اللہ رب العزت کی بارگاہ میں عرض کی کہ اے پروردگار! کاش مجھے مدینہ منورہ کے جبل احد کا ایک پھر بنا دیتا وہ پہاڑ جس کو حضور ﷺ سے محبت ہے اور آپ کو بھی جبل احد سے محبت ہے۔ نیز یہ کہ حساب و کتاب سے بھی محفوظ رہتا۔ حاجی محمد حنیف نے عرض کی، حضور آپ کا علمی و روحانی فیض کیسے دنیا کو نصیب ہوتا؟ دنیا آپ سے کیسے اکتساب فیض علم و عرفان پاتی؟ اسی مقصد کے لئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی پیدائش فرما کر اہلسنت پر احسان فرمایا۔

چوتھی حاضری 1982ء میں آپ کو نصیب ہوئی اس بار بھی آپ کے والد محترم اور ایک آپ کی عزیزہ آپ کے ساتھ تھیں۔ اس مرتبہ بھی آپ رمضان المبارک میں تشریف لے گئے اور بعد ادا انگلی حج واپس ہوئی۔ اس مرتبہ آپ جب تشریف لے گئے تو چند شرپسند عناصر نے تعصب بغض و حسد کی بنیاد پر یہ افواہ اڑادی کہ آپ کراچی میں بیٹھے ہیں کبھی یہ کہتے کہ آپ سعودی عرب میں گرفتار ہیں۔ کبھی یہ افتراء باندھتے کہ آپ کے سعودی عرب جانے پر پابندی ہے۔ مگر بھہہ تعالیٰ آپ نے اس مرتبہ بھی حسب سابق دستور بھرپور محافل میلاد میں شرکت فرمائی۔ اس سال علامہ مولانا خورشید احمد صاحب فیضی ظاہر پیر والے بھی آپ کے ساتھ تھے۔ آپ عربی میں مہارت نامہ ویدہ طوطی کے مالک ہیں۔ اس لئے عرب شریف میں آپ اردو عربی اور سرائیکی میں تقاریر فرماتے ہیں اور صاحب عرب زبان سے خوب داد پاتے ہیں۔

پانچویں حاضری غالباً یہ حاضری آپ کی 1985ء یا 86ء میں ہوئی۔ واللہ ورسولہ اعلم۔ چھٹی حاضری 1988ء میں ہوئی۔ اس حاضری میں بھی آپ کے والد محترم اور آپ کے دوسرے لڑکے حافظ محمد حسن فیضی ساتھ تھے۔ اس میں آپ کے والد محترم اور آپ کے لڑکے رمضان شریف میں تشریف لے گئے تھے اور آپ حج کے ایام ماہ ذوالحجہ میں تشریف لے گئے۔ غلام مصطفیٰ شاہ صاحب اور ملک حاجی محمد عبداللہ صاحب رشید والے بھی ساتھ تھے۔ آپ حج ویزا کے ذریعہ تشریف لے گئے تھے۔ آپ کا ارادہ تو اپنے بزرگوار والد کے ساتھ جانے کا تھا۔ مگر رمضان شریف میں نہ جاسکے۔ آپ کے والد محترم نے وہیں سے بٹارت دی کہ ہر کارمدینہ ﷺ نے اجازت مرحمت فرمائی ہے اب آجاؤ پھر آپ عین حج کے دنوں میں پہنچ گئے بعد حج واپس تشریف فرما ہو گئے۔

ساتویں حاضری بھی رمضان المبارک 1991ء میں نصیب ہوئی۔ اس وفد آپ کے والد محترم اور آپ کی زوجہ محترمہ بھی ساتھ تھے اور اپنے تیسرے اور چھوٹے صاحبزادے حاجی محمد حسین فیضی کو بھی اپنے ساتھ لے گئے۔ آپ کے والد محترم رمضان المبارک کے بعد عمرہ کی ادائیگی اور اعکاف حرم نبوی کے بعد واپس تشریف لائے۔ مگر آپ بمع اہلیہ و بیٹے کے حج مبرور (حج اکبر) کی ادائیگی کے بعد تشریف لائے۔

آٹھویں حاضری اکتوبر 1997ء میں ہوئی مدینہ منورہ میں ایک ماہ کا قیام صرف محافل میلان النبی ﷺ کے لئے تھا۔ کیونکہ درمیان میں چھ سات سال کا وفد تھا اس لئے عشاق چٹاب تھے تشنگان علم عرفان آپ کے دیدار کے شائق تھے۔ سب تک و دو اہل مدینہ منورہ نے کی۔ پندرہ دن کا حسب معمول ویزہ تھا بعد اہل مدینہ منورہ نے حریہ پندرہ دن کے قیام کی اجازت دلائی جب بھی واپسی پر وگرام بننا تو پھر کوئی رکاوٹ حائل ہو جاتی۔ ایک اہل مدینہ بزرگ نے فرمایا اگر علامہ منظور احمد صاحب فیضی کو حضور ﷺ اجازت مرحمت نہ فرمائیں تو وہ کیسے پاکستان جاسکتے ہیں۔ لہذا جتنے دن سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام الغفار نے چاہا اپنے قرب خاص میں رکھا۔

آتے ہیں وہی جن کو سرکار بلا تے ہیں
آمدن بارات۔ درفتن باجاست

نویں حاضری 1998ء میں ہوئی۔ اس بار آپ بمع اہل خانہ آپ کی زوجہ محترمہ و دو صاحبزادیاں ایک عزیزہ اور ایک آپ کے والد محترم کا مرید نور احمد رمضان المبارک میں تشریف لے گئے۔ عمرہ کی ادائیگی کے بعد عازم طیبہ ہوئے۔ مدینہ منورہ میں رات کو پہنچے اور اسی رات محفل میلاد و عرس حضرت خواجہ محمد قمر الدین صاحب سیالوی رحمۃ اللہ علیہ میں آپ نے شرکت کی، راقم الحروف بھی اس بابرکت محفل میں شامل تھا۔ نعت خوانی کے بعد تقاریر کا سلسلہ شروع ہوا۔ پہلے خطاب مولانا عبدالنواب صدیقی اچھروی لاہوری صاحب نے کیا بعد آپ کا خطاب لا جواب جب شروع ہوا تو عشاقان مصطفیٰ ﷺ کی آنکھوں میں آنسوؤں کی جھری لگ گئی کوئی آنکھ ایسی نہ تھی جو غم دیدہ نہ ہو بعد اختتام محفل حاضرین نے آپ کو خراج تحسین پیش کیا آپ کے ہاتھوں کو بوسے دینے لگے اور پوچھنے لگے یہ کنویں ہستی ہے جو کہ عشق سرکار ﷺ میں ڈوبی ہوئی ہے۔ یہ نورانی دروہانی چہرہ کسی خاص بزرگ کا ہے کہ دیدار کرتے ہی خدا یاد آتا ہے اذاد و اذکر اللہ کا مصداق آپ کی ذات بالا صفات ہے۔ بلاریب و بلا مبالغہ یہ ایک حقیقت ہے۔ پھر بعد اعکاف مکہ مکرمہ میں حج تک قیام فرمایا اور تصانیف کا سلسلہ جاری رکھا۔ تقریباً دس کتابیں تحریر فرمائیں جن میں اکثر عربی اور کچھ اردو میں ہیں۔ آپ اپنے گرامی قدر والد محترم کے ساتھ

دہلی، اجیر شریف کی زیارات بھی فرما چکے ہیں آپ حضور خواجہ خواجگان حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سالانہ عرس سراپا قدس کے موقع پر تشریف لے گئے اور آپ کو وہاں سے بہت روحانی فیض ملا۔ آپ دسمبر 94 و جنوری 1995ء میں ایران، عراق کے مقامات مقدسہ کی زیارات پر بھی قافلہ کے ساتھ تشریف لے گئے تھے۔ اس زیارتی قافلہ میں آپ کی زوجہ محترمہ آپ کا بیٹا حافظ محمد حسن اور دوسرے سنی سادات کرام آپ کی معیت میں تھے۔

آپ نے کربلا معلیٰ میں امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ مبارک و مزار شریف کی حاضری دی تو آپ کو مزار مبارک کے اندر سے کوئی خاص تحفہ بھی عطا ہوا۔ قللہ الحمد نیز حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کی حاضری پر بھی آپ کو اکتساب فیض کا موقع ملا اور آپ نے کربلا معلیٰ روضہ کے اندر اپنی علیحدہ جماعت کا بھی اہتمام فرمایا آپ کے ساتھ جو سنی سادات کرام سید فدا حسین شاہ صاحب بخاری وغیرہ تھے آپ کی معیت سے بہت لطف اندوز ہوئے اور بار بار وہ سفر زیارات یاد کرتے اور کہتے ہیں کہ حضرت علامہ فیض صاحب کی معیت میں جو قلبی سکون و اطمینان اور فیض حاصل ہوا کاش، وہ دوبارہ آپ کی معیت میں نصیب ہو۔

آپ کی تصانیف (مطبوعہ)

آپ جیسے فن خطابت کے شہسوار فن مناظرہ کے امام اور فن تدریس کے مایہ نام معلم ہیں ویسے آپ فن تصنیف و تحقیق میں یدِ طولیٰ کے مالک ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس نعمت عظمیٰ سے بھی نوازا ہے۔ آپ کی ہر تصنیف و تالیف علمی و تحقیقی شاہکار ہے۔

1۔ مقام رسول ﷺ آپ کی یہ تصنیف لطیف، کتاب لا جواب مستطاب عرب و عجم میں یکساں مقبول، عالم اور معلم کے درمیان محبوب ہے۔ جس نے بھی اس کا ایک بار مطالعہ کیا پھر بار بار پڑھنے کی کوشش کی۔ جس کے ہاتھ یہ کتاب لگی پھر واپس بڑی مشکل سے ہوئی اور کیوں نہ ہو کہ دانی و جہاں حامی یکساں باعث تخلیق کائنات فخر موجودات محبوب خدا قادر مطلق و حسن مطلق کے حسن و جمال کا آئینہ و مظہر اتم قدرت کا شاہکار احمد مختار علیہ صلوٰۃ اللہ و سلام الغفار کی بارگاہ یکس پناہ میں بھی شرف قبولیت کا درجہ رکھتی ہے۔ آپ کو جب حضور ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا تو یہی کتاب مستطاب مقام رسول ﷺ آپ کے یدِ الہی ہاتھوں میں تھی اور آپ خوشی ۱۱ مسرت کا اظہار فرما رہے تھے کہ میری شان اور مقام پر بہترین تو نے تالیف کی ہے بعدہ سرکارِ دو عالم ﷺ فخر آدم و ابن آدم ﷺ نے مہر تصدیق اس کتاب پر ثبت فرمائی کہ اس میں جو بھی

ہے حق ہی حق ہے اس میں ایک ایسا حدیث نبوی موجود ہے کہ جس کی تصدیق خود حضور ﷺ نے فرمائی کہ ان الله قدر فعلى الدنيا وانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كلنا انظر كفى هذه واقى یہ میری حدیث ہے، سبحان الله العظيم ويحمدہ اس کتاب میں کسی مسلمان کو شک و شبہ کا شائبہ و گنجائش تک باقی نہ رہے۔ تو کیوں نہ اسے عشاق بار بار پڑھیں اور اپنے ایمان کی آبیاری کریں۔

مقام رسول ﷺ کے پانچ ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں اور اس ایڈیشن کو جدید طرز پر نیا القرآن سے شائع کرنے کا اہتمام کیا ہے۔ دعا کریں اللہ تعالیٰ اس کوشش کو قبول فرمائے۔ (آمین ثم آمین)

۲۔ تعارف ابن حبیہ، بہت سے نامور شخصیات، پردہ نشینوں کا اصل چہرہ و دلائل قاہرہ سے بے نقاب کر کے پیش کیا گیا ہے۔ بیش بہا علمی خزانہ، معلومات کا دافتر ذخیرہ۔ بد مذہب کے بڑے بڑے محلات و قعر فطارت کی دیوار ثابت ہوئے اور ان میں ایسی دراڑیں پڑ گئیں کہ دھڑام سے پوری نجدیت کا خول گر کر پاش پاش ہو گیا اور شیشہ کی طرح چمکانا چور ہو گیا۔

۳۔ اسلام اور داڑھی آپ کی مایہ ناز تصنیف ہے اس کتاب میں آپ نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ مسلمان کے لئے ایک مشت داڑھی رکھنا واجب ہے اور داڑھی منڈانے اور کترانے والوں کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اور واجب الاعادہ ہے۔ اس کتاب پر 32 جید علماء کرام اور بزرگان دین کی تعدیقات و تقریظات موجود ہیں۔ قائل مطالعہ کتاب ہے بالخصوص خش خش داڑھی والے اماموں اور ان کے مقتدیوں کے لئے انمول تحفہ ہے۔

۴۔ مختصر انوار القرآن تفسیر فیضی آپ نے اپنی اس تصنیف میں صرف آیات قرآنیہ سے عقائد و مسائل اہلسنت کو روز روشن کی طرح واضح کر کے ثابت کیا ہے جس میں تمام مسائل، توحید و رسالت، علم، غیب، حاضر و ناظر، مختار کل، نورانیت حیات النبی، شان اہل بیت و صحابہ، ازدواج مطہرات، ماتم صبح، شان اولیاء، ہمدرد و طفیل عصمت انبیاء وغیرہ سب کو صرف آیات قرآنیہ سے بیان کیا ہے۔

۵۔ فیضی نامہ فارسی خوانین کی بہترین جامع کتاب سلیس اردو زبان میں ہے۔ اس سے قبل شاید ایسی فارسی گرامر کی کتاب تحریر کی گئی ہو۔ فارسی کے شائقین حضرات کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ خصوصاً عربی مدارس کے ابتدائی طلبہ کے لئے بے حد مفید ہے۔

۶۔ حاشیہ کریم شیخ سعدی علیہ الرحمہ کی فارسی کی ابتدائی کتاب مستطاب کریم کا بہترین اور مستند حاشیہ ہے۔

۷۔ کلمات طیبات درود شریف دعاؤں اور وظائف کا بہترین مختصر مجموعہ الفاظ مختصر مکرثواب زیادہ۔

۸۔ چہل حدیث عقائد و اعمال پر چالیس احادیث کا بہترین انتخاب پڑھنے کے لائق ہے۔

۹۔ علماء دیوبند کی عبارات سے دہائی کی تاریخ و پہچان نام سے ظاہر ہے۔

۱۰۔ عقائد و مسائل اہلسنت جیسی سائز مختصر ترین مگر مدلل رسالہ۔

۱۱۔ پانچ احادیث جیسی سائز کا مختصر رسالہ فضائل کلمات کلمہ درود شریف وغیرہ۔

۱۲۔ دس صفحہ درود و سلام مع فضائل و خواص نام سے ظاہر ہے جیسی سائز جامع۔

۱۳۔ پانچ احادیث عقائد اہلسنت کے تحفظ کے لئے ان احادیث کا پڑھنا بے حد ضروری ہے۔

۱۴۔ کتب دہابیہ سے دہائیوں کے عقائد ان کی کتب اور تحریروں کے فوٹو اسٹیٹ کے ساتھ۔

۱۵۔ گستاخان مصطفیٰ کی جامہ طلائی اس کتاب میں دلائل اور حوالہ جات کے ساتھ خارجیوں، نجدیوں

کی ۱۰۳ گستاخانہ عبارات درج ہیں۔ اصل حقیقت سے آگاہ ہونا ضروری ہے۔ ہر مسلمان

پڑھے اور ان کے عقائد و شر سے بچے۔

۱۶۔ حلت سماع کی احادیث و اقوال کے ثبوت کے لئے بہترین رسالہ صرف احادیث سے۔

۱۷۔ مختار کل تین آیات بانیس احادیث اور اقوال ائمہ سے اس بات کا ثبوت کہ اللہ تعالیٰ کے تمام

خزانوں کی چابیاں حضور ﷺ کے قبضہ میں ہیں۔

۱۸۔ نظریات صحابہ اس کتاب میں صحابہ کرام کے عقائد و نظریات کا بہترین اور مدلل بیان ہے۔ قابل

مطالعہ کتاب ہے۔ صحابہ کے نام شیدائیوں کے لئے لمحہ فکریہ۔ کیوں؟ اور صحابہ کے عقائد کی ان کو

دعوت دی گئی ہے کہ شخصیات سے پیار ہے اور عقائد سے نفرت۔

۱۹۔ مسائل احناف کا مدلل ثبوت قرآن و احادیث صحیحہ سے دیا گیا ہے جس میں فاتحہ ظف الامام رفیع

یدین آئین بالجبر وغیرہ سب کا جواب موجود ہے۔ مختصر مگر جامع۔

۲۰۔ سوانح حیات عارف باللہ عاشق رسول اللہ ﷺ حضرت علامہ الحاج میر محمد طریف صاحب فیضی

رحمہ اللہ کی مکمل سوانح حیات کا ذکر موجود ہے آپ کے مریدین و معتقدین کے لئے بہترین تحفہ

ہے۔

۲۱۔ مقررین مقام رسول سے سوال شریعت و دیوبندی مولویوں سے علمی سوال جس کا جواب آج تک نہ

دے سکے۔

۲۲۔ مسائل عید قربانی نام سے ظاہر ہے سلیس اردو میں تمام مسائل موجود ہیں۔

۲۳۔ سلسلہ چشتیہ جمالہ نام سے ظاہر ہے۔

۲۴۔ اذکار و تہذکار و دو وظائف کا مختصر ترین رسالہ نیز مختصر سوانح حیات حضرت علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔

۲۵۔ دیوبندیوں کی عبارات فتح مبین المعروف کذب مبین کا جواب ہماری طرف سے ان کے سوالات کے جوابات جیسے ہوئے موجود ہیں مگر ہمارے کسی ایک سوال کا جواب آج تک کسی بد مذہب دیوبندی وہابی نے نہیں دیا اور نہ ہی دے سکا ہے۔

فلک رضا ہے خنجر خونخوار برق بار
اعداء سے کہہ دو کہ خیر متائیں نہ شر کریں
رضا کے سامنے کی تاب کس میں
فلک دار اس پہ تیرا غل ہے یا غوث

۲۶۔ سوشلزم یا اسلام قرآن مجید سے اسلام کا پرچم بلند کیا گیا ہے اور باطل نظریہ سوشلزم کی نفی کی گئی ہے۔

۲۷۔ کتاب الدعوات والاذکار من کلام اللہ تعالیٰ وحیہ سید الابرار و سائر الاخبار قرآنی آیات اور احادیث نبویہ سے اور ادو وظائف اور دعاؤں کی لاجواب کتاب مستطاب مفید شیخ و شباب

۲۸۔ شجرہ پیران چشت اہل بہشت بمعہ مدفن و تاریخ وصال

۲۹۔ القول السدید فی محاسن الشہید و ذمائم یزید

اس میں امام عالی مقام سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان قرآن و حدیث سے بیان کی گئی ہے اور یزید پلیدی کی مذمت و پٹائی کی گئی ہے یزیدیت و خاریجیت پر ایک اور علمی دھماکہ پڑھیں اور اہل بیت کی محبت کے جام نوش کریں۔

۳۰۔ مرجع البحرین فی ذکر الفوئین

اس میں غوث زمانہ شیخ المشائخ استاذ العلماء والعرفاء حضرت خواجہ فیض محمد شاہ جمال اور قلندر وقت حضور قبلہ سلطان العارفین خواجہ غلام یاسین رحمہما اللہ تعالیٰ کی سوانح حیات کا ذکر خیر ہے۔

۳۱۔ مقام صحابہ شان صحابہ قرآن و احادیث سے مختصر مگر جامع۔

۳۲۔ مقام اہل بیت شان اہل بیت قرآن و احادیث سے مختصر مگر جامع

۳۳۔ روحانی زیور مسلم طلبہ و خواتین کے لئے جامع ترین لاجواب کتاب مستطاب فی زمانہ اس کا ہر گھر

میں ہونا ضروری ہے سب حقوق زوجین، والدین وغیرہ اس میں جمع ہیں۔

غیر مطبوعہ تصانیف

۳۴۔ افہام الانبیاء بحیاء الانبیاء والاولیاء

۳۵۔ الحق الجلی فی بیان ان الخوارق مقدورۃ للشی والولی

۳۶۔ فتاویٰ قیسیہ ۵ جلدوں میں

۳۷۔ اعلام العصر بحکم سنت الفجر

۳۸۔ بستان العارفین

۳۹۔ الکلام المفید فی حکم التقليد، غیر مقلدین کا مدلل رد اور تقلید کی اہمیت

۴۰۔ تطہیر الجنان واللسان بدع الامام ابی حنیفہ نعمان امام اعظم ابو حنیفہ کا شان

۴۱۔ کتاب العلم (عربی)

۴۲۔ القول المدیدی فی حکم ضبط التولید، برتھ کنٹرول کے متعلق لا جواب تحقیق

۴۳۔ الحق فی الحق، الملقب بـ المغازی فی الجاز

۴۴۔ دلائل الشرعیہ

۴۵۔ ازالہ الرین عن مسئلہ رفع الیدین کی ممانعت دلائل قاہرہ سے

۴۶۔ نور علی نور فی کلام سید یوم النشور چالیس موضوعات پر ۱۶۰۰ سے زائد احادیث کا بہترین مجموعہ

۴۷۔ ما کا آئیہ (عربی) عقائد پر بہترین جامع کتاب

۴۸۔ اربعون حدیثاً (عربی) فضائل سید المرسلین ﷺ پر لا جواب احادیث صحیحہ از بخاری و مسلم کا

انتخاب

۴۹۔ فضائل حبیب الرحمن ﷺ من صحیح ابن حبان (عربی) ۱۱۵ احادیث صحیح سے فضائل سید

عالم ﷺ

۵۰۔ اربعون حدیثاً فی احکام الدین (عربی) احکام دین پر جامع احادیث کا بہترین انتخاب۔ بہت

جلد منظر عام پر آ رہی ہے۔

۵۱۔ اربعون حدیثاً، شرح الصدور فی الصلوٰۃ والسلام علی سید یوم النشور علیہ صلوٰۃ اللہ وسلام النشور (عربی)

۵۲۔ اربعون حدیثاً تنویر القلوب فی الصلوٰۃ والسلام علی الحبیب المحبوب (عربی)

۵۳۔ اربعون حدیثاً سرور القلب المحزون فی عالم ما کان وما یكون (عربی)

۵۴۔ مقام ولی۔ قرآن و احادیث کی روشنی میں ولایت کا سرچہ و مقام
 ۵۵۔ فضائل صلوٰۃ و سلام ۱۸۰ احادیث سے صلوٰۃ و سلام کی فضیلت و برکت
 ۵۶۔ ترجمہ تفسیر خازن

۵۷۔ ترجمہ الرغین الرغین سلیس اردو زبان میں

(۵۴ تا ۵۷) تک کی کتب آپ نے حرم مکہ میں اسی سال ۱۹۹۸ء کی حاضری میں تالیف فرمائیں)

آپ کی زیارت و دعا پر نجات

ایک پاک باز مشرع آدمی نے مسجد میں بیان کیا کہ عالم رویا میں اکتوبر ۱۹۹۷ء میں میں نے علامہ فیضی صاحب مدظلہ العالی کو مدینہ منورہ حرم نبوی قدس میں شریفین میں دیکھا کہ آپ دلائل الخیرات پر چڑھ رہے ہیں اور سرکار مدینہ ﷺ مواجہہ شریف سے آرہے ہیں اور علامہ فیضی صاحب کی طرف سرکار نے اشارہ کر کے فرمایا کہ جس نے اس کی زیارت کی اس کی بخشش ہوگئی۔ اور جس نے اس کے حق میں دعا کی اس کی بھی بخشش ہوگئی۔ سبحان اللہ العظیم و بحمدہ! آپ واقعی منظور احمد ﷺ ہیں بارہا آپ کو اور آپ کے طفیل آپ کے غلاموں کو حضور ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل ہوا ہے اور ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کے طفیل آپ کے مزید درجات بلند فرمائے۔ زیارات و حاضری و عمر مبارک میں برکتیں عطا فرمائے آمین بجاوالنبی الامین ﷺ

آپ کا حلقہ ارادت

آپ جہاں اعلیٰ علمی مقام پر فائز ہیں، وہاں اللہ تعالیٰ نے آپ کو روحانیت و عرفان کا مظہر بھی بنایا ہے۔ آپ کا نورانی قابل زیارت چہرہ منورہ اور سیدمی سادی بلند رجبہ طبع و حراح اس بات کی روشن اور واضح دلیل ہے کہ آپ واقعی بلا مبالغہ ایک اہم روحانی شخصیت اور ولی کامل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اولیاء کاملین کے متعلق ارشاد فرمایا الذین وکفوا یتقون (اولیاء اللہ وہ ہیں) جو ایمان لائے اور تقویٰ اختیار کیا۔

سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے اذا دوا ذکر اللہ (حدیث شریف) کہ ولی کامل ولی اللہ کی نشانی یہ ہے کہ جب انہیں دیکھو اللہ یاد آجائے۔ بلا مبالغہ آپ قرآن و حدیث کی مکمل تفسیر و تشریح ہیں ایمان و تقویٰ کا پیکر بھی ہیں اور آپ کے دیدار سے پروردگار کی یاد تازہ ہو جاتی ہے اپنے تو اپنے رہے ایک بیگانہ حافظہ و بندگی جو نہ آپ کا شاگرد ہے اور نہ کسی طرح سے اس کا آپ کی ذات سے تعلق و نسبت ہے وہ کہتا ہے کہ میں جب علامہ فیضی صاحب کی زیارت کرتا ہوں تو میرا دل چاہتا ہے کہ قبلہ

فیضی صاحب کی بیعت میں اپنے آپ کو شامل کر کے قلبی سکون حاصل کروں۔ آپ کے مریدین و ارادت مندوں کا حلقہ بہت وسیع ہے جو کہ ہزاروں میں ہے لیکن مختصر یہ کہ اندرون ملک پاکستان، کراچی، حیدر آباد، ضلع رحیم یار خان، ضلع لودھراں، ضلع بہاولپور، ضلع ملتان، ضلع مظفر گڑھ و ضلع ڈیرہ غازی خان، لاہور و بیرون ملک، سعودی عرب و دوسری جگہ پھیلا ہوا ہے جس میں ہر طبقہ کے افراد، دانشور، علمائے کرام، حفاظ حضرات وغیرہ شامل ہیں۔ آپ کی ذات والا صفات ہر لحاظ سے کامل و اکمل ہے۔ ریادیکبر نام کی کوئی چیز آپ میں نہیں آپ بالکل سادہ طبع و مزاج کے مالک ہیں۔ درویش منش انسان ہیں ہر وقت ذکر و فکر میں مگن یا کتب و احادیث کے مطالعہ میں مصروف، یا اللہ رسول ﷺ کے ذکر و یاد میں مستغرق ہوں گے تو کیوں نہ خلق خدا آپ کے قدموں میں جھکے اور آپ کے فیض سے مستفیض ہو۔ اللہ تعالیٰ بصدق اپنے حبیب ﷺ آپ کے علمی و روحانی فیض کو قیامت تک جاری و ساری رکھے تاکہ خلق خدا آپ کے فیض سے فیض یاب ہوتی رہے آمین ثم آمین۔

آپ کے دست حق پرست پر غیر مسلموں کا اسلام قبول کرنا آپ کی تحریر و تقریر اور آپ کے اعلیٰ علمی و روحانیت سے متاثر ہو کر کئی غیر مسلموں نے اسلام قبول کیا اور غیر مذہب سے توبہ تاب ہوئے۔ جن میں شہزادہ پور شریہ اور ملتان وغیرہ کے کئی افراد عیسائیت سے توبہ تاب ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور آپ کے دست حق پرست پر بیعت ہوئے۔

بزرگان دین اور علماء ربانین کے آپ کے بارے میں تاثرات و دعائیہ کلمات

۱۔ غوث زماں حضرت قبلہ علامہ خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی قدس سرہ العالی نے آپ کے والد ماجد علامہ پیر محمد ظریف صاحب فیضی کو چند خطوط لکھے ان خطوط میں آپ نے علامہ فیضی صاحب کو ان الفاظ و کلمات دعائیہ سے یاد فرمایا فرزند ارجمند را، السلام علیکم۔ برخوردار محمد شریف (منقول احمد) رادعا و پیار۔ بھجج پیر بھائیاں السلام علیکم خصوصاً حنیف۔ برخوردار محمد شریف رادعا۔ و بجناب والد ماجد خود السلام علیکم رسانند و برخوردار محمد شریف رادعا و ناصیہ۔ جناب والد ماجد آنحضرت رادعا و السلام علیکم و جمع خاندان آنحضرت رادعا، برخوردار احوال اللہ عمرہ رادعا۔ مزید آپ نے سلسلہ چشتیہ جمالیہ میں علامہ فیضی صاحب کو ان دعاؤں میں یاد فرمایا الہی بخند مت محبوباں عاقبت خاک راہ درویشان فقیر فیض محمد و برخوردار منقول احمد را بجل صالح عمر طویل فرما۔

۲۔ آپ کے والد محترم آپ کے بارے میں یوں ارشاد فرماتے ہیں اور دعا دیتے ہیں۔ ونعم ما قال ولدی محمد شریف المعروف منقول احمد فیضی ادام اللہ فیضہ علی سائر المسلمین و المستحقین المریدین الی

یوم الدین (مکتوبات شاہ جمال) مزید آپ کے والد محترم اپنے دیوان فیضی میں آپ کی تقریر دلپذیر کے متعلق عطا فرماتے ہیں۔

ربا ہی -

تقریر فیضی ایں جس تاخیر داد
در نہاد نجدیاں لرزہ فتاد
چوں عیاش محکم و ثبت بود
دیوبندی بند در حیرت شود

۳۔ سر مست بادہ توحید و رسالت قلندر وقت سلطان العارفین حضرت خواجہ غلام یاسین علیہ الرحمۃ رب العالمین اپنے مرید و متعلقین و حاضرین کو بار بار آپ کی تقریر دلپذیر کا حکم دیتے تھے اور فرماتے کہ یہ ہمارا شیر ہے خود بھی آپ کی تقریر بالمشافہ اور کیسٹوں کے ذریعے سنئے اور عشق محبوب و حبیب اللہ ﷺ میں سخت گریہ فرماتے اور جھوم جاتے اور آپ کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتے کہ توں محبوب ہیں۔

۴۔ نبیؐی وقت، غزالی زماں، امام اہلسنت، محدث اعظم علامہ سید احمد شاہ صاحب کاظمی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی ایک تصنیف لطیف اسلام اور دہمی کے متعلق تقریظ و تصدیق ان الفاظ میں ضبط تحریر فرمائی۔ اجز مؤلف حذو الرسالہ النافذہ العزیز القامم البارخ الذکی المولوی منظور احمد دام بالحد القوی علی مالک و حرور حق باحسن الکلام الخ۔

آپ کے رسالہ مختار کل کے متعلق آپ رقمطراز ہیں

عزیز القدر مولانا منظور احمد صاحب فیضی سلمہ اللہ کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے اختصار کے ساتھ پیش نظر رسالہ مسلم المناجیح فی بیان انہ مالک المقایع المعروف مختار کل لکھ کر عوام الناس کے اعتقاد کو حیران کرنے سے بچانے کی سعی جمیل کی اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ آمین

سید احمد سعید کاظمی غفرلہ

نیز جب آپ مدرسہ فیضیہ کے سالانہ جلسہ میں آخری بار تشریف لائے تو تقریباً آدھ گھنٹہ علامہ فیضی صاحب کی تعریف و توصیف میں گزارا کہ آپ بہت قابل عالم باعمل مدرس ہیں آپ نے ان کا ساتھ نہ دیا تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ آپ عوام اہلسنت سے پوچھے گا کہ علامہ فیضی صاحب کا تم نے ساتھ کیوں نہ دیا۔

تو اتر سے یہ بات علماء کرام بیان فرماتے ہیں کہ حضور کا کلمی کریم فخریہ طویل بیان فرماتے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن مجھ سے دریافت فرمایا کہ دنیا سے کیا لائے ہو تو میں فخر اعلامہ فیضی صاحب کو پیش کر دوں گا۔

۵۔ استاذ المحدثین شیخ المشائخ علامہ البید محمد ظلیل احمد کاظمی امروہی رحمہ اللہ تعالیٰ استاد دہشخ علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی رحمہ اللہ تعالیٰ رقم طراز ہیں۔ محترم مولانا منظور احمد صاحب فیضی سلامت باشند۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کتاب تعارف ابن تیمیہ وسلم المناہج فقیر کو معمول ہوئی۔ جس کے مطالعہ سے بہت مسرت ہوئی اللہ تعالیٰ بتصدق اپنے حبیب پاک ﷺ کے آپ کو اجر عظیم سے شرف فرمائے۔ آمین فقیر چونکہ تقریباً لکھنے کا عادی نہیں اس لئے معذور ہے چند کلمات فقیر کی جانب سے زیب نظر فرما دیجئے۔ اس فقیر فقیر نے دونوں کتابوں کا مطالعہ کیا حق یہ ہے آپ کی سعی بلوغ اور تحقیق انبی کی داد دینے سے زبان و قلم دونوں قاصر ہیں۔ باری تعالیٰ اس حیات میں آپ کے جہاد فیض بنیاد سے ظلمت و ہدایت کو دور فرما کر سنت راشدہ کے جلوے سے صراط مستقیم کو عوام و خواص پر اس طرح روشن فرمائے کہ ہر ایک منصف مزاج کی زبان پر بے اختیار لاریب فیہ جاری ہو جائے اور تہ دل سے عقائد حقہ کو مان لینے پر مجبور ہو جائے اور اس حیات میں ہادیان صراط مستقیم کی وصیت عطا کر کے درجات عالیہ سے سرفراز فرمائے۔ آمین ثم آمین۔
والسلام فقیر

محمد ظلیل احمد کاظمی امروہی غنی عنہ ۱۲ جولائی ۱۹۶۸ء

۶۔ حکیم الامت مفسر قرآن حضرت علامہ مفتی احمد یار خان نعیمی گجراتی علیہ رحمۃ الباری کے دعائیہ کلمات الحمد للہ رسالہ مبارکہ کیا ہے سچے موتیوں کی لڑیوں کا مجموعہ ہے۔ اس کے سننے سے مجھے بہت خوشی حاصل ہوئی۔ ماشاء اللہ میرے محترم عزیز فاضل لیب مولانا منظور احمد صاحب نے قرآن و حدیث و عبارات فقہاء کی روشنی میں ثابت کیا ہے کہ ایک مشیت داڑھی مسلمان کے لئے اشد ضروری ہے الخ

۷۔ حضرت مولانا عبدالحامد بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صدر مرکزی جمعیت علمائے پاکستان فاضل محترم مولانا منظور احمد ادا م اللہ فیوضہم نے داڑھی کے مسئلہ پر جس تخصیص سے علمی بحث فرمائی اور جو ذخیرہ معلومات اس صنف پر جمع فرمایا بلاشبہ قابل مبارک باد ہے۔

۸۔ مفتی اعظم پاکستان علامہ سید ابوالبرکات سید احمد صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (حزب الاتحاف

لاہور) رسالہ نافذہ جمالہ وصفہ فاضل جلیل عالم نبیل مولانا و پائشغل اولنا مخلصی و محبی علامہ منظور احمد صاحب فیضی..... فقیر دعا کرتا ہے کہ مولیٰ بجانہ مؤلف کی عمر میں علم و عمل میں برکت عطا فرمائے۔

۹۔ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد فیض احمد صاحب اویسی (جامعہ اویسیہ رضویہ بہاولپور)

مولانا الحرم علامہ فیضی صاحب زید رشدہ کے وسعت مطالعہ سے بہت جی خوش ہوا۔ مولانا عزوجل اپنے پیارے حبیب اکرم ﷺ کے طفیل اور اولیائے کرام کے صدقے مولانا المکرم کو علمی و عملی دوستوں سے مالا مال کرے۔ آمین۔

آپ کی اولاد

آپ کے تین لڑکے اور چار لڑکیاں ہیں۔ مفتی محمد حسن فیضی راقم الحروف غفرلہ فارغ التحصیل درس نظامی، شہادۃ عالیہ (تنظیم المدارس اہل سنت پاکستان) بی۔ اے، فاضل عربی، حافظ مولانا محمد حسن فیضی۔ فارغ التحصیل درس نظامی۔ مولانا حاجی محمد حسین فیضی فارغ التحصیل درس نظامی۔

اللہ رب العزت آپ کے علمی و روحانی فیض کو تا قیام قیامت جاری و ساری رکھے اور اللہ تعالیٰ آپ کی تمام جسمانی و روحانی اولاد کو آپ کے نقش پر چلائے اور آپ کے فیض سے مستفیض فرمائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین ﷺ

دعا گو راقم الحروف الفقیر

محمد محسن فیضی غفرلہ و عفی عنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُهٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

بابِ اوّل

حضور سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی کما حقہ تعریف نہیں ہو سکتی۔ جتنے مبالغہ اور غلو سے تعریف کریں وہ حقہ کم ہے۔ کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علمی و عملی، خلقی و خلقی، صورتی و سیرتی حسن و جمال، فضائل و کمال، محامد و محاسن کا شمار نہیں ہو سکتا۔

فصل اوّل - چند آیات قرآنیہ سے اس کا ثبوت

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

إِنَّا أَكْثَمْنٰكَ الْكَوْثَرَ (الکوثر)

”اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں۔“

اور فضائل کثیرہ عنایت کر کے تمام خلق پر افضل کیا، حسن ظاہر بھی دیا، حسن باطن بھی، نسب عالی بھی، نبوت بھی، کتاب بھی، حکمت بھی، علم بھی، شفاعت بھی، حوض کوثر بھی، مقام محمود بھی، کثرتِ اُمت بھی، اعداءِ دین پر غلبہ بھی، کثرتِ فوج بھی اور بے شمار نعمتیں اور فضیلتیں جن کی نہایت نہیں۔

(تفسیر خزائن العرفان)

إِنَّا أَكْثَمْنٰكَ الْكَوْثَرَ (الکوثر)

”ساری کثرت پاتے یہ ہیں۔“ (اہلِ حضرت)

(اب کون ہے جو ان بے شمار اور بے نہایت فضائل اور خوبیوں کا شمار کر سکے) کوثر کثیر سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ کوثر کے معنی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ ائمہ تفسیر سے خیر کثیر منقول ہیں۔ (بخاری، درمنثور، خازن و مدارک (۱) وغیرہ) یعنی بہت بھلائی۔ کثیر کی ضد قلیل ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

كَمْ قَبِیْۤنَ فِیۡۤنَۃٍ قَلِیۡلَۃٍۭ عَلَیۡكَ فِیۡۤنَۃٍ كَبِیۡرَۃٍ (بقرہ: 249)

”بہت سی قلیاں جماعتیں کثیر تہمتوں پہ غالب آئیں۔“

فقہ تفسیر کے امام حضرت ابن عباس کے شاگرد امام مجاہد نے کوثر کا ترجمہ فرمایا ہے العیبر کلمہ۔ تفسیر ابن جریر ۳۰ جلد میں

جب کثیر قلیل کا مقابل ہے۔ اب یہ دیکھیں کہ رب کے نزدیک قلیل کی کتنی مقدار ہے۔ کیا رب کا بیان کردہ قلیل ہم شمار کر سکتے ہیں؟
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

قُلْ مَتَّاعٌ الدُّنْيَا قَلِيلٌ (النساء: 77)

”تم فرما دو، دنیا کا سامان قلیل (تھوڑا) ہے۔“

اب یہ دیکھیں دنیا کا سامان کونسا ہے اور کتنا ہے۔ اناج، گندم، جوار، باجرہ، چاول وغیرہ، پھل، آم، کھجور، سیب، انگور، تربوز وغیرہ اشیاء خوردنی۔ پانی، دودھ، لسی، چائے وغیرہ پینے کی چیزیں، مٹھوڑا، گدھا، اونٹ، خچر، ہاتھی، سائیکل، موٹر سائیکل، سکوتر، کاریں، جیپیں، رکتے، بسیں، گاڑیاں، ہوائی جہاز وغیرہ سواری کی چیزیں۔ غرض حیوانات، نباتات، جمادات، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں، اربوں در اربوں چیزیں ہیں جو دنیا کا سامان ہیں اور ہمارے شمار سے باہر ہیں۔ رب نے فرمایا یہ سب قلیل ہیں۔ کثیر نہیں اور جو فضائل و کمالات اور نعمتیں اور خوبیاں اپنے حبیب کو عطا فرمائیں۔ وہ قلیل نہیں۔ کثیر نہیں۔ بلکہ کوثر کثیر در کثیر ہیں۔ جب رب اکبر کے ہاں کا قلیل بھی ہمارے شمار سے افزوں ہے پھر اس کے ہاں کا کثیر اور پھر کثیر در کثیر کوثر! اس کا شمار کون کر سکتا ہے؟ اس کا کون حصر کر سکتا ہے؟ کس کی طاقت کہ اس کا احصاء اور احاطہ کرے۔ لہذا ثابت ہوا کہ حضور کے فضائل کی کوئی حد نہیں۔ لفظ کوثر کی وسعت پر اتمام حجت کے لئے فریق آخر کا حوالہ ملاحظہ ہو:

”کوثر کے معنی خیر کثیر کے ہیں یعنی بہت زیادہ بھلائی اور بہتری۔ یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے۔“
'البحر المحيط' میں اس کے متعلق چھبیس ۲۶ اقوال ذکر کئے ہیں اور اخیر میں اس کو ترجیح دی ہے کہ اس لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی، دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی نعمتیں داخل ہیں جو آپ کو یا آپ کے طفیل میں امت مرحومہ کو ملنے والی تھیں۔ ان نعمتوں میں سے ایک بہت بڑی نعمت حوض کوثر بھی ہے۔“
(تفسیر عثمانی صفحہ ۷۸۸)

فضائل و کمالات دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک علمی دوسرے علمی۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کے دونوں کمالوں کو عظیم فرمایا۔ (مثلاً فی المواہب زرقانی جلد ۳ ص ۲۴۵)
ملاحظہ ہو کمال علمی سید عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (النسا)

”اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری، اور تمہیں سکھادیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔“

جس ذات باریکات پر اللہ کا بڑا فضل ہو ان کی فضیلت کون شمار کر سکتا ہے؟ کوئی شمار نہیں کر سکتا۔ اس آیت میں حضور کے کمالات علیہ کو عظیم فرمایا گیا۔ اس پر فریق آخر کا حوالہ دیکھو:

”اس میں..... بیان ہے..... اس کا کہ آپ کمال علی میں ہو کہ تمام کمالات سے افضل اور اوّل ہے۔ سب سے فائق ہیں اور اللہ کا فضل آپ پر بے نہایت ہے۔ جو ہمارے بیان اور ہماری سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ (تفسیر عثمانی ص ۱۳۴)

کمالاتِ عملی

وَإِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ ۝ (الہم ۱۸)

”اور بے شک تمہاری خو (خلقت) بڑی شان کی ہے۔“

اس آیت میں حضور کے اخلاق، سیرت، کردار کو عظیم فرمایا گیا یعنی حضور کے کمالاتِ عملیہ بھی عظیم ہیں۔

تیرے خلق کو حق نے عظیم کہا، تیری خلق کو حق نے جلیل کیا
کوئی تجھ سا ہوا ہے نہ ہوگا شہا تیرے خالقِ حسن واداکِ قسم

(اعلیٰ حضرت)

جب حضور کے کمالات علیہ اور عملیہ دونوں کا عظیم ہونا اللہ عظیم و اعظم نے بیان فرمایا اب کون ہے جو رب عظیم کے بیان کردہ عظیم کمالات کا شمار کر سکے۔ نیز اُم المؤمنین سے خلق عظیم کی تفسیر میں منقول ہے کہ حضور کا خلق قرآن ہے (مسند امام اعظم ص ۱۷۸) تو قرآن کے عجائب غیر محدود ہیں اسی طرح حضور کے فضائل بھی غیر محدود ہوئے۔ لہذا کما حقہ حضور کے فضائل و کمالات کا شمار نہیں ہو سکتا۔ جتنا مبالغہ کر دکم ہے۔ (ان دونوں آیتوں کی مزید تفسیر اسی کتاب کے باب اوّل، فصل سوم اقوال علماء میں

۱۔ وَإِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ ۝ (الہم)

الخلق ملئکۃ یصدر عنها الافعال بسہولۃ والخلق العظیم لہ علی ماقات۔

نمبر ۱ ہوا القرآن

نمبر ۲ ہوا الجود بالکونین والتوجہ الی خالقہما

نمبر ۳ ہو ما اشار الیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بقولہ صل من قطعک واعف عن ظلمک واحسن الی من اساء الیک (نور الانوار ص ۶)

بحوالہ شفا و مدارج و عوارف و مواہب و زرقانی و مجمع الوسائل فی فضائل القدریہ ملاحظہ ہو)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (۱) (القلم)

”اور ضرور تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے۔“

ثواب بھی تو ایک شرف اور فضیلت ہے اور وہ ہے بے انتہا۔ اب کس کو حضرت کی فضیلت کی انتہاء مل سکتی ہے۔ اس آیت سے بھی ثابت ہوا کہ فضائل مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بے شمار اور بے حدود ہیں لہذا کما کہ سید عالم کی تعریف نہیں ہو سکتی جتنا کرو کم ہے۔

۵۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس:

وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي كُتِبَتْ عَلَيْكُمْ لَأَنْتُمْ أَغْلَىٰ (۲)

اور اللہ کی (وہ نعمتیں گنو) جو حضور پر ہیں (تو انہیں شمار نہ کر سکو گے۔

وَقَالَ سَهْلٌ (۲) فِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا قَالَ

بِنِعْمَتِهِ بِمُحَمَّدٍ ﷺ (شفا شریف، جلد ۱ ص ۱۸)

” (علم دورع میں بے نظیر) امام سہل بن عبد اللہ تسری (متولد ۲۰۰ھ متوفی ۲۸۳ھ) نے

اللہ کے اس قول کی تشریح میں فرمایا کہ نعمت اللہ سے اللہ کی وہ نعمتیں مراد ہیں جو حضور پر ہیں۔“

(نسیم الریاض جلد ۱، ص ۱۳۰ شرح شفا لعلی القاری جلد ۱، ص ۱۴۰ مواہب لدنیہ جلد ۱، ص ۱۰۱ زرقانی

شرح مواہب جلد ۳ ص ۱۸۶)

اس آیت سے بھی صاف ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمالات کا شمار نہیں ہو سکتا ہے۔

پھر اس کا مطلب یہ نہیں کہ ان کے کمالات کا ذکر چھوڑ دو۔ نہ نہ، بلکہ بحکم خداوندی مبالغہ سے ان کی تعظیم

۱۔ ضروری معیہ، مختلف ذات پر لفظ واحد کا اطلاق وحدت معلوم کا مقتضی نہیں بلکہ ایک ہی کا معلوم ہونا جو اختلاف صدق و

مخاطب مختلف ہو جاتا ہے۔ تر آن شریف میں اس کی نیکیوں مثالیں۔ لہذا تاخرین عباروں سے ہوشیار ہیں۔ ۱۲۔ فیضی

۲۔ الصالح المشہور الذی لم یسبح الدھر بشئہ علما وورعاً ولہ کرامات مشہورہ۔ نسیم الریاض جلد ۱ ص ۱۱۰،

امام کلین بن عبد اللہ تسری ایسے مشہور صالح ہو گزرے ہیں کہ زمانہ نے ان جیسا علم وورع میں پھر نہ بخشا۔ پھر اس کی فیاضی نہ کی۔

ان کی کرامات مشہور ہیں۔ فقہ کان صاحب الکرامات العلیہ ولم یکن فی وقتہ لہ نظیر فی العیال و لم یزل

یشغل فی الریاضۃ العلیہ الی ان کان یفطر فی کل یوم علی اوقیع من حیز الشہر بلا اداہ فکل ینکلمہ

لقوہ درہم واحد فی عام وھو مع ذلک یقوم اللیل کلّہ ولا ینام واسلم عند وفاتہ یعود ینف علی التسعین

لما رأوا الناس انکبوا علی جنازتہ وشاہدوا اقواماً ینزلون من السماء فیتسبحون یجتازتہ ویصعدون

وینزل غیرہم فوجاً بعد فوج۔ (شرح شفا القاری جلد ۱ ص ۱۱۰۔ ۱۲۔ فیضی)

و تعریف و ذکر فضائل کے جاؤ، اسی میں صلاح دارین ہے۔

ذکر سید عالم ﷺ باعثِ اطمینانِ قلب ہے اور ان کا ذکر پاک عبادت ہے، اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَكْمِلُونَ الْقُلُوبَ ﴿١﴾ (الرعد)

”خبردار! اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔“

امام قاضی عیاض متوفی ۵۴۳ھ فرماتے ہیں:-

عَنْ مُجَاهِدٍ (۱) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَكْمِلُونَ الْقُلُوبَ قَالَ

بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ (شفا شریف، جلد ۱، ص ۱۸)

”صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن عباس کے شاگرد خاص تابعی کبیر امام تفسیر حضرت مجاہد

(متولد ۲۱ھ متوفی ۱۰۲-۱۰۳ھ جو تفسیر اور علم میں امام تھے، تقریب جلد ۲، ص ۲۲۹)

نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں فرمایا کہ ذکر اللہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضور

کے صحابہ مراد ہیں یعنی حضور اور صحابہ کے ذکر پاک سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔“

زرقانی شرح مواہب جلد ۳، ص ۱۳۰، شرح شفا للقاری جلد ۱، ص ۱۴۲، قال الخفاجی قال

السیوطی رواہ ابن جریر فی تفسیرہ ابن جریر، جلد ۱۳، ص ۹۸ وابن ابی حاتم۔ نسیم

الریاض جلد ۱ ص ۱۴۲ رواہ ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم و

ابو الشیخ در منثور سیوطی جلد ۳، ص ۵۸ (حاصلی قاری اس کی تشریح کرتے ہیں)

بِمُحَمَّدٍ ذِكْرُهُ وَذِكْرُ أَصْحَابِهِ فَإِنَّ عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِيلُ

الرَّحْمَةِ وَعِنْدَ نُزُولِ الرَّحْمَةِ يَنْخَضُ لِلْقُلُوبِ الْإِطْمِينَانُ

وَالسَّكِينَةُ. (شرح شفا للقاری ج ۱، ص ۱۴۲)

”محض ذکر حضور اور ذکر صحابہ سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں۔ کیونکہ صالحین کے ذکر پاک

کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور بوقت نزول رحمت دلوں کو اطمینان اور تسکین حاصل

ہوتی ہے۔“

۱- روی عن ابی ہریرۃ وابن عباس وعنه قتادۃ وابن عون کان اماما فی القرآن و التفسیر حجة فی

الحديث قال کان ابن عمر یاتخذ لى یوکیو ویسوی علی ثیابی اذا رکبت اخرج له المست۔ (شرح شفا

للقاری ج ۱ ص ۱۴۲) و مجاهد من كبار التابعین المفسر الراشد العابد و فقه المحدثون كما ذكره الذهبي۔

متولد ۲۱ھ متوفی ۱۰۲-۱۰۳ھ توفی وهو ساجد ملخصاً نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۴۲، فیض غفرلہ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:

لَا أَذْكُرُ فِي مَكَانٍ إِلَّا ذُكِرَتْ فِيهِ يَا مُحَمَّدُ فَمَنْ ذَكَرْنِي وَلَمْ يَذْكُرْكَ فَلَيْسَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ نَصِيبٌ. (درمثور، ج ۶ ص ۳۰۱)

”یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد (ﷺ) جہاں میرا ذکر ہوگا تیرا ذکر (بھی) میرے ساتھ ہوگا جس نے میرا ذکر کیا اور تمہارا ذکر نہ کیا تو جنت میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔“

ذکر خدا جو ان سے جدا چاہو نجد یو واللہ ذکر حق نہیں کتنی ستر کی ہے

(اعلیٰ حضرت)

ہمارے آقا و مولیٰ کریم رؤف و رحیم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کا ارشاد ہے:

ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَ ذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةٌ (درعی، نزل السراپورس)
”انبیاء اور رسولوں کا ذکر کرنا، اُن کے فضائل بیان کرنا، ان کی تعریف کرنا اللہ کی عبادت ہے نیکوں کا (اللہ کے دلیوں کا) ذکر کرنا (ان کے فضائل و حالات بیان کرنا اُن کی تعریف کرنا) گناہوں کا کفارہ ہے۔“

یعنی دلیوں کے ذکر سے گناہ مٹ جاتے ہیں۔

ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَ ذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةٌ

(قال الشيخ حديث حسن لغیرہ۔ السراج المبرج جلد ۲ ص ۲۹۹ للعلوی)

جب انبیاء کا ذکر عبادت ہے تو سید الانبیاء والمرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کتنی بڑی عبادت ہوگی۔

دیوبندیوں کے حکیم الامت نے لکھا ہے:

”حضور کی مدح خود طاعت ہے۔“ (نثر الطیب، ص ۸)

فلہذا فقیر ذکر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کرتا ہے اور قرآن پاک و احادیث سے حضور کے ادب اور تعظیم کا بیان کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرما دے اور بارگاہ نبوت کی محی تعظیم کرنے کی توفیق عطا فرما دے۔ (آمین)

اَدب و تعظیم رسول ﷺ (۱)

مسلمان بھائیوں سے عاجزانہ دست بستہ عرض ہے۔ پیارے بھائیو! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہ تعالیٰ آپ سب حضرات کو اور آپ کے صدقے میں اس ناچیز کثیر الیات کو دین حق پر قائم رکھے اور اپنے حبیب محمد رسول اللہ ﷺ کی سچی محبت، دل میں سچی عظمت دے اور اسی پر ہم سب کا خاتمہ کرے۔ آمین یا ارحم الراحمین۔
ہمارا مولیٰ کریم اللہ عز و جل فرماتا ہے:

إِنَّا أَنزَلْنَاهُ شَاهِدًا وَهُوَ أَوْفَىٰ بِذُنُوبِهِمْ ۖ لَوْ كُنُوا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ لَوْ كُنُوا يَحْكُمُونَ ۚ وَتَحَرَّوْا مَوْلَاهُ
وَتَوَلَّوْا ذَاؤُهُ ۚ وَتَسَبَّحُوْهُ بِكُلِّ دَاوٓءٍ وَحِينٍ ۝ (الفتح)

”اے نبی ﷺ بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دینا اور ڈرنا تا تا کہ
اے لوگو! تم اللہ اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول ﷺ کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح
و شام اللہ کی پاکی بیان کرو۔“

مسلمانو! دیکھو دین اسلام بھیجے قرآن مجید اُنارنے کا مقصود ہی ہمارا مولیٰ جبارک و تعالیٰ تین باتیں
بتاتا ہے۔ اول یہ کہ لوگ اللہ اور رسول پر ایمان لائیں، دوم یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم
کریں سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں رہیں۔

مسلمانو! ان تین جلیل باتوں کی حسین و جمیل ترتیب تو دیکھو سب سے پہلے ایمان کو ذکر فرمایا اور
سب سے پیچھے اپنی عبادت کو اور سچ میں اپنے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کو۔ اس لئے
کہ بغیر ایمان تعظیم کا رآمد نہیں۔ بہت سے نصاریٰ ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم اور
حضور پر سے دفع اعتراضات کا فران لئیم میں تھنفس کر چکے، پیکر دے چکے مگر جب کہ ایمان نہ لائے
کچھ مفید نہیں کہ یہ ظاہری تعظیم ہوئی۔ دل میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی عظمت ہوتی تو
ضرور ایمان لاتے۔ پھر جب تک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی تعظیم نہ ہو عمر بھر عبادت الہی میں
گزارے سب بے کار و مردود ہے۔ بہت سے جوگی اور راہب ترک دنیا کر کے اپنے طور پر ذکر و
عبادت الہی میں عمر کاٹ دیتے ہیں بلکہ ان میں بہت وہ ہیں کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا ذکر سیکھتے اور ضریں
لگاتے ہیں۔ مگر ازانجا کہ محمد رسول اللہ ﷺ کی تعظیم نہیں، کیا فائدہ؟ اصلاً قابل قبول بارگاہ الہی نہیں،

۱- والا کثر والا ظہر ان خدا فی حقہ ﷺ۔ من الشاخوہا ہر اہما رطلدا۔ سنہ ۳۳ و درج الحجۃ بطرۃ سنہ ۲۸۹-۱۲

ف۔ نبی ﷺ کی تعظیم دار ایمان دار بقول حاصل ہے۔

اللہ عزوجل ایسوں ہی کو فرماتا ہے:-

وَقَدْ مَنَّاْ اِلٰى مَاعَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَعَلْتُمْ هٰذَا مَقْنُوْمًا ۝ (فرقان)

”جو کچھ اعمال انہوں نے کئے ہم نے سب برباد کر دیئے ہیں۔“

ایسوں ہی کو فرماتا ہے:

عَامِلَةٌ ثَآوِيَّةٌ ۙ تَصِلُ نَارًا حَاقِيَةً ۙ (غاشیہ)

”عمل کریں، مشقتیں بھریں اور بدلہ کیا ہوگا یہ کہ بھڑکتی آگ میں داخل ہوں گے۔“

والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ مسلمانو! کہو محمد رسول اللہ ﷺ کی تعظیم ہمارا ایمان و ہمارے نجات و ہمارے قبول

اعمال ہوئی یا نہیں۔ کہو ہوئی اور ضرور ہوئی:- (از فیوضات اعلیٰ حضرت)

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ مذکورہ آیت کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں نیز

علامہ شہاب الدین غفاجی حنفی مصری شرح شفا میں فرماتے ہیں:-

(قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) مَعْنَى (تُعْزِرُوْهُ تُجْلُوْهُ) الْاَجْلَالُ اِفْعَالٌ مِنَ

الْجَلَالِ وَ هُوَ التَّنَاهٰى فِى عِظَمِ الْقَدْرِ لِذَا خُصَّ بِاللّٰهِ تَعَالٰى فَقِيلَ

ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ كَمَا قَالَهُ الرَّاعِبُ (وَقَالَ الْمَبْرَدُ) ضِيْعُ

التَّفْسِيْرِ وَالْعَرَبِيَّةُ (تُعْزِرُوْهُ تَبَالُغُوا فِى تَعْظِيْمِهِ) عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ

وَالسَّلَامُ. وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا

وَلَيْسَ اَخْصَصَ مِنْهُ كَمَا تَوَهَّم.

(شفا شریف (۱) جلد ۲، ص ۲۹) نسیم الریاض جلد ۳ ص ۸۴ و اقراءه القاری فی شرحہ للشفا صفحہ مذکورہ)

حضور کے صحابی حضرت عبداللہ بن عباس نے تُعْزِرُوْهُ کا معنی تجلوه کیا (حضور کی تعظیم کرو)

تجلوه اجلال باب افعال سے ہے جس کا مجرد جلال ہے، جلال کے معنی بلند مرتبہ ہونے میں انتہا کو

پہنچنا، اسی لئے یہ رب سے خاص ہے پس کہا جاتا ہے ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ یا کہ یہ بات امام راغب

نے کی۔ امام مبرد نے کہا جو تفسیر اور عربیہ کا شیخ ہے، کہ تُعْزِرُوْهُ کا معنی یہ ہے کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ

۱۔ اور چونکہ کتاب اشکال امام ترمذی رحمہ اللہ کی اور کتاب الشفاء قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کی اس باب میں جامع تر اور ضابطہ تر

تھی۔ اس لئے میں نے انہی دو کتابوں سے ایسے مضامین منتخب کئے جو طالب راغب کو دوسری کتابوں سے بے نیاز کر دیں۔ اور

جن سے مجبور متنازل دل کو ملی ہو سکے۔

نظر المطلب للتحفہ نوی، ص ۱۰۳-۱۰۴، یہ حوالہ اتمام النسخ نقل ہوا۔ ۱۲۴ھ

ف: قرآن شریف کا حکم کہ حضور ﷺ کی تعظیم میں مبالغہ کرو۔

کرو۔ (امام مرد) کی یہ تفسیر ابن عباس کے قول کے موافق ہے۔ یہ تفسیر اس قول سے خاص نہیں، جیسا کہ وہم کیا گیا ہے۔

نیز امام قاضی میاض النبی الفاظ قرآنیہ کی تشریح کرتے ہیں:

وَيُعْزَّزُوهُ أَيْ يُجْلِسُونَهُ وَقِيلَ تَنْصُرُونَهُ وَقِيلَ تَبَالِغُونَ فِي تَعْظِيمِهِ

وَيُوقِّرُوهُ أَيْ تُعْظِمُونَهُ۔ (عطا شریف ج ۱ ص ۴۲)

”وَيُعْزَّزُوهُ یعنی حضور کی تعظیم کریں اور بعض نے کہا کہ حضور کی مدد کریں اور بعض نے کہا کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ کریں۔ ویوقروہ یعنی حضور کی تعظیم کریں۔“

علامہ جلال الدین محلی ارقام فرماتے ہیں:

وَيُعْزَّزُوهُ تَنْصُرُوهُ وَقَرَىٰ بِزَانٍ مَعَ الْفَوْقَانِيَّةِ وَيُوقِّرُوهُ تُعْظِمُونَهُ

وَضَمُّهُمَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ۔ (تفسیر جلالین ص ۴۲۳ مطبوعہ دہلی)

”امداد کریں اللہ و رسول کی تعز و وہ کی قراءت بھی ہے اور تعظیم کرو اللہ و رسول کی۔ یہ دونوں ضمیریں تعز و وہ اور توقروہ کی اللہ و رسول کی طرف لوثی ہیں۔“

کمالین میں ہے:

قَالَ الْبَغَوِيُّ وَهَاتَانِ الْكِنَانَتَانِ رَاجِعَتَانِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَهُنَا وَقَفَ۔ (حاشیہ نمبر ۲۴ جلالین شریف ص ۴۲۳)

”امام بغوی نے فرمایا، یہ دونوں ضمیریں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوثی ہیں (اور اگلی ضمیر تَسْبِيحُوهُ والی رب کی طرف لوثی ہے۔ لہذا یہاں توقروہ پر وقف ہے) چنانچہ قرآن میں علامت ط مرقوم ہے۔“

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

أَخْرَجَ ابْنُ جَبْرِ (ج ۲ ص ۴۷) وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي خَاتِمٍ عَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ وَيُعْزَّزُوهُ يَعْنِي الْأَجْعَالُ وَ

يُوقِّرُوهُ يَعْنِي التَّعْظِيمُ يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(تفسیر زمشور، ج ۶ ص ۷۱)

”امام ابن جریر و ابن منذر و ابن ابی حاتم نے اخراج کیا کہ عبد اللہ بن عباس صحابی رسول سے اللہ کے اس قول و معز و وہ کی تفسیر میں مقول ہے یعنی تعظیم کریں اور ویوقروہ کے معنی بھی تعظیم

کریں۔ یعنی حضور کی (صلی اللہ علیہ وسلم)۔

علامہ عارف باللہ تعالیٰ الشیخ احمد صاوی مالکی حاشیہ جلالین میں ارقام فرماتے ہیں:-

وَيُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ مِنْ اِقْتَصَرِ عَلَى تَعْظِيمِ اِقْبُوْخَذَهُ اَوْ عَلَى
تَعْظِيمِ الرَّسُوْلِ وَخَذَهُ قَلِيْسَ بِمُؤْمِنٍ يَلِ الْمُؤْمِنُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ تَعْظِيمِ
اللّٰهِ تَعَالٰى وَتَعْظِيمِ رَسُوْلِهِ وَلَكِنَّ التَّعْظِيْمَ فِي كُلِّ بِحَسَبِهِ فَتَعْظِيْمُ اللّٰهِ
تَنْزِيْهُهُ عَنْ صِفَاتِ الْخَوَادِثِ وَوَصْفُهُ بِالْكَمَالَاتِ وَتَعْظِيْمُ رَسُوْلِهِ
اِعْتِقَادُ اَنَّهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ حَقًّا وَصِدْقًا لِّكَافَّةِ الْخَلْقِ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا اِلَى
غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ اَوْصَافِهِ السَّنِيَّةِ وَشَمَائِلِهِ الْمُرْصِيَّةِ

(صاوی ملی الجلالین، ج ۳، ص ۸۲)

”اس آیت تَعَزُّوْهُ وَتُقَبِّلُوْهُ سے ثابت ہوا کہ جو صرف تعظیم خدا کرے یا صرف تعظیم رسول کرے وہ مومن نہیں، بلکہ مومن وہ ہے جو تعظیم خدا و تعظیم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں کرے، لیکن ہر ایک کی تعظیم اُس کی شان کے مطابق ہوگی پس اللہ تعالیٰ کی تعظیم رب کو صفاتِ حوادث سے منزہ ماننا اور وصف کمالات سے موصوف ماننا ہے اور تعظیم رسول یہ ہے کہ یہ اعتقاد رکھنا کہ حضور اللہ کے سچے رسول ہیں۔ تمام مخلوق کے لیے خوشخبری دینے والے اور ڈر سنانے والے ہیں علاوہ ازیں حضور کے عالی مرتبہ اوصاف اور پسندیدہ خصلتوں کا معتقد ہونا۔“

اَوْجِبْ عَلَيْنَا تَعْظِيْمَهُ وَتَوْقِيْرَهُ وَنُصْرَتَهُ وَمَحَبَّتَهُ وَالْاَدَبَ مَعَهُ فَقَالَ
تَعَالٰى اِنَّا اَنْرَسَلْنٰكَ شَهِيدًا (الآية)

(جواہر البحار، ج ۳، ص ۲۵۱ عن الامام السبکی)

”امام سبکی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت اِنَّا اَنْرَسَلْنٰكَ شَهِيدًا اَوْ مُبَشِّرًا اَوْ نَذِيْرًا سے ہم پر حضور کی تعظیم، توقیر، حضور کی مدد اور محبت اور حضور کا ادب لازم و ضروری قرار دیا ہے۔“

الامام العلامة قدوة الامة علم الامة ناصر الشريعة محي السنة علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي المعروف بالخازن ارقام فرماتے ہیں:-

اَلْكُنَايَا فِي قَوْلِهِ وَيُعْزِزُوْهُ وَيُقَوِّرُوْهُ رَاجِعَةٌ اِلَى الرَّسُوْلِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهَا تَمَّ الْكَلَامُ فَالْوُقُوفُ عَلَى وَيُقَوِّرُوْهُ وَقَفَتْ تَامٌ

(تفسیر خازن جلد ۳ ص ۱۳۶ مطبوعہ مصر)

”ضمیر (مفعول کی) اللہ تعالیٰ کے اس قول **وَتَعَزَّزُوا وَتُؤَقِّرُوا** میں حضور ﷺ کی طرف لڑتی ہیں اور یوقر وہ پہلا تمام ہوئی اس پر وقف نام ہے۔“
قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے لکھا ہے:-

قَالَ الْبُخَارِيُّ ضَجِيرٌ وَتَعَزَّزُوا وَتُؤَقِّرُوا رَاجِعَانِ إِلَى رَسُولِهِ وَضَجِيرٌ تَسْبِيحُهُ إِلَى اللَّهِ وَاسْتَبْعَدَهُ الزُّمَخْشَرِيُّ (الْمُعْتَزِلِي) لِكُونِهِ مُسْتَلَزِمًا لِانْتِشَارِ الضَّمَاوِرِ فَلَمَّا لَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ قِيَامِ الْقَرِينَةِ وَغَدَمِ الْمَلْبَسِ. (تفسیر مظہری ج ۹، ص ۵۶-۶۷) تفسیر بخاری جلد ۶، صفحہ ۱۵۹

”امام بخاری نے فرمایا **وَتَعَزَّزُوا وَتُؤَقِّرُوا** کی ضمیر حضور ﷺ کی طرف لڑتی ہیں اور تسبیحہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لڑتی ہے۔ زحشری معتزلی نے اس کو بعید سمجھا، کیونکہ انتشار ضماویر لازم آتا ہے۔ قاضی ثناء اللہ نے کہا ہم جواب دیں گے کہ انتشار ضماویر میں کوئی حرج نہیں جب کہ قرینہ موجود ہو اور التباس نہ ہوتا ہو۔“

علامہ عارف اہل حلی حق حق آیت **وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ** کے تحت لکھتے ہیں:
وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْأُمَّةِ أَنْ يُعْظِمُوهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَتُؤَقِّرُوهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ فِي حَالِ حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ فَإِنَّهُ يَقُولُ
إِزْدِيَادُ تَعْظِيمِهِ وَتُؤَقِّرِهِ فِي الْقُلُوبِ نَزْدَادُ نُورِ الْإِيمَانِ

(تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۷۳)

”اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور کی حیات دنیاوی کی حالت میں اور بعد پردہ پوشی غرض ہر حالت میں حضور کی تعظیم و توقیر امت پر لازم اور ضروری ہے کیونکہ دلوں میں جتنی حضور کی تعظیم بڑھے گی اتنا ہی نور ایمان بڑھے گا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

ابن تیمیہ اسی آیت **وَتَعَزَّزُوا** سے استدلال لکھتا ہے:-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِتَعْظِيمِهِ وَتُؤَقِّرِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ
تَعَزَّزُوا وَتُؤَقِّرُوا

(الصارم المسلول ص ۳۰۰، جواہر البحار ج ۳ ص ۲۳۷)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم اور توقیر کا حکم فرمایا چنانچہ فرمایا: **وَتَعَزَّزُوا وَتُؤَقِّرُوا** (قرآن) حضور کی بڑائی بیان کرو اور حضور کی تعظیم کرو۔“

نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے:

إِنَّا نَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنُبَدِّلُ الْأَمْوَالَ فِي تَغْزِيرِ الرُّسُولِ وَتَوْقِيرِهِ
وَرَفْعِ ذِكْرِهِ وَإِظْهَارِ شَرَفِهِ وَغُلُقِ قَلْبِهِ. (الصارم لمسلول ص ۲۰۷)

”ہم (مسلمان) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بڑائی بیان کرنے، حضور کی تعظیم، آپ کے ذکر کو بلند کرنے، آپ کے شرف کو ظاہر کرنے، علوقہ و منزلت میں اپنے خون بہاتے ہیں اور اپنے تمام اموال خرچ کرتے ہیں۔“

نیز اسی ابن تیمیہ نے لکھا ہے:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ عَلَيْنَا تَغْزِيرَ رَسُولِهِ وَتَوْقِيرَهُ وَتَغْزِيرَهُ نَصْرَهُ
وَمَنْعَهُ وَتَوْقِيرَهُ إِجْلَالَهُ وَتَعْظِيمَهُ وَذَلِكَ يُوجِبُ صَوْنَ عِزِّهِ بِكُلِّ
طَرِيقٍ. (الصارم ص ۲۰۹)

”تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہم مسلمانوں پر حضور کی تعزیر اور توقیر فرض کی، حضور کی تعزیر حضور کی نصرت و امداد کرنا ہے اور آپ سے منع کرنا ہے (ہر ایذا کو) اور حضور کی توقیر حضور کی تکریم اور تعظیم کرنا ہے اور یہ واجب کرتی ہے اس کو کہ ہر طریق سے حضور کی عزت کی حفاظت کی جائے۔“

نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

أَمَّا انْتِهَاكَ عَرْضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ مَنْابٍ
لِدِينِ اللَّهِ بِالْكِبَالَةِ فَإِنَّ الْعَرْضَ مَنَى أَنْتَهَكَ سَقَطَ الْإِخْتِيَامُ
وَالْتَعْظِيمُ فَسَقَطَ مَا جَاءَ بِهِ مِنَ الرِّسَالَةِ فَبَطُلَ الدِّينُ فَقَبِيحُ الْمَذْحَةِ
وَالنَّشَاءِ عَلَيْهِ وَالتَّعْظِيمِ وَالتَّوْقِيرِ لَهُ قِيَامُ الدِّينِ كُلُّهُ سَقُوطُ ذَلِكَ
سَقُوطُ الدِّينِ كُلِّهِ. (الصارم ص ۲۱۱)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بے عزتی (بے ادبی) بالکل دین اللہ کے منافی ہے کیونکہ جب بے عزتی ہوئی تو احرام اور تعظیم کا سقوط ہوا تو جو کچھ حضور پیغام لائے وہ گر گیا تو کل دین باطل ہو گیا۔ پس حضور کی مدح، ثناء اور تعظیم اور توقیر کے قیام سے کل دین کا قیام ہے اور ان چیزوں کے ساقط ہونے سے کل دین کا سقوط ہے۔“

ابو محمد عبد الحق حنفی اسی آیت کے تحت لکھتا ہے:-

”اور اللہ اور اس کے رسول کی عزت و توقیر کو رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم“

ادب فرض ہے ذرا بھی کوئی توہین کرے گا فیض رسالت سے ابد الابد محروم رہے گا۔“

(ملخصاً تفسیر حقانی، ج ۶، ص ۲۸۸)

شیر احمد عثمانی دیوبندی حاشیہ القرآن میں لکھتا ہے:-

”وَلَقَدْ مَرْوُءٌ اَوْ رُوَيْفٌ ذُو كَيْفٍ خَمِيرٍ اِنْ اَرَادَ اللّٰهُ تَعَالٰی كِی طَرَفٍ رَاجِعٍ هُوَ اِنَّ اللّٰهَ كِی مَد كَرْنِی سَی مَرَاد

اس کے دین اور بغیر کی مدد کرتا ہے۔“ اور اگر رسول کی طرف راجع ہوں تو پھر کوئی اشکال نہیں.....“

نمبر ۲: مسلمانو! ہمارا اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعَبُوا بَيِّنَاتٍ يَدَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْقَوَالِ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ
سَيَعْلَمُ عَلَيْنَكُمْ ۝ (الاحزاب)

”اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو اور اللہ سے ڈرو بے شک اللہ سنتا جانتا ہے۔“

یعنی تمہیں لازم ہے کہ اصلاً تم سے تقدیم واقع نہ ہو، نہ قول میں نہ فعل میں کہ تقدیم کرنا رسول اللہ ﷺ کے آداب و احترام کے خلاف ہے بارگاہ رسالت میں نیاز مندی و آداب لازم ہیں۔

(خزائن العرفان)

اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ حضور کی بے ادبی حق تعالیٰ کی بے ادبی ہے کہ انہوں نے حضور پر پیش قدمی کی، تو فرمایا گیا کہ اللہ و رسول پر پیش قدمی نہ کرو۔ دوسرے یہ کہ بات کرنے، راستہ چلنے، کسی چیز میں بھی حضور سے آگے بڑھنا منع ہے۔ کیونکہ یہاں لا تقدموا مطلق ہے۔

امام قاضی عیاض شفا شریف میں اور علامہ ملا علی قاری اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح میں فرماتے ہیں: واللفظ للقاری وللخفاجی مثله الا ما شاء اللہ

(وَنُفِي) عَنْ التَّقْدِمِ بَيْنَ يَدَيْهِ بِالْقَوْلِ وَسُوءِ الْآذِنِ بِسَبْقِهِ بِالْكَلَامِ
عَلَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمْ وَهُوَ اخْتِيَارُ
تَغْلِبُ

اور اللہ تعالیٰ نے (اس آیت میں) قولاً فعلاً حضور کے سامنے پہل کرنے سے منع فرمایا۔ یہ تفسیر حضرت ابن عباس وغیرہ کے قول پر ہے اور یہی شیخ المنذہ والعریۃ علامہ محدث امام ثعلب متولد ۲۰۰ھ کے نزدیک مختار ہے۔“

(قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) التَّسْتَرِي (لَا تَقُولُوا قَبْلَ أَنْ يَقُولَ) اِنِّی

لَا تَجْبُدُوا بِالْكَلامِ عِنْدَهُ (وَإِذَا) قَالَ فَاسْتَمِعُوا وَانصِتُوا) اُسْكُتُوا
وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يَجِبُ السَّمَاعُ عِنْدَ كَلَامِهِ الَّذِي هُوَ الْوَحْيُ الْخَفِيُّ
كَمَا يَجِبُ سَمَاعُ الْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ الْوَحْيُ الْجَلِيُّ وَفِيهِ إِيْمَاءٌ إِلَى
رِعَايَةِ هَذَا الْأَدَبِ عِنْدَ سَمَاعِ الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُصَنِّفُ (وَنُهِوا) أَصْحَابَهُ وَأَخْرَاجَهُ (عَنِ
التَّقْدُمِ) أَيْ الْمُبَادَرَةِ (وَالْتَعْجَلِ بِقَضَاءِ أَمْرِ) أَيْ بِحُكْمِ شَيْءٍ (قَبْلَ
قَضَائِهِ فِيهِ وَأَنْ يَفْتَاتُوا) اِفْعَالٌ مِنَ الْقَوْتِ أَيْ يَسْبِقُوهُ (بِشَيْءٍ) أَيْ
مُنْفَرِدِينَ بِرَأْيِهِمْ فِي تَصَرُّفِهِمْ (فِي ذَلِكَ مِنْ قِتَالِ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ أَمْرِ
دِينِهِمْ إِلَّا بِأَمْرِهِ وَلَا يَسْبِقُوهُ بِهِ) أَيْ وَلَوْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ وَالْمَعْنَى أَنْ
يَكُونُوا تَابِعِينَ لَهُ فِي جَمِيعِ قَضَايَاهُمْ مِنْ أُمُورِ دُنْيَاهُمْ (وَالِى هَذَا)
أَيْ الْمَعْنَى الْمَذْكُورِ (يَرْجِعُ قَوْلُ الْحَسَنِ) أَيْ الْبَصْرِيِّ (وَمُجَاهِدٍ
وَالضَّحَّاكِ وَالسُّدِّيِّ وَالثَّوْرِيِّ) أَيْ يُوَافِقُ قَوْلَهُ لَوْلَا ذَلِكَ
الْمَقَالُ فِي الْمَالِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ أَيْ نَصَحَهُمْ اللَّهُ وَخَلَّوْهُمْ مُخَالَفَةً
ذَلِكَ فَقَالَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (عَلَيْكُمْ) بِأَحْوَالِكُمْ
(قَالَ الْمَاورِزْدِيُّ اتَّقَوْهُ يَعْنِي فِي التَّقْدُمِ أَيْ بِشَيْءٍ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ
بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُعْرِفَ مِنْهُ مِثْلَ إِلَيْهِ. وَقَالَ السُّلَمِيُّ اتَّقُوا اللَّهَ فِي
إِهْمَالِ حَقِّهِ وَتَضْيِيعِ حُرْمَتِهِ إِنَّهُ) وَفِي نُسَخَةٍ صَحِيحَةٍ (إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ عَلَيْكُمْ بِفِعْلِكُمْ).

(انتهی الشرح ملخصاً شرح شفا لعلی القاری علی ہامش نسیم الرياض، جلد ۳ صفحہ

۳۸۵-۳۸۶ و شفا شریف جلد ۲، صفحہ ۳۰)

”امام ہل بن عبد اللہ ستری نے (اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ حضور کے فرمانے سے پہلے نہ بولا
کرو۔ یعنی حضور کے ہاں کلام کی ابتداء نہ کرو۔ جرأت نہ دکھاؤ اور جب آپ فرماویں تو خوب توجہ سے
سنو اور خاموش رہو معنی یہ ہے کہ بوقت کلام پاک (حدیث شریف) صاحب لولا کہ جو وحی خفی ہے اُس
کا سننا واجب ہے جیسا کہ قرآن شریف کا سننا واجب ہے جو کہ وحی جلی ہے اور اسی میں اشارہ ہے اس
بات کی طرف کہ حضور کی حدیث کے سماع کے وقت بھی اسی ادب کی رعایت ہو۔

مصنف (امام قاضی عیاض) نے فرمایا کہ حضور کے اصحاب اور گروہ کو اس بات سے منع کیا گیا کہ کسی شے کے حکم میں حضور کے فیصلہ دینے سے پہلے خود نہ فیصلہ کر بیٹھیں اور یہ نہ ہو کہ بغیر حضور کے صرف اپنی رائے کے سبب کسی چیز میں حضور سے سبقت کریں فیصلہ کرنے میں قاتل ہو یا غیر قاتل ہو اپنے دین کے معاملہ میں، مگر یہ سب کام حضور کے امر سے طے پائیں۔ ان میں سے کسی کام میں حضور سے سبقت نہ کریں۔ اگرچہ دنیا کا معاملہ ہو، معنی یہ ہے کہ اپنے تمام فیصلوں، اپنے دنیاوی اور آخروی امور میں حضور کے تابع ہوں۔ اس معنی مذکور کی طرف امام حسن بصری اور امام مجاہد اور سدی و ثوری کا قول رجوع کرتا ہے۔ انجام میں ان لوگوں کا قول قول مذکور کے موافق ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو نصیحت کی اور اس حکم کی مخالفت سے ڈرایا۔ چنانچہ فرمایا کہ ”بے شک اللہ سے ڈرو“ بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا ہے تمہارے حالات کو جاننے والا۔ امام ماوردی نے فرمایا (کہ معنی یہ ہے) اللہ سے ڈرو یعنی اس بات میں کہ حضور کے میلان کے بغیر کسی شے کی طرف تم کو قلافلہ پہل نہ کر بیٹھو۔ سلمیٰ نے فرمایا کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ حضور کے حق میں کوتاہی کرنے سے اور حضور کی عزت و عظمت کے ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو بے شک اللہ تمہاری بات کو سننے والا ہے۔ تمہارے کام کو جاننے والا ہے۔“

امام احمد قسطلانی مواہب لدنیہ شریف اور علامہ سزرقانی اس کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَجْهَ تَضَمُّنِهَا الْأَذْبَ أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الشَّيْءِ أَمْرٌ بِضِدِّهِ وَهُوَ طَلَبُ
التَّأَخُّرِ وَهُوَ أَذْبَ (فَبَيْنَ الْأَذْبِ أَنْ لَا يَتَقَدَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ أَيْ عِنْدَهُ
سِوَاءَ كَانَ تَخَافُهُ أَوْ عَنِ يَمِينِهِ أَوْ يَسَارِهِ أَوْ خَلْفِهِ بِأَمْرٍ وَلَا نَهْيٍ وَلَا
إِذْنٍ وَلَا تَضَرُّفٍ) وَيُذَوِّمُ عَلَى ذَلِكَ (حَتَّى يَأْمُرَ هُوَ وَيَنْهَى وَيَأْذِنُ
كَمَا أَمَرَ اللَّهُ بِذَلِكَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ) وَهِيَ ابْنُ عَطِيَّةَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ
مَعْنَى لَا تَقْدِمُوا لَا تَتَمَشَّوْا بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ هَذَا ظَاهِرٌ
فِي أَنْ مَعْنَاهُ التَّقَدُّمُ الْجَسَدِيُّ (وَهَذَا) النَّهْيُ عَنِ التَّقَدُّمِ (بَاقٍ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ لَمْ يَنْسَخْ) سِوَاءَ كَانَ التَّقَدُّمُ حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا فَلَا يَرُدُّ اللَّهُ
يَنْتَهَى بِرَفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَالَ مُجَاهِدٌ) عِنْدَ الْبَخَارِيِّ فِي

تَفْسِيرٍ لَا تَقْبَلُمُوا (لَا تَقْتَاتُوا) أَيْ لَا تَسْبِقُوا بَشْيَءَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ أَهْلُوا وَامْتَبِعُوا عَنِ الْعَمَلِ فِيهِ بَشْيَءَ (حَتَّى يَقْضِيَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِهِ) فَأَعْمَلُوا بِهِ (قَالَ الضَّحَّاكُ لَا تَقْضُوا أَمْرًا دُونَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ غَيْرُهُ لَا تَأْمُرُوا حَتَّى يَأْمُرَ وَلَا تَنْهَوْا حَتَّى يَنْهَى وَانْظُرْ آدَبَ الصَّيْقِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ تَقْلَمَ بَيْنَ يَدَيْهِ خِجَفٍ تَأَخَّرَ رَوَى مَالِكٌ وَالشَّيْخَانِ مِنْ طَرِيقِهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَزْبٍ وَحَانَبِ الصَّلَاةِ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَتُصَلِّي لِلنَّاسِ فَأَقْبَلَهُمْ قَالَ نَعَمْ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَمِشُ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ مِنَ التَّصْفِيقِ انْفَتَحَ أَبُو بَكْرٍ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيْهِ أَنْ امْكُ مَكَانَكَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ وَحَمِدَ اللَّهَ عَلَى مَا أَمَرَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ اسْتَاعَرَ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ وَتَقَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَبُتَ إِذْ أَمَرْتُكَ (قَالَ) أَبُو بَكْرٍ (مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ) وَعَبَّرَ بِذَلِكَ دُونَ أَنْ يَقُولَ مَا كَانَ لِي أَوْ لِابْنِ بَكْرٍ تَخْفِيرًا لِنَفْسِهِ (أَنْ يَتَقَلَّمَ) وَفِي رِوَايَةٍ أَنْ يُصَلِّيَ (بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ) وَفِي رِوَايَةٍ أَنْ يُؤْمَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَفَهُمْ أَنْ مُرَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُؤْمَ النَّاسُ وَأَنَّ أَمْرَهُ إِثْبَاتُ الْإِسْتِمْرَارِ فِي الْإِمَامَةِ مِنْ بَابِ الْإِكْرَامِ وَالتَّوْبِيهِ بِقُدْرِهِ فَسَلَّكَ هُوَ طَرِيقَ الْأَدَبِ وَلِذَا لَمْ يَرُدَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِعْتِدَارِهِ. إِنَّتَهَى الْمَتْنُ بِعَيْنِهِ مُلَخَّصًا

(زرکانی علی لواہب، جلد ۶ صفحہ ۲۳۷، ۲۳۸)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو۔ اس آیت کے

محض من ادب رسول ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایک شے سے منع کرنا اس شے کے خلاف کا حکم ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حضور سے پیچھے رہنے کو طلب کیا ہے اور یہ ادب ہے تو یہ بات ادب سے ہے کہ حضور کے ہاں پہل نہ ہو، حضور کے سامنے دائیں بائیں پیچھے کسی صورت میں پہل نہ ہو، نہ امر میں نہی میں نہ اجازت میں اور نہ تصرف میں، اس پر پختگی کی جائے حتیٰ کہ خود حضور حکم فرمادیں اور روکیں اور اجازت دیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اسی کا حکم دیا ہے اور ابن عثیمہ میں ہے کہ ابن زید نے کہا کہ ”لَا تَقْدِمُوا“ کا یہ معنی ہے کہ حضور کے آگے نہ چلو اور اسی طرح علماء کے آگے بھی نہ چلو۔ کیونکہ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ یہ ظاہر ہے اس بات میں کہ یہاں تقدم سے مراد تقدم حسی ہے اور یہ نبی سے پہل کی نفی قیامت تک باقی ہے منسوخ نہیں عام اس سے کہ تقدم حقیقی ہو یا حکمی۔ تو حضور کی پردہ پوشی کے بعد حضور کی سنت سے پہل کرنا ایسا ہے جیسا کہ حضور کی حیات دنیاوی میں حضور کے سامنے پہل کی جائے ان دونوں تقدموں میں صاحب عقل سلیم کے نزدیک کوئی فرق نہیں اور یقیناً یہ بات معلوم ہو چکی کہ تقدم عام ہے چاہے حقیقی ہو یا حکمی پس یہ اعتراض وارد نہ ہوگا کہ یہ نبی حضور کی پردہ پوشی پر ختم ہوگئی۔ بخاری میں ہے کہ امام مجاہد نے لَا تَقْدِمُوا کی تفسیر میں فرمایا کہ کسی چیز میں حضور سے سبقت نہ کرو بلکہ اسے چھوڑے رہو اور اس میں ہر طرح عمل کرنے سے باز رہو حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ حضور کی زبان پہ اس کا فیصلہ کرے پھر اس پہ عمل کرو۔ حضرت ضحاک نے فرمایا کہ حضور کے امر کے بغیر کسی امر کا فیصلہ نہ کرو اور ان کے غیر نے فرمایا کہ تم امر نہ کرو جب تک حضور امر نہ کریں تم نہ روکو جب تک حضور نہ روکیں۔ حضرت ابو بکر صدیق کا ادب حضور کے ساتھ دیکھو کہ نماز میں باوجود مقدم ہونے کے کیسے پیچھے ہٹ آئے۔ امام مالک اور بخاری و مسلم ابی حازم کے طریق سے پہل بن سجد سے راوی ہیں کہ حضور نبی عمرو بن عوف کی طرف گئے اور نماز کا وقت قریب ہو گیا۔ مؤذن حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاں گیا۔ عرض کی کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو میں بھیج کرہوں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ہاں تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھانے لگے۔ حضور اس حالت میں تشریف لائے کہ لوگ نماز میں تھے تو حضور وہاں سے منتقل ہوئے۔ یہاں تک کہ صف میں کھڑے ہوئے لوگوں نے تالیاں بجائیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز میں دوسری طرف توجہ نہ کرتے تھے جب لوگوں نے اکثر تالیاں بجائیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ توجہ ہوئے تو حضور کو دیکھا۔ حضور ﷺ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اشارہ فرمایا کہ اپنی جگہ پر رہو تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور حضور کے امر پر اللہ کی حمد بجالائے پھر پیچھے ہٹنے کی اجازت مانگی حتیٰ کہ صف کے برابر ہوئے۔ اور حضور آگے بڑھے

اور لوگوں کو نماز پڑھائی پھر جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا اے ابوبکر رضی اللہ عنہ تجھے کس چیز نے منع کیا کہ تو اپنی جگہ (امامت) پر ثابت رہتا جب کہ میں نے تجھے حکم دیا تھا تو حضرت ابوبکر! (رضی اللہ عنک) نے جواباً عرض کیا۔ ابوقافہ کے بیٹے کے لئے (یعنی مجھے) یہ لائق نہ تھا (کہ حضور کے آگے ہو) اور تواضعاً ابن ابی قحافہ کہا۔ یہ نہ کہا کہ مجھے لائق نہ تھا اور یہ نہ کہا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کو یہ لائق نہ تھا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آگے نماز پڑھائے اور دوسری روایت میں ہے کہ حضور کی امامت کرائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور کی مراد یہ تھی کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور بے شک حضور کا امر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو، کہ امامت کرتا رہے۔ عزت دینے اور مرتبہ بلند کرنے کی غرض سے تھا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے طریق ادب اختیار کیا۔ اسی لئے حضور نے ان کا عذر رد نہ فرمایا۔

قدوة الامة وعلم الامة ناصر الشريعة محي السنة العظيمة الخازن فرماتے ہیں:-

قَوْلُهُ تَعَالَى عَزَّوَجَلَّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنَ التَّقْدِيمِ أَنِّي لَا نَنْبَغِي لَكُمْ أَنْ تَصْلُرَ مِنْكُمْ تَقْدِيمَ أَضْلًا وَ قِيلَ لَا تَقْدِمُوا فِعْلًا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمَعْنَى لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ أَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَنْهِيهِمَا وَقِيلَ لَا تَجْعَلُوا لِأَنْفُسِكُمْ تَقْلُماً عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى اخْتِرَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِنْفِيَادِ لِأَوَامِرِهِ وَتَوَاهِيهِ (وَاتَّقُوا اللَّهَ) أَيْ فِي تَضْيِيعِ حَقِّهِ (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) أَيْ لَا قُوَّةَ لَكُمْ (عَلَيْكُمْ) أَيْ بِأَفْعَالِكُمْ
انتهی ملخصاً

(تفسیر کتاب التاویل المعروف تفسیر خازن جلد ۴ صفحہ ۱۶۳، ۱۶۴)

”اللہ تعالیٰ کے اس قول یا ایُّہا الذین آمنوا لا تقدّموا بین یدی اللہ ورسولہ کا مطلب یہ ہے کہ اے مومنو! تمہیں یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی تقدیم ظاہر ہو اور بعضوں نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ اللہ ورسول کے سامنے کسی فعل کی تقدیم نہ کرو معنی یہ ہوا کہ اللہ ورسول کے امر و نہی سے قبل کوئی فعل مقدم نہ کرو اور بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور کی بارگاہ میں اپنے نفوس کے لئے تقدیم نہ مقرر کرو اور اس میں اشارہ ہے حضور کے احترام کی طرف اور حضور کے اوامر و نواہی کی فرمانبرداری کی طرف۔ حضور کے حق کو ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا ہے۔ تمہارے کاموں کو جاننے والا ہے۔“

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَّ مَحَلَّ النَّبِيِّ وَعُلُوَّ دَرَجَتِهِ بِكُونِهِ رَسُولَهُ الَّذِي يُظْهِرُ دِينَهُ وَذِكْرَهُ بِآيَةِ رَجِيمٍ بِالْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ رَجِيمًا قَالَ لَأَتَرْتُمُوهُ مِنْ إِخْتِيَارِهِ حَيْثَا لَا بِالْفِعْلِ وَلَا بِالْقَوْلِ وَلَا تَغْتَرُّوا بِرَأْفَتِهِ وَانظُرُوا إِلَى رَفْعَةِ دَرَجَتِهِ..... حَتَّى قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ أَقْوَالٍ فِي سَبَبِ النُّزُولِ..... وَالْأَصَحُّ (۱) أَنَّهُ إِشَادَةٌ عَامَّةٌ يَشْمَلُ الْكُلَّ وَمَنْعٌ مُطْلَقٌ يَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ إِثْبَاتٍ وَتَقْلِيمٍ وَاسْتِعْذَادٍ بِالْأَمْرِ وَالْإِقْدَامِ عَلَى فِعْلٍ غَيْرِ ضَرُورِيِّ مِنْ غَيْرِ مُشَاوَرَةٍ..... حَتَّى قَالَ..... كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُضْذَرِ مِنْكُمْ تَقْلِيمٌ أَصْلًا..... حَتَّى قَالَ..... فَتَقْبِذُوهُ لَا تَقْلَبُوا أَنْفُسَكُمْ فِي حَضْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ لَا تَحْمِلُوا لِأَنْفُسِكُمْ تَقْلِيمًا وَزَابَعْنَدَهُ..... حَتَّى قَالَ..... ذَكَرَ اللَّهُ إِشَارَةً إِلَى وَجُوبِ إِخْتِيَارِ الرُّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْإِنْقِيَادَ لِأَوَامِرِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِخْتِيَارُ الرُّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ يُتْرَكُ عَلَى بَعْدِ الْمُرْسِلِ وَعِنْدَ إِطْلَاعِهِ عَلَى مَا يُفْعَلُ بِرَسُولِهِ فَقَالَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى أَيْ أَنْتُمْ بِحَضْرَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ نَاطِقٌ إِلَيْكُمْ وَفِي مَثَلِ هَذِهِ الْحَالَةِ يَجِبُ إِخْتِيَارُ رَسُولِهِ.

(تفسیر مفاتیح الغیب المشتمل بالتفسیر الكبير جلد ۷، صفحہ ۵۸۱، ۵۸۲)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا محل و مقام بیان کیا اور حضور کے درجہ کی بلندی بیان کی اس طرح کہ وہ ایسے رسول ہیں کہ ان کا دین غالب ہوگا اور اپنے قول و رجحان سے یہ ذکر کیا کہ حضور مومنوں کے لئے رحیم ہیں۔ فرمایا حضور کے احترام میں قولاً و فعلاً کسی چیز کو ترک نہ کرو اور حضور کی مہربانی سے مغرور بھی نہ ہونا اور حضور کے بلند مرتبہ کی طرف نظر کرنا۔ اصح بات یہ ہے کہ یہ ارشاد عام ہے سب کو شامل ہے اور منع مطلق ہے، اس میں ہر اثبات اور تقدم اور امر میں اپنے آپ کو ترجیح دینا اور بغیر مشورہ کے غیر ضروری فعل میں اقدام کرنا یہ سب کچھ داخل ہیں گویا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی تقدیم ظاہر ہو تو تقدیر عبارت یوں ہوگی: لا تقدموا انفسكم في

۱۔ نقل هذه العبارة العلامة الجمل الى من غير مشاورة وفيه لفظ الخيات بدل اثبات ۱۲۔ تفسیر جمل جلد ۳ صفحہ ۱۷۳۔ ۱۲

حضرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حضور کے ہاں اپنے نفسوں کے لئے تقدم اور صاحب بصیرت ہونا نہ کرو..... اس آیت میں اللہ کا ذکر..... اشارہ ہے طرف واجب ہونے احرام رسول کے اور طرف تا بعد ازی حضور کے اور امر کی۔ یہ اس لئے کہ کبھی احرام رسول (قاصد) اس لئے ترک کیا جاتا ہے کہ مرسل (بھیجنے والا) دُور ہے۔ وہ اس پر مطلع نہیں کہ جو کچھ اس کے رسول (قاصد) سے کیا جائے تو اللہ نے فرمایا: یَقْنَزِیْ اللّٰہُ لِحَقِّیْ تَمَّ اللّٰہُ کے سامنے ہو۔ اور وہ تمہاری طرف دیکھنے والا ہے۔ ایسی حالت میں تو احرام رسول واجب ہے۔

عارف واصل فاضل کمال علامہ اسماعیل حقّی آقندى حقّی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فَيَكُونُ التَّقْدِمُ يَقْنَزِیْ اللّٰہُ وَرَسُولُهُ مَنَافِيًا لِلْإِيمَانِ (وَقَالَ)
وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْآيَةَ عَامَّةٌ فِي كُلِّ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَلِذَا حُدِّثَ مَقْعُولُ
لَا تَقْدِمُوا لِتَلْهَبَ ذَهْنُ السَّامِعِ كُلَّ مَذْهَبٍ مِّمَّا يُمَكِّنُ تَقْدِيمُهُ مِنْ
قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ مَثَلًا إِذَا جَرَتْ مَسْئَلَةٌ فِي مَجْلِبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ لَا تَسْبِقُوهُ بِالْجَوَابِ وَإِذَا حَضَرَ الطَّعَامُ لَا تَبْتَلُوا بِالْأَكْلِ
قَبْلَهُ وَإِذَا ذَهَبْتُمْ إِلَى مَوْضِعٍ لَا تَمْشُوا أَمَامَهُ إِلَّا بِمَضْلُوعَةٍ دَعَتْ
إِلَيْهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا يُمَكِّنُ فِيهِ التَّقْدِيمُ قِيلَ لَا يَجُوزُ تَقْلُمُ
الْأَصَابِعِ عَلَى الْآكَابِرِ إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ إِذَا سَارُوا لَيْلًا أَوْ رَأَوْا
خَيْلًا أَوْ جَيْشًا أَوْ دَخَلُوا سَيْلًا أَوْ مَاءً سَابِلًا وَكَانَ فِي الزَّمَانِ
الْأَوَّلِ إِذَا مَشَى الشَّابُّ أَمَامَ الشَّيْخِ يُخِيفُ اللّٰهُ بِهِ الْأَرْضَ
وَيَدْخُلُ فِي النَّهْيِ الْمَشَى بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ
ذَلِيلُهُ مَارُودِي عَنْ أَبِي الثَّرْدَاءِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسَى أَمَامَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فَقَالَ
تَمْشِي أَمَامَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ
وَلَا غَرَبَتْ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ خَيْرٌ وَأَفْضَلُ مِنْ أَبِي
بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَمَا فِي كَشْفِ الْأَسْرَارِ وَكَثُرَ هَذِهِ الرِّوَايَاتُ
يُشْعِرُ بَأَنَّ الْمُرَادَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللّٰهِ وَذَكَرَ اللّٰهُ لِتَعْظِيمِهِ وَالْإِنْدَانِ
بِجَلَالَةِ مَحَلِّهِ عِنْدَهُ حَيْثُ ذُكِرَ اسْمُهُ تَعَالَى تَوْطُنَةً وَتَهْنِئَةً لِّدُكْرِهِ

اسْمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَلْقَى عَلَى قُوَّةِ اخْتِصَاصِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَبِّ
الْعِزَّةِ وَقُرْبِ مَنْزِلِهِ مِنْ خَضَرَتِهِ تَعَالَى.

(وقال) وَمِنْ شَرَطِ الْمُؤْمِنِ أَنْ لَا يَرَى زَائِنَةً وَعَقْلَةً وَاخْتِيَارَةً فَوْقَ
رَأْيِ النَّبِيِّ وَالشَّيْخِ وَيَكُونُ مُسْتَسْلِمًا لِمَا يَرَى فِيهِ مَضْلَعَةً وَيَحْفَظُ
الْأَدَبَ فِي حِفْظِهِ وَصُحْبِهِ وَمِنْ أَدَبِ الْمُتَرِيدِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بَيْنَ
يَدَيِ الشَّيْخِ فَإِنَّهُ سَبَبُ سُقُوطِهِ مِنْ أَغْوِيهِ الْأَكَابِرِ.

قَالَ سَهْلٌ لَأَقْبُولُوا قَبْلَ أَنْ يَقُولَ فَإِذَا قَالَ فَأَقْبَلُوا مِنْهُ مُصْبِحِينَ لَهُ
مُسْتَجِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي إِهْمَالِ حَقِّهِ وَتَضْيِيعِ حُرْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ لِمَا تَقُولُونَ عَلَيْهِمْ بِمَا تَعْمَلُونَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَنْتَظِرُوا وَرَأَى
مَنْزِلَهُ مَنْزِلَةً فَإِنَّهُ لَا يُؤَاذِنُهُ أَحَدٌ بَلْ لَا يُذَانِبُهُ.

(تفسیر روح البیان جلد ۵، صفحہ ۶۶۶-۶۶۷)

”اللہ عزوجل ورسول صلی اللہ علیہ وسلم سے پہل کرنا ایمان کے منافی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ آیت
عام ہے ہر قول اور فعل کو شامل ہے اسی (عموم) کیلئے لا تقدحوا کے مفعول کو حذف کیا۔ تاکہ سامع کا
ذہن ہر طرف جائے قول یا فعل (وغیرہ) جس جس چیز میں تقدیم ممکن ہے مثلاً جب حضور کی مجلس میں
کوئی مسئلہ جاری ہو جواب دینے میں سبقت نہ کرو اور جب طعام حاضر ہو تو کھانے میں حضور سے پہل
نہ کرو، جب کسی طرف چلو تو حضور کے آگے نہ چلو ہاں مگر کسی مصلحت کا تقاضا ہو۔ اور اسی طرح اور
چیزیں ہوئیں جن میں تقدیم ممکن ہے کہا گیا ہے کہ چھوٹے بڑوں سے آگے نہ بڑھیں سوائے من جگہ
کے (۱) جب رات کو سیر کریں (۲) یا جب لشکر کو دیکھیں۔ (۳) یا جب سیلاب میں داخل ہوں۔ پہلے
زمانہ میں تو یہ تھا کہ جب نوجوان کسی شیخ بزرگ کے آگے چلا اللہ تعالیٰ اُس کو زمین میں دھنسا دیتا۔ علماء
کے آگے چلنا بھی اسی آیت کی نفی سے منع ہے کیونکہ علماء انبیاء کے وارث ہیں اور اس کی دلیل وہ
روایت ہے جو حضرت ابوالدرداء سے کی گئی ہے فرمایا کہ مجھے حضور نے دیکھا کہ میں حضرت ابوبکر کے
آگے چل رہا تھا حضور نے فرمایا تو اُس کے آگے چلا ہے جو دنیا و آخرت میں تجھ سے بہتر ہے انبیاء اور
رسل کے بعد کسی ایسے شخص پر نہ سورج طلوع ہوا نہ غروب، جو ابوبکر سے بہتر اور افضل ہے۔ (کشف
الاسرار) اور اکثر روایات اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہیں کہ یہاں مراد صرف حضور کی ذات پر تقدم
ہے اور ذکر خدا تو حضور کی تعظیم کے لئے ہوا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور کی قدر و منزلت بتانے کے لئے

وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا نام حضور کے اسم کے لئے بطور توطیہ اور بطور تمہید ذکر کیا گیا تاکہ دلالت کرے حضور کی اپنے رب سے قوی خصوصیت اور اس کی جناب میں قرب منزلت پر اور مومن کے لئے شرط ہے کہ اپنی رائے اپنی عقل اور اپنے اختیار کو حضور اور شیخ کی رائے کے اوپر نہ سمجھے اور بصورت مصلحت سرخم کرے اور ان کی خدمت اور محبت میں ادب کو ملحوظ رکھے اور مرید کے ادب سے ہے کہ شیخ کے آگے بات نہ کرے کیونکہ یہ چیز اکابر کی آنکھوں میں گر جانے کا سبب ہے۔

امام ہل تستری نے فرمایا: حضور کے ارشاد سے قبل نہ بولو۔ جب آپ فرمادیں۔ خاموشی سے کان لگا کر اسے سنو اور اسے قبول کر لو۔ حضور کے حق کو ترک کرنے میں اور عزت کے ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ سنتا ہے جو کہتے ہو۔ جانتا ہے جو کرتے ہو۔ بعض نے اس کی تفسیر میں کہا کہ حضور کے مقام سے اوپر کوئی مقام طلب نہ کرو اس لئے کہ حضور کا موازی کوئی نہیں بلکہ درجہ اور منزلت میں قریب بھی کوئی نہیں۔

علامہ سلیمان حمل ارقام فرماتے ہیں:-

الْمُرَادُ بَيِّنُ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ وَذِكْرُ لَفْظِ اللَّهِ تَعْلِيْمًا لِلرَّسُولِ وَ
إِشْعَارًا بِأَنَّهُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ يُوجِبُ إِجْلَالَهُ وَعَلَى هَذَا فَلَا بِإِسْتِعَارَةٍ
وَأَلَيْهِ يَمِيلُ كَلَامُ الشَّيْخِ الْمُصَنِّفِ. ۱۷۳-۱۷۴، و ذکر الصاوی الی قولہ فلا استعارۃ۔ (تفسیر صاوی جلد ۳ صفحہ ۹۰)

”مراد یَدِی اللہ و رَسُوْلہ سے صرف یدِی رسول اللہ ﷺ ہے۔ لفظ ”اللہ“ تو تعظیم رسول کے لئے ذکر ہوا اور اس بات کا اشعار کرنے کے لئے کہ حضور اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسے مقام پہ ہیں کہ ان کی توقیر و تعظیم کرنا واجب ہے اس صورت پر پھر کوئی استعارہ نہیں۔ شیخ مصنف کی کلام اسی طرف مائل ہے۔“

نمبر ۳، ۳ مسلمانو! ہمارا رب کریم ارشاد فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا كَهْفِهِمْ
بِالنَّقُولِ كَهْفِهِمْ بَعْضُكُم لِمَعْصُومٍ أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝
إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ
قُلُوبَهُمْ لِيَتَّقُوا - لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ (الحجرات)

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں تمہارے عمل برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو۔ بے شک جو اپنی آوازیں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کے لئے پرکھ لیا ہے۔ ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے۔“

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی ادنیٰ بے ادبی بھی کفر ہے کیونکہ کفری سے محبکیاں برباد ہوتی ہیں۔

جب ان کی بارگاہ میں اونچی آواز سے بولنے پر نیکیاں برباد ہوتی ہیں تو دوسری بے ادبی کا ذکر ہی کیا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حضور چلا کر نہ بولو انہیں عام القاب سے نہ پکارو جن سے ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ اے چچا۔ لیا۔ بھائی۔ بشر۔ اے محمد نہ کہو، رسول اللہ، شفیع المذنبین کہو۔ اس آیت میں حضور کا اجلال و اکرام و ادب و احترام تعلیم فرمایا گیا اور حکم دیا گیا کہ خدا کرنے میں ادب کا پورا لحاظ رکھیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو نام لے کر پکارتے ہیں اس طرح نہ پکاریں۔ بلکہ جو عرض کرنا ہو کلمات ادب و تعظیم و تو صیف و تکریم و القاب عظمت کے ساتھ عرض کرو کہ ترک ادب سے نیکیوں کے برباد ہونے کا اندیشہ ہے۔

اَصْحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبُهُمْ لِلشُّعْرٰی کے جملہ سے معلوم ہوا کہ دل کا تقویٰ حضور کے ادب سے حاصل ہوتا ہے۔ (اللہ نصیب کرے)

خاتم الحفاظ امام اجل شیخ المشائخ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قَوْلُهُ تَعَالٰی لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ اَلَاٰیٰتٍ فِیْهَا مِنْ خَصَائِصِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ تَحْرِیْمُ رَفْعِ الصَّوْتِ عَلَیْهِ وَالْمَجْهَرُ لَهُ بِالْقَوْلِ وَفَسْرُهُ مُجَابَدَةٌ بِذَاتِهِ بِاسْمِ اَخْرَجَهُ ابْنُ اَبِی خَاتِمٍ وَبِذَاتِهِ مِنْ وَّرَاءِ الْحُجُرَاتِ وَاسْتَنْدَلَ بِهِ الْعُلَمَاءُ عَلٰی الْمَنْعِ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِخُضْرَةٍ قَبْرِہٖ وَعِنْدَ قِرَآءَةِ حَدِیْثِہٖ لِاَنَّ حُرْمَتَہٗ مِمَّا تَحْرُمُہٗ خَبْرًا۔

(الاکیل صفحہ ۱۹۶ مطبوعہ مصر)

”اللہ تعالیٰ کا قول لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ ان آیات میں حضور کے بعض خصائص کا ذکر ہے کہ حضور پر آواز بلند کرنا حرام ہے امام مجاہد نے اس کی تفسیر یوں کی۔ کہ حضور کو نام لے کر پکارنا (جیسے یا محمد یا احمد) منع ہے (ابن ابی حاتم) اور باہر سے پکارنا بھی منع ہے۔ علماء کرام نے اس سے یہ استدلال کیا کہ حضور

کے مزار کے قریب منع ہے اور قراءۃ حدیث شریف کے وقت بھی منع ہے اس لئے کہ حضور کی عزت و عظمت بعد پردہ پوشی کے ایسے لازم ہے جیسے دنیاوی حیات میں تھی۔

امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی اس کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:-

(رَوَى أَنَّ أَبَا جَعْفَرٍ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ) ثَانِي الْخُلَفَاءِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ
(نَاطَرَ مَالِكًا) الْإِمَامَ فِي مَسْئَلَةٍ فَرَفَعَ صَوْتَهُ فِي مَسْجِدٍ وَسُئِلَ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَالِكُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعْ
صَوْتَكَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَذْبَ قَوْمًا فَقَالَ لَا
تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الْآيَةَ وَمَذَحَ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ
يَعُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ الْآيَةَ وَذَمَّ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ
النُّجُوبِ الْآيَةَ وَإِنَّ حُرْمَتَهُ مِثْلًا حُرْمَتِهِ حَيًّا إِذْ هُوَ حَيٌّ فِي قَبْرِهِ
فَيَجِبُ أَنْ يُرَاعَى بَعْدَ مَمَاتِهِ مَا كَانَ لَهُ فِي حَيَاتِهِ (فَاسْتَكَانَ) خَضَعَ
وَذَلَّ (لَهَا) أَنَّى لِهَذِهِ الْمَقَالَةِ وَالْمَوْعِظَةِ (أَبُو جَعْفَرٍ)

(زرقانی شرح مواہب جلد ۶ صفحہ ۲۳۹-۲۵۰)

وَذَكَرَ هَذِهِ الْقِصَّةَ نَحْوَهُ (الامام القاضي عياض فی الشفا جلد ۲

صفحہ ۳۵)

”روایت کی گئی ہے کہ خلفاء بنی عباس سے دوسرے خلیفہ ابو جعفر نے کسی مسئلہ میں امام مالک سے مسجد نبوی میں مناظرہ کیا اور اپنی آواز کو اونچا کیا۔ تو امام مالک نے اس سے فرمایا کہ اس مسجد شریف میں اپنی آواز بلند نہ کر۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ فرمایا کہ ایک قوم کو یہ ادب سکھایا ہے کہ اپنی آوازیں حضور کی آواز پہ بلند نہ کرو اور ایک قوم کی مدح کی ہے چنانچہ فرمایا کہ بے شک وہ لوگ جو حضور کے ہاں اپنی آوازیں پست کرتے ہیں ۛ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے پرہیزگاری کے لئے پرکھ لیا، ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے (قرآن) اور اللہ تعالیٰ نے ایک اور قوم کی مذمت کی چنانچہ فرمایا بی شک وہ لوگ جو آپ کو حجروں کے باہر سے پکارتے ہیں وہ اکثر لاعقل ہیں اور حضور کی عزت بعد از پردہ پوشی ایسے لازم ہے جیسے حالت حیات میں تھی۔ اس لئے کہ آپ قبر میں زندہ موجود ہیں۔ لہذا بعد از پردہ پوشی ان حقوق کی رعایت لازم ہے جن کی رعایت دنیاوی زندگی میں کی جاتی تھی (ابو جعفر امام مالک کے اس ارشاد پاک کے سامنے جھک گیا۔“

علامہ سلیمان بن علی بن ابی حمزہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وَقَدْ كَرِهَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ قَبْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ
خَيَّ فِي قَبْرِهِ (وَقَالَ) وَكَرِهَ بَعْضُهُمْ رَفْعَ الصَّوْتِ فِي مَجَالِسِ
الْفُقَهَاءِ تَشْرِيفًا لَهُمْ إِذْ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ
صَحَّحَكَ إِنْسَانٌ عِنْدَ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ وَهُوَ يُحَدِّثُ بِحَدِيثٍ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ فَغَضِبَ حَمَّادٌ وَقَالَ إِنِّي أَرَى رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ حَدِيثِ
رَسُولِ اللَّهِ وَهُوَ مَيِّتٌ كَرَفَعَ الصَّوْتِ عِنْدَهُ وَهُوَ خَيٌّ وَقَامَ وَامْتَنَعَ
مِنَ الْحَدِيثِ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَخَاصِلُهُ أَنَّ فِيهِ كَرَاهَةَ الرُّفْعِ عِنْدَ
الْحَدِيثِ وَعِنْدَ الْمُحَدِّثِ. انتهى كلامه.

(تفسیر روح البیان جلد ۵ صفحہ ۶۷۰)

”حضور کے مزار پاک کے قریب آواز بلند کرنے کو علماء کرام نے مکروہ بتایا اس لیے کہ حضور مزار
میں زندہ ہیں اور بعض علماء نے مجلس فقہاء میں رفع صوت کو مکروہ بتایا ان کی عزت کے لئے کیونکہ وہ
انبیاء کے وارث ہیں۔ سلیمان بن حرب نے فرمایا کہ کوئی شخص حضرت حماد بن زید کے ہاں ہنسا جب کہ
وہ حدیث پاک بیان کر رہے تھے تو حضرت حماد غضب ناک ہو گئے اور فرمانے لگے کہ حضور کی پردہ پوشی
کے بعد حضور کی حدیث پر آواز بلند کرنا ایسا ہے کہ حضور کے قرب میں بحالت حیات دنیاوی رفع صوت
کیا جائے تو وہ کھڑے ہو گئے اور اس دن بیان حدیث سے رک گئے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ حدیث کی
قراءت کے وقت اور محدث کے ہاں آواز بلند کرنا مکروہ ہے۔“

ابن کثیر شاگرد ابن تیمیہ لکھتا ہے:-

لَا تُحْمَلُ النَّبِيُّ أَمْثُولًا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ هَذَا أَذْبَ فَإِنْ
أَذْبَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوْقَ صَوْتِهِ.

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں حضور کی آواز پر بلند نہ کرو“ یہ دوسرا ادب ہے جو اللہ تعالیٰ
نے مومنوں کو اس ادب کی تعلیم دی ہے کہ حضور کی مجلس میں اپنی آوازیں حضور کی آواز سے
بلند نہ کریں۔“

(قال تعالى) وَادْكُرُوا كَمَا هَلُمَّكُمْ اِيْ اذْ كُرُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم بتعظیم وتوقیر (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۶۳ عن الامام الجزائری)
 ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ان کو یاد کرو جیسا کہ اللہ نے تمہیں ہدایت کی ہے۔ یعنی حضور کا
 ذکر تعظیم اور توقیر سے کرو۔“

(شعر لا بن الفارض)

وَلَا تَقْرُؤُوا مَالِ الْيَتِيمِ اِشَارَةً لِّكَفِّ يَدِ صَدَقَاتِهِ اِذَا تَصَدَّقَتْ
 وَلَا تَقْرُؤُوا مَالِ الْيَتِيمِ اِلَّا بِالْحَقِّ مِنْ اَحْسَنُ. هذه الآية اشارة منه
 تعالى لارواح الاولين من الانبياء والمرسلين وغيرهم من ورثتهم
 العارفين المقربين الى يوم الدين اذا مد احد منهم يده الروحانية
 لنيل هذا المقام المحمدي الذي اختص به محمدا صلى الله
 عليه وسلم نبينا فانه لا ينال ذلك ولا يصل اليه.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۹۸، ۲۹۹)

”یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس آیت وَلَا تَقْرُؤُوا میں سب اولین انبیاء و مرسلین اور مقربین
 کی ارواح کے لئے اشارہ ہے کہ وہ مقام محمدی کو حاصل نہیں کر سکتے ہیں۔ جبکہ ان میں سے کسی نے اپنا
 ہاتھ اس مقام کو حاصل کرنے کے لئے بڑھایا جو حضور سے مختص ہے۔ کیونکہ اس مقام کو نہ پایا جاسکتا ہے
 اور نہ ہی کوئی اس مقام تک پہنچ سکتا ہے۔“

علاوہ ازیں بہت سی آیات ہیں۔ جن میں بارگاہ نبوت کی تعظیم اور حضور کے ادب کی تعلیم دی گئی
 ہے۔

امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ بعض آیات تعظیم و ادب بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل کرنے کے بعد
 فرماتے ہیں:

ولا سبيل الى ان يستوعب ههنا الايات الدلالة على ذلك وما
 فيها من التصريح والاشارة الى علو قدر النبي صلى الله عليه
 وسلم ومرتبته ووجوب المبالغة في حفظ الادب معه صلى الله
 عليه وسلم (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۵۲)

”اس بات کی طرف کوئی راستہ نہیں کہ ان سب آیات کو گھیر لیا جائے جو تعظیم و ادب نبی پر دلالت کرنے
 والی ہیں اور نہ ان آیات کو گھیرا جاسکتا ہے جن میں مراعات اور اشارت حضور کے علو قدر اور مرتبہ اور حضور

کے ساتھ حفاظتِ ادب میں مبالغہ کے واجب ہونے کا بیان ہے۔
امام مکی فرماتے ہیں:

ومن تأمل القرآن كله وجدته طافحا بعظيم عظيم لقدر النبي صلى الله عليه وسلم (جواب السائل، جلد ۳۰ صفحہ ۲۵۱)
”جس نے کل قرآن میں تامل کیا تو = سارے قرآن کو حضور کے مرتبہ کی تعظیم عظیم سے مملو پائے گا۔“ (۱)

۱۔ ان آیات سے بعض کی کچھ تفصیل فقیر کی کتاب ”انوار القرآن“ میں لکھی ہوئی ہے۔ ”انوار القرآن“ کا تیسرا اور چوتھا باب اسی مضمون میں آیات قرآنیہ میں مزین و پر ہے۔ ۱۲ الفیہ غفرلہ

فصل دوم

اب اسکی بارے میں چند حدیثیں و آثار صحابہ و روح کرتا ہوں۔

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ شفا شریف میں ارقام فرماتے ہیں:

فَصُلِّ فِي عَادَةِ الصَّحَابَةِ فِي تَعْظِيمِهِ ﷺ وَتَوْقِيرِهِ وَاجْلَالِهِ

فصل حضور کی تعظیم و توقیر و اجلال میں صحابہ کی عادات

پھر ابن شامہ المہری سے روایت کرتے ہیں کہ:-

قَالَ حَضَرْنَا عُمَرُو بْنَ الْعَاصِ فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فِيهِ عَنْ عُمَرُو
قَالَ وَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا أَجَلُ فِي عَيْنِي مِنْهُ وَمَا كُنْتُ أَطْلُقُ أَنْ أَمْلَأَ عَيْنِي مِنْهُ إِجْلَالًا لَهُ
وَلَوْ سِلْتُ (1) أَنْ أَصِفَهُ مَا أَطَقْتُ لِأَنِّي لَمْ أَكُنْ أَمْلَأُ عَيْنِي مِنْهُ
وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ (2) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَخْرُجُ عَلَى أَصْحَابِهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَهُمْ جُلُوسٌ
فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَا يَرْفَعُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَيْهِ بَصَرَهُ إِلَّا أَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُ فَإِنَّهُمَا كَانَا يَنْظُرَانِ إِلَيْهِ وَيَنْظُرُ إِلَيْهِمَا وَيَتَسَمَّانِ إِلَيْهِ
وَيَتَسَمُّ إِلَيْهِمَا وَرَوَى أُسَامَةُ بْنُ شَرِيكٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَوْلَهُ كَأَنَّمَا عَلَى رَأْسِهِمُ الطُّيْرُ (3)
وَفِي حَدِيثٍ صَفِيهِ إِذَا تَكَلَّمَ أَطْرَقَ جُلُوسًا وَكَأَنَّمَا عَلَى رَأْسِهِمُ

1۔ (وَلَوْ سِلْتُ) ولی نسخۃ ولوشنت (ان اصغف) ای اذکر نعمت ظاہر خلقہ (ما اطلقت) ای ما قدرت لعدم احاطتی باوصافہ۔ شرح شفا القاری المصحح علی ہاشم نسیم الریاض جلد ۳۔ صفحہ ۳۹۱۔ (ولوشنت ان اصغف) بمعنیہ (ما اطلقت) و قدرت لعدم احاطة علمی بہ ای لا اقدر ان اصغف۔ ملخصا نسیم الریاض جلد ۳۔ صفحہ ۳۹۱۔

2۔ ترمذی شریف جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۷۔ مناقب الی بکر ۱۲۷۔

3۔ هذا الحديث رواه الاربعة (ترمذی، تہاوی، ابوداؤد، ابن ماجہ) وصححه الترمذی نسیم الریاض جلد ۳، صفحہ ۳۹۲ قد روی عنه (ای عن اسامۃ بن شریک) اصحاب السنن الاربعة وصححه الترمذی، شرح شفا القاری جلد ۳ صفحہ ۳۹۲۔

الطير (1) وَقَالَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ جِئْتُ وَجْهَهُ قُرَيْشٌ عَامَ الْقَضِيَّةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى مِنْ تَعْظِيمِ أَصْحَابِهِ لَهُ مَا رَأَى (2) وَأَنَّهُ لَا يَتَوَضَّأُ إِلَّا ابْتَدَرُوا وَضُوءَهُ وَكَادُوا أَنْ يَقْبَلُوا (3) عَلَيْهِ (بِحَرَصِهِمْ عَلَى التَّيَرُكِ بِمَا مَسَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِيَدِهِ (نسيم جلد ۳ صفحہ ۳۹۳) وَلَا يَتَضَقُّ بِصَافَا وَلَا يَتَنَحَّمُ نِعَامَةً إِلَّا تَلَقَّوْهَا بِأَكْفِهِمْ فَلَذَكُّوا بِهَا وَجُوهَهُمْ وَأَجْسَادَهُمْ (4) وَلَا تَحْسَبُ مِنْهُ شَعْرَةً إِلَّا ابْتَدَرُوهَا وَإِذَا أَمَرَهُمْ بِأَمْرٍ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَكَلَّمُ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى قُرَيْشٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِنِّي جِئْتُ بِكُمُورِي فِي مُلْكِيهِ وَقِيَصَرِي فِي مُلْكِيهِ وَالنَّجَاشِي فِي مُلْكِيهِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مُلْكًا فِي قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ وَفِي رِوَايَةٍ إِنْ رَأَيْتُ مُلْكًا يُعْظِمُهَا أَصْحَابُهُ مَا يُعْظِمُ مُحَمَّدًا أَصْحَابُهُ وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْمًا (5) لَا يُسَلِّمُونَ (6) أَبَدًا (7).

(۱) ”یعنی انہوں نے فرمایا کہ ہم صحابی رسول حضرت عمرو بن عامس کے پاس حاضر ہوئے تو

1. أخرجه الترمذی فی الشعلال شرح شفا للقراری جلد ۳، صفحہ ۳۹۲، شکل ترمذی صفحہ ۲۵ باب ماجاء فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ نعم مارقم القاری والمناوی فی تفسیرہ جمع الوسائل جلد ۲، صفحہ ۱۲۳۔ ۱۴۱ھ

2. فیہ من المبالغة ای رای من اکرامهم لہ صلی اللہ علیہ علیہ وسلم وتعظیمهم لہ شیئاً عظیماً۔ لا یمكن التصیر منه لقواتہ الحصر لذا ابہمہ وان ذکر بعضا منه نسیم الریاض ملخصاً جلد ۳، صفحہ ۳۹۲ (مارای) ای مما لا یکاد یستقصى شرح شفا للقراری جلد ۳ صفحہ ۳۹۲۔

3. ای لفرط حرصهم علی التبرک بما لہیہ او بما اصابہ من یدیه و (من) لم یصب منه شیئاً یكون من نصیبہ اخذ من بلل صاحبہ۔ شرح شفا جلد ۳ صفحہ ۳۹۲

4. تبرکاً بہما۔ نسیم جلد ۳ صفحہ ۳۹۳۔ ۱۴۱ھ

5. یعنی الصحابة (۱۲)

6. هذا بعض من حدیث طویل رواہ البخاری۔ نسیم جلد ۳، صفحہ ۳۹۳۔ رواہ البخاری علی قاری شرحہ للشفا جلد ۳ صفحہ ۳۹۳۔ (بخاری شریف جلد اول) جز ۱۱، صفحہ ۳۷۹ بغیر سیر ومضمون (واحد) باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط مع الناس بالقرول کتاب الشروط۔ ۱۲ ھ

7. (لا یخذلونه ۱۲۶ری)

انہوں نے ایک لمبی حدیث ذکر کی۔ اسی میں حضرت عمرو سے روایت ہے۔ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر مجھے کوئی زیادہ محبوب نہ تھا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر میری آنکھوں میں کوئی جلیل القدر نہ تھا اور حضور کے اجلال (دبدبہ) کی وجہ سے میں اپنی آنکھیں حضور کے حسن و جمال سے پر نہ کر سکتا تھا اور اگر مجھ سے سوال کیا جائے کہ حضور کا وصف بیان کریاں اگر میں چاہوں کہ حضور وصف یعنی حلیہ پاک ظاہر خلقت کی نعت و تہنیت بیان کروں تو مجھ میں اس کی طاقت نہیں یعنی مجھ میں یہ قدرت نہیں، کیونکہ میرا علم حضور کے اوصاف کو محیط نہیں۔ حضور کے اوصاف میرے احاطہ میں نہیں (خفاجی قاری) اس لئے کہ میری آنکھیں حضور کے حسن سے نہیں بھریں (رج کے نہ دیکھا)۔

(۲) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ حضور ﷺ اپنے اصحاب مہاجرین و انصار کے ہاں تشریف لاتے اور وہ بیٹھے ہوئے ہوتے ان میں ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی ہوتے تو ان سب صحابہ میں سے کوئی حضور کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتا سوائے ابوبکر اور عمر کے، صرف یہ دو حضور کی طرف دیکھتے اور حضور ان کی طرف دیکھتے۔ یہ حضور کو دیکھ کر جسم کرتے حضور ان سے مسکراتے۔

(۳) حضرت اسامہ سے روایت ہے کہ میں حضور کے پاس آیا۔ حضور کے ارد گرد صحابہ تھے ایسے ادب سے بیٹھے تھے کہ ایسا معلوم ہوتا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں (بالکل نہ ہنستے تھے)

(۴) اور حضور کی صفت والی حدیث میں ہے جب آپ کلام فرماتے۔ حاضرین مجلس اپنے سر جھکا لیتے۔ گویا کہ ان کے سروں پر پرندے ہیں۔

(۵) عروہ بن مسعود نے کہا جب کہ کفار قریش نے اسے معاہدے والے سال حضور کی طرف بھیجا اور اس نے صحابہ کو حضور کی اعلیٰ درجہ کی تعظیم کرتے دیکھا (جس کا مکمل بیان نہیں ہو سکتا چند کا ذکر ہوتا ہے) کہ جب بھی حضور وضو فرماتے تو صحابہ کرام اس مستقل پانی کو بغرض تبرک حاصل کرنے کے لئے جلدی کرتے اور اس پانی کو حاصل کرنے کے لئے کٹ مرنے پر تیار ہو جاتے اور حضور جب بھی تھوک مبارک ڈالتے یا ناک پاک سے ریش مبارک ڈالتے تو صحابہ اپنے ہاتھوں پر لے کر اسے اپنے چہروں پر ملتے اور تبرکاً اپنے جسموں پر ملتے اور جب بھی حضور کا کوئی بال مبارک گرتا اس کو حاصل کرنے میں جلدی کرتے اور جب آپ کسی بات کا حکم فرماتے فوراً انجام دیتے۔ اور جب آپ کلام فرماتے تو وہ اپنی آوازیں پست کر دیتے۔ اور تعظیماً حضور کی طرف ٹٹکی باندھ کر نہ دیکھتے۔ یعنی گھور گھور کے نہ دیکھتے۔ جب عروہ یہ منظر دیکھ کر قریش کے پاس واپس لوٹا تو کہنے لگا۔ اے گردہ قریش میں نے

کسری، قیصر، نجاشی ہر ایک کو اپنی اپنی سلطنت و دبہ شاعی میں دیکھا۔ اللہ کی قسم میں نے ایسا کوئی بادشاہ کی قوم میں نہیں دیکھا جیسا حضور کو آپ کے صحابہ میں دیکھا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ میں نے ہرگز ایسا بادشاہ نہ دیکھا جس کے اصحاب اتنی تعظیم کرتے ہوں۔ جتنا کہ حضور کے اصحاب حضور کی تعظیم کرتے ہیں تحقیق میں نے ایسی قوم (صحابہ) کو دیکھا کہ کبھی بھی حضور کی امداد کو ترک نہ کریں گے۔

وَعَنْ أَنَسٍ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَلَّاقِ
يَخْلِفُهُ وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ
رَجُلٍ (1) وَمِنْ هَذَا (2) لَمَّا أَدْنَتْ فُرَيْشُ لِعُظْمَى فِي الطَّوَابِ بِالْيَبِ
جَنَ وَجْهَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فِي الْقَضِيَةِ ابْنِي وَقَالَ
مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ حَتَّى يَطُوفَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ (3) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَفِي حَدِيثٍ طَلَحَهُ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالُوا لِأَعْرَابِي جَاهِلٍ سَلَّمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ قَضَى نَحْبَهُ (4)
وَكَانُوا يَهَابُونَهُ وَيُوقِرُونَهُ فَسَلَّمَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ إِذَا طَلَعَ طَلَحَهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مِمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ (5)

وَفِي حَدِيثٍ قِيلَ (6) فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَالِسًا الْقُرْفُصَاءَ (7) أُرْعِدْتُ مِنَ الْقُرْفِ (8) وَذَلِكَ هَيْئَةً لَهُ وَتَعْظِيمًا.
وَفِي حَدِيثٍ الْمَغِيرَةِ (9) كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقْرَعُونَ بَابَهُ بِالْأَطَافِيرِ.

وَقَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَأَوْخِرَ سِتِينَ مِنْ هَيْئَتِهِ

(رواہ ابو یعلیٰ و صحیحہ ۱۲-۱۳، شفا شریف جلد ۲- صفحہ ۳۲-۳۳-۳۴)

- 1- مرضا علی النبرک بآثارہ صلی اللہ علیہ وسلم (شم الریاض، جلد ۳ صفحہ ۳۹۳)۔ ۱۲-
- 2- ای من تعظیم الصحابة له عليه الصلوة والسلام ۱۲- شم
- 3- رواہ الترمذی ۱۲- شم
- 4- ای وفی بنفوس القتال والیات حتی استشهد ۱۲- صہ
- 5- رواہ الترمذی و حسنہ ۱۲- شم
- 6- رواہ ابو داؤد و الترمذی ۱۲- شم
- 7- نوع من الجلوس محتيا بيديه ۱۲- شم
- 8- ای شدة الخوف ۱۲-
- 9- رواہ الحاكم والميهقي ۱۲- شم

”(۶) حضرت انس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور حجام آپ کے بال مبارک مونڈ رہا تھا اور حضور ﷺ کے ارد گرد حضور کے صحابہ بچر رہے تھے۔ ہر بال مبارک کسی نہ کسی مرد کے ہاتھ ہی میں واقع ہوتا۔

(۷) اور اسی تعظیم صحابہ سے ہے وہ واقعہ کہ قریش نے حضرت عثمان کو بیت اللہ کے طواف کی اجازت دی جب کہ معاہدہ کے موقع پر حضور نے حضرت عثمان کو ان کی طرف متوجہ کیا تو حضرت عثمان نے طواف بیت اللہ سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ جب تک حضور طواف نہ کریں گے میں طواف نہ کروں گا۔

(۸) حدیث طحہ میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے ایک لاطم اعرابی سے کہا کہ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھ کہ کسی نے اپنی منت پوری کی یعنی جنگ میں ثابت قدم رہ کر شہید ہوا اور صحابہ کرام حضور سے خوف کرتے (یعنی ان پر حضور کی بیعت طاری رہتی تھی) اور حضور کی کمال تعظیم کرتے (لہذا خود حضور سے نہ پوچھا) بلکہ ایک بے خبر اعرابی سے سوال کر آیا چنانچہ صحابہ کے کہنے کے مطابق اس اعرابی نے حضور سے سوال کیا۔ تو حضور نے اس سے اعراض کیا۔ جب حضرت طحہ ظاہر ہوئے تو فرمایا یہ ہے انہیں سے جنہوں نے اپنی منت پوری کی۔

(۹) حدیث قیلہ (بنت خرمہ غزیرہ صحابیہ) میں ہے کہ میں نے حضور کو اکڑوں بیٹھا دیکھا۔ (یعنی ہاتھوں کو ٹانگوں کے گرد باندھے ہوئے) میں شدت خوف سے لرز گئی کانپ گئی۔ یہ حضور کی بیعت اور تعظیم کی وجہ سے ہوا۔

(۱۰) حدیث مغیرہ میں ہے کہ حضور کے صحابہ کمال ادب و احترام کی وجہ سے حضور کا دروازہ ناخنوں سے کھٹکھٹاتے تھے۔

(۱۱) حضرت براء نے فرمایا کہ میں ارداء کرتا کہ حضور سے فلاں امر کے متعلق پوچھوں۔ لیکن حضور کی بیعت کی وجہ سے کئی سال سوال کو مؤخر کرتا رہا۔“

امام اودود امجد علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف قاسمی رحمۃ اللہ علیہ معتمد علماء احناف مطالع المسرات میں ارقام فرماتے ہیں:-

وَقَدْ نَبَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَاصِيَّتِهِ الْبُيُوتِ لَمْ يَعْلَمَهَا عَلَى الْحَقِيقَةِ إِلَّا اللَّهُ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَا أَبَا بَكْرٍ وَالَّذِي

بَيِّنْهُ بِالْحَقِّ لَمْ يَخْلُفْنِي (۱) حَقِيقَةً غَيْرَ رَبِّي فَأَعْرِفْ ذَلِكَ مِنْ
أَجْلِ هَذِهِ الْقَضِيَّةِ كَمَا سَأَلَ أَوْلُو الْعِزَمِ مِنَ الرَّسُولِ فَكَانُوا مِنْهُمْ
وَمَوْسَى الْحَقَّ جَلَّ وَعَلَا أَنْ يُجْعَلَهُمْ مِنْ أُمَّتِهِ هَذِهِ۔ انتہی کلامہ

(مطالع المسرات صفحہ ۱۲۹) ونقل عننی جواہر النکار جلد ۲ صفحہ ۱۹۷

”اور حضور نے اپنی اس خاصیت پر جس کو ہیئتہ اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اپنے اس قول سے تنبیہ فرمائی: ”اے ابوبکر قسم اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا۔ مجھے ہیئتہ میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“ اس کو جان اور اس کی معرفت حاصل کر۔ اور اسی لئے اولو العزم رسولوں نے جیسے ابراہیم اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ اللہ ہمیں حضور کی امت سے بنائے۔ (اس کو پکارا خوب یاد رکھ)۔“

علامہ امام بدر الدین محمود یعنی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں حدیث نمبر ۵ (جو بخاری شریف جلد ۱ صفحہ ۷۹ میں بھی معمولی سی تبدیلی الفاظ کے ساتھ موجود ہے) کی شرح کرتے ہوئے رقمطراز

۱۔ وقال الامام عبدالقادر الجوزی۔ فانها (الحقیقة المحمّدية) بحر لا ساحل له ولهذا اورد في الخبر عنه صلى الله عليه وسلم لا يعلم حقيقتي غير ربی وقال العارف الكبير (ای الشيخ عبدالسلام صاحب صلوة المشيشية فيها) عجز الخلاق فلم يدركه منا سابق ولا لاحق يعنى العلم بحقيقته صلى الله عليه وسلم۔ (جواہر النکار جلد ۳ صفحہ ۲۶۰)

بارہ انبیاء نے تمنا کی کہ کاش ہم حضور ﷺ کی امت سے ہوتے سچ سائل شریف سنبلہ ازل صفحہ ۱۷ نسیم اریاض جلد ۱، صفحہ ۲۳۳۔ تمنا موسیٰ، حضرت ابراہیم موسیٰ یعنی صلوات اللہ وسلامہ علیہم نے عرض کیا اے اللہ تعالیٰ ہمیں محمد مصطفیٰ ﷺ کی امت سے کر تا کر تا کر دے اور انبیاء صفحہ ۱۰۵۔ شیخ عطار رحمہ اللہ عن ابی یزید بسطامی رحمہ الباری۔ علامہ طاعنی قاری نے لکھا ہے: وَلِذَلِكَ تَقَدَّمَ لِي قَوْلِي مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ اُمَّةِ اَخِيصِدْ۔ اسی لئے موسیٰ علیہ السلام کے قول میں گزرا کہ اے اللہ مجھے حضور کی امت سے بنا۔ (جمع الوساکی فی شرح المشائیل علی القاری جلد ۲ صفحہ ۱۸۲) (مدارج النبوة للشیخ محمد عبدالحق محدث الدہلوی جلد ۱ صفحہ ۹۹۔ جواہر النکار شریف جلد ۱ صفحہ ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹

فِيهِ طَهَارَةُ النُّخَامَةِ وَالشَّعْرِ الْمُنْفَصِلِ وَالشَّافِيعَةُ يَحْكُمُونَ بِنَجَاسَةِ
الشَّعْرِ الْمُنْفَصِلِ وَفِيهِمْ مَنْ بَالَعَ كَاذَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ
وَفِي شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَانِ نَعُوذُ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْ
هَذَا الضَّلَالِ وَفِيهِ التَّبَرُّكُ بِأَقَارِبِ الصَّالِحِينَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الطَّاهِرَةِ.

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۱۳، صفحہ ۱۹)

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ریش ناک اور بال جو بدن مبارک سے جدا ہو وہ پاک ہے اور
شافعیہ بدن سے جدا بال پر نجاست کا حکم لگاتے ہیں اور ان میں سے بعض نے تو اتنا مبالغہ کیا کہ قریب
ہے کہ وہ اسلام سے نکل جائے چنانچہ یہ کہا کہ حضور کے بال میں دو وجہیں ہیں: (طہارت و نجاست)
نعوذ باللہ تعالیٰ اللہ کی پناہ اس گمراہی سے اور اس حدیث میں صالحین کے آثار طاہرہ سے تبرک
حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔“

حافظ الدین حافظ ابن حجر عسقلانی اسی حدیث کے ماتحت لکھتے ہیں:-

وَفِيهِ طَهَارَةُ النُّخَامَةِ وَالشَّعْرِ الْمُنْفَصِلِ وَالتَّبَرُّكُ بِفَضَائِلِ
الصَّالِحِينَ الطَّاهِرَةِ. (فتح الباری شرح صحیح بخاری۔ جلد ۵ صفحہ ۳۵۹)

”اس حدیث میں ریش اور جدا بال کی طہارت کا ثبوت ہے اور صالحین کے فضائل طاہرہ سے
تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔“

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارقام فرماتے ہیں:-

فصل

وَاعْلَمَنَّ أَنَّ حُرْمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِهِ وَتَوْقِيرَهُ
وَتَعْظِيمَهُ لَا يَزِمُ كَمَا كَانَ خَالَ خَيْرِيهِ أَيْ لِأَنَّهُ الْآنَ حَتَّى يُرْزَقَ فِي
غُلُوِّ دَرَجَاتِهِ وَرَفْعَةِ خَالَاتِهِ (شرح شفا علی القاری جلد ۳، صفحہ ۳۹۶)
وَذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذِكْرِ حَدِيثِهِ وَسُنَنِهِ
وَسَمَاعِ اسْمِهِ وَسِيرَتِهِ وَمُعَامَلَةِ إِلَهٍ وَعِزَّتِهِ وَتَعْظِيمِ أَهْلِ بَيْتِهِ
وَصَحَابَتِهِ قَالَ أَبُو إِبْرَاهِيمَ التَّجِيبِيُّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ مَتَى
ذَكَرَهُ أَوْ ذُكِرَ عَنْهُ أَنْ يَخْضَعَ وَيَخْشَعَ وَيَتَوَقَّرَ وَيَسْكُنَ مِنْ

خَرَجِيهِ وَيَأْخُذْ بِهِ فِى هَيْبَتِهِ وَاجْلَالِهِ بِمَا كَانَ يَأْخُذُ بِهِ نَفْسَهُ الْخ
 (أَنِ يَكْلِفُهَا وَيُلْزِمُهَا) (نیم) لَوْ كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَتَأَذَّبُ بِمَا أَذَبَنَا
 اللَّهُ بِهِ. بَلْ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ آيَةً لَا تَرْفَعُوا
 أَصْوَاتَكُمْ وَغَيْرِهِ (نیم) وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو الْفَضْلِ وَهَبُ كَانَتْ سِيرَةُ
 سَلَفِنَا الصَّالِحِ وَأَيْمَتِنَا الْمَاضِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. ثُمَّ ذَكَرَ
 الْمُنَاطَرَةَ الْمَذْكُورَةَ أَيْ مُنَاطَرَةَ أَبِي جَعْفَرٍ بِمَالِكٍ. وَقَالَ (أَبُو
 جَعْفَرٍ الْخَلِيفَةُ الثَّانِي مِنَ الْعَبَّاسِيَّةِ لِلْإِمَامِ مَالِكٍ) يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
 اسْتَقْبِلِ الْغُبْلَةَ وَأَدْعُ أُمَّ اسْتَقْبِلِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَقَالَ وَلَمْ تَضَرْفِ وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيلَتُكَ وَوَسِيلَةُ أَيْتِكَ
 آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (۱) إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ (۲) اسْتَقْبِلُهُ (۳)
 وَاسْتَشْفِعْ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِى الْإِجَابَةِ فَإِنَّهُ شَفِيعٌ فَلَا يُرَدُّ مَنْ
 تَوَسَّلَ بِهِ إِلَيْهِ. (نیم جلد ۳ صفحہ ۳۹۸)

”جان کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم اور توقیر بعد پردہ پوشی کے بھی لازم ہے جیسا کہ
 حالت حیات دنیوی میں تھی۔ اس لئے کہ اب بھی حضور زندہ ہیں۔ بلند درجات اور رفیع حالات میں
 رزق دیئے جاتے ہیں۔ اور یہ تعظیم و توقیر حضور کے ذکر کے وقت اور ذکر حدیث اور سنت کے وقت اور
 نام پاک کے سننے کے وقت، حضور کی سیرت کے سننے وقت اور حضور کی آل اور عترت کے معاملہ کے
 وقت لازم ہے اور اہل بیت اور اصحاب کی تعظیم کرنا امام ابو ابراہیم رحمہ اللہ نے فرمایا ہر مومن پر واجب ہے
 کہ جب حضور کا ذکر کرے یا اس کے سامنے حضور کا ذکر کیا جائے تو خضوع اور خشوع کرے اور ہادقار
 ہو جائے اور حرکت سے سکون کرے اور حضور کی ہیبت اور جلال میں شروع ہو جیسا کہ اپنے نفس کو ان
 باتوں کا مکلف بناتا، اگر حضور اس کے علی الاعلان سامنے ہوتے۔ اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم ادب کے مطابق
 متادب ہو جائے۔ (جیسے کہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ وَلَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ وَغَيْرِہٖ آیات میں حکم

۱۔ وسائل الانام شرح شعاع علی قاری جلد ۳ صفحہ ۳۹۸

۲۔ اشارة الى ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع اليك ببنيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك
 استجب له (نیم انریاض جلد ۳ صفحہ ۳۹۸-۱۲)

۳۔ حنیوں کے نزدیک بھی یہی سنت ہے کہ بوقت زیارت و بوقت دعا و در شریف کی طرف منہ ہو اور قبلہ کو پشت ہو۔ جامع
 مسانید الامام الاظم جلد اول صفحہ ۳۳۳ مطبوعہ علی مرقا الفلاح صفحہ ۳۳۸-۳۳۹ فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۳۳۶-۳۳۷ مسند امام
 اعظم طبع نور محمد صفحہ ۱۲۶-۱۲۷ الفیضی غفرلہ

ادب ہے)۔ امام قاضی ابوالفضل عیاض صاحب کتاب الشفاعة فرمایا ہمارے سلف صالحین اور گذشتہ ائمہ کا یہی طریقہ تھا (کہ بوقت ذکر حضور کمال متادب ہو جاتے) (خلیفہ ابو جعفر اور امام کا گذشتہ مناظرہ ذکر کیا۔

خلیفہ ابو جعفر (منصور) عباسی نے امام مالک سے عرض کی کہ اے ابو عبد اللہ (یہ امام مالک کی کنیت ہے) کہ حضور کے روضہ پر دعا کے وقت قبلہ کی طرف نہ کروں یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف امام مالک نے فرمایا کہ اپنا چہرہ ان سے کیوں پھیرتا ہے جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف تیرا وسیلہ ہیں اور تیرے باپ آدم علیہ السلام کا بھی وسیلہ ہیں اور تمام لوگوں کا بھی وسیلہ ہیں۔ بلکہ تو ان کی طرف رخ کر (قبلہ کی طرف پیٹھ کر) اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اجابت دعا کے لئے اُن کی سفارش طلب کر۔ کیونکہ حضور شفیع ہیں۔ جس نے حضور سے توسل کیا وہ روندہ ہوا۔“

وَقَالَ الْقَارِئُ اَيُّ اَطْلُبُ شَفَاعَتَهُ وَسَلَّ وَبَسِلْتَهُ فِي قَضَائِهِ مُرَادًا اَيْكَ
وَاَذَاءً حَاجِبًا اَيْكَ (شرح علی الشفا جلد ۳، صفحہ ۳۹۸)
فَيُشْفِقُكَ اللَّهُ (اَيُّ يَقْبَلُ اللَّهُ بِهٖ شَفَاعَتِكَ لِأَمْرِكَ وَبِفِعْلِكَ
وَفِي نُسْخَةٍ فَيُشْفِقُهُ اَيُّ يَقْبَلُ شَفَاعَتَهُ فِي حَقِّهِ وَيَغْفُو عَنْ ذَنْبِكَ
بِوَسِيلَةِ نَبِيِّكَ۔ (علی قاری)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَوْ أَنَّكُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ الْخ (الآیہ)

”ملا علی قاری نے اس کی شرح یوں کی کہ حضور کی شفاعت طلب کر اور اپنی مرادوں کے پورا ہونے اور ادائے حاجات میں حضور کو وسیلہ بنا۔ تو اللہ تعالیٰ اُن کے سب سے تیرے معاملہ کی سفارش قبول فرمائے گا اور ایک نسخہ میں ہے ”فیشفعه“ یعنی اللہ تعالیٰ تیرے حق میں ان کی شفاعت قبول کرے گا۔ اور ان کے وسیلہ سے تیرے گناہ معاف کرے گا۔“ (شفا جلد ۲، صفحہ ۳۵)

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَلَوْ أَنَّكُمْ (الآیہ) یعنی گنہگار بعد از گناہ تیرے پاس حاضر ہو کر گناہ کی معافی مانگیں اور حضور بھی ان کی سفارش کر دیں تو اللہ تعالیٰ کو توبہ منظور کرنے والا رحیم پائیں گے۔“ (قرآن)

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی مصری ارقام فرماتے ہیں:-

وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ وَبَسِلْتَهُ اَيْبِكَ اَدَمَ اَنْ اَدَمَ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ
لَمَّا اَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ ثُمَّ نَدِمَ قَالَ يَارَبِّ اَسْتَغْفِرُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَا غَفَرْتُ لِيْ فَقَالَ لَهٗ اللّٰهُ كَيْفَ غَفَرْتُ
 مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَنْبِيْ رَأَيْتُ عَلٰى قَوَائِمِ الْعَرْشِ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ فَعَرَفْتُ اَنَّكَ لَمْ تُضِفْ لِنَفْسِكَ
 اِلَّا اَحَبَّ الْخَلْقِ اِلَيْكَ فَقَالَ صَدَقْتَ يَا اَدَمُ اِنَّهُ لَا حُبَّ الْخَلْقِ اِلَيَّ
 وَلَوْلَا هٗ مَا خَلَقْتُكَ وَهُوَ حَدِيْثٌ صَحِيْحٌ رَوَاهُ الْحَاكِمُ

(المستدرک، ج ۲، ص ۶۱۵، تیسیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض للتحاوی جلد ۳ صفحہ ۳۹۸)
 مدارج الملوک، الفخر المحدثین و امام المحققین الشیخ الحدیث الدہلوی جلد ۲، صفحہ ۳، تفسیر خزائن العرفان
 لصدر الافاضل علی ہاشم القرآن صفحہ ۷، تفسیر فیسی جلد ۱ صفحہ ۱۹۷، بحوالہ تفسیر عزیزی جلد ۱ صفحہ
 ۱۸۳، ۱۸۵، تفسیر خزائن العرفان و تفسیر روح البیان نے طبرانی حاکم، ابونعیم اور بیہقی کی روایت از سیدنا
 فاروق اعظم علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مذکورہ واقعہ درج کیا نیز اسی تفسیر فیسی و تفسیر خزائن العرفان
 و تفسیر عزیزی میں ہے کہ ابن منذر کی روایت میں یہ کلمات ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِجَہِ مُحَمَّدٍ
 عَبْدکَ وَکَرَامَتِہِ عَلَیْکَ اَنْ تَغْفِرَ لِيْ خَطِیْئَتِیْ "تفسیر عزیزی جلد ۱، صفحہ ۱۸۳، ۱۸۵، تفسیر
 روح البیان ج ۱ صفحہ ۱۰۶ مطبوعہ استنبول طبع قدیم تحت آیت قَتَلْنَا اٰدَمَ مِنْ رَّبِّہِ تفسیر از ہری ضمیمہ پارہ
 اول صفحہ ۸ بروایت ابن عساکر و الحاکم و البیہقی عن علی مرفوعاً و بروایۃ ابن
 المنذر و بحوالہ البدایہ و النہایہ لابن کثیر صفحہ ۸۳ و بحوالہ طبری صفحہ ۱۸۸۔ اخرجہ
 الطبرانی فی الصغیر ج ۲ صفحہ ۸۲، ۸۳ و فی طبع ص ۲۰۷ بقول الفیضی غفرلہ قال الحافظ
 نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی المتوفی ۸۷۷ھ فی کتابہ مجمع الزوائد ج ۸ ص
 ۲۵۳ رواہ الطبرانی فی الاوسط و الصغیر و الحاکم فی المستدرک ج ۲ ص ۶۵ و
 ابونعیم فی الدلائل و البیہقی فی الدلائل و ابن عساکر عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 مرفوعاً الخ تفسیر درمنثور للسیوطی ج ۱ ص ۵۸ و ابن عساکر ج ۲ ص ۳۵۷ روى البيهقي في
 كتابه دلائل النبوة الذي قال فيه الحافظ الذهبي عليك به فانه كله هذى ونور.....
 و رواہ الحاکم و صححہ و روی الطبرانی، زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۶۲، ۶۳۔
 جواہر البحار ج ۲ ص ۲۲۰ عن روح البیان و ج ۳ ص ۳۳۱ عن ابن جریر و ج ۳ ص ۳۲ عن خلاصۃ
 الوفا للسہودی ص ۷۳ و فی طبع ص ۱۰۷۔ و ج ۱ ص ۴۲ عن الشفاء۔ و ج ۲ ص ۷۷، ۷۸ عن
 ابن حجر و جلد ۱ ص ۲۰۶، ۲۱۰ از شیخ دیلمی و ص ۲۵۲ از جلی۔ شفاء شریف ج ۱ ص

۳۷ اور شرحه للقراری والخفاجی ج ۲ ص ۲۲۳ تا ۲۲۵ الجواهر المنظم لابن حجر
 ص ۶۱۔ اخرجہ الحاکم والبیہقی والطبرانی فی الصغیر وابونعیم ابن عساکر عن
 عمر رضی اللہ عنہ۔ مرفوعاً خصائص کبریٰ شریف ج ۱ ص ۶۔ ورواہ ابوبکر
 الأجرى فی کتاب الشریعة ص ۲۷۷ تفسیر روح المعانی ج ۱ ص ۳۲۷ تحت آیت فَتَنَّاكَ
 أَدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ عَابَرَتْهُ وَقِيلَ رَأَى مَكْتُوبًا عَلَى سَاقِ الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
 فَتَشَفَّعَ بِهِ وَإِذَا أَطْلَقَتِ الْكَلِمَةُ عَلَى عَيْنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَتَطْلُقَ الْكَلِمَاتُ عَلَى
 الرُّوحِ الْأَعْظَمِ وَالْحَبِيبِ الْأَكْرَمِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا عَيْنِي بَلْ وَمَا
 مُوسَى (وما.....وما.....) الا بعض من ظهور انواره وظهرة من رياض انواره۔ جمع
 الفوائد من جامع الاصول ومجمع الزوائد لامام محمد الفاسی ج ۲ ص ۳۱۱۔ قال
 السيد السهمودي المدني في وفاء الوفاء ج ۴ ص ۱۳۷۔ ۱۳۷۲ ورواہ جماعة منهم
 الحاکم وصحح اسناده عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ مرفوعاً..... و..... رواہ
 الطبرانی وزاد وهو آخر الانبياء من ذريتک۔ کنز العمال ج ۱۲ ص ۸۴ حدیث ۳۷۸
 منتخب کنز العمال علی هامش مسند احمد ج ۴ ص ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ يقول الفيضی قال
 الحاکم هذا حديث صحيح الاسناد وقال الخفاجی فی نسیم الرياض هو حديث
 صحيح كما مر اقر تصحيح الحاکم السهمودي فی وفاء الوفاء وخلاصة الوفاء
 وغيره من انما اهل السنة من غيره فلا يلتفت الى من قال انه موضوع وغاية الجرح
 فيه ان فيه عبدالرحمن بن زيد وهو ضعيف عند الحافظ لا كذاب ولا ضاع والقول
 هذا ايضا جرح مبهم وهو غير مقبول كما تقرر فی الاصول وان سلم الضعف فی
 كل طريق فلا حرج لان الحديث الضعيف يصير بتعدد الطرق حسناً كما سبق فی
 الاصول وهذا الحديث رواه الحاکم فی المستدرک بدعوى الصحة والطبرانی
 فی الاوسط والصغير وابونعیم والبیہقی وابن عساکر وابن المنذر والأجرى تلقته
 الامة بالقبول فهو مقبول مقبول مقبول ولو سلم انه ضعيف فالضعيف ان كان بسند
 واحد فهو مقبول باتفاق الحفاظ كما هو مقرر فی مقامه۔

اگر نام محمد را نیاوردے شفع آدم

نه آدم يافتے تو به نه نوح از غرق نجات

”امام کے قول ”وسيلة ايک آدم“ کی یہ تفسیر بھی بتائی گئی کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب اس درخت ممنوعہ سے کچھ کھایا۔ پھر نام ہوئے۔ عرض کی اسے ہر حضور کے صدقہ میری مغفرت فرما! اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا؟ عرض کی کہ میں نے عرش کے پایوں پہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ دیکھا تو یہ جان گیا کہ تو نے اپنے ساتھ نہیں لایا مگر ایسے کو جو تمام مخلوق سے تجھے زیادہ محبوب ہے اللہ نے فرمایا اے آدم تو نے کج کہا۔ بے شک وہ تمام مخلوق سے مجھے زیادہ پیارا ہے اگر وہ نہ ہوتے میں تجھے پیدا نہ کرتا۔ یہ حدیث صحیح ہے اسے حاکم نے روایت کیا۔“

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

وَقَالَ مَالِكٌ وَقَدْ سِيلَ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتَمَانِي مَا حَدَّثَكُمُ عَنْ أَخِي
إِلَّا وَأَيُّوبُ الْفَضْلُ مِنْهُ قَالَ وَحَجَّ حَجَّتَيْنِ فَكُنْتُ أَرْمَقَهُ وَلَا أَسْمَعُ
مِنْهُ غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَى حَتَّى
أَرْحَمَهُ فَلَمَّا رَأَيْتُ مِنْهُ مَا رَأَيْتُ وَاجْتَلَالَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كُنْتُ عَنْهُ وَقَالَ مُضْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ مَالِكٌ إِذَا ذَكَرَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَنْحَنِي حَتَّى يَضَعُ
ذَائِبَكَ عَلَى جُلْسَانِيهِ فَقِيلَ لَهُ يَوْمًا فِي ذَالِكَ فَقَالَ لَوْ رَأَيْتُمْ
مَا رَأَيْتُ لَمَا أَتَكَبَّرْتُمْ عَلَى مَا تَرَوْنَ وَلَقَدْ كُنْتُ أَرَى مُحَمَّدَ بْنَ
الْمُنْكَدِرِ وَكَانَ سَيِّدَ الْقُرَاءِ لَا نَكَادُ نَسْنُلُهُ عَنْ حَدِيثٍ أَبَدًا إِلَّا
يَبْكِي حَتَّى تَرْحَمَهُ وَلَقَدْ كُنْتُ أَرَى جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَكَانَ كَثِيرَ
الدُّعَابَةِ وَالتَّبَسُّمِ فَإِذَا ذُكِرَ عِنْدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِضْفَرُ وَمَا رَأَيْتُهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا
طَهَارَةً وَلَقَدْ كَانَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ يَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى لَوْنِهِ كَأَنَّهُ تَرَفُّ مِنْ الدَّمِ وَقَدْ جَفَّ لِسَانُهُ فِي
فِيهِ هَيْئَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ كُنْتُ ابْنِي غَامِرَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُبَيْرٍ فَإِذَا ذُكِرَ عِنْدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَكَى حَتَّى لَا يَتَّبَعِيَ فِي عَيْنَيْهِ دُمُوعٌ وَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّهْزِيَّ وَكَانَ مِنْ

أَفْعَى النَّاسِ وَأَقْرَبَهُمْ فَإِذَا ذُكِرَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَكَانَتْ مَاعْرِفَكَ وَلَا عَرَفَتَهُ وَلَقَدْ كُنْتُ ابْنِي صَفْوَانَ بْنِ سَلِيمٍ وَكَانَ
مِنَ الْمُتَعَبِّدِينَ الْمُجْتَهِدِينَ وَإِذَا ذُكِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَكَى فَلَا يَزَالُ يَبْكِي حَتَّى يَقُومَ النَّاسُ عَنْهُ وَيَتَرَكُوهُ وَزَوَى عَنْ
قِتَادَةِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الْحَدِيثَ أَخَذَهُ الْعَوِيلُ وَالزُّوْبِيلُ (۱) وَلَمَّا
كَثُرَ عَلَيْهِ مَالِكُ النَّاسِ قِيلَ لَهُ لَوْ جَعَلْتَ مُسْتَمْلِيًا يُسْمِعُهُمْ فَقَالَ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
وَحُزْمَتُهُ خَيْرٌ وَمِمَّا سَوَاءٌ. (شفاء شریف جلد ۲ صفحہ ۳۶، ۳۷)

”امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (امام ابوبکر ایوب سختیابی ہمری تابعی سید المہاجر) والحدھ شین
متونی ۱۳۱ھ کے مرتبہ اور مقام کے متعلق سوال کیا گیا۔ امام مالک نے فرمایا میرے سب وہ اساتذہ
اور مشائخ جن سے میں تمہیں حدیث بیان کرتا ہوں ان سب سے افضل امام ایوب ہیں۔ امام مالک
نے فرمایا کہ انہوں نے دو حج کئے ہیں۔ میں ان کو دیکھتا تھا۔ ان کی کثرت سکوت حال و خاموشی کی وجہ
سے ان سے میں کچھ نہ سنتا تھا سوائے اس کے کہ وہ جب حضور ﷺ کا ذکر کرتے ہوئے روتے
میں کثرت بکاء کی وجہ سے اُن پر رحم کرتا پس میں نے جب ان سے دیکھا جو کچھ دیکھا اور ان سے نبی
پاک کی تعظیم کو دیکھا تو میں نے ان سے حدیث اور علم سیکھنا شروع کر دیا۔ مصعب بن عبد اللہ نے فرمایا
کہ امام مالک جب حضور کا ذکر کرتے تو آپ کا رنگ تبدیل ہو جاتا اور آپ جھک جاتے حتیٰ کہ آپ
کے جلساء شاگردوں پر یہ بات سخت گزرتی۔ ایک دن ان سے اس بارے میں بات کی گئی فرمایا کہ اگر تم
دیکھتے جو کچھ میں نے دیکھا ہے تو جو کچھ مجھ سے دیکھتے ہو اس پر انکار نہ کرتے میں محمد بن منکدر کو دیکھتا
تھا آپ سید القراء تھے کہ جب بھی اُن سے حدیث پوچھتے وہ (محبۃ اجلالہ وادبا) روٹنا شروع کر دیتے۔
یہاں تک ہم ان کی شدت بکاء کو دیکھ کر نرم دل ہو جاتے، ان پر مہربان ہو جاتے اور میں امام جعفر صادق
کو دیکھتا کرتا تھا باوجودیکہ آپ بہت خوش طبع تھے جب ان کے ہاں حضور کا ذکر ہوتا تو ہیبت اور اجلال
نبی کی وجہ سے آپ کا رنگ زرد ہو جاتا وہ ہمیشہ طہارت پر حدیث بیان فرماتے تھے۔ یعنی کبھی بھی بے
وضو حدیث نہ بیان کرتے۔ حضرت عبد الرحمن بن قاسم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کرتے پھر ان کے
رنگ کی طرف دیکھا جاتا تو ایسے معلوم ہوتا کہ گویا کہ ان سے تمام خون بہ گیا ہے خون کا قطرہ نہیں بچا

یعنی رنگ سفید پڑ جاتا اور زبان ان کے منہ میں خشک ہو جاتی یہ سب کچھ حضور کی ہیبت سے ہوتا تھا اور میں عامر بن عبداللہ کے ہاں آتا تو جب ان کے سامنے حضور نبی کریم ﷺ کا ذکر پاک ہوتا، روتے رہتے یہاں تک کہ ان کی آنکھوں میں آنسو پاتی نہ رہتے اور میں نے امام زہری کو دیکھا جو معاشرہ میں سب سے الطف اور محبت میں سب سے اقرب تھے تو جب ان کے سامنے حضور اقدس ﷺ کا ذکر ہوتا تو ایسا معلوم ہوتا کہ تجھے نہیں جانتے اور تو انہیں نہیں جانتا، کمالِ دہشت اور حیرت سے یہ کیفیت ہوتی اور میں صفوان بن سلیم کے پاس حاضر ہوتا جو مجتہدین اور عابدین سے تھے جب وہاں ذکر نبی پاک ہوتا روتے ہی رہتے یہاں تک کہ لوگ ان سے اٹھ جاتے اور ان کو روتا ہوا چھوڑ جاتے۔ حضرت قتادہ سے روایت کی گئی ہے کہ جب وہ حدیث سننے حج و پکار، گریہ و زاری کرنے لگتے اور جب امام مالک کے ہاں طالبان حدیث کا ہجوم ہو گیا امام مالک سے کہا گیا کہ اگر آپ ایک فحشی مقرر کریں وہ آپ کے قریب بیٹھ کر حدیث سن کر لوگوں تک پہنچائے کتنا اچھا ہوتا، آسانی ہو جاتی فرمانے لگے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "اے ایمان والو اپنی آوازیں حضور کی آواز پر بلند نہ کرو" قل از پردہ پوشی اور بعد از پردہ پوشی حضور کی عزت و عظمت اور آپ کا احترام برابر لازم ہے۔

عَنْ غَمْرٍو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ اخْتَلَفْتُ إِلَى ابْنِ مَسْعُودٍ مَنَّةَ لَمَّا سَمِعْتُهُ (۱) يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُ حَدَّثَ يَوْمًا فَجَرَى عَلَى لِسَانِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عَلَاهُ حَزَبٌ حَتَّى رَأَيْتُ الْعَرَقَ يَنْحَلِرُ عَنْ جَبْهَتِهِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَوْ فَوْقَ ذَا أَوْ مَا دُونَ ذَا أَوْ مَا هُوَ قَرِيبٌ مِنْ ذَا وَفِي رِوَايَةٍ فَتَرَيْتُهُ وَجْهَهُ وَفِي رِوَايَةٍ وَقَدْ تَفَرَّغَتْ عَيْنَاهُ وَانْتَفَحَتْ أَوْ ذَا جُذْءٍ

"عمرو بن ميمون سے روایت ہے فرمایا کہ میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک سال تک آتا جاتا رہا تو میں نے ان سے کبھی یہ فرماتے نہ سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہاں مگر ایک دن انہوں نے حدیث بیان کی اور بے ساختہ ان کی زبان پر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا اور آپ پر کافی غم اور حزن طاری ہوا۔ میں نے دیکھا آپ کی پیشانی سے پسینہ بہہ رہا تھا۔ پھر فرمایا الفلانا ومعنی اس طرح حضور نے فرمایا جیسا میں نے روایت کیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ یا اس سے کچھ زائد یا اس کے

کچھ کم یا اس سے قریب فرمایا تھا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ کا چہرہ تبدیل ہو گیا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آنسوؤں سے آنکھیں ڈبڈبائیں اور آپ کی گردن کی رگیں پھول گئیں۔ (شفاء جلد ۲ صفحہ ۳۷۷-۳۷۸) نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۴۰۳ وکلی ہمدیہ شرح شفا علی قاری جلد ۳ صفحہ ۴۰۳ جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۰۲ نقل عن الامام ابی عبد اللہ محمد بن ابی الفضل قاسم الرجاء التونی ۸۹۳ھ و نحوہ فی سنن ابن ماجہ صفحہ ۴ باب التوقی فی الحدیث۔

وَقَالَ مُضْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَتَهَيَّأَ وَلَبَسَ ثِيَابَهُ فَيُحَدِّثُ فَيُسِيلُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّهُ حَدِيثُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُطَرِّفٌ كَانَ إِذَا أَتَى النَّاسَ مَالِكًا خَرَجَتْ إِلَيْهِمُ الْجَارِيَةُ فَتَقُولُ لَهُمْ يَقُولُ لَكُمْ الشَّيْخُ يُرِيدُونَ الْحَدِيثَ أَوْ الْمَسَائِلَ فَإِنْ قَالُوا الْمَسَائِلَ خَرَجَ إِلَيْهِمْ وَإِنْ قَالُوا الْحَدِيثَ دَخَلَ مُتَسَلِّسًا وَاعْتَسَلَ وَطَيَّبَ وَلَبَسَ ثِيَابًا جَدِّدًا وَ لَبَسَ سَاجَةً وَتَعَمَّمَ وَوَضَعَ عَلَى رَأْسِهِ رِدَائَهُ وَتَلَقَّى لَهُ مَنَصَّةً فَيَخْرُجُ فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا وَعَلَيْهِ الْخُشُوعُ وَلَا يَزَالُ يَتَخَرَّ بِالْعُودِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ غَيْرُهُ وَلَمْ يَكُنْ يَجْلِسُ عَلَى تِلْكَ الْمَنَصَّةِ إِلَّا إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ فَقِيلَ لِمَالِكٍ فِي ذَلِكَ فَقَالَ أَحَبُّ أَنْ أُعْطِمَ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أُحَدِّثَ بِهِ إِلَّا عَلَى طَهَارَةٍ مُتَمَكِّتًا قَالَ وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُحَدِّثَ فِي الطَّرِيقِ أَوْ هُوَ قَائِمٌ أَوْ مُسْتَعْجِلٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ كُنْتُ عِنْدَ مَالِكٍ وَهُوَ يُحَدِّثُنَا فَلَدِغْنَاهُ عَقْرَبٌ بَسَتْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَهُوَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَضْفَرُ وَلَا يَقْطَعُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْمَجْلِسِ وَتَفَرَّقَ عَنْهُ النَّاسُ قُلْتُ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ الْيَوْمَ عَجَبًا قَالَ نَعَمْ إِنَّمَا صَبَرْتُ إِجْلَالًا لِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هِشَامَ بْنَ الْغَزَاذِيِّ سَأَلَ مَالِكًا عَنْ حَدِيثٍ

وَهُوَ وَاقِفٌ قُضْرَبَةً عِشْرِينَ سَوَاطِئَ ثُمَّ اخْفَقَ عَلَيْهِ فَخَلَفَهُ عِشْرِينَ
 حَدِيثًا فَقَالَ هَشَامٌ وَدِدْتُ لَوْ زِدْنِي سَبَاطًا وَيَزِيدُنِي حَدِيثًا. (شفا
 شریف جلد ۲ صفحہ ۳۸-۳۹-۴۰)

”معصوب نے فرمایا کہ امام مالک کا یہ دستور تھا کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے حدیث پاک بیان کرتے تو وضو کرتے۔ نکلتا وغیرہ کر کے تیار ہوتے اور مخصوص کپڑے پہنتے۔ پھر حدیث بیان فرماتے ہیں۔ اس اہتمام کے حقیق آپ سے سوال کیا گیا تو فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے۔ مطرف نے فرمایا جب لوگ امام مالک کے پاس حاضر ہوتے۔ لوٹری ان کی طرف جاتی ان سے کہتی کہ شیخ امام مالک فرماتے ہیں حدیث پاک سننے کا ارادہ ہے یا مسائل فقہی پوچھنے ہیں اگر وہ جواب دیتے کہ مسائل پوچھنے ہیں تو آپ فوراً ہاتھ تشریف لاتے اور اگر وہ کہتے کہ حدیث پاک کے لیے آئے ہیں تو آپ غسل خانہ میں داخل ہوتے اور غسل کرتے، خوشبو لگاتے اور نئے کپڑے پہنتے اور جب پہنتے اور عمامہ باندھتے اور اپنے سر پر چادر اوڑھتے اور آپ کے لئے تخت بچھایا جاتا تو پھر تشریف لاتے اور اس پر بیٹھتے اس حالت میں کہ آپ پر خشوع طاری ہوتا اور حدیث پاک سے فراغت تک خوشبو کی دھوئی دیتے رہتے۔ مطرف کے غیر کی روایت ہے کہ آپ اس تخت پر بغیر بیان حدیث کے تشریف نہ رکھتے۔ ابن ابی اویس نے کہا کہ اس بارے میں امام مالک سے بات چیت کی گئی۔ فرمایا کہ مجھے یہ پسند ہے کہ میں حضور کی حدیث کی تعظیم کروں اور پاک صاف ہو کر تمکین و وقار کے ساتھ حدیث بیان کروں۔ ابن ابی اویس نے فرمایا کہ امام مالک راستہ میں یا کھڑے ہو کر یا جلدی میں حدیث بیان کرنے کو مکروہ جانتے تھے۔ امام عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا کہ میں امام مالک کے ہاں تھا۔ اور وہ ہمیں حدیث پڑھا رہے تھے۔ آپ کو ۱۶ مرتبہ بچھونے کا اور آپ کا رنگ تبدیل ہو گیا۔ اور زرد ہو گیا لیکن حدیث رسول اللہ ﷺ قطع نہ کیا۔ جب آپ مجلس سے فارغ ہوئے اور لوگ آپ سے جدا ہو گئے میں نے کہا اے ابو عبد اللہ میں نے آج آپ سے عجیب بات دیکھی فرمایا ہاں میں حدیث رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کی خاطر مبر کر کے بیٹھا رہا۔ ہشام بن عازمی نے امام مالک سے حدیث پوچھی اس حالت میں کہ وہ کھڑے تھے تو امام مالک نے اس کو بیس کوڑے لگائے پھر اس پر شفقت کی اور اس کو بیس حدیثیں سنائیں تو ہشام نے کہا مجھے یہ بات پسند تھی کہ مجھے کوڑے زیادہ لگاتے اور حدیثیں زیادہ سناتے۔“

وَرَوَى عَنْ حَفِيَّةَ بِنْتِ نَجْدَةَ قَالَتْ كَانَ لِأَبِي مَحْلُوزَةَ قُصَّةٌ (۱) فِي
 مَقْدَمِ رَأْسِهِ إِذَا قَعَدَ وَأَرْسَلَهَا أَصَابَتْ الْأَرْضَ فَقِيلَ لَهُ أَلَا تَخْلِفُهَا

فَقَالَ لَمْ أَكُنْ بِالَّذِي أَحْلَقَهَا وَقَدْ مَسَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ رَأَى ابْنُ عُمَرَ وَاصِعًا يَدَهُ عَلَى مَقْعِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنْبِ ثُمَّ وَضَعَهَا عَلَى وَجْهِهِ وَلِهَذَا كَانَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَرْكَبُ بِالْمَدِينَةِ ذَاتَبَةَ (2) وَكَانَ يَقُولُ اسْتَخِجْنِي مِنَ اللَّهِ أَنْ أَطْلَأَ تُرْبَةَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَافِرِ ذَاتَبَةَ وَقَدْ حَكَى أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ فَضْلَوَيْهِ الزَّاهِدِ وَكَانَ مِنَ الْفَرَاةِ الرُّمَاءِ أَنَّهُ قَالَ مَا مَسَسْتُ الْقَوْسَ بِيَدِي إِلَّا عَلَى طَهَارَةٍ مُنْذُ بَلَغْنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الْقَوْسَ بِيَدِهِ وَقَدْ أَقْنَى مَالِكٌ فِيمَنْ قَالَ تُرْبَةُ الْمَدِينَةِ رَدِيَّةٌ يُضْرَبُ ثَلَاثِينَ ذُرَّةً وَأَمَرَ بِحَبْسِهِ (شفا شریف جلد ۲، صفحہ ۳۸) وَحَكَى أَنَّ جَهْجَهَا وَالْفَغَارِي أَخَذَ قُضَيْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَدِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَنَاولَهُ لِيَكْسِرَهُ عَلَى رُكْبَتِهِ فَصَاحَ بِهِ النَّاسُ فَأَخَذَتْهُ الْآكِلَةُ فِي رُكْبَتِهِ فَقَطَعَهَا وَمَاتَ قَبْلَ الْخَوَلِ (شفا شریف جلد ۲، صفحہ ۳۹)

”صفیہ بنت نجدہ سے روایت ہے کہ فرمایا کہ ابو محمد ذرۃ کے سر کے اگلے حصہ میں بالوں کا چھٹا تھا، جب بیٹھتے اور اسے لٹکاتے تو زمین تک پہنچتا، اُن سے کہا گیا کہ اسے منڈواتے کیوں نہیں؟ فرمایا میں ان بالوں کو نہیں منڈواتا جن کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ہاتھ سے مس کیا۔ حضرت ابن عمر کو دیکھا گیا کہ منبر رسول کی نشست گاہ نبی پر ہاتھ رکھ کر اپنے منہ پر تلے اور اسی لیے امام مالک مدینہ منورہ میں جانور پر سوار نہ ہوتے اور فرماتے میں اللہ سے شرماتا ہوں اس بات میں کہ اس پاک مٹی کو اپنی سواری کے کھروں سے روندوں جس مٹی میں حضور آرام فرمائیں۔ ابو عبد الرحمن سلمی نے احمد بن فضالویہ سے حکایت بیان کی (جو بہترین غازی اور بہترین تیر انداز تھے) انہوں نے فرمایا میں نے اس مخصوص کمان کو کبھی بے وضو ہاتھ نہیں لگایا۔ جب سے مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضور نے اس کمان کو اپنے ہاتھ میں لیا تھا۔ امام مالک نے اس شخص کے متعلق فتویٰ دیا جس نے مدینہ شریف کی مٹی کو ردی کہا کہ اسے تمیں کوڑے لگائے جائیں اور اس کے قید کرنے کا حکم دیا اور حکایت بیان کی گئی ہے کہ حجابہ غفاری نے

1۔ ما قبل علی الجہۃ من شعر الراس۔ ۱۲

2۔ اس واقعہ کو شیخ الحدیث امام المحدثین گیارہویں صدی کے مجدد الحق شیخ عبد الحق محدث دہلوی حنفی نے ”نور المصنفات“

کی جلد ۱ صفحہ ۱۳ پر ذکر کیا۔ ۱۱۱۱

حضرت عثمان سے حضور کا عصا لیا اور گھٹنے پر رکھ کر توڑنے لگا تو لوگوں کی جھپٹیں نکل گئیں۔ تو اتنی بے ادبی کی وجہ سے اسے گھٹنے میں آکھ کا مرض پیدا ہو گیا۔ اس نے گھٹنے کاٹ ڈالا اور ایک سال سے پہلے پہلے مر گیا۔

حضرات اب ائمہ اہل سنت و علماء دین و ملت کے وہ اقوال ذکر کرتا ہوں جن میں اس بات کی تصریح ہے کہ محمود غلق و ممدوح خالق حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و آلہ و اصحابہ کل طرفۃ عین بعدد معلومات اللہ) کی جس قدر تعریف و تعظیم کی جائے کم ہے۔ کما حقہ تعظیم و تعریف ممکن نہیں۔ مبالغہ سے تعریف کرو۔

۱۔ ناظرین آپ نے پیچھے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھا: اِنَّا اَعْظَمْنٰكَ الْكَوْكَبَ۔ اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا۔ یعنی اے محبوب اللہ کا فضل تم پر بے نہایت ہے۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ: وَاِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ اور اے محبوب بے شک تم خلق عظیم کے مالک ہو یعنی غیر متناہی اخلاق حسنہ کے مالک ہو کما هو مستفاد من کلام ائم المؤمنین اظہرہ صاحب العوارف و نقلہ الامام القسطلانی والشیخ المحدث الدہلوی وغیرہما کما سیأتی تفصیلاً۔ (فیض)

۴۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے کہ اے محبوب ضرور تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے۔

۵۔ وَاِنْ تَعَدَّ اَنْعَمَ اللّٰهُ لَا تُحْصُوْهَا کی تفسیر بروایت حضرت اسماعیل سے گزری کہ اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ حضور کے فضائل اور نعم کا شمار نہیں ہو سکتا اس لئے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہوا جو کہ اے ایمان والو حضور کی تعظیم میں مبالغہ کرو پیچھے حضور کا (۱) یہ ارشاد گذرا کہ ”اے ابو بکر اللہ کی قسم مجھے حقیقہ میرے رب کے سوا کسی نے نہ جانا“ اور پچھلے صفحات میں حضور کے پیارے صحابی (۲) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عقیدہ پڑھا کہ انہوں نے فرمایا اگر مجھ سے تعریف مصطفیٰ کے متعلق پوچھا جائے یا اگر میں حضور کی تعریف بیان کروں تو مجھ میں طاقت نہیں کہ حضور کی پوری تعریف کر سکوں میں کما حقہ حضور کی تعریف بیان کرنے سے عاجز ہوں کیونکہ حضور کے اوصاف میرے علم میں غیر محاط ہیں بقدر حسنہ و جمالہ و خصالہ و وجودہ و نوالہ۔

سردست اور چند آثار و احادیث ملاحظہ ہوں تاکہ مسئلہ کی بنیاد قرآن و احادیث سے ذہن میں راسخ ہو جائے اور پھر اقوال ائمہ کے سمجھنے میں آسانی ہو۔

امام قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ مواہب میں اور علامہ زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

وَفِي الْآثَرِ أَنَّ خَالِدَ بْنَ وَلِيدٍ خَرَجَ فِي سَرِيَّةٍ مِنَ السَّرَايَا فَتَزَلَّ بِبَعْضِ الْأَخْيَاءِ فَقَالَ لَهُ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ صِفْ لَنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَّا أَنِّي أَفْصِلُ فَلَا لِيَعْبُرَنِي عَنِ التَّفْصِيلِ لِأَنَّ صِفَاتِهِ لَا يُمْكِنُ الْإِحَاطَةَ بِهَا فَقَالَ الرَّجُلُ أَجْمِلْ أَيْ اذْكُرْهَا مُجْمَلَةً (فَقَالَ الرَّسُولُ عَلَى قَلْبِهِ الْمُرْسِلُ) أَيْ خَالَةً تَلْقَى بِهِ وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ لِتَلْبِيحِ أَخْكَامِهِ فَبِمَنْ لَزِمِهِ أَنَّهُ بَالِغُ الْغَايَةِ فَكُلُّ مَا تَصَوَّرَ فِيهِ مِنْ كَمَالٍ دُونَ مَا ثَبَتَ لَهُ فَإِنَّ الْمَلِكَ إِذَا بَعَثَ رَسُولًا لِقَضَاءِ مَا يُرِيدُ إِنَّمَا يُرْسِلُ مَنْ يَقْبَلُ عَلَى ذَلِكَ بِحَيْثُ يَكُونُ ذَا مَرْتَبَةٍ شَرِيفَةٍ وَتَصَرُّفٍ تَامٍ ذَكَرَهُ ابْنُ الْمُثَنَّبِ نَاصِرُ الدِّينِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بِالْجَدَامِيِّ الْأَسْكَنْدَرِيّ الْقَلَامَةُ الْمُتَجَعَّرُ فِي الْعُلُومِ صَاحِبُ التَّصَانِيفِ الْعَبِيدِيَّةِ قَالَ الْعَرُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ دِيَارٌ بِمَضَرَ تَفْتَحُورُ بِرَجُلَيْنِ فِي طَرَفَيْهَا ابْنُ ذَرِيَّةٍ الْعَبِيدِ بِقَوْصٍ وَابْنُ الْمُثَنَّبِ بِالْأَسْكَنْدَرِيَّةِ (فِي أَسْرَارِ الْإِسْرَاءِ) سَمَاءُ الْمُفْتَفِي كِتَابَ نَفِيسٍ فِيهِ قَوَائِدُ جَلِيلَةٌ وَاسْتِنبَاطَاتُ حَسَنَةٌ.

(مواہب و شرح الطورقانی جلد ۴ صفحہ ۷۱)

”اثر میں ہے کہ (صحابی رسول) حضرت خالد بن ولید سیف اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوج کے دستوں میں سے ایک دستہ میں جنگ کے لئے تشریف لے گئے اور بعض قبیلوں میں آئے تو اس قبیلہ (ہبسی) کے سردار نے حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ ہمیں (حضرت) محمد رسول اللہ ﷺ کی تعریف سنا تو حضرت خالد نے فرمایا کہ میں حضور کی تعریف مفصل طور سے بیان کروں ایسا تو ہو نہیں سکتا اس لئے کہ میں تفصیل بیان کرنے سے عاجز ہوں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے (حسن و جمال و کمالات) و صفات کا احاطہ نہیں ہو سکتا ممکن بھی نہیں تو اس قبیلہ کے سردار نے کہا چلو حضور کی تعریف مجمل طور پر بیان کر دو۔ حضرت خالد نے فرمایا رسول (قاصد) کی قدر و منزلت مرسل (بھیجے

والے) کی قدر و منزلت پر ہوتی ہے۔ اب کوئی حالت حضور کے لائق ہوگی جب کہ وہ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ جن کو بھیجے والا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجا تو اس کے لوازمات سے ہے کہ حضور انتہائی مقام پر پہنچے تو ہر وہ کمال جو حضور میں تصور کریں وہ تصور کمال اس سے کم ہے جو حضور کے لئے ثابت ہے کیونکہ بادشاہ جب اپنے ارادہ کو پورا کرنے کے لئے کوئی قاصد بھیجتا ہے تو ایسے کو (قاصد بنا کر) بھیجتا ہے جو کام کرنے پر قادر ہو، شریف مرتبہ والا اور تصرف والا ہو اس ارشاد صحابی کو صاحب تصانیف عدیدہ تمام علوم میں متبحر علامہ ناصر الدین ابن مزیر احمد بن محمد جذامی اسکندری نے اپنی تفسیر کتاب "اسرار الاسراء" میں ذکر کیا ہے۔ جس کا نام مفتی رکھا اس میں جلیل قائدے ہیں اور حسین استنباط ہیں۔ ابن مزیر ایسی بزرگ ہستی ہیں کہ امام عز بن عبد السلام فرماتے ہیں کہ زمین مصر اپنے میں دو ہستیوں پر فخر کرتی ہے ایک دقت العید قوس والے اور دوسرے ابن مزیر اسکندریہ والے۔"

ونقل اثر خالد عن ابن المنیر الامام المناوی۔ فیض القدر جلد ۵ صفحہ ۷۲۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۔ ناقلا عن المواہب جلد ۲ صفحہ ۱۶۳ انفلا عن المناوی۔ الطیب البیان صفحہ ۱۳۱۔

اس اثر صحابی سے ظاہر ہوا کہ صحابی رسول کی نظر میں اوصاف سید و دو عالم کا احاطہ و حصر ممکن نہیں، ہر کمال حضور کے لئے ثابت بلکہ ہر کمال حضور سے فزوں جب سیف اللہ جیسی شخصیت تو صیف سید و دو عالم کا حقہ کرنے سے عاجز ہے تو اوٹا کس شمار میں؟ خاک ایسے منہ میں جو کہتے ہیں کہ حضور کی تعریف بڑے بھائی کی ہی کرنی چاہیے بلکہ اس میں بھی اختصار (العیاذ باللہ تعالیٰ)

وَقَدْ قَالَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَقُولُ نَاعَتُهُ لَمْ أَرَقَبْلَةً وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (شمائل ترمذی باب خلق صفحہ ۲) اِنِّ يَقُولُ ذَالِك
عِنْدَ الْمُعْجِزِ عَنْ وَصْفِهِ

"حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے فرمایا کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح و ثنا اور تعریف بیان کرنے والا مکمل وصف پاک بیان کرنے سے عاجز آتا تو کہتا کہ میں نے حضور کی مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا اور نہ بعد میں۔"

زرقاتی جلد ۳ صفحہ ۷۲ و جلد ۱ صفحہ ۸، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۱ شرح شفا الخفاجی والقاری الخفین جلد ۱ صفحہ ۳۳۱، قال الخفاجی فیہ قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ اِنِّ نَاعَتُهُ، يقول ذالک عند المعجز عن وصفه۔ مولانا علی قاری حنفی اس اثر علی رضی اللہ عنہ کے ماتحت فرماتے

ہیں (یَقُولُ نَاعْتَهُ) اُنْیَ وَاصِفُهُ عِنْدَ الْعَجْزِ عَنْ وَصْفِهِ۔ مرقات جلد ۵ صفحہ ۳۸۳۔

نیز فرمایا:-

(يَقُولُ نَاعْتَهُ) اُنْیَ وَاصِفُهُ اِجْمَالًا عَجْزًا عَنْ بَيَانِ جَمَالِهِ وَكَمَالِهِ
تَفْصِيلاً لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اِذْ لَيْسَ
فِي النَّاسِ مِنْ يُمَانِلُهُ فِي جَمَالٍ وَلَا فِي الْخَلْقِ مَنْ يُشَابِهُهُ عَلَى
وَجْهِ الْكَمَالِ۔

”حضور کی تعریف کرنے والا حضور کے جمال اور کمال کے تفصیلی بیان سے عاجز آ کر اجمالاً ہیوں
کہتا ہے کہ میں نے حضور جیسا نہ حضور سے قبل دیکھا نہ حضور کے بعد اس لئے کہ تمام لوگوں میں ایسا کوئی
نہیں جو جمال میں حضور کے مماثل ہو اور نہ مخلوق میں ایسا ہے جو علی وجہ الکمال حضور سے مشابہ ہو“ (جمع
الوسائل شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۲۸-۲۹)۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے کرتے آخر میں اعتراف عجز کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-
لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ الترمذی) وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۷-۵۱۸ شمائل ترمذی
باب خلقہ صفحہ ۱)۔

”میں نے حضور سے نہ پہلے حضور جیسا دیکھا نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد“
ابن جریر، ق، فیہ کر، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۱ و ذکر نافع بن جبر عنہ لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلُهُ۔ ابن جریر ق، فیہ کر، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۰۔

فَهَذِهِ فَذْلُكَ مُشْتَمِلَةً عَلَى اِظْهَارِ الْعَجْزِ عَنْ غَايَةِ وَصْفِهِ وَنَهْيَاتِهِ
(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۳۸۳)

”پس یہ (بے مثلیت کا بیان) ایسا خلاصہ ہے جو حضور کی غایت وصف اور نہایت نعمت سے
اظہار عجز پر مشتمل ہے۔“

قَالَ عَلِيٌّ (بِمُطَابَقَةِ جَبْرِ مِنَ الْيَهُودِ فِي الْيَمْنِ) لَمْ اَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ
مِثْلَهُ (فَصَدَّقَ حَبْرَ مِنَ الْيَهُودِ بِمُطَابَقَتِهِ مِنَ الْكُتُبِ السَّالِفَةِ وَاسْلَمَ۔

”حضرت علی نے فرمایا (جب کہ یمن میں آپ سے یہودی عالم نے مدح سید عالم سے استغفار
کیا) میں نے حضور جیسا نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔ تو اس یہودی عالم نے اس کی (یعنی حضور کی

بے خلیت وغیرہ اوصاف) کی تصدیق کی کہ کتب گذشتہ سے یہ اوصاف مطابقت رکھتے ہیں اور پھر مسلمان ہو گیا۔“

ابن عساکر۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۰۹-۱۱۰ وایضاً عن علی لم اقبلہ ولا بعده مثله۔ ابن جریر قید کر۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۱، ۱۱۲ رواہ الدورقی ایضاً رواہ الترمذی وھشام بن عمار فی البعث والکجی فی الدلائل۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۲۔ ایضاً جم، ج ۱، ص ۹۶۔ والعدنی وابن منیع۔ ت، ج ۲، ص ۲۰۴-۲۰۵۔ وقال حسن صحیح وابن ابی عاصم وابن جریر، حب، ک، ق فی الدلائل، ص، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۲، ۱۱۳۔
حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

بَابِي وَأَيْتِي لَمْ أَرْقُبْهُ وَلَا بَعْدَهُ أَخَذًا مِثْلَهُ

(ابن عساکر۔ کنز العمال جلد ۷، صفحہ ۱۱۳)

”میرے ماں باپ حضور پر قربان میں نے نہ حضور سے پہلے حضور جیسا دیکھا نہ حضور کے بعد (حضور بے مثل تھے)۔“

نیز حضرت ابو ہریرہ کی سند میں یہ جملہ ہے:-

لَمْ أَرْقُبْهُ مِثْلَهُ - (رواہ ابن عساکر، کنز العمال جلد ۷۔ صفحہ ۱۰۰)

میں نے حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا۔

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَوْ جَابِرٍ. لَمْ يُؤْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ.

(روایاتی۔ ابن عساکر۔ کنز العمال جلد ۷۔ صفحہ ۱۰۵)

”حضرت قتادہ کی حضرت انس یا حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا گیا۔“

عَنْ أَنَسٍ لَمْ أَرْقُبْهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ (ابن عساکر، کنز العمال، ج ۷ صفحہ ۱۰۷-۱۰۸)

”حضرت انس سے روایت ہے کہ میں نے نہ حضور سے قبل حضور جیسا دیکھا نہ حضور کے بعد (حضور بے مثل تھے)۔“

علامہ قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

أَيُّ مُمَابِلًا وَمُسَاوِيًا لَهُ فِي جَمِيعِ مَرَاتِبِ الْكَمَالِ خَلْقًا وَخُلُقًا فِي كُلِّ الْأَخْوَالِ وَهَذَا فَذَلِكَ شَاهِدَةٌ لِيُعْجِزَهُ عَنْ مَرَاتِبِ وَضْفِهِ

”یعنی کوئی ایسا نہیں جو تمام مراتب کمال اور خلقا و خلقا تمام احوال میں حضور کے مراسم اور برابر ہو اور یہ ایسا خلاصہ ہے جو حضور کے مراتب وصف اور مناقب نعت سے عاجزی پر شاہد ہے (کہ ان کے بیان سے عاجزی ہے)۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

سَمِعْتُ خَالِيَّ هِنْدَ بْنَ أَبِي هَالَةَ وَكَانَ وَصَافًا (۱)۔ (شمال ترمذی باب خلقہ صفحہ ۲)
”میں نے اپنے ماموں ہند (۲) بن ابی ہالہ سے حضور کا وصف پوچھا۔ آپ مبالغہ سے حضور کا وصف بیان کرتے تھے۔“

حضرت خارجہ بن زید بن ثابت سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں:-

فَقَالُوا حَدَّثْنَا حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَاذَا أَخْبَرْتُمْ الْخ (شفا شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۱)

”ایک گروہ میرے والد حضرت زید بن ثابت کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا۔ ہمیں حضور کی احادیث سناؤ“ آپ نے فرمایا کون کوئی احادیث سناؤ۔“
شمال ترمذی باب خلقہ صفحہ ۲۵۔ اس کے حاشیہ پر ہے:-

أَيُّ أَيْ شَيْءٍ أَخْبَرْتُمْ كَانَتْهُمْ طَلَبُوا مِنْهُ الْإِخَاطَةَ بِأَحْوَالِهِ فَتَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ. (حاشیہ نمبر ۳)

”یعنی میں تم سے کون کوئی چیز بیان کروں؟ گویا کہ انہوں نے حضور کے احوال کا احاطہ طلب کیا تھا تو اس سے تعجب کیا۔“

علامہ علی قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

أَيُّ أَيْ شَيْءٍ أَخْبَرْتُمْ كَانَتْهُمْ طَلَبُوا مِنْهُ الْإِخَاطَةَ بِأَحْوَالِهِ وَأَقْوَالِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعَجَّبَ مِنْ ذَلِكَ وَاسْتَعْجَرَ الْوُقُوفَ عَلَى مَا هُنَالِكَ لِمَا كَانَ مِنَ الْقَوَاعِدِ الْمُقَرَّرَةِ أَنَّ مَا لَا

يُذْرِكُ كُلَّهُ لَا يَتْرِكُ كُلَّهُ أَفَادَبَهُمْ بَعْضُ ذَالِكِ

(جمع الوسائل جلد ۲ صفحہ ۱۵۱)

”یعنی کوئی چیز تم سے بیان کروں گویا کہ انہوں نے ان سے حضور کے احوال اور افعال اور اقوال کا احاطہ طلب کیا تھا تو اس سے آپ نے تعجب کیا اور حضور کے سب احوال و اوصاف شریفہ سے واقف ہونے سے انکار کیا۔ (یعنی کون احاطہ کر سکتا ہے) لیکن یہ مقررہ قواعد سے ہے کہ جب کل کا احاطہ نہ ہو سکے تو سب کو نہ چھوڑ دیا جائے۔ اس لئے اُن سے حضور کے بعض اوصاف بیان فرمائے۔“

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا زِلْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الشَّمْسُ تَجْعَلُ فِي وَجْهِهِ
وَإِذَا ضَجَّكَ تَنَلَّأَتْ فِي الْجُلْدِ (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۱)

”حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ میں نے حضور سے زیادہ حسین کسی کو نہ دیکھا (حضور کا اتنا نورانی چہرہ تھا کہ یوں معلوم ہوتا تھا) گویا سورج حضور کے چہرہ میں جاری ہے اور جب آپ سکراتے تو دیواروں پر چمک پڑتی وہ روشن ہو جاتیں (یعنی نورانی شعاعیں نمودار ہوتیں)۔“

(شرح شفا للکفاحی ج ۱ ص ۳۳۸ والترغی ج ۲ ص ۲۰۵، ۲۵۰ وابن حبان شرح شفا للقتاری جلد ۱ صفحہ ۳۳۸)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے کرتے آخر میں فرماتے ہیں:-

مَا زِلْتُ شَيْئًا فَقَطْ أَحْسَنَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(شمال ترمذی باب خلق رسول اللہ ﷺ صفحہ ۱)

”میں نے کوئی چیز حضور سے زیادہ حسین نہیں دیکھی (بلکہ سب چیزوں سے زیادہ حسین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تھے)۔“

صحابہ کرام حضور کی تعریف میں مبالغہ کرتے کرتے آخری بات حضور کی بے عظمتیت بیان کر کے حضور کی کماہ تعریف کرنے سے عجز کا اعتراف کرتے ہیں۔ جب صحابہ کرام حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر، حضرت انس، حضرت عمرو بن عامر، حضرت خالد بن ولید، حضرت علی، حضرت عمر وغیرہم رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسے حضرات کماہ حضور کی تعریف نہیں کر سکتے اور حضور کے فضائل کا احاطہ نہیں کر سکتے تو ہم کون ہیں لہذا ہم جتنا حضور کی تعریف و تعظیم میں مبالغہ کریں اتنا ہی تھوڑا ہے۔ کُلُّ غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ۔ (مناوی شرح شمال جلد ۲، باب خلق صفحہ ۱۵۰)

مذکورہ آیات شریفہ اور فرامین سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آثارِ صحابہ کرام کو ذہن نشین کرنے کے بعد اب ائمہ اہل سنت و علماء دین و ملت کے وہ زرین اقوال طیبہ اور کلمات شریفہ ملاحظہ ہوں۔ جن سے دلوں کو تسکین و اطمینان حاصل ہوتا ہے اور سینہ میں نورِ ایمان تاباں ہوتا ہے اور شمعِ عرفاں درخشاں ہوتی ہے اور جو میری اس تالیف کی اولین محرک ہیں۔

فصل سوم

اقوال ائمہ کرام و علماء عظام

اس بارے میں کہ حضور کے فضائل و محاسن بے شمار اور غیر متناہی ہیں جتنا سابقہ اور غلو سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تہریف کرو، کم ہے۔

۱۔ شیخ الاسلام حضرت شیخ شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن سعید بن حماد بصری (متولد ۶۰۸ھ متوفی ۶۹۵-۶۹۳ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقدس ارشاد:-

فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَقَامُهُ وَصُورَتُهُ ثُمَّ اصْطَفَاهُ خَلِيقًا بَارِئًا نَيْسَمٍ (۱)
مَنْزُوعًا عَنْ شَرِيكَ فِي مَعَابِيهِ فَيَجُوزُ الْحُسْنُ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمٍ
”حضور ایسی ذات ہیں کہ ان کا باطن کمالات میں مکمل ہے اور ان کا ظاہر ہر صفت میں مکمل ہے
پھر خالق انسان نے ان کو اپنا محبوب بنالیا حضور سید عالم اپنی خوبیوں میں شریک سے منزہ ہیں سو ان میں
جو جو بر حسن ہے وہ تقسیم ہونے کا نہیں۔“

ذُو مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِي نَبِيِّهِمْ وَاحْتَكَمُوا بِمَا شِئْتُ مَذْحًا فِيهِ وَاحْتَكَمُوا (۲)
فَانْسُبْ اِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتُ مِنْ شَرَفٍ وَانْسُبْ اِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتُ مِنْ عِظَمٍ (۳)
فَاِنَّ فَضْلَ رَسُوْلِ اللّٰهِ لَيْسَ لَهٗ خَلْدٌ (۴۰) فَيُغْرَبُ عَنْهُ نَاطِقٌ بِقَمٍ
”چھوڑ کر دعویٰ وہ جس کے ہیں نصارے مدعی۔ جو مانوا سے زیبا ہے اللہ کی قسم۔ جو شرف چاہو کرو
منسوب اس کی ذات سے۔ کوئی عظمت کیوں نہ ہو ہے منزلت اس کی کم۔ حد نہیں رکھتی فضیلت کچھ
رسول اللہ کی۔ لب کشائی کیا کریں اہل عرب اہل عجم۔“

(سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۲) قصیدہ بردہ شریف صفحہ ۱۰-۱۱ مطبوعہ تاج کتبھی۔

۲۔ ان اشعار پاک کی تفسیر و تشریح کرتے ہوئے علامہ خالد بن عبد اللہ الازہری فرماتے ہیں:

اَتَرَكْ مَا فَالَتَهُ النَّصَارَىٰ فِي نَبِيِّهِمْ عِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
اِنَّهُ ابْنُ اللّٰهِ كَمَا اَخْبَرَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰى عَنْهُمْ فَاِنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللّٰهُ

۱۔ قوله السم جمع نسمة وهي انسان۔ ۱۴ھ

۲۔ قوله واحتكم (أي راع الحكمة في مدحك له صلى الله عليه وسلم۔ علامہ باجوری) الاحتكام الاحتصام (شیخ خالد) ۱۴ھ

۳۔ العظم العظيم ۱۳ھ ۴۔ حد۔ غاية في عرب فيبين۔ فيفصح، فيظهر ۱۲ھ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ حَيْثُ قَالَ لَا تَطْرُؤُنِي كَمَا
 أَطْرَأَتِ النَّصَارَى عَيْسَى أَيْ لَا تَصِفُوا لِي بِذَلِكَ وَاحْكُمْ بَعْدَ
 ذَلِكَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا شِئْتَ مِنْ أَوْصَافِ الْكَمَالِ
 اللَّائِقَةِ بِجَلَالِ قُدْرِهِ وَخَاصِمِ فِي إِبْتِهَايَ قَضَائِهِ مَنْ شِئْتَ مِنْ
 الْخَصْمَاءِ وَاعْزُ إِلَى ذَاتِهِ الشَّرِيفَةِ مَا شِئْتَ مِنْ شَرَفٍ وَإِلَى غُلُوِّ
 قُدْرِهِ الْعَظِيمِ مَا ارْزُدْتَ مِنَ التَّعْظِيمِ وَالرِّفْعَةِ فَقَدْ وَجَدْتَ لِلْقَوْلِ بَابًا
 وَاسِعًا فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ
 يُوقِفُ عِنْدَهَا قَيْمَتَهَا نَاطِقٍ بِلِسَانٍ فِيمَهُ قَاوُصُافُهُ لَا تُحْصَى وَفَضَائِلُهُ
 لَا تُسْتَفْصَى. (شرح برده الشيخ المذكور ص ۳۲ طبع مصر)

”وہ چھوڑ جو نصاریٰ نے عیسیٰ بن مریم علیہ علیہا السلام کے حق میں ابن اللہ کہا جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نے ان سے خبر دی ہے بے شک ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیزوں سے روکا ہے اس طرح
 کہ فرمایا مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو بڑھایا مجھے ان چیزوں (ابن اللہ
 ثالث ثلثہ) سے موصوف نہ کرو اور اس کے بعد جو چاہے اوصاف کمال جو حضور کے جلالت مرتبہ کے
 لائق ہوں۔ حضور کی طرف نسبت کرو اور حضور کے فضائل ثابت کرنے میں جس خصم سے چاہے جھگڑا
 کرو اور حضور کی ذات شریفہ کی طرف جس شرف کی چاہے نسبت کرو اور حضور کے ملو قدر کی طرف جس
 تعظیم و رفعت کا ارادہ کرے منسوب کر کیونکہ ہر بلند سے بلند قول کے لئے باب واسع پائے گا کیونکہ
 حضور کے فضائل کی کوئی ایسی انتہا نہیں کہ جہاں رکیں اور بولنے والا اسے اپنی زبان سے بیان کرے تو
 حضور کے اوصاف کا شمار نہیں کیا جاسکتا اور آپ کے فضائل کی تہ تک نہیں پہنچا جاسکتا۔“

۳۔ شیخ الاسلام شیخ ابراہیم باجوری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد:-

أَحْكُمُ بِمَا شِئْتَ مِمَّا يَذُلُّ عَلَى شَرَفِهِ وَغُلُوِّ شَاهِبِهِ وَعَظِيمِ جَاهِهِ مِنْ
 جِهَةِ الْمَذْحِ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ وَمُنْتَهَى لِأَنَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَتَرَفَّى فِي الْكَمَالِ كُلِّ لَحْظَةٍ قَالَ
 سَيِّدِي عَلِيُّ وَفِي وَيُشِيرُ إِلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ
 الْأُولَى لِأَنَّ مَغْنَاهُ الْإِشَارَةُ وَاللَّحْظَةُ الْمُتَاخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ اللَّحْظَةِ
 الْمُتَقَدِّمَةِ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَرَفَّى فِي الْمُتَاخِرَةِ إِلَى

مناقب کے شمار میں مباہلہ کریں تو ان فضائل و کمالات کے ضبط کرنے سے عاجز ہوں گے جو مولا کریم نے حضور کو عطا فرمائے۔ کسی نے کیا خوب کہا۔

”میں ہر مدح کو نبی کی شان میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا مباہلہ کرے اور کثرت بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی ثناء کی ہے ایسے کلمات سے جس کے حضور اہل حق تو مخلوق کی تعریف کس شمار میں؟ لہذا ہر غلو حضور کے حق میں تقصیر ہے اور بلیغ تو کثیر سے صرف قلیل تک پہنچتا ہے۔“

۵۔ حضرت علامہ نور بخش تو کلی نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل و کمالات کا احاطہ طاقت بشری سے خارج ہے۔ علمائے ظاہر و باطن سب یہاں عاجز ہیں۔ چنانچہ حضرت خواجہ صالح بن مبارک بخاری خلیفہ مجاز خواجہ جگان سید بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ انیس الطالین صفحہ ۹ میں لکھتے ہیں:-

اجماع اہل تصوف است کہ صدیقیت نزدیک ترین مقامے و مرتبہ است بہ نبوت و خن سلطان العارفین ابو یزید بسطامی است قدس سرہ کہ آخر نہایت صدیقان اول احوال انبیاء است و از کلمات قدسیہ ایشانست کہ نہایت مقام عامہ مومنان بدایت مقام اولیاء است و نہایت مقام اولیاء بدایت مقام شہیدان است و نہایت مقام شہیدان بدایت مقام صدیقان است و نہایت مقام صدیقان بدایت مقام انبیاء است و نہایت مقام انبیاء بدایت مقام رسل است و نہایت مقام رسل بدایت مقام اولوالعزم است و نہایت مقام اولوالعزم بدایت مقام مصطفیٰ است صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم و مقام مصطفیٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم را نہایت پیدا نیست جز حق جل و علا کے نہایت مقام وے را نداند و در روز اول مقام ارواح و بروز یثاق بہم بریں مراتب باشد۔

”صوفیہ کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ نبوت کے سب سے زیادہ نزدیک مقام و مرتبہ صدیقیت ہے اور سلطان العارفین ابو یزید بسطامی قدس سرہ کا قول ہے کہ صدیقیوں کے مقام کی نہایت نبیوں کے مقام کی ابتداء ہے۔ اور ان کے کلمات قدسیہ میں سے ہے کہ عامہ مومنین کے مقام کی غایت اولیاء کے مقام کی ابتداء ہے اور اولیاء کے مقام کی غایت شہیدوں کے مقام کی ابتداء ہے اور شہیدوں کے مقام کی غایت صدیقیوں کے مقام کی ابتداء ہے اور صدیقیوں کے مقام کی غایت نبیوں کے مقام کی ابتداء ہے اور نبیوں کے مقام کی غایت، رسولوں کے مقام کی ابتداء ہے اور رسولوں کے مقام کی غایت اولوالعزم کے مقام کی ابتداء ہے اور اولوالعزم کے مقام کی غایت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کی ابتداء ہے اور حضرت محمد ﷺ کے مقام کی کوئی انتہاء نہیں۔ حق جل و علا کے سوا اور کوئی آپ کے مقام کی انتہاء

نہیں جانتا اور روز ازل میں بیٹاق کے دن روحوں کا مقام ان ہی مراتب پر تھا جو مذکور ہوئے۔ اور قیامت کے دن بھی انہیں مراتب پر ہوگا۔

سیرت رسول عربی مطبوعہ تاج کتبھی صفحہ ۶۳۰-۶۳۱ فَكَانَتْ بَدَائِثُهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ نہایت العارفین والسَّلَام جو ابراہیم جلد ۳ صفحہ ۲۹۸، از عارف نابلسی وادار ابو یزید۔ ”عارفین کے مقام کی انتہا انبیاء کرام کے مقام کی ابتداء ہے۔“

حضرت بایزید بسطامی (متوفی ۲۶۱ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ (طبقات کبریٰ میں) فرماتے ہیں:
نہایت حال اولیاء بدایت حال انبیاء است نہایت انبیاء راقیات نیست

(تذکرۃ الاولیاء شیخ عطار رحمۃ اللہ علیہ۔ صفحہ ۱۱۱)

”اولیاء کے حال کی انتہا انبیاء کے حال کی ابتداء ہے۔ انبیاء کرام کے نہایت کی غایت نہیں۔

۸۔ شیخ ابوالحسن خرقانی قدس سرہ (متوفی روز عاشور ۴۲۲ھ) یوں فرماتے ہیں:
سہ چیز راقیات نہ انستم غایت درجات معطی صلی اللہ علیہ وسلم نہ انستم وغایت کید نفس نہ انستم وغایت معرفت نہ انستم (لمحات الانس، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۱، ۶۳۲، تذکرۃ الاولیاء صفحہ ۳۶ شیخ عطار)
”مجھے ان تین چیزوں کی غایت وحد معلوم نہ ہوئی حضرت محمد معطی صلی اللہ علیہ وسلم کے درجات۔ مگر نفس کی۔ معرفت کی۔“

شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ (۶۹۱ھ) رقمطراز ہیں:-

يَا صَاحِبَ الْجَمَالِ يَا سَيِّدَ الْبَشَرِ مِنْ وَجْهِكَ الْمُنِيرِ لَقَدْ نُورَ الْقَمَرُ
لَا يُمَكِّنُ النَّوَاءُ شَيْئًا كَانَ حَقُّهُ بَعْدَ أَنْ خُذَا بَزْدُكَ تُوْنِي قِصَّةَ مُخْتَصِرِ (۱)

”اے صاحب الجمال اے سید البشر آپ کے روشن چہرہ سے چاند روشن ہے۔ آپ کی شاکشاہد ممکن نہیں، قصہ مختصر یہ ہے کہ خدا کے بعد آپ ہی بزرگ ہیں۔“

(سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۲ نور بخش صاحب توکل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ)

۱۔ ہندو شاعر شیور پرشاد منو کنھوی کا ایک شعر ہے۔

کون ہے شیخ مسلم کی جو کرے ترویج

خدا کے بعد اگر ہے تو ذات آپ کی ہے

اس پر مسلم شاعر فانی نے یہ حاشیہ لکھا ہے۔ مراد ہے حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کے اس شعر سے ”بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر“۔ ہندو شاعر کا غنیہ کام صفحہ ۱۲ فیضی

پھر آپ (شاہید المیزبیدی مدظلہ) نے ایک رباعی جو جناب سرور کائنات کی شان میں تصنیف فرمائی تھی۔

پڑھی (رباعی) یا صاحب الجمال الخ۔ ”مجموعہ کلمات عزیز ص ۲۰

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

شرح صدر مصطفویٰ را خود امکان نیست کہ بشرے کا بخشی تصور تو اندک در زیراکہ مرتبہ کمال او خاتمیت است چچ کس را حاصل نیست۔ ولتعم ما قبل

يَا صَاحِبَ الْجَمَالِ وَيَا سَيِّدَ الْبَشَرِ مِنْ وَجْهِكَ الْمُنِيرِ لَقَدْ نُورَ الْقَمَرُ لَا يُنْبِكُنُ الشَّاءُ كَمَا كَانَ حَقُّهُ بَعْدَ آزْ خُلَا بَزْزُكَ قُوَى قِصَّةٍ مُخْتَصَرٍ

”حضور کی شرح صدر خود ممکن ہی نہیں کہ کوئی بشر کا حق تصور کر سکے اس لئے کہ حضور کا مرتبہ کمال خاتمیت ہے جو کسی کو حاصل نہیں۔ کیا خوب کہا گیا ہے۔

نیز شاہ عبدالعزیز دہلوی فرماتے ہیں:-

اما خصوصیات ایشان کہ بحسب مراتب باطنی بود انوار و تجلیات کہ روز بروز ترقی و تضاعف و احوال مقامات امتیاز ایشان را بطفیل اتباع ایشان تا قیامت حاصل شدہ ہے شود۔ و علوم و معارفی کہ بر ایشان فیضان سے نمایاں پس حکم غیر متناہی دارد۔ و دریں آیت وَكُنُوفُ يُضَلِّلُكَ رَبُّكَ فَتَكْتَلُمُ بِمِثْلِ آن چیز ہا اشارہ است ولہذا عطا را خاص نہ فرمودہ اند کہ چہ چیز خواہند داد

(تفسیر عزیزی پارہ ۳۔ صفحہ ۲۱۹-۲۲۰)

”بہر حال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ خصوصیات کہ باعتبار مراتب باطنی کے تھیں۔ انوار اور تجلیات جو بدن ترقی اور دو چند ہونے ہی تھے۔ اور وہ احوال اور مقامات جو آپ کے امتوں کو آپ کی اتباع کے طفیل قیامت تک حاصل ہو چکے ہیں یا حاصل ہوں گے۔ تو یہ غیر متناہی کا حکم رکھتی ہیں اور اس آیت وَكُنُوفُ يُضَلِّلُكَ رَبُّكَ فَتَكْتَلُمُ میں ان سب چیزوں کی طرف اشارہ ہے۔ اسی لئے عطا کو خاص نہ فرمایا کہ کوئی چیز دیں گے۔“

۱۔ امام قاضی عیاض رحمہ اللہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ارضاه عنا و اقامنا اللہ تعالیٰ فی جوارہ (متون ۵۵۴) رقمطراز ہیں:-

وَهَنَّا مَهَابِهِ فَيَحْ تَحَارُ فِيهَا الْقَطَا (۱) وَتَقْصُرُ بِهَا الْخَطَا وَمَجَاهِلُ

۱۔ قال القاری بفتح القاف مقصوراً طبر یضرب بہ المثل فی کمال الہدایۃ فیقال ہو اھدی من القطا: ملا علی قاری نے فرمایا کہ مختلط قطا فتح قاف سے ہے اور مقصور ہے ایک ایسا پرندہ ہے کہ کمال ہدایت میں اس کی ضرب مثل بیان یوں کی جاتی ہے کہ قطا مختص قطا پرندہ ہے مگر زیادہ سیدھے راستے کا ماہر ہے اور قطا پرندہ کے خلق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ اپنے چھوٹے بچوں کو چھوڑ کر دس رات اور دس دن سے زائد کی مسافت پر پانی طلب کرتے جاتے ہیں۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

تَبْلُ لِيْزِيهَا الْاَحْلَامُ اِنْ لَّمْ تَهْتَدِ بِعِلْمٍ وَنَظَرٍ سَلِيْدٍ وَ مَدَاجِصِ
تَوَلَّ بِهَا الْاَقْدَامُ اِنْ لَّمْ تَعْتَمِدْ عَلٰى تَوْفِيْقِيْ مِنَ اللّٰهِ وَتَايِيْدِهِ

(شفا شریف صفحہ ۳۔ طبع لاہور)

”اور یہاں (حق مصطفیٰ قدر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے میں) ایسے وسیع جنگلات ہیں کہ بحث تیر بھی ان میں حیران ہو جائے اور قدم کوتاہ کر دے اور ایسے بے نشان مکانات و جنگلات ہیں کہ ان میں عقلوں کو راہ نہ ملے اگر علم کا جھنڈا اور صواب والی نظر ساتھ نہ ہو تو ایسے جھلسلے کے مقامات ہیں کہ ان میں قدم پھسل جائیں گے اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق و تائید کا سہارا نہ ہو۔“

۲۔ نیز دوسری جگہ میں امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:-

لَا خِفَا عَلٰى مَنْ مَّارَسَ حَيْنًا مِنَ الْعِلْمِ اَوْ خَصَّ بِاَذْنٰى لِمَحَبَةٍ مِنْ فُهْمٍ
بِعَظِيْمٍ فَلْيَرْبِيْنَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُصُوْصِهِ اِيَّاهُ بِفَضَائِلِ
وَمَحَابِيْنٍ وَمَنَاقِبَ لَا تَنْتَبِطُ لِزَمَامٍ وَتَنْوِيْهِهِ مِنْ عَظِيْمٍ فَلْيَرْبِيْنَا
تَكْبَلُ عَنْهُ الْاَلْبَسَةُ وَالْاَقْلَامُ۔ (شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۸۔ ۹۔ طبع مصر)

”یہ بات اس شخص پہ بالکل غنی نہیں جس کو ذرہ بھر علم سے لگاؤ ہے یا فہم کے ادنیٰ لمحہ سے مخصوص ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ اور شرف کو معظم کیا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اتنے فضائل و محاسن اور مناقب سے مخصوص فرمایا کہ ضبط کی جدوجہد کرنے والا حصر نہیں کر سکتا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدر عظیم کو اتنا بلند کیا کہ اس کے بیان کرنے سے زبانیں اور قلمیں عاجز ہیں۔“

۳۔ نیز امام قاضی عیاض رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فَمَا ظَنُّكَ بِعَظِيْمٍ فَلْيَرْبِيْنَا مِنْ اجْتَمَعَتْ فِيْهِ كُلُّ هَذِهِ الْبِخَصَالِ اِلٰى مَا لَا
يَاْخُذُهُ عَدُوٌّ وَلَا يُعْبَرُ عَنْهُ مَقَالٌ وَلَا يَنْالُ بِكُتُبٍ وَلَا جَنِيْلَةٌ اِلَّا
بِعَظِيْمٍ مِنَ الْكَبِيْرِ الْمُتَعَالٰى۔ (شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۴۸)

”پس تیرا کیا گمان ہے اس ذات علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مرتبہ عظیم ہونے کے بارے میں جس میں یہ سب خصائص محمودہ مذکورہ اور اتنے خصائص ہوں جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور نہ تو ان کا حصر ہو سکتا ہے اور وہ کمالات بغیر فضل خداوندی کے کسب اور حیلہ سے نہیں حاصل کئے جاسکتے۔“

(بقرہ صلی کریمؐ) اس دن کا ستر کے پانی پہنچ کر پھر وہیں دس دن کا ستر کے اپنے آشیانہ میں صرف طلوع فجر سے طلوع شمس تک کے مختصر وقت میں پہنچ جاتا ہے۔ آنے جانے میں نہ استراحت ہوتا ہے نہ بھٹکا ہے۔ فیضی۔

۴۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا خَارَبَ الْعُقُولُ فِي تَقْدِيرِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ
وَحَرَسَتِ الْأَلْسُنُ دُونَ وَصْفِ يُحِيطُ بِذَلِكَ أَوْ يَنْتَهِي إِلَيْهِ.

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۷۹)

”اے حبیب! اللہ کا آپ پر بڑا فضل ہے۔ اللہ کا جو فضل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہے اس کا اندازہ کرنے سے عقلیں حیران ہیں، زبانیں گنگ ہیں۔ اس وصف سے پہلے جو ان کا احاطہ کرے یا ان تک پہنچے۔“

۵۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

وَهِيَ فِي كَثَرَتِهَا لَا يُحِيطُ بِهَا حَظٌ

(شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۲۱۲، نیم الریاض شرح شفا القاری جلد ۲ صفحہ ۴۶۰)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اتنی کثرت میں ہیں کہ ضبط ان کا احاطہ نہیں کر سکتی۔“

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کا احصاء و شمار نہیں ہو سکتا تو حضور کے جمع مناقب و فضائل اور باقی افعال و صفات کا کیسے شمار ہو سکتا ہے۔ معجزات تو معجزات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدر حسنہ و جمالہ وجودہ و ذوالہ کی صرف ایک صفت کا بھی احاطہ نہیں ہو سکتا اور اس کی گہرائی تک کسی کو رسائی نہیں ہے۔

۶۔ نیز امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وَمِنْ ذَلِكَ مَا أُطْلِعَ عَلَيْهِ مِنَ الْغُيُوبِ وَمَا يَكُونُ وَالْآخِذِ فِي
هَذَا الْبَابِ يَحْزَنُ لَا يَنْدُرُكَ قَفْرَةٌ وَلَا يَنْزِفُ غَمْرَةٌ

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲۸۲۔ شرح شفا للبخاری والقاری جلد ۳ صفحہ ۱۵۰)

”اور حضور ﷺ کے خصائص و کمالات و فضائل میں سے ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ حضور زمانہ مستقبل کے واقعات اور غیوب پہ مطلع کئے گئے۔ اس بارے میں حدیثوں کا ایسا سمندر ہے جس کی گہرائی کا اندازہ نہیں ہو سکتا اور جس کا وافر در وافر پانی فنا نہیں ہو سکتا۔“

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:-

لَا يُحَاطُ غَايَتُهُ (۱) وَلَا تُفْنَى نِهَائَتُهُ

”حضور کے علم غیب والے سمندر کی غایت کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا اور اس کے نہایت کوٹنا نہیں۔“

(شرح شفا القاری ج ۳ ص ۱۵۰)

۷۔ نیز امام قاضی عیاض حضور کے فضائل و مناقب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

إِلَى مَا لَا يَخُورُ بِهِ مَخْطِلٌ وَلَا يُحِيطُ بِهِ إِلَّا مَا بَعْدَهُ ذَلِكَ
وَمُفَضَّلُهُ بِهِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِلَى مَا أَعَدَّ لَهُ فِي الدَّارِ الْأَخِيرَةِ مِنْ عَنَائِلِ
الْكَرَامَةِ وَفَرَجَاتِ الْقُدْسِ وَمَرَاتِبِ السَّعَادَةِ وَالْحُسْنَى وَالزِّيَادَةِ
الَّتِي تَبْقَى دُونَهُ الْعُقُولُ وَيُخَارُونَ أَذَانُهَا (أَيُّ أَوَائِلِهَا فَضْلًا عَنْ
اقْصَاهَا) الْوَهْمُ (۱) (شرح شفا القاری جلد ۱ صفحہ ۲۲۳-۲۲۴)

”آپ کے فضائل اس قدر ہیں کہ اہتمام کرنے والا آپ کے فضائل جمع نہیں کر سکتا اور نہ ان کے فضائل کا کوئی احاطہ کر سکتا ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے جو عطا کرنے والا ہے اور جو فضیلت دینے والا ہے بس وہی محیط ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں اور وہ فضائل جو اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے لئے دار آخرت میں منازل کرامت اور درجات قدس اور مراتب سعادت اور حسن اور زیادتی مراتب سے تیار کر رکھے ہیں کہ عقلیں ان کے احاطہ سے پہلے رک جاتی ہیں اور خواص و عوام ان فضائل کے اوائل میں حیران ہو جاتے ہیں ان کا احاطہ محال ہے۔“

۸۔ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

تَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ (۲) مِنْ فَضْلِهِ وَشَرَفِهِ الْعَبْدُ (۳) مَا يَقِفُ دُونَهُ الْعَبْدُ

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰ و شرحہ للکفاحی والقاری جلد ۱ صفحہ ۲۱۵)

”سورہ نجم کی ابتدائی آیات حضور ﷺ کے اتنے فضل اور شرف کثیر پر قصص ہیں کہ شمار (گنتی) ان فضائل کے اختتام سے پہلے رک جاتی ہے۔“

۹۔ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

إِذَا مَجْمُوعُهَا مَا لَا يَأْخُذُ خَضِرٌ وَلَا يُحِيطُ بِهِ حِفْظُ جَامِعٍ

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۷۹-۸۰ و شرحہ للکفاحی والقاری جلد ۲ صفحہ ۷۷ و شرح شفا القاری)

”حضور ﷺ کے مجموعہ فضائل اتنے ہیں کہ ان کا حصہ نہیں ہو سکتا اور حفظ جامع ان فضائل کا احاطہ نہیں

1۔ ای و ہم الخواص والعوام۔ قاری ۱۲ ص

2۔ ای من قوله تعالى وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ إِلَى قَوْلِهِ لَقَدْ تَرَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى۔ شرح شفا علی القاری جلد ۱ صفحہ

3۔ العلم الشی الکبر ۱۲ ص

کر سکتا۔

۱۰۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ کا مقدس ارشاد:-

وَالْأَمْرُ أَوْسَعُ فَمَجَالُ هَذَا الْبَابِ فِي حَقِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُمْتَدِّ يَنْقَطِعُ ذَوْنُ نَفَادِهِ الْإِدْلَاءُ وَيَخْرُ عِلْمُ خَصَابِيهِ ذَاخِرٌ لَا
تُكْبِرُهُ الْإِدْلَاءُ وَاقْتَصَرْنَا فِي ذَلِكَ بِقَلٍ مِنْ كُلِّ وَغِيصٍ مِنْ فَيْصٍ.

(شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۱۱۹) قسم الریاض جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۴ وشرح شفا القاری

”حضور ﷺ کے اخلاق حمیدہ، فضائل مجیدہ کمالات عدیدہ کا معاملہ بہت وسیع ہے، حضور کے حق میں اس باب کی جولان گاہ لمبی ہے، ان کے ختم ہونے سے پہلے بلیس ختم ہو جاتی ہیں، اور حضور ﷺ کے خصائص کے علم کا ایسا بڑھا ہوا ماحول ہے کہ اس کو ڈول خیال نہیں کر سکتے (یعنی کسی کے) فہم و ادراک کا ڈول اس کی تہ تک زمین تک نہیں پہنچتا اس لئے نہ مٹی اٹھتی ہے نہ صاف پانی خیلا ہوتا خلاصہ یہ کہ کسی کو گہرائی معلوم نہیں ہو سکی سب کے فہموں کے ڈول اوپر ہی اوپر ہیں اور جو کچھ بیان کیا یہ کل سے قلیل ہے اور زائد سے ناقص ہے۔“

۱۱۔ نیز وہی قائدین امام قاضی عیاض فرماتے ہیں:-

وَلَمَّا كَانَ مَا كَانَتْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ الْجَبَرُوتِ
وَشَاهِدَهُ مِنْ عَجَائِبِ الْمَلَكُوتِ لَا تُحِيطُ بِهِ الْعِبَارَاتُ وَلَا تَسْطِيعُ
بِحَمْلِ سَمَاعِ أَذْنَاهُ الْفُغُولُ وَمَزَعُهُ تَعَالَى بِالْإِنْمَاءِ وَلِكُنَائِيهِ الذَّالَّةُ
عَلَى التَّعْظِيمِ فَقَالَ تَعَالَى لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى انْحَسَرَتْ
الْأَفْهَامُ عَنْ تَفْصِيلِ مَا أَوْخَى وَتَاهَتْ الْأَحْلَامُ فِي تَغْيِينِ بَلْكَ
الْآيَاتِ الْكُبْرَى. (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۱ شرح ج ۱، صفحہ ۲۴۰ تا ۲۴۱)

”جس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس جبروت سے مطالعہ فرمایا اور عجائب ملکوت سے مشاہدہ فرمایا جب وہ اس قدر تھا کہ عبارات اس کا احاطہ نہیں کر سکتیں اور عقلیں اس کے ادنیٰ سننے کی طاقت بھی نہیں رکھتیں تو اللہ تعالیٰ نے تعظیم پہ دلالت کرنے والے کنایہ سے اشارہ فرمایا چنانچہ فرمایا فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ پھر جو کچھ ہم نے اپنے مقدس بندہ کی طرف وحی بھیجی سو بھیجی اور فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (شب معراج) اپنے رب کی بڑی بڑی آیات کو دیکھا۔ مَا أَوْحَىٰ کی تفصیل سے فہم عاجز آگئے اور آیات کبریٰ کے تعین میں عقل حیران و پریشان ہو کے نیست و نابود ہو چکے ہیں۔“

۱۲۔ حامل لواء مدح و ثناء امام اہل شیعہ امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

ثُمَّ أَغْلَمَهُ بِمَا لَهُ عِنْدَهُ مِنْ نَعِيمٍ دَائِمٍ وَقَوَابٍ غَيْرِ مُنْقَطِعٍ لَا يَأْخُذُهُ
عَذْرٌ وَلَا يُغْنِي عَنْهُ غَلِيْبٌ فَقَالَ إِنَّ لَكَ لَا جُرْأَعِيْدَ مَسْئُوْنٌ۔

(شفاء شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲ و شرح للخواجی والقاری جلد ۱ صفحہ ۲۲۵ - ۲۲۶)

”پھر اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ بتایا کہ میرے ہاں آپ کے لئے دائمی نعمتیں ہیں اور غیر متناہی و ختم نہ ہونے والا ثواب ہے جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور ان پر ان چیزوں کی کوئی منت نہیں کہ بتلاتا یا شمار نہیں کرتا بلکہ بے شمار دیتا ہے یا مخلوق سے کوئی ان کا شمار نہیں کر سکتا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَإِنَّ لَكَ لَا جُرْأَعِيْدَ مَسْئُوْنٌ بے شک تمہارے لئے ختم نہ ہونے والا ثواب ہے۔“

۱۳۔ غیبیہ اہل السیر فی مدح سید البشر امام حافظ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

تَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ مِنْ فَضْلِهِ وَالنَّاءِ عَلَيْهِ وَتَحْوِيْهِ مَنْزِلِهِ عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى وَبِعَظَمِهِ لَدُنْهِ مَا يَقْصُرُ الْوَصْفُ عَنِ الْإِنْتِهَاءِ إِلَيْهِ۔

(شفاء شریف جلد صفحہ ۳۰)

”سورۃ فتح والی آیات حضور ﷺ پر جو اللہ کے فضل و ثناء پر مشتمل ہیں اور اللہ کے ہاں حضور ﷺ کے علوم تہ اور حضور کی نعمتوں پر مضمّن ہیں۔ جن کی انتہا سے وصف قاصر ہے۔“

۱۴۔ سید محمد شین قادری صاحب برکت رسول اللہ فی الہند گیارہویں صدی کے مجدد و برحق حضرت شیخ اجل شاہ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے نورانی ارشادات عالیہ (متولد ۹۵۸ھ متوفی ۱۰۵۲ھ) احادیث المہمات، جلد ۱، صفحہ ۴۰ میں ہے:

(۱) و مجمل اعتقاد در حق سید انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم آن است کہ ہر چیز جز مرتبہ الوہیت و صفات اوست ذات اور اثبات است دوے ہمہ فضائل و کمالات بشری را شامل و در ہمہ راسخ و کامل
”سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مجمل اعتقاد یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات خداوندی کے علاوہ جو مرتبہ ہے حضور ﷺ کی ذات کے لئے ثابت ہے اور حضور ﷺ تمام فضائل اور کمالات بشری کو شامل سب میں راسخ ہیں۔“

۱۵۔ نیز شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ اسباب محبت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

(۲)۔ و بدان کہ خدای محبت و باعث مودت حسن است یا احسان و ایں ہر دو صفت از مخلوقات کمال ۱۱
تمام منحصر است در ذات سید کائنات کہ مجمل و اکمل خلق است صلی اللہ علیہ وسلم و در حقیقت منحصر و مقصود

است و ذات کامل الصفات و اہم العطیات جل جلالہ و آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرآت جمال
کمال اوست پس احبیت را خواہ نسبت بحضرت عزت کنند یا بحضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دارند
ہر دو صحیح است و حقیقت ہر دو یکے است۔ رباعی

ہم حسن و جمال بے نہایت داری ہم جو دو کرم بحد غایت داری
ہم حسن ترا مسلم و ہم احسان محبوب توئی ہر کہ دو آیت داری

(احمد الممعات جلد ۱ صفحہ ۷۷-۷۸)

”اور جاننا چاہئے کہ محبت کا نشا اور آفت کا باعث حسن ہے یا احسان اور یہ دونوں صفتیں مخلوقات سے
بکمال اور تمام حضور سید الکائنات کی ذات میں منحصر ہیں جو تمام مخلوق سے اجل و اکمل ہیں صلی اللہ علیہ
وسلم اور حقیقت میں ذات کامل الصفات عطیات کے بہہ کرنے والی ذات (اللہ تعالیٰ) میں منحصر اور
بند ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جمال و کمال کا آئینہ ہیں پس احبیت کی نسبت چاہے اللہ
تعالیٰ کی طرف کریں یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف کریں۔ دونوں صحیح ہیں اور حقیقت میں دونوں
ایک ہیں۔

رباعی: (یا رسول اللہ) آپ حسن و جمال بے انتہا رکھتے ہیں اور جو دو کرم بھی بے حد رکھتے ہیں حسن اور
احسان دونوں آپ کے لئے مسلم ہیں آپ محبوب ہیں کیونکہ محبت کے دونوں باعث رکھتے ہیں۔“
۱۶۔ نیز شیخ محقق محدث دہلوی کا ارشاد:-

(۳) وجع کردہ فضائل اولین و آخرین در سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و اتباعہ اجمعین۔ (احمد
الممعات، ج ۲، ص ۲۱۹-۲۲۰)

”اللہ تعالیٰ نے اولین اور آخرین کے فضائل حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ اصحابہ و اتباعہ
اجمعین میں جمع کر دیئے ہیں۔“

۱۷۔ نیز شیخ محقق و محدث دہلوی کا فرمان:

(۴) جمال نیست بیچ کیے را کہ بدانند حقیقت قلب معظوی را و احوالے کہ عارضی گردد براں۔
(احمد الممعات جلد ۲ صفحہ ۲۳۶)

”کسی کو طاقت نہیں کہ حضور کے قلب کی حقیقت کو جانے اور نہ ان احوال کو جو آپ کے دل اقدس پر
وارد ہوتے ہیں۔“

برکت رسول اللہ فی الہند شیخ الحدیث سید المحققین شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی کا مقدس ارشاد اور لا

تَطَرُّوْنِی کی وضاحت:

(۵) اطرا و مبالغہ مدح آں حضرت راہ ندارد و ہر وصف و کمال کا اثبات کنند و بہر کمالے کہ مدح گویند از رتبہ اوقاص راست الا اثبات صفت الوہیت کہ درست نیاید

بیت

خو اں او را خدا از بہرا مر شرع و حفظ دیں
و گر ہر وصف کش می خوایی اندر مدحش انشا کن

و کھلیت پہ کیے جز خدا حقیقت اور انداند۔ و ثنائے اون تو اند گفست۔ زیرا کہ اور اپنا نچی دوست پہ کس جز خدا انسا سہ چنانچہ خدا را چوں او کس شناخت صلی اللہ علیہ وسلم (احمد الممعات جلد ۴۔ صفحہ ۹۳۔ ۹۴)
"اطرا اور مبالغہ کو تو حضور کی تعریف میں راہ نہیں ہر وصف کمال جو حضور کے لئے ثابت کریں۔ اور جس کمال سے حضور کی مدح کریں حضور کے رتبہ سے قاصر ہے ہاں صرف صفت الوہیت کا اثبات درست نہیں۔ (بیت) حضور کو خدا نہ کہنا شریعت کے امر اور حفظ دین کی وجہ سے ہے علاوہ ازیں جس وصف کو چاہے حضور کی مدح میں انشا کر اور حقیقت میں کوئی اللہ کے سوا حضور کی حقیقت کو نہیں جانتا اور حضور کی تعریف نہیں کر سکتا اس لئے کہ حضور جیسے ہیں ویسے اللہ کے سوا کوئی نہیں پہچانتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو حضور کی طرح کسی نے نہیں پہچانا۔"

۱۸۔ حضرت شیخ محقق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حسن و جمال کا تذکرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-
(۶) اعضائے شریف و مزاج لطیف و رعایت حسن و جمال و نہایت اعتدال بود کہ فوق آں منصور نیست و پہ کس باوے صلی اللہ علیہ وسلم در حسن و جمال شریک و ہمتانہ بود چنانکہ مے گوید

بیت

ہر چہ اسباب جمال است رخ خوب ترا
ہمہ بر وجہ کمال است گما لا یخفے

(احمد الممعات جلد ۴۔ صفحہ ۳۸۶)

"حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعضاء شریف اور مزاج لطیف نہایت ہی حسن و جمال اور نہایت ہی اعتدال میں تھا جو اس سے بڑھ کر حضور نہیں اور کوئی بھی آپ کے ساتھ حسن و جمال میں شریک و ہمسر نہیں جیسا کہ شاعر کہتا ہے جتنے بھی اسباب حسن و جمال ہیں آپ کے رخ انور کے لئے تمام بر وجہ کمال ثابت نہیں ہیں جیسا کہ مخفی نہیں۔"

۱۹۔ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقدس ارشاد:-

(۷) فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم از حدیث و حدیث خارج است و احاطہ نے کند ہاں علوم اولین و آخرین دخی و اند آں را بکنہ و حقیقت مگر پروردگار عز و جل و اتفاق دارند کہ آن حضرت سید اولاد آدم و فاضل ترین پیغمبر است صلی اللہ علیہ وسلم و علیہم اجمعین و بعد از وے ابراہیم خلیل اللہ پس از وے موسیٰ کلیم اللہ است و یافتہ نقدہ است تصریح از علماء بعد از موسیٰ و اللہ اعلم (افقہ الملتعات جلد ۴ صفحہ ۴۶۵) ”حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل حد اور شمار اور حد سے خارج ہیں اولین اور آخرین کے علوم ان کا احاطہ نہیں کر سکتے اور حقیقت حضور کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور تمام کا اتفاق ہے کہ حضور اولاد آدم کے سردار ہیں اور تمام پیغمبروں سے افضل ہیں اور آپ کے بعد ابراہیم خلیل اللہ پھر ان کے بعد موسیٰ کلیم اللہ افضل ہیں پھر علماء سے اس بات کی تصریح نہیں ملی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد کون افضل ہے“

(۸) و بحقیقت فضائل آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہاں مخصوص و ممتاز است۔ بسیار است خارج از حد حد و احصاء (افقہ الملتعات جلد ۴ صفحہ ۴۶۹)

اور حقیقت میں حضور کے وہ فضائل جو حضور سے خاص ہیں اور جن کے سبب حضور ممتاز ہیں وہ فضائل بہت ہیں وہ بے حد ہیں حد اور شمار سے خارج ہیں۔“

(۹) شیخ الحدیث حضرت شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ایمان افروز بیان شریف:-

و عصمت خاصۃ انبیاء است صلوة اللہ و سلامہ علیہم اجمعین و اعلیٰ و اشرف و اتم و اکمل و احسن و اجل و ابہر و اقویٰ و اجمع مرتبہ اخلاق و خصال و صفات جمال و جلال خارج از حد و عدد و بیرون از حیطہ ضبط و حد حضرت ذات بابرکات عالی صفات شیخ البرکات حضرت سید کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ہر چہ در خزانہ قدرت و مرتبہ امکان از کمالات متصور است ہمہ اور احاصل است و تملک انبیاء و رسل اتمام آفتاب کمال و مظاہر انوار جمال او بندو للہ در البوصیری فیما قال

شعر

وکل ای الی الرسل الکرام بها	فانما اتصلت من نورہ بهم
فانہ شمس فضل ہم کو اکبہا	یظہرون انوارها للناس فی الظلم
وکلہم من رسول اللہ ملتئم	غرفا من البحر او رشفا من الدیم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قدر حسنہ وجمالہ وکمالہ وسلم
(مدارج الملوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲)

”عممت خاصہ انبیاء کا ہے صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین اور اعلیٰ اور اشرف اور اتم اور اکمل اور احسن اور اجل اغلب، افضل اور اقویٰ اور بہت جامع تمام اخلاق اور خصائل اور صفات جمال اور جلال کے جو حد شمار سے خارج ہیں اور جو احاطہ ضبط اور محصر سے باہر ہیں ذات بابرکات عالی صفات منبع البرکات حضرت سید الکائنات ﷺ کیلئے ثابت ہیں جو کچھ خزانہ قدرت اور مرتبہ امکان میں کمالات تصور ہیں وہ تمام کے تمام کمالات حضور کے لئے حاصل ہیں اور تمام انبیاء اور رسل حضور کے آفتاب کمال کے چاند اور وہ جمال سید عالم کے مظاہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے امام بصری کو کیا خوب کہا:-

ہر معجزہ جو رسولوں نے دکھایا اور جو آیت وہ لائے وہ تو حضور کے نور سے ان تک پہنچیں۔ بے شک حضور فضیلت کا سورج ہیں اور انبیاء ستارے ہیں وہ اپنے انوار ظاہر کرتے ہیں لوگوں کیلئے اندھیرے میں اور سب کے سب حضور سے متمسک ہیں جیسا کہ چلو لیس سندسے یا نخی خت بارش سے۔“

(۱۰) نیز محدثوں کے سہارے، آسان تحقیق کے چمکتے ستارے، نبی کے پیارے، گیارہویں صدی کے مجدد شیخ ہمارے شاہ محمد عبدالحق محدث و متحقق دہلوی کا فرمان مقدس (ہر آن میں معلومات خداوندی کے برابر ان۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں مولیٰ کریم بظہیل حسن و جمال و خصائص و فضائل نبی رحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم کو انہیں کے عقائد پر موت دے اور قبر و حشر میں انہیں کے ساتھ رکھے آمین یا رب العلمین)۔

و حقیقت آن است کہ بیچ فہم و بیچ قیاس بحقیقت مقام آنحضرت ﷺ چنانچہ بہت ندرسد و بیچ کس اور اچان کہ او بہت جز خدا شناسد چنانچہ خدا را چوں دے بیچ کس شناخت و ہر کہ در درک حقیقت آن تکلم کرد گویا دعویٰ علم کتبایات کرد و عاتقلم تا و یللا لا اللہ

بیت

جز خدا شناخت کس قدر تو زان کہ کس خدا را ہم چو تو شناختہ
و چوں مقام دے از ہمہ بالا تراست دریافت آن فوق افہام باشد

بیت

ترا چنانکہ توئی ہر نظر کجا بیند بقدر دانش خود ہر کس کند ادراک
در تحقیق معنی عظیم (اِنَّكَ لَ تَعْلٰی عَنِ عَظِیْمِ) گفتہ اند کہ عظیم آں است کہ از حیث ادراک بیرون بود۔ اگر

محسوس است از حیضہ ادراک باصرہ بیرون بود چنان کہ جبل بزرگ کہ احساس باصرہ آں را احاطہ نتواند کرد و اگر معقول است ادراک عقل بدان محیط نہ تواند شد چنانکہ ذات وصفات الہی تعالیٰ و تقدس پس چوں دے تعالیٰ خلق آں حضرت را عظیم خوانندہ و فضیلتی کہ اوراداد عظیم مفتہ احاطہ عقل از ادراک کن آں قاصر باشد (کچھ آگے فرماتے ہیں)

ح اور برتر از انست کہ آید بخيال (۱)

(مدارج المہمات شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲-۳۳)

”حقیقت یہ ہے کہ کوئی فہم اور کوئی قیاس حضور کے مقام کی حقیقت اور حضور کے حال کی کنہ کو، جیسا کہ ہے، نہیں پہنچ سکتا اور جیسا کہ آپ ہیں سوا خدا کے کوئی نہیں پہچان سکتا جیسا کہ خدا کو ان کی طرح کسی نے نہ پہچانا جو حضور کی حقیقت کے پالینے میں بات کرے گا گویا کہ اس نے کشابہات کے علم کا دعویٰ کیا حالانکہ اس کی تاویل اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اللہ کے سوا آپ کی قدر کو کسی نے نہ پہچانا کہ خدا کو آپ کی طرح کسی نے نہ پہچانا اور جب حضور کا مقام تمام سے بالاتر ہے۔ اس کا دریافت کرنا بھی فہموں سے اوپر ہوگا۔

آپ جیسا کہ ہیں ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے ہر ایک اپنی دانش کے مطابق ادراک کرتا ہے۔

(إِنَّكَ لَعَلَّ خَلْقِي عَظِيمٌ) والے عظیم کے معنی کی تحقیق میں علماء کرام نے فرمایا کہ عظیم وہ ہے کہ ادراک کے احاطہ سے باہر ہو اگر محسوس ہے تو آنکھ کے ادراک سے باہر ہو جیسا کہ بڑا پہاڑ کہ آنکھ کا احساس اس کا احاطہ نہیں کر سکتا اور اگر معقول ہے تو عقل کا ادراک اسے محیط نہ ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات پس جب اللہ تعالیٰ نے حضور کے خلق کو عظیم فرمایا اور جو فضیلت حضور کو عطا کی اس کو عظیم کہا عقل کا احاطہ اس کے کنہ کے ادراک سے قاصر ہے۔ آپ اس سے بلند ہیں کہ خیال میں آئیں۔“

(۱۱) نیز حضرت مولانا شاہ اشجاعتی نے حضرت مولانا محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نورانی و ایمانی بیان:-

و نیز گفت صاحب عوارف رحمۃ اللہ علیہ (۲) کہ دور نیست کہ قول عائشہ کان خلقہ القرآن در اس

۱۔ مبیصر مدارج المہمات شریف جلد ۱ صفحہ ۸۳ پر بھی موجود ہے۔ ۱۲ فیضی

۲۔ ایضاً نقلہ الامام ابن حجر المکی فی شرح الہمزۃ جو اہر ابحار جلد ۲ صفحہ ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲۔ نقلہ عن المناوی ۱۲۔ فیضی و ایضاً نقلہ قولہ الامام القسطلانی فی المواہب۔ زرکانی جلد ۳ صفحہ ۲۴۔ و ایضاً نقلہ الفاری جمع الوسائل جلد ۵ صفحہ ۱۵۰ و بعد نقلہ بقول الامام المناوی و بذالک عرف ان کمالات خلقہ لامتناہی کما ان معانی القرآن لا تناسی جلد ۲ صفحہ ۱۵۰ و ان العرضی لحصر جزئیاتہا غیر مقصور للبشر آگے فرماتے ہیں: انما کان فی اصل خلقہ۔ فیضی القدیر جلد ۵ صفحہ ۱۷۰۔ فیضی

رحمے غامض و ایمائے حقیقی بسوئے اخلاق ربانیہ باشد و لیکن احتشام کرد یعنی سے خواست عائشہ رضی اللہ عنہا کہ گوید کہ اخلاق آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اخلاق الہی بود و لیکن احتشام کرد عائشہ حضرت البیہ را کہ گوید تخلیق با اخلاق اللہ پس تعبیر کرد از میں معنی بقول خود ”کلن حلقه القرآن“ از جهت احتیاء، سبحات جلال و ستر حال بطرف مقال و ایں از و نور عقل و کمال ادب اوست رضی اللہ عنہا و ایں معنی اذخل است بہ بیان عظمت اخلاق و عدم تنائی آں و بعضی (۱) گفتہ اند کہ چنانچہ معنی قرآن غیر تنائی ست ہم چنیں آثار و انوار اوصاف جمیلہ و اخلاق آں حضرت غیر تنائی اندودر ہر حال از احوال متحدہ دے شود از مکارم اخلاق و محاسن شیم و آں چہ افاضہ سے کند (۲)۔ اللہ تعالیٰ بروئے از محارف و علوم کہ نمی داند آں را جز دے تعالیٰ پس تعرض محصر جزئیات اوصاف حمیدہ وے تعرض است مرچیز سے را کہ نہ مقدور انسان نہ از ممکنات عادیہ است و ممکن (۳) است کہ گفتہ شود۔ مقصود تشبیہ خلق آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بقرآن در آں کہ مشتمل بر آیات کتابہات کہ ممکن نیست درک و تاویل آں ہم چنیں ممکن نیست درک حقیقت احوال شریف۔ چنانچہ بیان یافت واللہ اعلم۔

(مدارج النبوت شریف، جلد ۱، صفحہ ۳۲-۳۳)

”صاحب عوارف (شیخ شہاب الدین سمرودی) نے فرمایا کہ یہ بات دور نہیں حضرت عائشہ کا قول کہ كَانَتْ حَلَقَهُ الْقُرْآنِ اس میں ایک گہرا اور حقیقی اشارہ ہے اخلاق خداوندی کی طرف لیکن ام المومنین نے شرم کی یعنی ام المومنین عائشہ نے یہ کہنا چاہا کہ حضور کے اخلاق اخلاق الہی تھے لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ تعالیٰ سے شرم کی کہ یوں کہیں کہ حضور اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے موصوف تھے پس اس معنی اور مطلب کو آپ نے ان لفظوں سے تعبیر کیا کہ كان حلقه القرآن (کہ آپ کا خلق قرآن ہے) یہ بسبب جلال اللہ کے انوار سے شرم کرنے اور حال کو لطف مقال میں چھپایا۔ یہ آپ کے عقل وافر اور کمال ادب کی دلیل ہے رضی اللہ عنہا اور اس معنی کو عظمت اخلاق اور ان کے غیر تنائی بیان کرنے میں بہت دھل ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ جس طرح قرآن کے معنی غیر تنائی ہیں اسی

۱. قال القسطلانی فی المواہب فکما ان معانی القرآن لاتشاهی فکذا لک اوصافہ الجمیلۃ الدالۃ علی خلقہ العظیم لاتشاهی اذ فی کل حالہ من احوالہ یجدد لہ من مکارم الاخلاق ومحاسن الشیم وما یعیضہ اللہ تعالیٰ علیہ من معارفہ وعلومہ ما لا یعلمہ الا اللہ تعالیٰ فاذا تعرض لخصر جزئیات اخلاقہ الحمیدہ تعرض لما لیس من مقدور الانسان ولا من ممکنات عاداتہ۔ (زرقانی جلد ۳ صفحہ ۴۳)

۲. ذکر القاری نحوہ وزاد فی الآخر۔ وھذہ غایۃ فی الاتساع ونھایۃ فی الابتساع۔ لایستدی لاتنہانہا بل کل ما یوہم انہ انتہانہا فھو من ابتدائها۔ جمع الوسائل جلد ۴۔ صفحہ ۱۵۰-۱۴۱ منہ

۳. امام قسطلانی نے اس کو قال بعض المعارفین سے بیان کیا ہے۔ زرقانی۔ شرح مواہب جلد ۳۔ صفحہ ۳۳۶-۱۲۔

طرح حضور کے اخلاق اور آثار اور انوار و اوصاف جمیلہ بھی غیر متناہی ہیں اور حضور ہر حالت میں مکارم الاخلاق اور اچھی عادات میں بڑے ہیں اور جو کچھ اللہ تعالیٰ ان پر معارف اور علوم کا فیضان کرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا تو حضور کے اوصاف حمیدہ کے جزئیات کا حصر و شمار کرنا ایسی چیز سے تعرض کرنا ہے کہ جو نہ مقدور انسان ہے اور نہ ممکنات عادیہ سے ہے (اور بعض عارفین نے فرمایا) کہ مقصود یہ ہے کہ حضور کے خلق کو قرآن کی آیات تشابہات سے تشبیہ دی گئی ہے۔ یعنی جس طرح تشابہات کی تاویل اور درک ممکن نہیں اسی طرح حضور کے احوال شریفہ کا درک اور پانا بھی ممکن نہیں جیسا کہ بیان ہوا۔“

(۱۲) شیخ اجل محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی ادا اللہ تعالیٰ فی حرم الحبیب الا وھد فرماتے ہیں:-

وضابطہ در باب نگاہ داشت آداب آنجناب آنست کہ ہر چہ درائے مرتبہ الوہیت وصفات قدس حق است عز و علا از ہر کمال منقبت کہ باشد اور ثابت ست و محبت ہر کہ دہر چہ مستحب است بوزے از علای و صلحاء بلاد و دیار و جز آں خصوصاً اکرام و مودت اہلبیت و قربت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم (مدارج المنوت شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۵)

”اور قاعدہ کلیہ اور اہل فیصلہ حضور کے آداب کی نگاہ داشت میں یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات خداوندی کے علاوہ جو کمال ہے حضور کے لئے ثابت ہے اور محبت ہر اُس چیز کی جو حضور سے منسوب ہے علماء کرام اور صلحاء ہوئے بلاد اور دیار ہوئے اور اس کے علاوہ خصوصاً حضور کے اہل بیت اور قرب والوں کا اکرام اور ان سے محبت کرنا۔“

(۱۳) نیز شیخ محقق فرماتے ہیں:-

واما کمال حق کہ بشیدہ است آں راقی سبحانہ و مخصوص گردانیدہ است زیادہ ازاں کہ درک کردہ شود و ریا نیت شود و غرآں و شاخہ شود و مرآں راعایتی و نہایتی زیرا کہ بودے (محمد) صلی اللہ علیہ وسلم محقق بحجج اخلاق الہیہ و صفات ربوبیہ۔ (مدارج المنوت جلد ۲ صفحہ ۶۱۲)

”اور بہر حال کمال حق جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو بخشا اور حضور کو اس سے مخصوص فرمایا وہ اس سے زیادہ ہے کہ اس کا ادراک ہو سکے یا اس کو دریافت کیا جاسکے۔ یا اس کی نہایت اور رعایت معلوم ہو سکے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے جمیع اخلاق اور صفات ربوبیہ سے متحقق تھے۔“

(۱۴) نیز شیخ محقق فرماتے ہیں:-

وچوں قابلیت دے صلی اللہ علیہ وسلم کل ست و قابلیت سائر اکوان از مرسلین و معینین و ملائکہ مقربین و سائر

اولیاء و صدیقین و موئین جزی قاصر باشند ہمہ از درک غایت رفیع و عاجز از لحوق ایشان منہج دے
و چون دانستند و دریافتند ایں معنی را انبیاء و اولیاء نہادند و رس خود را بر در عقبہ عالی سے و نہادند و قابہارا
بر زمین مذلت نزد جہد شامل وے۔ (مدارج المنوی شریف جلد ۲ صفحہ ۶۱۶)

”چونکہ حضور کی قابلیت کلی ہے اور تمام اکوان سرطین اور انبیاء اور ملائکہ مقربین اور تمام اولیاء اور
صدیقین اور موئین کی قابلیت جزوی ہے۔ لہذا وہ سب قاصر ہیں اس بات سے کہ حضور کی غایت رفیع
کا اور اک کریں اور اس سے عاجز ہیں کہ حضور کے مرتبہ کی بلندی سے لاحق ہوں اور اس معنی کو اولیاء اور
انبیاء سمجھ تو انہوں نے اپنے سر حضور کی بلند چو کھٹ پر رکھ دیے اور حضور کے مجدد شامل کے سامنے زمین
مذلت پہنچی گردنیں رکھ دیں۔“

(۱۵) نیز شیخ کا ارشاد:-

واحادیث در اکملیت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و احاطہ وے بحجج کمالات صوری و معنوی اکثر است
از اں کہ احصاء کردہ شود (مدارج المنوی جلد ۲ صفحہ ۶۱۱)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اکملیت اور حجج کمالات ظاہری اور باطنی کے احاطہ کے متعلق احادیث
شریفہ اس سے زیادہ ہیں کہ ان کا شمار ہو سکے۔“

(۱۶) نیز شیخ المحمد شین و امام المتقین حضرت شیخ اجل مولانا شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ
علیہ فرماتے ہیں:-

وحجج کمالات کہ در ذوات مقدسہ انبیاء سابقہ و در ذوات شریفہ او با زیادتیہا موجود بود

ع آں چہ خوباں ہمہ دارند و تو تہاداری

(تحفیل الایمان صفحہ ۴۳)

”اور وہ تمامی کمالات جو انبیاء کرام سابقین کی مقدس ذاتوں میں ودیعت رکھے گئے تھے وہ سب کے
سب بح زیادتی حضور کی ذات شریف میں موجود تھے۔“

ع جو کچھ تمام حسین باعتبار مجموعہ کے رکھے ہیں وہ آپ تبار کہتے ہیں۔“

۱۷۔ آسمان تحقیق کے نیر اعظم، زمزمہ شین کے امام اعظم، ہند میں حضور کی برکت انجم گیارہویں صدی
کے مجدد اکرم، سیدنا و سندنا و شیخنا و شیخ مشائخنا، امام اہل السنۃ حضرت شیخ شاہ محمد عبدالحق متفق مدق
محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ و رضی اللہ عنہ و افاض اللہ تعالیٰ علینا من برکاتہ
وفیوضاتہ و اماتنا و افاضافی زمزمہ فی القبر و الحشر، کی ایمان افروز باطل سوز بے مثل

بے نظیر عبارت شریفہ، طیبہ، منورہ، مقدسہ جس کے پڑھنے سے ایمان میں روح پیدا ہوتی ہے۔ قلب میں تسکین و اطمینان کا دریا موجزن ہوتا ہے اور سینے میں ایمان و عرفان کا آفتاب چمک اٹھتا ہے:

وہم چناں کہ شکر و سپاس خالق موجودات از حیث امکان و احاطہ انسان بیرون ست مدح و ثنائے سید کائنات از مجال شرح و بیان افزوں و ہرچہ جز مرتبہ احدیت متعین ست حقیقت محمدیہ آں را معین ست و آں چہ جز مرتبہ ذات مبہم صفات احمد آں را مبین ۱۱ ہرچہ از انوار علوی و غلی ظاہر ست ہر از پر نور آں اجل مظاہر است۔ پس در حقیقت تقصیر از ادراک صفات حق عین عجز از کثرت ذات آں کامل مطلق بود۔

قطعہ

حق را چشم اگر چہ ندیدند لکیش از دیدن جمال محمد شناختند
او را چشم دیدہ شناختند از آن کز صورتش غشاوہ معنیش ساختند

اوندائے ماعبدناک (۱) از ذات واجب الوجود برآرد۔ دیگران صدائے ماعرفناک نسبت با آں مقصود و مقصد ہر موجود اولیٰ اُخْصِیٰ فَنَاءٌ عَلَیْکَ (۲) اَنْتَ عَلٰی نَفْسِکَ گوید دیگران لَا نَسْتَطِیْعُ صَلَوةً عَلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ (۳) گویند۔

قطعہ

خیر الوریٰ امام رسل مظہر اتم او از خدا و ہرچہ جز او منشئی از و

اوجان جملہ عالم حق جان جاں شمار حق را بغیر واسطہ ذات او بخون درازل بر آئینہ وجود آئینہ حقیقت آرد و برو آئینہ مقابل آئینہ چوں نہند ایں جالیفہ است اگر بشنوی بگو از اوّل آنچہ در دوم آئند بود بعکس گرد و درست باز آزیں چوں قد و نقش وجود راست خمیند بایں طریق شناس ایں دقیقہ مزین دم بگفتگو در اوّل باعث خلقت عالم است و در آخر واسطہ ہدایت بنی آدم در پاتن مربی ارواح و در ظاہر قسم اشباح کا سر ارکان ادیان و دول تاریخ احکام ظل و نعل فص خاتم وجود نقش فص معرفت و شہود مقصود و معلفان مقصودہ افلاک مقصد سالکان مطہورہ خاک، تمام مکارم اخلاق کمال کا طمان آفاق حاکم منزلیں وجود و عدم۔ برزخ بحرین حدود و قدم جامع نسخہ امکان و وجوب موجب رابطہ طالب و مطلوب عزیز مصر

۱۔ قولہ ماعبدناک۔ حدیث شریف کے جملہ کی طرف سے اشارہ ہے (یعنی اے اللہ تعالیٰ) ہم نے کا حق تیری عبادت نہ کی۔ ۱۲۔

۲۔ میں نے تیری تعریف کا احاطہ نہیں کیا۔ تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف کی ہے۔

۳۔ ہم آپ کے درود کی طاقت نہیں رکھتے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی کل حین و آن بعدد معلومات الرحمن۔

صدیت ملک مملکت احدیت مظہر حقیقت فردانیت مظہر صورت رحمانیت سرکھنم غیب لاہوت (۱) طلسم
معلوم کج جبروت مرواح ارواح ملکوتیہ حرین اشباح ناسوتیہ ہدایت خط ولایت نہایت دائرہ نبوت مظہر
اقم رحمت اعم عقل اول ترجیح انزل نور انوار سر اسرار ہادی بل سید رسل نورانی سراجی حبیب اعلیٰ صلی
صفی محمد مصطفیٰ ﷺ۔

قطعہ

شاو رسل شفیق اُم خواجہ دوکون نور ہدی حبیب خدا سید انام
مقصود ذات اوست دگر ہامہ طفیل منظور نور اوست دگر جنگلی قلام
ہر رجبہ کہ بود در امکان بروست ختم ہر نعمتی کہ داشت خدا شد برو تمام
برداشت از طبیعت امکان قدم کہ آں آسماں بقیوم است قین السجود العزراہ
تا عرصہ وجوب کہ اقصائے عالم است کائناتہ جاست نے جہت و نے نشان نہ نام
سریست بس شرف درین جا کہ یچ آں از آشنائے عالم جاں پرس این مقام

آیات

رَسُوْلٌ كَرِيْمٌ نَبِيٌّ نَبِيْہ	رَفِيعٌ شَفِيعٌ غَزِيْرٌ وَجِيْہ
نَبِيْرٌ نَبِيْرٌ سِرَاجٌ مُنِيْرٌ	رَجِيْمٌ فَجِيْمٌ عَظِيْمٌ خَطِيْرٌ
رَضِيٌّ وَصِيٌّ نَقِيٌّ نَقِيٌّ	سَجِيٌّ بَهِيٌّ عَلِيٌّ مَلِيٌّ
عَطُوْفٌ رَزُوْقٌ كَرِيْمٌ رَجِيْمٌ	عَلِيْمٌ رَجِيْمٌ سَلِيْمٌ كَلِيْمٌ
خَسَفَ الْقَمَرُ بِجَمَالِہ	عَجَزَ الْبَشَرُ بِكَمَالِہ
نَطَقَ الْخَجَرُ بِجَلَالِہ	صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا
فَلَاةُ الْغُلَّاءِ بِخَيْرِہ	خَرَقَ السَّمَاءُ بِسَيْرِہ
مَنَسَاغٌ ذَاكٌ لِغَيْرِہ	صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا
شَرِقَ الْمَكَانُ بِنُوْرِہ سُرٌّ	الزَّمَانُ بِسُوْرِہ
نَسَخَ الْجَمَلُ بِظُھُوْرِہ	صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا
كَشَفَ الشِّبَّةَ بِبَيِّنِہ	رَفَعَ الْعُلَى بِمُكْنِہ

۱۔ قولہ لاہوت، ذات الہی کا عالم جس میں مالک کو مقام ثانی اللہ حاصل ہوتا ہے۔ اس لفظ کے مقابل میں مرتبہ صفات کو
جبروت اور مرتبہ اسرار ملکوت کہتے ہیں۔ ۱۲۔ مرتبہ فیضی۔

اَكْرَمَ بِرَفْعَةِ شَانِهِ صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
فَلْتَهْتَدُوا لِشَرِيعَتِهِ ثُمَّ اقْتُلُوا بِطَرِيقَتِهِ
فَتَحْقُقُوا لِحَقِيقَتِهِ صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى آلِ مُحَمَّدٍ وَاصْحَابِهِ

(اخبارالاخيار شریف صفحہ ۵۰۴۔ مطبع مجبائی)

اور جس طرح کہ اللہ کا سپاس اور شکر دائرہ امکان اور احاطہ انسان سے باہر ہے اس طرح مدح اور ثناء (تعریف) سیدالکائنات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شرح اور بیان کی طاقت سے زائد ہے اور مرتبہ احدیث کے سوا جو کچھ متعین ہے حقیقت محمدیہ اس کو معین ہے اور ذات احد کے مرتبہ کے علاوہ جو کچھ مبہم ہے صفات احمدی اس کے بیان کرنے والے ہیں اور جو کچھ انوار علوی اور سطی سے ظاہر ہے یہ قہامی اجل مظاہر حضور کے نور سے پرتو ہے پس حقیقت میں صفت حق کے ادراک سے تقصیر میں مجر ہے اس کامل مطلق کی ذات کے کنہ سے۔

قطعہ

اللہ تعالیٰ کو اگرچہ انہوں نے آنکھ سے نہ دیکھا لیکن اللہ کو جمال محمدی کے دیکھنے سے پہچان لیا حضور کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تو سہی مگر پہچان اس لئے نہ سکے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی صورت کو حقیقت کے لئے پردہ بنا دیا ہے۔

وہ واجب الوجود کی ذات سے ماعبدالغاک عرض کرتے ہیں اور دوسرے اس مقصود علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مقصد ہر موجود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ماعرفناک (۱) کو بلند کرتے ہیں وہ لا اخصی ثناء علیک انت کما اثبت علی نفسک کہتے ہیں اور دوسرے لا نستطیع صلوٰۃ علیک من دُبک کہتے ہیں۔

قطعہ

تمام مخلوق سے افضل، رسولوں کے امام، مظہر اتم، وہ خدا ہے اور ان کے علاوہ سب ان سے مستغنی (نشوونما پانے والے) یا صحت اور نشہ والے ہیں وہ تمام عالم کی جان ہیں اور حق یہ ہے کہ جان جاں ہیں اللہ تعالیٰ کو ان کی ذات کے واسطے کے بغیر تلاش نہ کر۔ اللہ تعالیٰ ازل میں آمینہ وجود کے برابر ان کی حقیقت کے آمینہ کو سامنے لائے۔ آمینہ کو جب آمینہ کے مقابل رکھتے ہیں۔ یہاں ایک بہترین

لطیفہ ہے اگر تو نے تو پہلے آئینہ سے جو کچھ دوسرے آئینہ میں پڑتا ہے وہ اُس کا اُلت ہوتا ہے وہ اُلت درست ہو جاتا ہے جب اس آئینہ ثانی سے اس اوّل میں پڑتا ہے وجود کا نقش اس طرح ٹھیک بینتا ہے اس دقیقہ میں (باریک نکتہ) کو پہچان اور گفتگو کا دم نہ مار۔ حضور اوّل میں پیداؤش عالم کا سبب ہیں اور آخر میں بنی آدم کی ہدایت کا واسطہ باطن میں ارواح کی پرورش کرنے والے، ظاہر میں جسموں کے تمام کرنے والے دینوں اور دلوں کے ارکان کو توڑنے والے ملتوں اور مذہبوں کے احکام کو منسوخ کرنے والے وجود کی انگوٹھی کا عجیبہ معرفت اور شہود کے عجیبہ کا نقش۔ افلاک کی کوٹھڑیوں کے معشکوں کے مقصودت خانہ کے خاک کے سالکوں کا مقصد مکارم اخلاق کے تمام کرنے والے آفاق کے کاملوں کے مکمل وجود عدم کی دو منزلوں کا پردہ۔ حدوث و قدم کے دو سمندروں کی رکاوٹ۔ امکان اور وجوب کا جامع نسخہ، طالب اور مطلوب کے رابطہ کا سبب، مصر صمدیت کے عزیز، مملکت احدیت کے بادشاہ حقیقت فردانیت کے مظہر، صورت رحمانیت کے مظہر، مرغیب لاہوت کے پوشیدہ راز، جبروت کے کونہ کے طلسم (عجیب و غریب) معلوم، ارواح ملکوتیہ کو راحت دینے والے اجسام ناسوتیہ (عالم اجسام دنیا، کو زینت بخشے والے، ولایت کے خط کی ابتداء دائرہ نبوت کی انتہا، مظہر اتم، رحمت اعم، عقل اوّل، ازل کے ترجمان، نوروں کے نور، رازوں کے راز، راستوں کے ہادی، رسولوں کے سردار، بہت روشن و بلند نور، بہت عزیز، خوشنود راز، محبوب اعلیٰ، نہایت صاف خالص برگزیدہ محمد مصطفیٰ ﷺ۔

قطعہ

”رسولوں کے بادشاہ امتوں کے سفارشی دو جہاں کے سردار، ہدایت کا نور، اللہ کے محبوب، تمام لوگوں کے سردار، مقصود تو صرف ان کی ذات ہے باقی تو سب طفیلی ہیں۔ نور انہیں کا منظور ہے باقی سب اندھیرا ہیں۔ جو مرتبہ بھی امکان میں تھا وہ ان پہ ختم ہے۔ خدا کی سب نعمتیں ان پہ تمام ہوئیں۔ جب آپ نے (شب معراج) عالم امکان سے قدم اٹھایا۔ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْمَىٰ وَبِحَمْدِهِ لَيْلًا قَبْلَ النَّجْمِ اَلْكَوْبُ الْعَرَاوِ میں اسی طرف اشارہ ہے اور اس چیز کا اعلان ہے اس رات عالم امکان سے چل کر میدانِ وجوب تک پہنچے جو سمجھ اقصیٰ یعنی عالم کی انتہا ہے وہاں نہ جگہ ہے نہ جہت اور نہ نام و نشان۔ یہاں عجیب و غریب راز ہے۔ خبر اور درہ عالم جان کے آشنائے یہ مقام پوچھ۔“

ابیات

رسول ہیں کہ ہم میں غیب کی خبریں دینے والے ہیں، نامور بزرگ ہیں، اونچی شان والے ہیں، شفیع ہیں، عزیز صاحبِ قدم مرتبہ دار ہیں، خوشخبری دینے والے، ڈرانے والے روشن ہر اُن ہیں، رحیم

ہیں، بزرگ مرتبہ، عظیم بہت بڑے، پسندیدہ وصیت کئے گئے، تقویٰ کے اعلیٰ مقام والے، پاک، برگزیدہ، نئی، تاباں، روشن، بلند دولت والے، مہربان، نہایت مہربان کریم، رحیم، ہر روشی جاننے والے، رحیم، سلامتی والے، خدا سے ہم کلام ہیں ﷺ بقدر اوصاف چاندان کے جمال سے بے نور ہو گیا، بشران کے کمالات کے احاطہ اور بیان سے عاجز آ گئے، پھر ان کے جلال سے بول اٹھے، حضور پر درود و سلام بھیجو، خلاء کو اپنی خیر سے بھر دیا، آسمان کو اپنی سیر سے بھار دیا، یہ کسی کو نصیب نہ ہوا، حضور پر درود و سلام بھیجو، مکان کو اپنے نور سے روشن کیا، زمان کو اپنے جموں نے یا مہمانی یا فیصل سے خوش کیا اپنے ظہور سے دینوں کو منسوخ کیا، حضور پر درود و سلام بھیجو، اپنے بیان سے شک و شبہ کو کھول دیا، آپ کے مکان کے صدقہ میں علو کو بلندی نصیب ہوئی۔ آپ کی بلندی شان کو تو دیکھ، حضور پر درود و سلام بھیجو، لہذا حضور کی شریعت سے ہدایت حاصل کرو، اور آپ کے طریقہ کی اقتداء کرو، اور ان کی حقیقت سے تحقیق ہو جاؤ، حضور پر درود و سلام بھیجو۔ اے اللہ! حضور اور آپ کی آل اور اصحاب پر رحمت کاملہ بھیج۔“

نیز شیخ شاہ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد مقدس:-

۱۸۔ ”حقیقت حمد و ثناء و نعت مصطفیٰ راجز خدا کے نیار و گفت و گو برائیں راز جز دست قدرت حق نتواند سفت از اں کہ بیچ احدی اور اچوں خدا کشناسد۔ چنانچہ خدا راجوں وے بیچ کس شناخت خداست و بندہ خداست و بندہ اود دیگر اں ہمہ طفلی او بند۔ (مکتوبات شیخ محقق علی ہاشم اخبار الاخیار صفحہ ۲)
”تقریف خدا تعالیٰ اور نعت مصطفیٰ ﷺ کو حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں بیان کر سکتا اور اس راز کے گوہر کو قدرت کے ہاتھ کے سوا کوئی نہیں پر سکتا اس لئے کہ کوئی حضور کو خدا کی طرح نہیں پہچانتا۔ جیسا کہ خدا کو حضور کی طرح کسی نے نہ پہچانا، خدا ہے اور بندہ خدا۔ خدا ہے اور اس کا بندہ۔ باقی سب اس کے طفلی ہیں۔“

۱۹۔ نیز شیخ محقق کا ارشاد:-

و اما نصیحت رسول اللہ اول محبت و تعظیم و ادب جناب عالی اوست و تمزیہ و تنزیہ ساحت عز و جلال اود و تلمذ انبیاء صلوة اللہ و سلامہ علیہم اجمعین از ہر عیب و منقصہ کہ تالائق مقام نبوت و رسالت بود و ضابطہ در باب نگاہداشت ادب آل جناب آنست کہ ہر چہ ورائے مرحۃ الوہیت و صفات قدس حق است عز و علا از ہر کمال و منقبت کہ باشد اور اثابت است۔

نخواں اور خدا از بہر امر شرع و حفظ دیں دگر ہر وصف کشمی خواہی اندر مدحش الما کن
(مکتوبات شیخ محقق صفحہ ۹۴ ہاشم اخبار الاخیار)

”بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نصیحت تو پہلی بات حضور کی محبت اور تقسیم اور ادب ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اور سب انبیاء کو ہر عیب اور نقص سے منزہ کیا جو مقام نبوت اور رسالت کے لائق نہ تھا حضور کے ادب کی نگاہ داشت میں ضابطہ یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات حق کے علاوہ جو کمال اور منقبت ہو وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ثابت ہے حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ سے حضور کو خدا نہ کہتا اس کے علاوہ جو وصف چاہے حضور کی مدح میں اطلاق کر۔“

۲۰۔ نیز شیخ محقق کا بیان ایمان افروز و باطل سوز:-

وہب بن منہ کہ تابعی ثقہ اخباری علامہ صدوق صاحب کتب و اخبار بودہ گفت ہفتاد و یک کتاب از کتب قدما خواندہ ام و یافتیم در جمیع آں کتب کہ حق سبحانہ و تعالیٰ را از آغاز دنیا تا انجام آں از عقل در جب عقل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مکرمانند ذرہ از ریگستان دنیا و محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راجح ترین مردم است در عقل و فاضل ترین ایشان در رائے۔ (رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ و ابن عساکر (۱) فی تاریخہ) و در عوارف (۲) نقل کردہ از بعض علماء کہ عقل ہمہ صد جزو است نو دودنہ از اں در محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است و یک جزو از اں در تمامہ مومنان، گفت بندہ مسکین رزقہ اللہ الثبات و البعین اگرے گفتند کہ عقل ہزار جزو است نہ صد و نو دودنہ از اں در محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و یکے از اں در تمامہ مردم گنجائش داشت چہ ہر گاہ بے نہایت کمال او ثابت شد ہر چہ گویند و است ایں جا اگر سیدہ حاسداں بسوزد و دل اہل زلیخا بکند چہ تو اں کرد۔ إِنَّا أَعْظَمُكَ الْكَوْثَرُ إِنَّ شَانِكَ هُوَ الْآبَتْ

”حضرت وہب بن منہ (جو کہ تابعی، ثقہ اخباری علامہ، سچے صاحب کتب اور اخبار ہوئے یعنی مؤرخ تھے) نے فرمایا کہ میں نے کتب قدما سے اکہتر کتابیں پڑھی ہیں، ان تمام کتب میں میں نے یہ پایا کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء دنیا سے لے کر اس کے انجام تک کے تمام لوگوں کو عقل نہ دی حضور کے عقل پاک کے مقابلہ میں مگر اتنا کہ جتنا ذرہ کو دنیا کے ریگستان سے نسبت ہے اور حضور تمام مردوں سے عقل میں راجح ہیں اور رائے میں تمام سے فاضل ترین ہیں۔ اس حدیث کو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں روایت کیا۔

”عوارف شریف میں بعض علماء سے نقل ہے کہ عقل کے کل سو جزو ہیں ۹۹ حضور ﷺ میں اور ایک جزو تمام مومنوں میں ہے بندہ مسکین کہتا ہے (شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی) اللہ تعالیٰ اسے ثبات

۱۔ ذکر الامام القسطلانی فی المہذب زرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۵۰ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۵ صیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۷۰، ۳ زرقانی

جلد ۳ صفحہ ۱۲۱۔ ۱۲۲

۲۔ زرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۵۰ جواہر انوار جلد ۱ صفحہ ۱۸۔ ۱۲

اور یقین کا رزق دے اگر یہ کہنے کہ عقل کے کل ہزار جزو ہیں۔ حضور ﷺ میں اور ایک تمام لوگوں میں تو اس کی بھی گنجائش تھی کیونکہ جب حضور کے لئے بے انتہا کمال ثابت ہیں تو پھر جو کچھ کہیں جائز ہے۔ اس جگہ اگر حاسدوں کا سینہ جلے اور اہل زہد کا دل نوئے تو کیا کریں۔ (اللہ نے فرمایا) اِنَّا اَعْصَيْنَاكَ الْاُكُوْثَرَ اِنَّ شَايِئَتَهُوَ اَزْاَبُتَّوْسَم نے تجھے خیر کثیر بے انتہا بھلائی عطا فرمائی اور بے شک جو تمہارا دشمن ہے وہی خیر سے محروم ہے۔“

ایات

شاہ رسل شفیع امم خواجہ دو کون نور بدنی حبیب سید امم
مقصود ذات اوست دگر باہر طفیل منظور نور اوست دگر جمگی غلام
ہر رتبہ کہ بود در امکان بروست ختم ہر نعمت کہ داشت خدا شد ہر مقام
برداشت از طبیعت امکان قدم کہ آں انہامی و پندوست قون المسجود العزاور
تا عرصہ وجوب کہ اقصائی عالم ست کاتجائہ جاست نے جہت وئے نشان نہ نام
سریت بس شگرف دیں جا کہ بچ آں از آشنائے عالم جاں پرس ازیں مقام
علیہ افضل الصلوٰۃ و اتم التحیۃ و اذکی السلام

(ہارن المذہب شریف جلد ۱ صفحہ ۳۶)

ترجمہ ایات

”حضور شاہ رسل، اُمّتوں کے شفیع، دو جہاں کے سردار، ہدایت کا نور، اللہ کے حبیب، لوگوں کے سردار، مقصود تو صرف حضور کی ذات ہے باقی تو سب طفیل ہیں۔ صرف حضور ﷺ کا نور منظور ہے باقی تمام اندھیرا ہیں، ہر مرتبہ جو امکان میں تھا حضور پر ختم ہے۔ رب کی برکت حضور پہ تمام ہوئی طبیعت امکان سے قدم اٹھایا جو وہ اسری عہد ہے، مسجد حرام سے میدان وجوب تک جو عالم کا منعجا ہے، جہاں نہ جگہ نہ جہت نہ نام و نشان۔ یہاں بہت عجیب راز ہے جو عالم جان کے آشنائے اس مقام کے متعلق پوچھنا۔“

۲۱۔ حضرت شیخ اولیا، فخر العالم متولد شیخ الاولیا۔ ۹۵۸ھ متوفی فخر العالم ۱۰۵۲ھ فخر المجد شین الشاہ اشغ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ و نور اللہ مرقدہ کا ارشاد:-

و مراد تکلم در احوال و صفات ذات شریف و سے و تحقیق آں حربے تمام است کہ آں متشابہ ترین
متشابہات است نزد من کہ تاویل آں بچ کس جز خدا نہ اند و ہر کے ہر چہ گوید بر قد رواند از وہ فہم و دانش

خود گوید و اوصلی اللہ علیہ وسلم از فہم و دانش تمام عالم برتر است۔ (مصرع)

اور برتر از ان ست کہ آید بخیاں

اور اچناں کہ بست بجز خدا کسے کشاںسد چنانکہ خدا را چنانکہ باید جزوے کسے کشاںست

بیت

ترا چناں کہ توئی ہر نظر کجا بیند بقدر دانش خود ہر کسے کند ادراک

(شرح فتوح الغیب صفحہ ۳۴۰)

”اور مجھے حضور کے احوال اور صفات ذات اور ان کی تحقیق میں کلام کرنے میں حرج تمام ہے کیونکہ وہ میرے نزدیک کتابیات سے قشاپہ ترین ہیں جو ان کی تاویل اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور جو شخص جتنا کہتا ہے وہ اپنے قدر اور فہم و دانش کے اندازہ کے مطابق کہتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم کے فہم و دانش سے برتر بلند و بالا ہیں۔ (مصرع)

وہ اس سے بلند ہیں کہ خیال میں آئیں (صلی اللہ علیہ وسلم)

ان کو جیسا کہ وہ ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا جیسا کہ خدا کو جیسے جانا چاہیے ان کے بغیر کسی

نے نہ جانتا۔ (بیت)

آپ کو جیسا کہ آپ ہیں ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے ہر ایک بقدر دانش اپنی کے ادراک کرتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

۲۲۔ نیز انہیں امام اہل شہود و حضور، آسان فہم و دینیہ کے آفتاب درخشاں حجۃ المفسرین والحمد للہین حضرت شیخ محقق کا ارشاد:-

وحاصل ایں وجہ آنست کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائم در ترقی بود و تجلیات انوار متوالی بروے سے گذشت بعضے بالائے بعض دیگر و بہر تجلی فوق کہ سے رسید از وقوف در تجلی تحت استغفار مے گردو چوں تجلیات حق را نہایت نیست ترقیات آں حضرت را نیز نہایت نہ و ایں نہ مخصوص ایں نشاءت تا ابد الا باحوال ہم بریں منوال خواہد بود،

”(حضور ہمیشہ ترقی میں تھے اور ہیں) اور حضور پر پے در پے مسلسل تجلیات انوار مذررتے تھے۔ بعض تجلیات بعض اوروں سے بلند ہوتیں اور ہر اوپر والی تجلی میں جب پہنچتے تو ٹپکی تجلی میں ٹھہرنے سے استغفار فرماتے اور جب حق تعالیٰ کی تجلیات کی کوئی انتہا نہیں تو حضور کی ترقیات کی بھی کوئی انتہا نہیں اور یہ ترقی اس دنیا سے مخصوص نہیں بلکہ ابد الا با دیک حال اسی دستور اور طریق پہ جاری ہے۔“

بیت

مرا کمال محبت ترا کمال جمال دے مباد کہ قصاں پذیرد ایں دو کمال
(شرح فتوح الغیب صفحہ ۴۸)

بیت

مجھے کمال محبت تجھے کمال جمال نہ ہو وہ لمحہ کہ ناقص ہوں یہ دو کمال
۲۳۔ نیز شیخ محقق اولیاء کبار کے انتہائی مقام کی تشریح کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-
وبعد از این مقام نبوت و درجات اوست کہ اولیاء را بداراہ نیست و مقام ولایت اولیاء و درجات آن
ایں جا است (شرح فتوح الغیب صفحہ ۲۴۴)
”اور اس کے بعد مقام نبوت اور اس کے درجات ہیں کہ اولیاء کو ان کی طرف راستہ نہیں اور اولیاء
کی ولایت کا مقام اور اس کے درجات یہاں تک ہیں۔“
۲۴۔ نیز شیخ محقق کا ارشاد:-

پایہ ارفع و مقام اقدس محمدی را کہ هیچ کس را بدرک و دریافت آن راہ نیست
(مدارج النبوت شریف جلد ۱۔ صفحہ ۳)
”کسی کو رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بلند رتبہ اور مقام اقدس کے پالینے اور دریافت کرنے
کی طاقت نہیں۔“
۲۵۔ نیز شیخ محقق کا فرمان مقدس:-

اما وجہ شریف دے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرآت جمال الہی است و مظہر انوار نامتناہی دے بود
(مدارج النبوت شریف، جلد ۱ صفحہ ۴)
”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ شریف اللہ تعالیٰ کے جمال کا آئینہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے غیر متناہی
انوار کا مظہر ہے۔“
۲۶۔ نیز شیخ محقق حجت احناف کا ارشاد:-

آن حضرت را صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فضائل و کمالات بود کہ اگر مجموع فضائل انبیاء را صلوات اللہ
علیہم اجمعین در جب آں جنہد رانج آید۔ (شرح سفر سعادت۔ صفحہ ۴۴۲)
”حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتنے فضائل اور کمالات ہیں کہ اگر تمام انبیاء کرام کے سب
فضائل کو جمع کر کے حضور کے فضائل کے پہلو میں رکھیں تو حضور کے فضائل ان سب پر رانج آئیں

کے۔

۲۷۔ نیز شیخ محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

افہام خلائی در کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حیران و انبیاء ہمد در ذات وے کمالات انبیاء دیگر محدود و معین است لہذا ایں جاتعین و تحدید کچھ و خیال و قیاس را بدر کمال وے راہ نہ بود۔

(مرج البحرین وصل ۱۲)

”تمام مخلوق کی سمجھ انبیاء علیہم السلام کے کمالات میں حیران ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام کی سمجھ آپ کے کمالات میں حیران ہے، دوسرے انبیاء کے کمالات محدود اور مقرر ہیں لیکن حضور میں حد اور تعین کی گنجائش نہیں ہے اور خیال و قیاس کو حضور ﷺ کے کمالات کے علم میں راہ نہیں ملتی۔“

۲۸۔ نیز شیخ محقق حضور کے قلب پاک کی کیفیت کے متعلق فرماتے ہیں:-

”ایں جا کہ ادراک ممکن و متوقع نیست علم دریں مقام جز اعتراف بہ جہل و نارسائی نباشد ایں جادعویٰ علم جہل است و دریافت جہل عین علم۔“ (مرج البحرین وصل ۱۲)

”یہ مقام جہاں ادراک ممکن اور متوقع نہیں، یہاں علم جہالت کا اعتراف کرنے کے سوا کوئی اور شے نہیں۔ یہاں علم کا دعویٰ کرنا جہالت ہے اور جہالت کا علم ہونا عین علم ہے۔“

۲۹۔ ایں عین ترقی است و در درجات قرب و مشاہدہ تجلیات و ایں حالت نہ مخصوص ایں نفاذ است تا ابد الابد ایں حال ہم بریں منوال خواہد بود زیرا کہ تجلیات حق را نہایت نیست۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

۳۰۔ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائم ترقی و در ترقی است و مشاہدات اور در رنگ تجلیات حق نہایت ندارد من الازل الی الابد۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

۳۱۔ قلب مصطفوی کہ حقیقت حال آن را جز خدا کسے نداند۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

۳۲۔ ہر کسے ہر آنچہ گوید بر حد و اندازہ معرفت و قیاس خود گوید چوں مقام او از ہمہ بالا تر است ہر کہ از مقام وے خبر دہد از حقیقت حال وے کہ با خدا دارد کشف کند گویا کہ تاویل قشایہات کردہ باشد۔

(مرج البحرین وصل ۱۲)

جزاک اللہ تعالیٰ یا سیدی خیر الجزاء

۳۳۔ نیز شیخ الاسلام معرفت شیخ محقق محمد عبدالحق محدث دہلوی کی مخلصانہ عارفانہ نصیحت:-

و مجمل اعتقاد در حق سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم آنست کہ ہر چہ جز مرتبہ الوہیت است از کمالات و کرامات اثبات کنند کائناتنا ما کان

”مسلمانوں کا حضور سید انکائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مجمل اعتقاد یہ ہونا چاہیے کہ مرتبہ الوہیت کے سوا جتنے کمالات اور کرامات ہیں وہ سب حضور کے حق میں ثابت کرے۔ باد آنچ باد۔“

شعر

دَعَا مَا اذَعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِیْ نَبِیِّہِمۡ وَاحْتَمَ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِیْہِ وَاحْتِکِم
 ”اے مسلمانو! جو کچھ نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کہا (کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے اور اللہ کا جز ہیں) یہ تو نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو چاہے حضور کی مدح میں بیان کر اور مخالف سے بھڑک۔“
 وَأَنْسَبَ إِلَىٰ ذَاتِہِ مَنْشِئَتْ مِنْ شَرَفٍ وَأَنْسَبَ إِلَىٰ قَدْرِہِ مَنْشِئَتْ مِنْ عَظَمٍ
 ”جو شرف اور بزرگی چاہے آپ کی طرف منسوب کر اور جو عظمت چاہے آپ کی قدر، مرتبہ کی طرف منسوب کر۔“

شعر

تخاں اور اخدا از بہر امر شرع و حفظ دیں دگر ہر وصف کش سے خواہی اندر مدحش املاکن
 حضور کو حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ سے صرف خدا نہ کہنا اس کے علاوہ جس وصف کو تو چاہے حضور کی تعریف میں لکھ۔ (مرج البحرین قبل الانقضاء صفحہ ۶۱ للفتح)
 سند المحتقین والحدیثین امام قسطلانی متوفی ۹۴۳ھ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ حجۃ المصطفیٰ محمد بن عبدالباقی الزرقانی متوفی ۱۱۴۲ھ رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلمات طیبات۔
 علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

وَلِذَا قَالَ عَلِیٌّ یَقُولُ نَاعَتْهُ اُمِّی عِنْدَ الْعِجْرِ عَنْ وَصْفِہِ لَمْ اَزْ قَبْلَہُ وَلَا
 بَعْدَہُ مِثْلَہُ صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَمِنْ ثَمَّ لَمْ یَفْتِنِ بِہِ مَعَ اَنَّهُ اُوْنِی
 کُلُّ الْحُسْنِ کَمَا قَالَ۔

بجمال خجینہ بجلال طاب واستغذبت المذاب هنا کما

(زرقانی شرح مواہب جلد ۱ صفحہ ۸)

”اسی لئے سکان سدرۃ المنتہی کی نظریں بھی صرف حجاب تک پہنچیں۔ اصل حسن و جمال محمد کو انہوں نے بھی نہ دیکھا۔ مولا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کی تعریف کرنے والا جب آپ کی تعریف کرنے سے عاجز آتا تو یہ کہتا کہ میں نے حضور سے پہلے اور حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا اور اسی وجہ سے کسی فتنہ اور مصیبت میں پڑ کر بے عقل نہ ہوا حالانکہ حضور کو کل حسن عطا ہوا جیسا کہ کسی شاعر

نے کہا ہے:-

جمال کے جلال میں محبوب ہونے کی وجہ سے یہاں عذاب (جلال) کو لذیذ اور میٹھا خوشگوار پایا۔

۲۔ علامہ زر قانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

أَلَا وَهُوَ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُحِيطَ بِهِ وَصْفٌ وَأَشْرَفٌ مِنْ أَنْ يُصَمَّ جَوَاهِرُهُ نَظْمٌ أَوْ رُضْفٌ (۱)۔

”خبردار! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے بزرگ و بلندو بالا ہیں کہ وصف آپ کے فضائل کا احاطہ کر سکے اور آپ اس سے اشرف ہیں کہ آپ کے جواہر کو نظم جمع کر سکے یا جڑے ہوئے پتھر۔“
امام قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نورانی بیان۔ حضور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی مثل کہنے والو اور نبی سے ہمسری کا دعویٰ کرنے والو اسے غور سے پڑھو (۲)۔

إِغْلَمَ أَنْ مِنْ تَعَامُ الْإِيمَانُ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ خَلْقَ بَدَنِهِ الشَّرِيفِ عَلَى وَجْهِ لَمْ يَظْهَرْ قَبْلَهُ وَلَا يَهْدُهُ خَلْقَ آدَمِيٍّ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

”جاننا چاہیے کہ حضور پر ایمان لانے کی تکمیل سے ہے کہ اس بات پر ایمان ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن شریف کی پیدائش اس طریقہ پر کی کہ حضور سے پہلے اور حضور کے بعد کسی آدمی کی خلقت اس طرح نہ ہوئی۔“ (حضور خلق نہ بے مثل ہیں)

(زر قانی علی المواہب جلد ۳ صفحہ ۷۰، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳ تا قلاع، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۶۳ تا قلاع السنائی، وسائل الاصول تا قلاع المواہب للقسطلانی صفحہ ۱۵)
امام علی قاری حنفی محدث کی فرماتے ہیں:-

بِإِنَّ تَعَامُ الْإِيمَانُ بِهِ إِعْظَافُ أَنَّهُ لَمْ يَخْتَمِعْ فِي هَذِهِ آدَمِيٍّ مِنْ

۱۔ وصف پانی پینے کی جگہ میں ایک دوسرے سے جڑے ہوئے پتھر۔ ۱۲۔

۲۔ میری اس کتاب کی تصنیف ایک وجہ یہ تھی کہ فقیر بفضل قدیر بغیر نبی بشر، جب آپ محرق کے اہم مراحل کو طے کر کے بعض معمولی اور آخری مراحل میں تھا تو ایک گستاخ سے یہ جتنے سنا کہ میرا خیر اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خیر ایک ہے۔ میری حیثیت اور حضور کی حیثیت میں کوئی فرق نہیں۔ ”نعوذ باللہ من ذالک۔“ وَتَجِدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِي مُتَشَابِهِينَ يَتَّبِعُونَ۔ دل کو بہت صدمہ ہوا۔ زبان سے حسب استطاعت ڈانٹا۔ کھنکھایا۔ اسی وقت سے علماء کرام و ائمہ عظام کی دو عبادتیں جو پہلے سے ذہن میں تھیں اور اس وقت آپ کے سامنے پیش ہو رہی ہیں، متنب کرنے کا شوق ہوا۔ متعصب عقیدے کے منہ بند کرنے کے لئے قرآن و احادیث و آثار سے تمہید مابین کو لکھا شروع کر دیا اور دوسری وجہ سنت پیغمبری رحمت اللہ علیہ پر عمل ہی ہوتا تھا۔
وہاتوفیقی الا باللہ۔ ۱۲۔

الْمُحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ الدَّالَّةِ عَلَى مُحَاسِنِهِ الْبَاطِنَةِ مَا اجْتَمَعَ فِي بَدَنِهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۹)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی تکمیل سے ہے یہ اعتقاد رکھنا کہ کسی آدمی کے بدن میں اتنے اور ایسے محاسن ظاہرہ جو محاسن باطنہ پر دلالت کرنے والے ہوتے ہیں، جمع نہ ہوئے جتنے اور جیسے حضور کے بدن شریف میں جمع ہیں۔“

امام عبدالرؤف مناوی محدث متوفی ۱۰۰۳ھ شکل میں فرماتے ہیں:-

وَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّ كَمَالَ الْإِيمَانِ إِعْيَادُ أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ فِي بَدَنِ
إِنْسَانٍ مِّنَ الْمُحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ مَا اجْتَمَعَ فِي بَدَنِهِ وَالْمُحَاسِنِ
الظَّاهِرَةِ آيَاتُ الْبَاطِنَةِ وَلَا اكْتَمَلَ مِنْهُ بَلْ وَلَا مَسَاوِي فِي هَذَا
الْمَذْلُولِ وَكَذَا فِي الدَّالِّ.

(شرح شکل علی ہاشم جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۱۸)

”علماء عظام اور ائمہ کرام نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ کمال ایمان یہ ہے کہ یہ اعتقاد ہو کہ کسی انسان کے بدن میں اتنے محاسن ظاہرہ جمع نہ ہوئے جتنے کہ حضور کے بدن شریف میں جمع تھے اور محاسن ظاہرہ محاسن باطنہ کی علامات ہیں۔ محاسن باطنہ (مدلول) اور محاسن ظاہرہ (دال) میں کوئی حضور سے اکمل نہیں بلکہ برابر بھی کوئی نہیں۔“

نیز امام محدث مناوی فرماتے ہیں:-

وَمِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْإِيمَانُ بِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ
خَلَقَ جَسَدَهُ عَلَى وَجْهِ لَمْ يُظْهَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ.

(فيض القدير ج ۵ ص ۷۲)

”تکمیل ایمان سے ہے یہ ایمان لانا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے جسد شریف کو اس طرح پیدا کیا کہ ان سے پہلے اور ان کے بعد ان کی مثل ظاہر نہ ہوا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدر حسنہ و جمالہ۔“

امام حافظ ابن حجر کا ایمان افروز نورانی بیان:-

أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَعْتَقِدَ أَنَّ مِنْ تَمَامِ الْإِيمَانِ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَدَ خَلْقَ بَدَنِهِ الشَّرِيفِ عَلَى

وَجِبَ لَمْ يَظْهَرِ قَبْلَهُ وَلَا يَغْدُو فِي آخِرِي مَقْلَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۹)

”بے شک تیرے اوپر یہ واجب ہے یہ اعتقاد رکھنا کہ حضور پر ایمان لانے کی تکمیل سے ہے یہ ایمان لانا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے بدن شریف کی پیدائش کو اس طرح کیا کہ حضور اولین اور آخرین میں بے مثل ہیں۔“

نیز وہی امام حافظ ابن حجر مکی فرماتے ہیں:-

وَنَبَيْنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ اَلَّتِي لَمْ يَنْصِلْ اِلَيْهَا غَيْرُهُ فِي كُلِّ مِنْ ذَيْنِكَ. (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۹)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم صورت اور سیرت میں ایسے بلند مقام پر پہنچے کہ ان دونوں چیزوں میں سے کسی میں کوئی وہاں تک نہ پہنچا۔“
امام ابراہیم بخاری کا ارشاد:-

وَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّ مِنْ كَمَالِ الْإِيمَانِ اِعْتِقَادُ أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ فِي بَدَنِ الْإِنْسَانِ مِنَ الْمَحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ مَا اجْتَمَعَ فِي بَدَنِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (مواہب لدنی علی شکل محمدیہ بخاری صفحہ ۱۲)

”علماء اور ائمہ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ کمال ایمان سے ہے یہ اعتقاد رکھنا کہ اتنے محاسن ظاہرہ کسی انسان کے بدن میں جمع نہ ہوئے جس قدر حضور کے بدن شریف میں جمع ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم بقدر حسنہ و جمالیہ۔“

نیز وہی امام ابراہیم بخاری فرماتے ہیں:-

وَبِمَا يَتَعَيَّنُ عَلَى كُلِّ مُكَلِّفٍ أَنْ يُعْتَقَدَ أَنَّ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَوْجَدَ خَلَقَ بَدَنَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ لَمْ يُوجَدَ قَبْلَهُ وَلَا يَغْدُو مِثْلَهُ (مواہب لدنیہ صفحہ ۱۲)

”اور ان ضروری چیزوں سے جو ہر مکلف پر لازم ہوئی ہیں ایک ضروری چیز یہ ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کا بدن شریف اس طرح پیدا کیا حضور سے قبل اور حضور کے بعد ایسی خلقت نہ ہوئی۔“

علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ - امام یوسفی کے اشعار مذکورین میں سے اولین کی شرح کرتے

ہوئے ارقام فرماتے ہیں:-

هُوَ الَّذِي كَمَّلَ بَاطِنُهُ فِي الْكَمَالَاتِ وَظَاهِرُهُ فِي الصِّفَاتِ ثُمَّ
اخْتَارَهُ خَلِيقَ الْإِنْسَانِ حَبِيبًا لِأَشْرِيكَ لَهُ فِي الْحُسْنِ وَجُوهُهُ
لَا يَقْبَلُ الْقِسْمَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ. (زرقانی جلد ۳ صفحہ ۷۰)

”حضور ﷺ وہ ذات ہیں کہ جن کا باطن کمالات سے مکمل ہے اور جن کا ظاہر صفات سے مکمل ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا پیدا کر کے پھر اپنا محبوب بنا لیا حسن میں کوئی حضور کا شریک نہیں یعنی آپ حسن میں وحدۃ لا شریک لہ ہیں اور حضور کا جو ہر شریف تقسیم کو قبول نہیں کرتا کہ وہی جو ہر حضور میں ہو اور حضور کے غیر میں بھی۔“

امام قسطلانی و علامہ زرقانی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَمَنْ (۱) ذَا الَّذِي يَصِلُ قُدْرَةً أَنْ يُقْبَرَ قَدْرَ الرُّسُولِ أَوْ يَنْلِغَ (۲) مِنَ
الْإِبْلَاجِ عَلَى مَا تُؤَوِّرُ أَخْوَالِهِ الْمَأْمُولِ الْمَسْتَوِلِ وَمَنْ لَا يَصِلُ
لِذَلِكَ كَيْفَ يُمْكِنُهُ التَّصَوُّعُ عَنْهُ وَهَذَا تَرَقِّي فِي النَّفْسِ فَإِنَّهُ لَمَّا نَفَى
الْقُدْرَةَ عَلَى الذِّكْرِ أَوَّلًا وَلَا يَلْزَمُ مِنْهُ عَذَمُ الْإِبْلَاجِ لِامْكَانِهِ مَعَ
الْبَعْضِ عَنِ الْعِبَارَةِ تَرَقَّى فَتَفَى الْإِبْلَاجُ أَيْضًا

(مواہب لدنیہ و شرح زرقانی جلد ۳ صفحہ ۷۱)

”تو وہ کون ہے جس کی طاقت اس قدر ہو کہ حضور ﷺ کے مرتبہ کا اندازہ لگا کے بیان کر سکے یا حضور کے احوال مامول اور رسول اور مقول پہ مطلع ہو سکے۔ (یعنی کسی میں یہ قدرت نہیں) تو جو ان تک پہنچ ہی نہیں سکتا تو ان کو بیان کیسے کرے گا اور یہ نفی میں ترقی ہے پس جب اس نے اذلا بیان کرنے پر قدرت کی نفی کی اور اس سے یہ لازم نہ آتا تھا کہ احوال و فضائل پر اطلاع نہ ہو کیونکہ یہ ممکن ہے کہ فضائل پر اطلاع ہو لیکن ان کو بیان کرنے سے عاجز ہو مصنف نے ترقی کر کے اطلاع کی بھی نفی کی کہ کوئی حضور کے جمیع فضائل پہ مطلع ہی نہیں۔“

یہ امام قسطلانی و امام زرقانی فرماتے ہیں:-

وَقَدْ حَكِيَ الْقُرْطُبِيُّ الْمُتَوَفَّى ۵۶۷ هـ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ عَنْ بَعْضِهِمْ

أَنَّهُ قَالَ لَهُ بَطْنُهُ لَنَا تَمَامُ حُسْنِ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَقَّاهُ مِنَ اللَّهِ

۱۔ سفیدہ انکاری للذبح لیس تو ہم وصول قدرہ الی ما أعطى المصطفى صلى الله عليه وسلم ومعه

النفی ای لا یقدر احد (زرقانی جلد ۳ صفحہ ۷۱) ۲۔ ای لا یصلح ۱۲۔ زرقانی

بِنَا لِأَنَّهُ لَوْ ظَهَرَ لَنَا تَمَامُ حُسْبِهِ لَمَّا أَطَاقَتْ أَعْيُنُنَا رُؤْيَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَعْجَرَتِنَا عَنْ ذَلِكَ (۱) وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْبُوصِيرِيُّ حَيْثُ قَالَ أَيْضًا

أَعْيَا الْوَرَى فَهَمَّ مَغْنَاهُ فَلَيْسَ يُرَى لِلْقُرْبِ وَالْبَعْدِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَجِمٍ
كَالشَّمْسِ تَظْهَرُ لِلْعَيْنِ مِنْ بَعْدِ صَغِيرَةٍ وَتَكُلُّ الطَّرْفُ مِنْ أَمَمٍ أَيْ
قُرْبٍ لَوْ فُوحَسَ ذَلِكَ لِكِبَرِهَا جَدًّا فَتَكَاذُ تَخْطَلُ الطَّرْفُ وَتَغْمِيهِ
فَلَا تُدْرِكُ لِكَمَالِهَا وَكَذَلِكَ الْمُصْطَفَى لَا يُدْرِكُ مَغْنَاهُ فِي
حَالَتِي الْقُرْبِ وَالْبَعْدِ وَإِنْ شُوْهِدَتْ صُورَتُهُ وَهَذَا الْمَعْنَى الَّذِي
ذُكِرَ فِي الْبَرْدَةِ مِثْلَ قَوْلِهِ أَيْضًا فِي الْهَمْزِيَّةِ إِنَّمَا خَلُّوا صُورُوا أَيْ
الْأَنْبَاءُ وَالْوَاصِفُونَ صِفَاتِكَ لِلنَّاسِ تَمْثِيلًا كَمَا فِطِلَ النُّجُومُ الْمَاءُ
حَيْثُ يُرَى فِيهِ دُونَ حَقِيقَتِهِ يَغْنَى أَنْ وَاصِفِيهِ لَمْ يَتَلَوُّوا حَقِيقَتَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يُحِيطُوا بِهَا وَإِنَّمَا غَايَةُ مَا وَضَعُوا
إِلَيْهِ تَصْوِيرَ صُورِهَا الْحَاكِيَةِ لِمَبَادِيهَا كَمَا أَنَّ الْمَاءَ لَمْ يَنْحَكْ مِنْ
النُّجُومِ إِلَّا مُجَرَّدَ صُورِهَا لَا غَيْرَ.

(مواہب، زر قافی، جلد 4، صفحہ 72-71)

”بعض حضرات سے امام قرطبی (متوفی ۷۱۱ھ) نے کتاب الصلوٰۃ میں یہ بات نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمارے لئے حضور ﷺ کا مکمل حسن ظاہر نہیں ہوا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم پر نری ہے کیونکہ اگر حضور کا تمام حسن ظاہر ہوتا تو ہماری آنکھیں حضور کو نہ دیکھ سکتیں بلکہ ہماری عاجزی

۱۔ نیز طبرانی قاری نقل فرماتے ہیں:-

وَمِنْ ذَلِكَ نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّ لَهُ يَظْهَرُ تَمَامُ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ الْغَيْظُ الضَّعَافَةُ النَّظَرَ إِلَيْهِ. (مجموع الوسائل شرح مشکوٰۃ، جلد ۱، صفحہ ۹)

ولمَّا نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ أَنَّ لَهُ يَظْهَرُ تَمَامُ حُسْنِهِ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ الْغَيْظُ الضَّعَافَةُ النَّظَرَ إِلَيْهِ (مجموع الوسائل کے ماثر پر شرح مشکوٰۃ، جلد ۱، صفحہ ۱۸۔ مقلد عن القرطبی فی وسائل الوصول صفحہ ۱۵۔ جواہر النکاح جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ تلامذہ المواہب۔ طبرانی قاری فرماتے ہیں:-

لَمْ يَظْهَرِ تَمَامُ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ الْغَيْظُ الضَّعَافَةُ النَّظَرَ إِلَيْهِ.

ماذا ابن حجر نقل فرماتے ہیں:-

وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ بَعْضِهِمْ يَظْهَرُ تَمَامُ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لَمَّا أَطَاقَتْ أَعْيَا النَّظَرَ إِلَيْهِ (ج۱۔ ابنی، جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ ۱۲۔ فیضی غفرلہ)

کے۔ کیا خوب فرمایا امام ابوہریری صاحب قصیدہ بردہ نے کہ تمام مخلوق کو عاجز کر دیا حضور کی حقیقت کی معرفت نے تو حضور کے قرب اور بعد میں عاجزی سے خاموش ہونے والے کے بغیر کوئی نظر نہیں آتا۔ حضور (تمثیلاً) سورج کی طرح ہیں کہ وہ دور سے آنکھوں کے لئے چھوٹا معلوم ہوتا ہے اور قرب میں (اگر فرض کر لیا جائے) آنکھوں کو اپنے انوار اور شعاعوں سے عاجز کر دیتا ہے بوجہ بہت بڑے ہونے کے تو قریب ہے کہ آنکھوں کو اچک لے اور اندھا کر دے تو بوجہ اس کے کمال کے اس کا ادراک نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی کا بھی ادراک نہیں ہو سکتا نہ حالت قرب میں نہ حالت بعد میں اگرچہ آپ کی صورت کا مشاہدہ کیا جائے۔ امام ابوہریری کا یہ معنی جو انہوں نے قصیدہ بردہ میں ذکر کیا ان کے اس قول کی مثل ہے جو انہوں نے ہمزہ میں ذکر کیا کہ یا رسول اللہ انبیاء اور مدح کرنے والوں نے لوگوں سے آپ کی صفات کی تمثیل بیان کی جیسا کہ پانی میں ستاروں کی تمثیل نظر آتی ہے تو حقیقت کو نہ پہنچے کیونکہ انہوں نے اس کا احاطہ نہیں کیا جزا میں نیست انتہائی چیز کہ جہاں تک وصف بیان کرنے والے پہنچے وہ ان کی حقیقت کے مبادی سے حکایت کرنے والی صورتوں کی تفسیر ہے جیسا کہ پانی صرف ستاروں کی محض صورت سے حکایت کرتا ہے۔“

امام حمید الانام سطلانی رضی اللہ عنہ کا ارشاد:-

اجْتَمَعَ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ مَا لَا يَحِيطُ بِهِ حَدٌّ وَلَا يَحْصُرُهُ عَدَدٌ.

(مواہب شریف و زرقانی جلد ۳، صفحہ ۲۳۵)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنے صفات کمال مجتمع ہیں کہ نہ حد ان کا احاطہ کر سکتی ہے۔ اور نہ شمار ان کو گھیر سکتا ہے (بے حد اور بے شمار ہیں غیر متناہی ہیں)۔“
علامہ زرقانی حضور کے نام و اصل کی تشریح فرماتے ہیں:-

(الْوَصْلُ) الْبَالِغُ فِي النِّهَايَةِ وَالشَّرَفِ مَا لَا يَفْلُمُهُ إِلَّا اللَّهُ

(زرقانی جلد ۳، صفحہ ۱۵۰)

”واصل آپ کا نام اس لئے ہے کہ شرف فضیلت میں آپ اس درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اس کو کوئی نہیں جانتا۔“
علامہ فغانی حنفی فرماتے ہیں:-

(وَكَانَ فَضْلُ الشُّعْرِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) حَارَتْ الْقَوْلُ فِي تَقْدِيرِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ

الْمَذْكُورِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْوُقُوفُ عَلَيْهِ وَلِذَا وَصَفَهُ بِأَنَّهُ
عَظِيمٌ وَكَثْرَةٌ وَمَا يَكُونُ جُنْدُ اللَّهِ تَعَالَى عَظِيمًا كَيْفَ يَعْلَمُهُ سِوَاهُ
(وَعَرَسَتْ الْأَلَمِينَ ذُونَ وَصِفٍ يُحِيطُ بِذَلِكَ) الْفَضْلُ وَمَا لَا
يُلْزَمُ كَيْفَ يُوصَفُ وَفِي قَوْلِهِ عَرَسَتْ ذُونَ مَكْنَتْ وَصَمَّتْ
مُبَالَغَةً لِأَنَّهُ يَفْتَضِي سَلْبَ الْقُوَّةِ النَّاظِقَةِ ثُمَّ تَرَفَّى فَقَالَ أَوْ يَنْتَهِي إِلَيْهِ
أَيَّ كَيْفٍ يُحِيطُ بِمَالِهِ يَصِلُ إِلَيْهِ. (تسليم الریاض خفاجی جلد ۲ صفحہ ۸)

”اے حبیب آپ پر اللہ کا فضل غیر متناہی ہے (قرآن) اس فضل کے اندازہ لگانے میں عقلیں
حیران ہیں کیونکہ اس پر وقوف غیر ممکن ہے اس لئے کہ اللہ نے اس فضل کو عظیم فرمایا اور عظیم کو کثرت ذکر
فرمایا اور جبر اللہ کے ہاں عظیم ہوا اللہ کے سوا اس کو کوئی کیسے جان سکتا ہے اور اس فضل کے وصف محیط سے
قبل زبانیں گنگ ہیں تو جس فضل کو پایا نہیں جاسکتا اس کا بیان کیسے ہوگا اور قاضی عیاض کے خرسٹ
(کہ زبانیں گنگ ہیں) فرمانے میں بجائے مکت و صحت (کہ خاموش ہیں) کے زیادہ مبالغہ
ہے کیونکہ گونگا ہوتا قوت ناقد کے سلب کا مقتضی ہے پھر ترقی کر کے فرمایا اوینتھی الیہ یعنی اُن کا احاطہ
کیسے ہو سکتا ہے جب کہ ان تک رسائی نہیں۔“
علامہ خفاجی فرماتے ہیں:-

فَأَنَّهُ لَا تَسْغُهُ الْقَوْلُ وَلَا يُحِيطُ بِهِ نَطَاقُ الْبَيَانِ

(تسليم الریاض، جلد ۱، صفحہ ۵۹)

”قد حضور عتول کی وسعت میں نہیں آ سکتا اور نطاق بیان اس کا احاطہ نہیں کر سکتا۔“

نیز فرماتے ہیں:-

(لَا يَأْخُذُهُ عَدَدٌ) أَيَّ لَا يُمْكِنُ لِكَثْرَتِهِ وَلِعَلِّمَ إِجْلَاجَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْهُ
وَمَعْنَى لَا يَأْخُذُ لَا يُحِيطُ بِهِ أَوْ يُقْلِبُهُ.

(تسليم الریاض خفاجی جلد ۱، صفحہ ۳۱۶)

”یعنی خصال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بوجہ کثرت فضائل وخصائل اور بوجہ ان پر اطلاع نہ ہونے
کے ان کا شمار نہیں ہو سکتا اور ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔“

وکیل احناف حضرت ملا علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشادات:-

وَبَيَانُ فَضَائِلِهِ الْمُخْتَصَّةِ الَّتِي لَمْ تَجْمَعِ قَبْلَ خَلْقِهِ فِي مَخْلُوقٍ

وَمِنَ الْمَعْلُومِ اسْتِحَالَةُ وُجُودِ مَثَلَةٍ بَعْدَهُ.

(شرح شفا علی قاری علی ہاشم نسیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۷۳)

”حضور کے ان فضائل مختصر کا بیان جو حضور کی خلقت سے قبل کسی مخلوق میں جمع نہ ہوئے اور یہ بات یقینی طور پر معلوم ہے کہ حضور کے بعد حضور کی مثل موجود ہونا محال ہے۔“
نیز مولانا علی قاری فرماتے ہیں:-

لَمَّا رَأَيْتُ كِتَابَ الشِّفَاءِ فِي شَمَائِلِ صَاحِبِ الْإِصْطِفَاءِ أَجْمَعَ
مَاضِيفَ فِي بَابِهِ مُجْمَلًا مِنَ الْإِسْتِيفَاءِ لِعِزِّهِ امْكَانِ الْوُضُوءِ إِلَى
انْتِهَاءِ الْإِسْتِيفَاءِ (شرح شفا جلد ۱، صفحہ ۲)

”یعنی حضور کے شکیل میں کتاب شفاء، جامع اور مجمل تصنیف ہے مجمل اس لئے کہ مکمل شکیل تک پہنچنا غیر ممکن ہے۔“

نیز علامہ قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَلِذَا قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الْخَلْقَ عَرَفُوا اللَّهَ فَغَالِي وَمَا عَرَفُوا
مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (نسیم جلد ۱، صفحہ ۵۹)

”بعض عارفوں نے فرمایا کہ مخلوق نے اللہ کو تو پہچان لیا لیکن حضور کو نہ پہچان سکے۔“ جل جلالہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

نیز علامہ علی قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

أَكْثَرُ النَّاسِ عَرَفُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا عَرَفُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ جِجَابَ الْبَشَرِيَّةِ غَطَّى أَبْصَارَهُمْ

(شرح شکیل ترمذی للقاری جلد ۱، صفحہ ۹)

”اکثر لوگوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کو تو پہچان لیا لیکن حضور کو نہ پہچانا صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس لئے کہ
بشریت کے پردہ نے ان کی آنکھوں کو ڈھانپ لیا۔“

نیز حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں:-

هَذَا (أَيُّ نَوْعٍ مِنْ كَرَامَاتِهِ هُوَ مَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ
وَالْجِنِّ) بَدَأَ وَأَسْعَى لَا يُمْكِنُ اسْتِفْصَاؤُهُ وَلَا يَتَصَوَّرُ اسْتِعْلَامُهُ

(شرح شفا للقاری علی ہاشم نسیم الریاض جلد ۳، صفحہ ۲۵۶)

”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات کا باب اس قدر فراخ ہے کہ اس کی تہہ کو پانا ممکن نہیں اور اس کا استیعاب متصور نہیں۔“

(وَكَانَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا) حَيْثُ أَنْعَمَ عَلَيْكَ أَنْعَامًا جَسِيمًا
(خَازِنُ الْقَوْلِ أَيْ دُهِشْتُ وَتَرَدَّدْتُ فِي تَقْدِيرِ فَضْلِهِ عَلَيْهِ) أَيْ
فِي تَقْدِيرِ عَلَيْهِ لَدُنِيهِ وَتَصَوُّرِ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِ وَخَرَسَتْ الْأَلْسُنُ
بِكُسْرِ الزَّاءِ سَكَنَتْ وَبَكَمَتْ أَلْسِنَةُ (ذَوْنُ وَصْفٍ يُجْبِطُ بِذَلِكَ
أَيْ عَجَزَتْ عَنْ أَنْ تَنْطِقَ بِمَا يُحْضِي بِمَا مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ يَنْتَهِي
إِلَيْهِ) أَيْ ذَوْنُ نَعَبٍ يَنْحَصِرُ لَدُنْهِ لِأَنَّهُ مَظْهَرُ الْأَسْمِ الْأَعْظَمِ وَاللَّهُ
مُبْخَانَةٌ وَتَعَالَى أَعْلَمُ (شرح شفاء القاری جلد ۲، صفحہ ۷۷-۸)

”اے حبیب تم پر اللہ کا فضل عظیم ہے (قرآن شریف) اس طرح کہ آپ پر بہت انعام کیا، عقلیں اس فضل کے اندازہ لگانے میں دہشت اور تردد میں پڑ کر حیران ہیں یعنی ان کی طرف احسان کے تصور میں زبانیں خاموش ہیں اور گنگ ہیں، ان کے فضل کے احاطہ سے پہلے پہلے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جو جو احسان کئے ان کے بیان کرنے سے عاجز ہیں اور وہ زبانیں اس سے بھی عاجز ہیں کہ اس فضل کے حصر کے قبل تک پہنچیں کیونکہ حضور اسم اعظم کے مظہر ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے پھر جو احاطہ ہو وہ اعظم کا مظہر کیسے ہوگا بلکہ اعظم تو وہی ہوگا جو محیط ہے)

حضرت ملا علی قاری حنفی حضرت براہ بن عازب کی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

مَا زَايَتْ خَيْرًا أَيْ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ قَطُّ أَحْسَنُ مِنْهُ يُخْتَمِلُ
الْإِسْتِيفَاتِ لِيَتَّيَنَ إِجْمَالُ جَمَالِهِ لِتَفْصِيلِ أَحْوَالِ حُكْمَالِهِ
وَحَاصِلُهُ مَا زَايَتْ خَيْرًا قَطُّ كَانَ حُسْنُهُ مِثْلَ حُسْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَلْ هُوَ كَانَ أَحْسَنَ مِنْ كُلِّ حُسْنٍ قَدْ بَالَعَ الصَّحَابِيُّ حَيْثُ
قَالَ مَا زَايَتْ خَيْرًا ذَوْنُ أَنْ يَقُولَ مَا زَايَتْ إِنْسَانًا لَيَقْبِذَ التَّعْيِيمَ حَتَّى
يُنَازِلَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ قَالَ الْبَعْضُ وَهَذَا مَعَ إِظْهَارِ جَمَالِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتِرَازَ كَمَالِ إِيْمَانِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّ هَذَا فَرْعُ
كَمَالِ مَخْبِيَةِ الْخ (جمع الوسائل جلد ۱، صفحہ ۱۸-۱۹)

”میں نے مخلوقات میں سے کسی چیز کو حضور سے زیادہ حسین نہ دیکھا اور اس عبارت میں استیفاء کا

بھی احتمال ہے کہ احوالِ کمال کی تفصیل سے عاجز رہنے پر جمال کا اجمالی بیان ہو صحابی کے اس قول کا خلاصہ یہ ہے کہ میں نے کوئی ایسی چیز نہ دیکھی کہ جس کا حسن حضور کے حسن کا مثل ہو بلکہ حضور ہر حسین سے احسن ہیں۔ صحابی نے حضور کی تعریف میں مبالغہ کیا وہ اس طرح کہ کہا کہ میں نے کسی چیز کو نہ دیکھا تاکہ عموم کا فائدہ ہو یہاں تک کہ چاند اور سورج کو بھی شامل ہو عصام نے فرمایا کہ صحابی کے اس قول میں اظہارِ جمال بخدی کے ساتھ ساتھ اس صحابی کے کمالِ ایمان کا اظہار بھی ہے کیونکہ ایسی مبالغہ سے تعریف کرنی کمالِ محبت کی نشانی ہے۔“

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں:-

إِغْلَمَ أَنَّ تَفْصِيلَ فَضَائِلِهِ وَتَحْصِيلَ شَمَائِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَشَرَفَ وَكَوَرَمَ مِمَّا لَا تُعَدُّ وَلَا تُحْصَى بَلْ وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُعَدَّ
وَيُسْتَفْصَى. (مرقات شرح مشکوٰۃ، جلد ۵، صفحہ ۳۵۶)

”اس بات کا یقین کر کہ حضور کے فضائل کی تفصیل اور شمائل کی تحصیل ان چیزوں سے ہے جن کی حد نہیں اور جن کا شمار نہیں بلکہ یہ ممکن بھی نہیں کہ ان کا شمار ہو سکے یا ان کی تہ تک رسائی ہو سکے۔“

نیز مولانا علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

فَإِنَّ فَضَائِلَهُ غَيْرُ مُنْحَصِرَةٍ. (مرقات، جلد ۵، صفحہ ۳۶۱)

”بے شک حضور کے فضائل بے حد ہیں۔“

امام محدث محمد عبدالرؤف مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَلَمَّا اجْتَمَعَ فِيهِ مِنْ خِصَالِ الْكَمَالِ وَصِفَاتِ الْجَلَالِ وَالْجَمَالِ مَا
لَا يَنْصُرُهُ حَدٌّ وَلَا يُحِيطُ بِهِ عَدَدٌ أَتَى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهِ فِي كِتَابِهِ بِقَوْلِهِ
وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ (فيض القدير جلد ۵، صفحہ ۷۰-۷۱)

”اور جب خصالِ کمال اور صفاتِ جلال و جمال اس قدر حضور میں ہیں کہ جن کی حد نہیں اور نہ ان کا احاطہ ہو سکتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ان الفاظ سے حضور کی توصیف فرمائی (وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ) اور بے شک تم اخلاق حسنہ عظیمہ (غیر متناہیہ) کے مالک ہو۔“

نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

لَا تَنُتَخِلُ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى (فيض القدير جلد ۵، صفحہ ۷۱)

”اس وجہ سے بھی حضور کے صفات کا شمار نہیں ہو سکتا کہ بے شک حضور صفات خداوندی سے

امام مناوی حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:-
 وَمَا رَأَيْتُ شَيْئًا آخَى أَحَدًا وَغَيَّرَ عَنْهُ بِالشَّيْءِ مُنْكَرًا مُبَالَغَةً فِي
 التَّضْمِينِ وَالتَّكْيِيدِ وَقَالَ شَيْئًا ذُوْنُ إِنْسَانًا يَشْمَلُ غَيْرَ الْبَشَرِ
 كَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَغَيْرَ بِقَطْ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ كَانَ كَذَلِكَ مِنْ
 الْمُهْدِ إِلَى اللَّحْدِ وَفِي هَذِهِ الْمُبَالَغَةِ مَعَ إِظْهَارِ جَمَالِ الْمُصْطَفَى
 إِبْرَارُ كَمَالِ إِيْمَانِهِ بِهِ لِأَنَّ هَذَا قَرُوعُ كَمَالِ الْمُحِبَّةِ الْخَاصِلَةِ مِنْ
 إِدْرَاكِ الْخَوَاصِ الْبَاطِنَةِ وَهُوَ مَا يُذَرِّكُ الْإِنْسَانَ مِنْ مَعْنَى مَقَامِ
 النَّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ وَمَا قَامَ بِالْمُخْتَصِرِ بِهَا مِنَ الْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ
 وَالزِّيَادَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ وَحُسْنِ الْأَخْلَاقِ
 وَالسِّيَاسَاتِ وَإِذَا تَأَمَّلَ الْإِنْسَانُ ذَلِكَ افْتِلَاءً قَلْبُهُ حُبًّا لِقَوَاصِيهِ
 الْبَاطِنَةِ وَالظَّاهِرَةِ.

(شرح شکیل للمناوی علی ہاشم جمع الوسائل، جلد ۱، صفحہ ۱۸)

”حضرت براء اخذاً کی بجائے شئیٰ نکرہ لائے تعلیم اور تائید میں مبالغہ کرتے ہوئے کہ میں نے بالکل کسی چیز کو حضور سے زیادہ حسین نہ دیکھا اور شئیٰ فرمایا انساناً نہ فرمایا تاکہ غیر بشر کو بھی شامل ہو جائے جیسے سورج، چاند، اور اس کو فقط سے تعبیر کیا، اس بات کی طرف اشارہ کرنے کو کہ آپ مہد سے لے کر لحد تک ایسے ہی تھے اور اس مبالغہ آمیز جملہ میں اظہار جمال مصطفوی کے ساتھ ساتھ اظہار کمال ایمان صحابی بھی ہے کیونکہ اس طرح ہونا کمال محبت کی شاخ ہے جو اس باطن کے ادراک سے حاصل ہوتی ہے اور وہ ہے جس کو انسان مقام نبوت اور رسالت کے معنی سے ادراک کرتا ہے اور ان چیزوں کے ادراک سے جو اس مقام نبوت اور رسالت سے مختص ہیں جیسے علوم معارف ریاضات، معجزات، کرامات، حسن اخلاق اور سیاسیات جب انسان ان چیزوں میں تامل اور تفکر کرتا ہے تو اس کا دل ان اوصاف باطن اور ظاہرہ کی وجہ سے محبت سے لبریز ہو جاتا ہے۔“

نیز امام مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَمَا يَتَغَيَّنُ عَلَى كُلِّ مُكَلِّفٍ أَنْ يَتَعَقَّدَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَوْ جَدَّ خَلْقٍ
 بِذَنبِهِ الشَّرِيفِ عَلَى وَجْهِ لَمْ يَظْهَرِ قَبْلَهُ وَلَا يَنْغَدُ مِنْهُ فِي آدَمِيٍّ

وَسَبْرٌ ذَلِكَ مَسْبِقٌ أَنْ مَحَاسِنَ الذَّاتِ ذَلِيلٌ عَلَى مَا بَطَنَ فِيهَا مِنْ
بَدِيعِ الْأَخْلَاقِ وَجَلَالِ الصِّفَاتِ وَالْمُصْطَفَى بَلَغَ الْغَايَةَ الَّتِي
لَا تَمْتَرُ بِفِي كُلِّ مَنَ ذِيكَ. (شرح شمائل مناوی جلد ۱ صفحہ ۲۳)

”اور ان ضروری مسائل سے جو ہر مکلف پر لازم ہوئے ہیں ایک ضروری اور لازمی مسئلہ یہ بھی
ہے کہ مسلمان یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور کے بدن شریف کی خلقت کو اس طرح بنایا
کہ حضور سے پہلے اور بعد میں کسی آدمی کی خلقت اس طرح نہ ہوئی اور اس کا راز وہ ہے جو گذرا کہ محاسن
ذات اندرونی اخلاق عجیبہ اور صفات جلیلہ پر دال ہوتے ہیں اور حضور ان دونوں (ظاہری باطنی)
کمالوں میں ایسے مقام پر پہنچے کہ اس سے اوپر ترقی کا نام و نشان نہیں۔“
نیز امام محمد عبدالرؤف مناوی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس جملہ (بقول لم ار قبلہ ولا بعدہ
مثله) کی تشریح کرتے ہیں:-

وَالْمَعْنَى مَنْ أَرَادَ أَنْ يُصِفَهُ وَصْفًا تَامًا بَالِغًا فَيُعْجِزُ عَنْ وَصْفِهِ
فَيَقُولُ (لَمْ أَرِ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ) مَنْ يُسَاوِيهِ سَبْرَةٌ وَصُورَةٌ خَلْقًا
وَخُلُقًا (شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۲۸-۲۹)

”اور اس کا معنی اور مطلب یہ ہے کہ جو شخص حضور کے مکمل اور وصف تمام کے بیان کرنے کا ارادہ
کرتا ہے تو آخر عاجز آ کر یہی کہتا ہے کہ حضور سے پہلے اور حضور کے بعد میں نے کوئی ایسا نہ دیکھا جو
سیرت اور صورت، خلق اور خلق میں حضور کے مثل اور برابر ہو۔“
امام مناوی فرماتے ہیں:-

إِنْ هَذَا إِنَّمَا وَصَفَهُ عَلَى جِهَةِ التَّمْثِيلِ تَقْرِيبًا لِلطَّلَابِ وَالْأَفْكَالِ
وَصَبُّ يُعْتَبَرُ بِهِ الْوَأَصْفُ فِي حَقِّهِ خَارِجٌ عَنْ صِفَتِهِ وَلَا يَعْلَمُ كَمَالُ
خَالِهِ إِلَّا خَالِفَةً (شرح شمائل مناوی، جلد ۱ صفحہ ۳۳)

”صحابی ہند نے جو حضور کا وصف بیان کیا یہ بصورت تمثیل ہے طالب کے ذہن کی طرف نقشہ کو
قریب کرنے کے لئے ورنہ جو وصف بھی دافص حضور کے حق میں بیان کرے وہ حقیقتہً حق کی صفت
سے خارج ہیں اور حضور کا کمال حال خالق تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“

امام مناوی حضرت زید رضی اللہ عنہ کے اس جملہ فقال ماذا أحدتكم کے ماتحت فرماتے ہیں
جو انہوں نے حضور کے شمائل و فضائل کے پوچھنے والوں کے جواب میں کہا تھا:-

فَإِنْ شَاقَلَهُ لَا يُحَاطَ بِهَا وَإِنْ انْتَهَى بِهَا الْمُحَدِّثُ إِلَى الْقَضَى الْغَايَةِ
فَكُلُّ غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ فَلَا يُمَكِّنُ لِأَحَدٍ الْإِخَاطَةَ بِهَا بَلْ وَلَا
يُبْغِضُهَا مِنْ حَيْثُ الْحَقِيقَةُ وَالْكَمَالُ فَلَا دَفْعَ بِهَذَا التَّعْجِبِ مَا
وَقَعَ فِي خَاطِرِهِمْ مِنْ طَلَبِ الْإِخَاطَةِ بِهَا

(شرح شمائل للمناوی جلد ۲، صفحہ ۱۵۰، ۱۵۱)

”بے شک حضور کے شمائل کا احاطہ نہیں ہو سکتا اگرچہ محدث کتنا انتہا کو کیوں نہ پہنچے پس ہر غلو حضور کے حق میں تقصیر ہے (وہ غلو درحقیقت غلو نہیں بلکہ کمی ہے۔ مقام سید عالم اس سے برتر اور بلند و اعلیٰ ہے) تو حضور کے کل شمائل اور فضائل کا احاطہ کسی کے لئے ممکن نہیں تو حضرت زید نے سائین کے دلی خیال احاطہ اوصاف سید عالم پر تعجب کا اظہار کیا۔“

عارف امام ربانی عبدالوہاب شعرانی (متوفی ۹۷۳ھ رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:-

وَبِالْجُمْلَةِ فَإِذَا ضَافَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَةُ لَا تُخْصَى وَلَا
تُخْصَرُ (كشف الغمر جلد ۲، صفحہ ۵۱، ۵۲)

”اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف حسنہ شمار اور حصر سے خارج ہیں۔“

نیز امام شعرانی فرماتے ہیں:-

إِعْلَمَنَّ أَنَّ جَمِيعَ الْكَرَامَاتِ وَالْخَصَائِصِ الْوَاقِعَةِ فِي هَذَا الْعَالَمِ مِنْهُ
خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الدُّنْيَا لِبَيْنِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُكْمِ
الْإِضَالَةِ وَإِنْ وَقَعَ شَيْءٌ مِنْهَا لِخَوَاصِّ الْخَلْقِ فَلِذَلِكَ بِحُكْمِ
التَّجَنُّبِ فِي الْإِزْثِ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(كشف الغمر جلد ۲، صفحہ ۴۲، ۴۳ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۳)

”اس بات پر یقین رکھ کر اس عالم میں واقع ہونے والی تمام کرامات اور خصائص جب سے اللہ تعالیٰ نے دنیا کو پیدا کیا ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بحکم اصالت ثابت ہیں اور ان میں سے جو کچھ خواص خلق کے لئے واقع ہوا تو یہ حضور کی وراثت میں بحکم تابعہ اری ان کو ملا۔“

نیز امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

ثُمَّ اعْلَمَنَّ أَنَّ كُلَّ مَا مَالَ إِلَى تَعْظِيمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَتَّبِعِي لِأَخْبَرِ الْبَحْثِ فِيهِ وَلَا الْمُطَالَبَةِ بِدَلِيلٍ خَاصٍّ فِيهِ فَإِنَّ

ذَلِكَ أَذَبَ فَقُلْ مَا بَشَيْتَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَبِيلَ الْمَدْحِ لَا خَرَجَ

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳ و جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۴)

”پھر اس بات پر یقین رکھ کہ ہر (قول، فعل، تقریر، تحریر) وہ چیز جو حضور کی تعظیم کی طرف مائل ہو کسی کو لائق نہیں کہ اس میں بحث کرے اور نہ لائق ہے کہ اس جزئیہ پر دلیل خاص کا مطالبہ کرے کیونکہ یہ بلا شک و شبہ بے ادبی ہے تو جو حی چاہے حضور کے حق میں بطریق مدح بیان کر اس میں کسی قسم کا حرج نہیں صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم وجميع ما دجیه خصوصاً علی الشعرانی والنہانی۔“

(نوٹ:- یہی عبارت میری اس تالیف کا نقش اول اور سنگ بنیاد اور محرک ہے ہر مسلمان اس کو ہر وقت پیش نظر رکھے۔ مولیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے: (۱)
علامہ بیہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

فَحَقِيقَةُ فَضْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُدْرِكُهَا إِنْسَانٌ وَحَسْبُكَ
أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبِيبُ الرَّحْمَنِ وَنَبِيَّةُ جَمِيعِ الْأَكْوَانِ
فَقُلْ فِي حَقِّهِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لَا خَرَجَ عَلَيْكَ مِنْهُمَا بِالْفَتْ
فَلَنْ تَبْلُغَ مَا يَجِبُ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْأَوْصَافِ الْجَسَانِ
وَيَوْحَى اللَّهُ الْأَمَامَ الْبُوصِيرِيَّ حَيْثُ يَقُولُ
دُعْ مَا دَعَاكَ (إِلَى) فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْأَشْعَارُ الثَّلَاثَةُ مِنَ الْبُرْدَةِ. (جواہر البحار جلد ۱- صفحہ ۳)

”کوئی انسان حضور کے فضل کی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتا تجھے اس قدر کافی ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور تمام مخلوق کا نتیجہ ہیں تو حضور کے حق میں ”عبد اللہ اور رسول اللہ“ کہنے کے بعد جب بھی جتنا مبالغہ کرے تو تجھ پر کوئی الزام نہیں کیونکہ تو ہر گز ان اوصاف حسان تک نہ پہنچے گا جو حضور کے لئے ثابت ہیں۔ اللہ تعالیٰ امام بوصیری پر رحم فرمائے۔ کیا خوب فرمایا:-

۱- وما بفعله بعض الناس من النزول بقرب من المدينة والمنى الى ان يدخلها حسن وكل ما كان دخل
في الادب والاجلال كان حسنا كذا في فتح القدير۔

(ترجمہ) اور بعض لوگوں کا یہ منورہ کے قریب سواری سے اتر جانا اور پیدل چل کر مدینہ شریف میں داخل ہونا اچھا ہے اور ہر وہ
کام جو ادب و تعظیم رسول ﷺ میں داخل ہو وہ اچھا ہے اسی طرح فتح القدیر میں ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ صفحہ ۲۶۵)

ذُغَ مَا اَذْعَفَ سَمْنٍ شَرِّ قَصِيدِهِ بِرَدِّهِ وَالْجَوَائِلُ كَذَرِ بَكْلَةٍ هِيَ”۔

نیز شیخ نعمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

الَّذِي لَيْسَ قُوَّةً فِي الْكَمَالِ إِلَّا اللَّهُ وَفَهْمًا كَانَتْ فَهْمِي لَا تَخْرُجُ

عَنْ كَوْنِهَا مِنْ جُمْلَةِ مَقْدُورَاتِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

(جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۴)

حضور ﷺ ایسی ذات ہیں کہ ان سے اوپر کمال میں اللہ تعالیٰ ہی ہے جب یہ بات ہے تو جو

کمال بھی حضور کے لئے ثابت کریں وہ رب العالمین کے مقدورات سے خارج نہ ہوگا۔

امام ابوالحسن ماوردی (متوفی ۳۵۰ھ) حضور کے اخلاق کے متعلق فرماتے ہیں کہ:

لَمْ تَنْدُرْ فَتَعْدُ وَلَمْ تُخْضَرْ فَتَحْدُ (جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۹۶)

”وہ قلیل نہیں جو گنے جائیں اور ان کا حصر نہ ہو جو حد لگائے جائیں (یعنی بے شمار اور بے حد

ہیں)۔“

نیز امام ابوالحسن ماوردی (متوفی ۳۵۰ھ) حضور کے اقوال و درو جواہر کے متعلق فرماتے ہیں:-

وَلَا يَأْتِي عَلَيْهِ إِخْضَاءٌ وَلَا يَتَلَفُّهُ انْبِطْصَاءٌ۔

(جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۱۰۰)

”ندان پر احصاء شمار آتی ہے اور نہ ان تک انتہاء پہنچتی ہے یعنی نہ ان کی انتہاء ہے۔“

نیز امام ماوردی فرماتے ہیں:-

هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ هَلْ يُدْرِكُ شَاوُهُ مِنْ هَذِهِ خُدُورٌ مِّنْ فَضَائِلِهِ

وَنَبَسِيرٌ مِّنْ مُحَاسِنِهِ أَلَيْسَ لَا يُعْضَى لَهَا عَذْدٌ وَلَا يُدْرِكُ لَهَا أَمَدٌ۔

(جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۱۰۳)

”افسوس افسوس کتنی دوری ہے کیا حضور کے کمالات میں سے کسی کی غایت کا ادراک کیا جاسکتا ہے

اور آپ کے ان فضائل میں سے بعض چھوٹے موتیوں اور ان محاسن میں سے کچھ کا ادراک ہو سکتا ہے

کہ جن کے لئے عدد کا احصاء نہیں اور جن کی غایت کا ادراک نہیں۔“

شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی (متوفی ۶۳۸ھ) فتوحات شریف میں فرماتے ہیں:-

فَعَايِنَ مَا لَا يَقْبَلُ الْخَلْقُ قَلْبَهُ وَآيَذَهُ الرَّحْمَنُ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى۔

(ریلۃ المعراج جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۱۴۳)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج وہ دیکھا کہ مخلوق اس کے اندازہ لگانے پر قادر نہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی عروہ ٹھنی سے تائید کی۔“

امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) اِنَّا اَعْظَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

اِنَّ مَا يَكُوْنُ سَبَبَ الْاِسْتِحْقَاقِ فَاِنَّهُ يَقْدَرُ الْاِسْتِحْقَاقِ وَفَعَلَ الْقَدَرُ
مُتَابَهُ فَيَكُوْنُ الْاِسْتِحْقَاقُ الْحَاصِلُ بِسَبَبِ مُتَابِهِ اَمَّا الْفَضْلُ فَاِنَّهُ
نَيْجَةُ كَرَمِ اللّٰهِ وَكَرَمِ اللّٰهِ غَيْرُ مُتَابِهِ فَيَكُوْنُ تَفَضُّلُهُ اَيْضًا غَيْرُ مُتَابِهِ
فَلَمَّا ذَلْ قَوْلُهُ اَعْظَمْنَاكَ عَلٰى اَنَّهُ تَفَضَّلَ لَا اِسْتِحْقَاقَ اَشْفَرَ ذٰلِكَ
بِالدَّوَامِ وَالتَّزَايُدِ اَبَدًا

(تفسیر کبیر جلد ۷، صفحہ ۷۰۵، مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ) (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۷۵)

”بے شک وہ چیز جو سبب استحقاق ہو تو اس کا اندازہ بقدر استحقاق لگایا جاتا ہے اور بندہ کا فضل متناہی ہے تو اس کے سبب سے جو استحقاق حاصل ہوگا وہ بھی متناہی ہوگا اور بہر حال تفضیلاً عطا کرنا وہ تو کرم خداوندی کا نتیجہ ہے اور اللہ کا کرم غیر متناہی ہے تو اس کا تفضل بھی غیر متناہی ہے تو جب اللہ کے قول اِنَّا اَعْظَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ نے اس بات پر دلالت کی ہے کہ یہاں محبوب کو یہ عطیہ تفضیلاً ہے نہ کہ استحقاقاً تو اس میں یہ اشارہ ہے کہ یہ عطیہ دائمی ہے اور ہمیشہ بڑھتا رہے گا۔“ (خلاصہ یہ ہے کہ اس میں غیر متناہی عطیہ کا بیان ہے)“

نیز امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں:-

وَفَضْلُهُ اَكْثَرُ مِنْ اَنْ تُعْذَّ وَ تُخْصَى صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(تفسیر کبیر جلد ۸، صفحہ ۷۰۷، جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۱۷۶، مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ)

”حضور کے فضائل احصاء و شمار سے زیادہ ہیں۔“

نیز امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں:-

وَمُعْجَزَاتُهُ اَكْثَرُ مِنْ اَنْ تُحْصَى وَ تُعْذَّ

(تفسیر کبیر جلد ۸، صفحہ ۷۰۹، جواہر البحار، جلد ۱، صفحہ ۱۷۸)

”حضور کے معجزات احصاء اور شمار سے زائد ہیں۔“

امام عز الدین بن سلام (متوفی ۶۶۰ھ) فرماتے ہیں کہ حضور انبیاء سے افضل اور انبیاء خواص

افاضل ملائکہ سے افضل۔ تو حضور دودر دوں و مرتبوں سے ملائکہ سے افضل۔

پھر فرماتے ہیں:-

لَا يَنْفَعُ قَدْرُ بَلَكِ الرُّتَبَيْنِ وَشَرَفِ بَلَكِ اللُّوَجَيْنِ إِلَّا مَنْ فَضَّلَ
خَاتَمَ النَّبِيِّينَ عَلَى جَمِيعِ الْعَالَمِينَ

(بدلیہ سوال فی تفصیل الرسول، صفحہ ۷۷، ۷۸، مطبعہ الشرق)

”ان دونوں رتبوں اور درجوں کے قدر و شرف کو کوئی نہیں جانتا مگر وہ جس نے تمام جہانوں پر خاتم النبیین اور سید المرسلین کو فضیلت بخشی۔“

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۶۶ھ) فرماتے ہیں:-

وَأَمَّا الْمُعْجَزَاتُ غَيْرُهُ فَلَا يُمَكِّنُ حَضْرَهَا أَهَذَا

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۹۸)

”قرآن شریف کے علاوہ حضور کے بقیہ معجزات کا بھی کبھی حصر نہیں ہو سکتا۔“

امام شیخ عبدالعزیز دیرینی (متوفی ۱۲۹۳ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَضَائِلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى
وَمُعْجَزَاتُهُ وَمَنَاقِبُهُ لَا تُنْقَضَى قَبَالِغُ وَأَكْثَرُ لَنْ تُحِيطَ
بِوُضُوعِهِ وَأَيِّنَ الثَّرَيَا مِنْ يَدِ الْمُتَوَالِ نَعَمْ ذِكْرُهُ يَزِيدُ فِي الْإِيمَانِ
وَيُضَيِّقُ الْقُلُوبَ وَالْأَسْرَارَ بِأَنْوَارِ الْبُرْقَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ
مَحَبَّتَهُ مَشْرُوعَةً بِمَحَبَّتِهِ وَطَاعَتُهُ مَنُوعَةً بِطَاعَتِهِ وَذِكْرُهُ مَقْرُونًا
بِذِكْرِهِ وَنَبْعُهُ مَقْصُودَةٌ بِنَبْعِهِ الْخ. (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۰۵)

”حضور کے فضائل شمار سے زائد ہیں اور آپ کے معجزات اور مناقب اور محاسن کی انتہا نہیں
تو حضور کی تعریف میں مبالغہ کر اور زیادہ سے زیادہ بیان کر تو ہر گز ان کی وصف کا احاطہ نہیں
کر سکتا ثریا کہاں اور شامل ہونے والے کا ہاتھ کہاں ہاں حضور کا ذکر ایمان بڑھاتا ہے اور
قلوب و اسرار کو نور عرفان سے منور کرتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت کو حضور کی محبت
سے شردہ کیا اور اپنے ذکر کو ان کے ذکر سے ملایا اور اپنی بیعت کو مقصود بنایا ان کی بیعت
سے۔“

نیز امام دیرینی (متوفی ۱۲۹۳ھ) حضور کے اجابت ادعیہ کے بعض واقعات کے بعد فرماتے

ہیں:-

وَهَذَا الْبَابُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُحْصَى.

”یہ باب احصاء اور شمار سے بہت بڑا ہے۔“ (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۰۹)

امام حافظ ابوالفتح محمد بن سید الناس (متوفی ۷۷۳ھ) فرماتے ہیں:-

وَمُعْجَزَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُحْصَرَ هَا أَوْ يَجْمَعَهَا
دِينًا. (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۲۱)

”حضور کے معجزات اس سے زیادہ ہیں کہ اُن کا حصر ہو سکے یا اُن کو کوئی دفتر جمع کر سکے۔“

امام ابن الحاج (متوفی ۷۷۳ھ) حضور و حضور کے مدینہ منورہ کے متعلق فرماتے ہیں:-

فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ تُخْصَرَ فَضِيلَةُ ذَلِكَ وَلَا يُقَدَّرُ قَدْرُهَا.

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۲۸)

”کہ اس کی فضیلت کا حصر ممکن نہیں اور نہ اس کے قدر و مرتبہ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔“

امام عارف محقق عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ (متولد ۷۶۷ھ، متوفی ۸۰۵ھ) فرماتے ہیں:-

اللَّهُ حَسْبِي مَا لَا حَمْدَ مُنْتَهَى وَبِمَدْحِهِ قَدْ جَاءَ نَافِرَاتُهُ

خَاشَاءَ لَمْ تَذَرِكْ لَا حَمْدَ غَايَةِ إِذْ كُلُّ غَايَاتِ النَّهْيِ بِذَاتِهِ

(انسان کامل جلی جلد ۲، صفحہ ۷۳، مطبع مصطفیٰ الربانی قاہرہ مصر ۱۳۷۵ھ۔ جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۳۳)

”اللہ کافی گواہ ہے کہ احمد علیہ السلام کا کوئی ممتی نہیں ان کی مدح میں ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کا

قرآن آیا

خدا کی پناہ، حضور کی غایت کا ادراک نہ ہو اس لئے کہ عقول کی ہر غایت اور امتیاز سے تو حضور

کی ابتداء ہے۔“

امام عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۸۰۵ھ) فرماتے ہیں:-

وَقَوْلُهُ تَعَالَى لِلنَّبِيِّاءِ لَتُؤْمِنَنَّ بِهِمْ ذَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ لَمْ يُدْرِكُوا

الْكَمَالَاتِ الْمُحَمَّدِيَّةِ حَتَّى تَكُونَ لَهُمْ مَشْهُودَةٌ وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ

الْفَرْغَ لَا سَبِيلَ لَهُ أَنْ يُحِيطَ بِالْأَصْلِ (جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۳۷)

وَالْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْكَمَالَاتِ الْمُحَمَّدِيَّةِ كَثِيرَةٌ لَا يُحْصَى.

(جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۵۳۔ از جلی رحمہ اللہ)

”اور اللہ تعالیٰ کا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے ارشاد کہ (لَتُؤْمِنَنَّ بِهِمْ وَتَشْهَدُونَ لَهُ) تم ضرور

بالضرور میرے حبیب پر ایمان لانا اور ضرور بالضرور ان کی مدد کرنا۔“ اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے کشف سے کمالات محمدیہ کا ادراک نہیں کیا کہ ان کے سامنے ہوں اور اس کا سبب یہ ہے کہ فرغ کے لئے اس بات کا کوئی راستہ نہیں کر اصل کا احاطہ کر سکے۔“

کمالات محمدیہ میں اس قدر حدیثیں وارد ہیں کہ ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔

فَإِنَّ فِي كُلِّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِهِ الْخَلْقِيَّةِ أَسْرَارًا جَمِيلَةً وَمَعَانِي جَلِيلَةً
لَا يُمَكِّنُ شَرْحَهَا (جواب الرحار، جلد ۱، صفحہ ۲۵۵، از جلی)

”بے شک حضور کی صفات پیدا کُنشی میں سے ہر صفت میں اس قدر اسرار جلیلہ اور معانی جلیلہ ہیں کہ ان کی شرح ممکن نہیں۔“

امام عبد الکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لَا يُطِيقُ أَنْ يَرَوْهُ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ أَحَدٌ سِوَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَذَلِكَ سِرٌّ اتِّصَافِهِ بِصِفَاتِ اللَّهِ الْمُعْتَبَرُ عَنْهَا بِقَوْلٍ لَا يَعْلَمُ مَا هُوَ
إِلَّا هُوَ فَافْهَمُ (جواب الرحار، جلد ۱، صفحہ ۲۵۷)

”حضور ﷺ کو جیسا کہ میں کوئی نہیں دیکھ سکتا۔ سوائے حضور ﷺ کے اور یہی صفات خداوندی سے اتصاف کا راز ہے جو اس قول سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ اس کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ سمجھا جا۔“

وَأَنهَارُ أَوْصَافِ مُحَمَّدِيَّةٍ وَاللَّهُ لَتَجِلَّ عَنْ الْإِخْضَاءِ بِطَرِيقِ
الْخَضِرِ فَإِنَّهُ لَا يَسْتَوْفِي خَصْرَ ذَلِكَ أَخَذَ بِعِلْمٍ وَلَا إِفْرَاقِ.

(جواب الرحار از عارف جلی، جلد ۱، صفحہ ۲۵۷)

”اللہ تعالیٰ کی قسم بے شک حضور کے اوصاف بطریق شمار احاطہ سے زیادہ ہیں۔ علم اور ادراک بے کوئی ان کا حصر نہیں کر سکتا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

وَكَيْفَ يُعْصِرُهَا الْعُلَمَاءُ وَتُخَوِّضُهَا الْكُتُبُ وَهِيَ مِنْ فَوْقِ الْخَضِرِ
وَوُزَاءِ الْغَابِيَةِ وَالنَّهَائِيَةِ.

(جواب الرحار، جلد ۱، صفحہ ۲۵۸ نقلہ عن عارف جلی رحمہ اللہ تعالیٰ)

”علماء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کا کیسے حصر کریں اور کتب ان کو کیسے جمع کریں

حالانکہ وہ حصر سے زائد ہیں اور غایت اور نہایت سے وراء الورد ہیں۔“

امام نعمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد:

عَلُّوْ قُلُوْبِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَىٰ ذَرْجَةٍ لَا يُمَكِّنُ اَنْ تَنْصَوْرَهَا
عَقُوْلًا الْقَاصِرَةَ وَمَعَ ذٰلِكَ فَقَدْ اَقْرَؤْا وَاَعْتَرَفُوْا (الْاَيْمَةُ الْغَارِ لُؤْن)
بِاَنَّهُمْ لَمْ يُذْبِرْ كُوْا الْحَقِيْقَةَ الْمُحْمَدِيَّةَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلٰى
مَاهِيٍّ عَلَيْهِ عِنْدَ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ (جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۲۵۹)

”حضور کی بلندی مرتبہ اس درجہ پر ہے کہ ہمارے عقول کا سرہ کے لئے اس کا تصور ممکن
نہیں۔ اسی لئے بڑے بڑے ائمہ اور عارفوں نے اس بات کا اقرار کیا کہ ہم نے حقیقت
محمدیہ کو جیسا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے نہ پایا۔“
حضور نے قوتِ بصر سے امور دنیا و آخرت کا مشاہدہ کیا۔
وَالْاَخَادِيْثُ فِيْ هٰذَا الْبَابِ كَثِيْرَةٌ لَا تُحْصٰى۔

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۶۳ از جلی رحمہ اللہ تعالیٰ)

”اس باب میں حدیثیں بہت ہیں، ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔“
نیز حضور کے غفران کے متعلق بھی یونہی فرماتے ہیں۔ (صفحہ مذکورہ)
امام عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد:-

لَاِنَّهُ ذُو الْكَمَالِ الَّذِي لَا يَتَّهَىٰ اَنَّ الْمُنِيْنَ هُوَ ذُو الْكَمَالِ الْوَاسِعِ
الَّذِي لَا يَتَّهَىٰ وَلَا شَكَّ اَنَّهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوصُوْفٌ بِهَذِهِ
الصِّفَةِ (جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۲۶۶)

”بے شک حضور صفتِ خداوندی (متین) سے بھی متحق ہیں کیونکہ بے شک حضور صلی اللہ
علیہ وسلم غیر متناہی کمال والے ہیں اور متین کے معنی غیر متناہی کمال والا بلا شک حضور اس
صفت سے موصوف ہیں۔“

امام حمزہ الانام فخر اسلام شیخ احمد قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۹۲۳ھ) کی ایک ایمان افروز
عبارت بمع شرح محقق زرقاتی:-

(لَوْ اَعْمَلْنَا اَنْفُسَنَا فِيْ حَضْرَتِهَا لَفَنِيَ الْمَدَىٰ فِيْ ذِكْرِهَا) اِنِّى لَا تَنْهٰى
الْعَمْرُ وَفَرَّغَ فِيْ عِلْمِهَا وَلَمْ يُحِطْ بِهَا (وَلَوْ بَالِغَ الْاَوَّلُوْنَ وَالْاٰخِرُوْنَ
فِيْ اِحْصَاءِ مَنَاقِبِهِ لَعَجَزُوْا عَنْ اسْتِغْصَاءِ مَا خَبَا الْكَرِيْمُ بِهِ مِنْ

مُوَاجِبِهِ وَلَكَانَ الْمُسْلِمُ بِسَاجِلِ بَخْرِهِمَا مُقْصِرًا عَنْ خَضِرِ بَعْضِ
 فُخْرِهِمَا وَلَقَدْ صَحَّ لِمَجْتَبِيهِ (1) اَمْكَنَهُمْ (أَنْ) يَقُولُوا قَوْلًا يُقْبَلُ مِنْهُمْ
 وَلَا يَكْذِبُونَ فِيهِ كَانَ (يَتَشَدَّوْنَ فِيهِ) قَوْلُ ابْنِ الْفَارَاحِ (وَعَلَى
 تَفْسِيرِ (2) وَاصِفِيهِ لَتَعْبِهِ (3) يَفْتَنِي الزَّمَانُ وَفِيهِ مَا لَمْ يُوصَفْ وَأَنَّهُ
 لَخَلِيقٌ بِمَنْ (4) يَتَشَدَّدُ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُ الْخُنَسَاءِ الَّتِي
 شَهِدَتْ لَهَا النَّبِيعَةُ الدَّبْيَانِيَّةُ بِأَنَّهَا أَشْفَرُ النَّاسِ وَقَدْ أَسْلَمَتْ وَصَحِبَتْ
 فَمَا بَلَغَتْ كَفَّ أَمْرِي مِتَّارًا مِنْ الْمَجِيدِ إِلَّا وَالَّذِي نَالَ أَطْوَلَ
 وَلَا بَلَغَ الْمَادُخُونَ فِي الْقَوْلِ مَدْحَهُ وَلَوْ خَذَلُوا إِلَّا الَّذِي فِيهِ الْفَضْلُ
 وَلِلَّهِ ذُرُّ إِمَامِ الْفَارَقِينَ سَيِّدِي مُحَمَّدٌ دَوَّاقًا فَلَقَدْ شَفِي (5) بِقَوْلِهِ
 وَكَفَى مَا بَشَتْ قُلُوبُهُ قَالَتْ مُصْبِقٌ فَالْحُبُّ يَقْضِي وَالْمَحَابِرُ تَنْهَدُ
 وَلَقَدْ أَبْذَعَ الْإِمَامُ الْأَدِيبُ شَرَفَ الدِّينِ الْبُوصَيْرِيِّ (6) حَيْثُ قَالَ
 دَعُ مَا دَعَاكَ النَّصَارَى فِي نَبِيهِمْ
 وَأَحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِيهِ وَاخْتَكُمْ وَأَنْسُبْ إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتَ مِنْ
 شَرَفٍ
 وَأَنْسُبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِنْ عَظَمٍ فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ
 خَدٌّ فَيُعْرَبُ عَنْهُ نَاطِقٌ بِقَمٍ
 إِذْ أَوْصَاهُ لَا تُحْصَى وَقَضَائِلُهُ لَا تُسْقَضَى (يَعْنِي أَنَّ الْمَدْحَاحُونَ
 انْتَهَوْا إِلَى الْقَصَى الْغَايَاتِ وَالنِّهَايَاتِ لَا يَصِلُونَ إِلَى شَأْنِهِ (7) إِذْ لَا
 خَدَّ لَهُ وَيُحْكِي أَنَّهُ رَوَى الشُّيْخُ عَمْرُ بْنُ الْفَارَاحِ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ
 لِمَ لَا مَدْحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 أَرَى كُلَّ مَدْحٍ فِي النَّبِيِّ مُقْصَرًا وَإِنْ بَالَغَ الْمُثْنِي عَلَيْهِ وَأَكْثَرَا

1- لبعض محبيه جواهر الجواهر ج 2 ص 8

2- أي تنوع

3- في الجواهر بوصفه

4- في الجواهر أن يشد فيه

5- هذا لفظ الجواهر وفي الزرقاني كفى وشفى بقوله

6- هذا في الجواهر المواهب" الأبو صيري "وخطاه الزرقاني

7- إلى غاية

إِذَا اللَّهُ أَتَى (1) بِالَّذِي هُوَ أَهْلُهُ عَلَيْهِ فَمَا بَعْدَ مَا يَمْدُحُ الْوَرَى
 قَالَ الشَّيْخُ بَذَرَ الدِّينَ الزُّرْكَانِي وَلِهَذَا لَمْ يَصَاطِفْ فُحُولَ الشُّعْرَاءِ
 الْمُتَقَدِّمِينَ كَاتِبِي تَعَامٍ وَالْبَحْرِيَّ وَابْنَ الرُّومِيِّ مَدْحَهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مَدْحُهُ عَنْهُمْ أَصْغَبَ مَا يَحْتَاجُونَ لَهُ فَإِنَّ الْمَعَانِي
 دُونَ مَرْتَبَتِهِ وَالْأَوْصَافَ دُونَ وَضْعِهِ (2) وَكُلُّ غُلُوٍّ فِي حَقِّهِ تَقْصِيرٌ
 فَيُضِيقُ عَلَى الْبَلِيغِ مَجَالَ النِّظَمِ وَعِنْدَ التَّحْقِيقِ إِذَا اغْتَبِرَتْ جَمِيعُ
 الْأَمْدَاحِ الَّتِي فِيهَا غُلُوٌّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَنْ فُرِضَتْ لَهُ وَجَدْنَاهَا صَادِقَةً
 فِي حَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانُوا الشُّعْرَاءُ إِذَا خَافُوا
 الثَّنَاءَ عَلَى أَحَدٍ بِأَكْمَلِ الصِّفَاتِ وَصَفُوهُ بِبَعْضِ أَوْصَافِ صِفَاتِ
 الْمُصْطَفَى الْمُتَمَكِّنِ ثُبُوتُهَا لِلْمَذْهَبِ وَكَانَتْهُمْ عَلَى صِفَاتِهِ يَفْتَضِلُونَ
 لِأَنَّهُ غَايَةُ طَائِفَتِهِمْ وَإِلَى مَذْهَبِهِ كَانُوا يَفْضِلُونَ.

مواہب لدنیہ مقصد رابع وزرقانی شرح مواہب جلد ۵، صفحہ ۱۰۲ تا ۱۰۳ اور جواہر النجاشی جلد ۲ صفحہ ۸ و جلد ۲ صفحہ ۹ طبع مصر

”اگر ہم اپنے نفوس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور کرامات و فضائل کے حصر میں استعمال کریں اور خرچ کریں (تو ان کا اتمام نہ ہوگا ان کے ذکر ہی میں غایت و انتہا فنا ہو جائے گی) یعنی ان کرامات کے شمار کرنے میں عمر فنا ہو جائے گی اور ختم ہو جائے گی اور ان کا احاطہ بھی نہ ہوگا اگر سب پہلے پچھلے حضور کے مناقب کے شمار کرنے میں مبالغہ کریں تو احاطہ سے عاجز آ جائیں گے جو کچھ اللہ کریم نے اپنے مواہب سے ان کو عطا فرمائے اور حضور کے فضائل کے دیار کے کنارے پر نازل ہونے والا سید عالم کے بعض قابلِ فخر مناقب کے حصر سے بھی عاجز ہوگا اور حضور کے خمین کے لئے یہ صحیح ہے۔ یعنی ان کو یہ بات سمجھنی ہے کہ ایسا قول کریں ان سے یہ قبول کیا جائے گا اور اس میں مجموعے نہ ہوں گے یا ان کی تکذیب نہ کی جائے گی کہ ابن الفارض کا قول حضور کے حق میں پڑھیں:

”حضور کی نعمت پاک میں دافین محبوب خدا کے تنوع (یعنی انواع کثیرہ سے مدح کرنے) کے باوجود حضور کے اوصاف و فضائل ختم نہ ہوں گے اور زمانہ فنا ہو جائے گا“

1۔ سحر قولہ تعالیٰ وَ إِنَّكَ لَنَلَقِيَّ غُثِّيًّا زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۰۳۔ ۱۲ فیض غفرلہ

2۔ ای حقیقۃ صفتہ الحمیدۃ فان وصوہ بہا قصروافی حقہ ۱۲ زرقانی۔ ۱۲ ف

اور بلا شک محبوب خدا اس کے بھی مستحق ہیں کہ ان کے حق میں یہ پڑھا جائے یعنی خضاء نامی عورت کا قول پڑھا جائے جس کے لئے نابذ نے یہ گواہی دی تھی کہ وہ سب لوگوں سے شعر کہنے میں بڑھ کے ہے وہ مسلمان اور صحابی ہے

”مرد متاثر کا ہاتھ اس سجد تک نہیں پہنچا کہ جس کو حضور نے پایا بلکہ وہ بہت دور ہے اجل اور اعظم ہے قول میں ہدایت یافتہ باوجود حاذق ہونے اور تعریف کی باریکیوں کے جاننے کے محبوب خدا کی مدح تک نہ پہنچے کیونکہ جو وصف حضور میں ہے وہ ان کے بیان کردہ اوصاف سے فاضل اور اتم و اکمل ہے۔“

خدا خوش رکھے امام العارفین میرے سردار محمد وفا کو کہ انہوں نے اپنے اس شعر سے شفا بخشی اور ان کا یہ قول کافی ہے

”محبوب خدا کی مدح و ثناء میں جو مرضی آئے جو جی چاہے بیان کر تیری تصدیق کی جائے (مدح سید عالم میں کوئی قول قائل رد نہ ہوگا۔ بلکہ قائل تصدیق ہوگا) کیونکہ عارفوں کے دل والی محبوب خدا کی محبت، مبالغہ سے اور بڑھ چڑھ کر تعریف کرنے کا حکم کرتی ہے اور پیارے حبیب کے محاسن شریف اس تیری بیان کردہ وصف کے حق ہونے پر گواہی دیتے ہیں۔“

امام ادیب شرف الدین بصری نے کتنی ہی بے عیب بات کہی وہ اس طرح فرماتے ہیں

”نصارتی والی بات اپنے نبی کے حق میں نہ کہنا (محبوب خدا کو خدا نہ کہنا) پھر اس کے بعد جو مرضی آئے جو تیرا جی چاہے محبوب خدا کی مدح میں بیان کر اور نبی کے دشمن سے جھگڑا کر اور حضور کی ذات کی طرف جو شرف اور بزرگی چاہے منسوب کر۔ اور حضور کے قدرو منزلت اور رتبہ کی طرف جو عزت و عظمت اور تعظیم و رتبت چاہے منسوب کر کیونکہ حضور کے فضل کی کوئی حد نہیں۔ کوئی نہایت اور غایت و انتہا نہیں فضل محبوب خدا بے حد و بے شمار اور غیر متناہی ہے تو کوئی بولنے والا نہ ان کو بیان کر سکتا ہے اور نہ ظاہر کر سکتا ہے۔“

اس لئے کہ آپ کے اوصاف شریفہ بے شمار ہیں اور فضائل رفیعہ غیر متناہی ہیں مدح کرنے والے اگرچہ غایت اور نہایات کے اعلیٰ مرتبہ اور انتہا کو بھی پہنچ جائیں تب بھی ان کی غایت تک نہ پہنچیں گے۔ اس لئے کہ ان کی کوئی حد نہیں۔ اور یہ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ شیخ عمر بن فارض کو نیند میں دیکھا گیا تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے صراحتہ حضور کی مدح کیوں نہ کی؟ تو آپ نے جواب میں یہ شعر پڑھا۔

”میں حضور کے حق میں ہر تعریف کو کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا کتنا ہی مبالغہ سے تعریف کرے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی وہ تعریف کی ہے کہ جس کے وہ اہل حق تو (رب کی تعریف کے مقابل) مخلوق کی تعریف کی کیا مقدار؟ کیا قدر و منزلت اور اس کا کیا ٹھکانا؟“

شیخ بدرالدین زرکشی نے فرمایا اسی لئے بڑے بڑے حنفیہ میں شعراء، (جیسے ابوتام، حبیب بن اوس طائی صاحب دیوان حماسہ) (متوفی ۲۲۸ھ) اور ابو عبادہ، ولید بن حیدر سحری، ابو العباس علی بن رومی) نے آپ کی تعریف نہ کی کیونکہ ان کے نزدیک ان سب عنوانوں (جن پر رنگ نظم میں طبع آزمائی کرتے) سے مدح سید عالم والا عنوان نہایت صعب و سخت تھا۔ (اس عنوان کے لئے الفاظ و معانی کی دنیا تنگ ہے اور عقل و دہم و قیاس کا گھوڑا تنگ ہے۔ فیضی) بے شک معانی ان کے مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف بیان کردہ آپ کے حقیقی وصف سے کم ہیں، بر غلو حضور کے حق میں تقصیر اور کم ہے تو بلخ پر نظم کی جولان کا وہ تنگ ہو جاتی ہے اور از روئے تحقیق ان سب مدحوں اور تعریفوں کو جن میں دوسروں کی نسبت غلو ہے، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اعتبار کرے تو تو ان کو سچا پائے گا یہاں غلو کا نام و نشان نہ ہوگا حتیٰ کہ جب شعراء کسی کی تعریف اکمل صفات سے کرتے تو ممدوح کو حضور کی ان بعض صفات سے موصوف کرتے جن کا ثبوت ممدوح کے حق میں ہوتا ہے گویا کہ وہ ان کی صفات پر اعتماد کرتے کیونکہ یہ ان کی طاقت کی غایت ہوتی اور ان کی مدح کا قصد کرتے۔“

نیز محقق زرقاتی الشیخ الجلی کا یہ شعر نقل کرتے ہیں۔

ذَغ مَا تَقُولُ النَّصَارَىٰ فِي نَبِيِّهِمْ مِنَ الثَّغَالِي وَفُلْ مَا بَشَتْ وَاحْتَبَكُم
(زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۱۰۴)

”جو غلو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کیا (ایمن اللہ کہتا) اس کو چھوڑ کر باقی جو چاہے حضور

کے حق میں بیان کر اور نبی کے دشمن سے بھگڑا کر۔“

امام قسطلانی اصالتہ محقق زرقاتی شرماء شیخ نعمانی تھلا کرتے ہیں:-

فَلَا يَكَاذُ يَأْخُذُ الْغَدُّ مُعْجَزَاتِهِ وَلَا يَخْوَى الْحَضَرُ بَرَاهِينَهُ

(مواہب لدنیہ مقصد رابع زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۲۶، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۴)

”نہ حضور کے معجزات کا شمار ہو سکتا ہے اور نہ آپ کے براہین و دلائل کا حصر ہو سکتا ہے۔“

نیز وہی فرماتے ہیں:-

وَزَادَهُ مِنْ لَطَائِفِ التَّحْفِ وَنَفَائِيسِ الطُّرُقِ مَا لَا يُحَدُّ وَلَا يُعَدُّ.

(مواہب ذرقانی جلد ۸، صفحہ ۳۳۹، جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۳۷)

”اللہ تعالیٰ نے حضور کو بے حد اور بے شمار لطیف تحفوں اور نفیس نوادر سے نوازا۔“

عارف ربانی امام شعرانی نے فرمایا:-

وَبِالْجَمَلَةِ فَأَوْصَالُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَسَنَةُ لَا تُخْصَى وَلَا

تُخْصَرُ (كشف الغمر جلد ۲، صفحہ ۵۱-۵۲، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۶۶)

”خلاصہ یہ ہے کہ حضور کے اوصاف غیر محاط اور غیر محصور ہیں۔“

امام حافظ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۷۳ھ) حضور کی ترقی حسی بیان فرمانے کے بعد ترقی

معنوی کا ذکر کرتے ہیں:-

وَالْمَعْنَوِيُّ وَهُوَ التَّقْطُلُ مِنْ كُلِّ صِفَةٍ كَامِلَةٍ عَظِيمٍ إِلَى صِفَةٍ أُخْرَى

وَعُلُوُّ آخِرِ أَكْمَلٍ وَأَعْظَمَ وَهَكَذَا إِلَى مَا لَا غَايَةَ لَهُ.

(شرح ہمزہ، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۶۶)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ترقی معنوی یہ ہے کہ ہر صفت کاملہ اور عظیم سے ہر اس

دوسری صفت اور دوسرے عظمیٰ کی طرف منتقل ہوتا جو پہلے کی بہ نسبت اکمل اور اعظم ہے اور

اسی طرح انتقال کا سلسلہ جاری ہے جس کی کوئی غایت اور انتہا نہیں:-“

امام ابن حجر کا ارشاد:-

واعمالهم المتضاعفة له تضاعفاً يفوق الحصر لان كل عامل

يتضاعف له صلى الله عليه وسلم بحسب عمله وكذلك كل

واسطة بينه وبينه لانه الدال للكل ومن دل على خير فله مثل اجر

فاعله بكل حال يتضاعف له بحسب يتضاعف من بعده

ويضاعف للنبي صلى الله عليه وسلم بحسب يتضاعف الجميع

وهذا شيء يقصر عن ادراك كثرته العقل ثم عصر مقامه

المحمود و شفاعته العظمى في فصل القضاء ثم عصر بقية

شفاعته ثم عصر حوضه ثم عصر وسيلته وفضيلته التي يعطاها

فی الجنة مما لا تدرك غاية ولا تعد نهاية۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۷۴)

”تبیین سید عالم (ﷺ) کے اعمال حضور کے حق میں اتنا قدر تعاضف اور ازدیاد میں ہیں کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا وہ حصر سے اوپر ہیں اس لئے کہ بر عامل اپنے عمل کے مطابق حضور کے لئے دو چند کرتا ہے اور اسی طرح فریقین کے درمیان والا واسطہ کیونکہ ہر ایک کو نیکی پر دلالت کرنے والے حضور ہیں اور جو کسی عمل خیر پر دلالت کرے تو اس کے لئے بھی فاعل کی مثل اجر ہے۔ ہر حالت میں دال کے لئے مابعد کی دو چندگی کے مطابق دو چندگی ہوگی اور حضور کے لئے تمام تعاضفوں (دو چندگیوں) کے مطابق تعاضف اور ازدیاد کا پھر ہوگا۔ یہ ایسی شے ہے کہ عقل اس کی کثرت کے اور اک سے قاصر ہے پھر حضور کے مقام محمود والا زمانہ اور فصل خطاب میں شفاعت عظمیٰ والا زمانہ پھر بقیہ شفاعات والا زمانہ پھر آپ کے حوض والا زمانہ، پھر وسیلہ اور فضیلت والا زمانہ جو جنت میں عطا ہوں گے یہ ان چیزوں سے ہیں کہ جن کی غایت کا اور اک نہیں کیا جاسکتا اور جن کی نہایت کی حد نہیں لگائی جاسکتی۔“

نیز فرماتے ہیں:-

ولا شک ان علومه و معارفه متزايدة متفاوتة الى ما لا نهاية له۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۷۴)

”اور بے شک حضور کے علوم و معارف میں لامتناہی ازدیاد اور ترقی ہے لہذا ہر لحظہ زیادتی ہے۔“

نیز امام ابن حجر فرماتے ہیں:-

اجتمع فيه صلى الله عليه وسلم من خصال الكمال وصفات الجلال والجمال ما لا يحصره حد ولا يحيط به عد۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۶)

”حضور ﷺ میں اتنی کمال کی خصلتیں اور جلال و جمال کی صفات جمع ہیں بے حد اور بے شمار ہیں۔“

نیز فرماتے ہیں:-

وعلم من كلام عائشة رضى الله تعالى عنها ان كمالات خلقه صلى الله عليه وسلم لا تنهاى كما ان معانى القرآن لا تنهاى وان التعرض لحصر جزئياتها غير مقدور للبشر.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۶)

”اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کلام (کان خلقه القرآن کہ حضور کا خلق قرآن ہے) سے معلوم ہوا کہ حضور کے کمالات اخلاقیہ غیر متناہی ہیں جیسا کہ قرآن شریف کے معانی غیر متناہی ہیں اخلاق نبوی کے جزئیات کے حصر کا تعرض ایسی چیز ہے کہ انسان کی قدرت و طاقت سے خارج ہے۔“
نیز فرماتے ہیں:-

وبالجملة فقد اوتى صلى الله عليه وسلم مثلهم (۱) وزاد بخصائص لا تحصى اعلاما انه صلى الله عليه وسلم الممد لهم دائما.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۹)

”خلاصہ یہ ہے کہ حضور کو انبیاء کرام کے معجزات کی مثل معجزات بھی ملے اور اتنے خصائص ملے کہ جن کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اس بات کو بتانے کے لئے کہ حضور ہمیشہ سب انبیاء کرام کو اہل ادب سے والے ہیں۔“
نیز فرماتے ہیں:-

اعلم ان من تمام الايمان به صلى الله عليه وسلم اعتقاد انه لم يجتمع في بدن آدمي من المحاسن الظاهرة ما اجتمع في بدنه صلى الله عليه وسلم (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۹)

”جانتا چاہیے بے شک تمام اور تکمیل ایمان سے ہے یہ عقیدہ رکھنا کہ کسی آدمی کے بدن میں اتنے محاسن ظاہرہ جمع نہ ہوئے جتنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن میں جمع ہیں۔“
نیز ارشاد فرمایا:-

ومن ثم نقل القرطبي عن بعضهم انه لم يظهر تمام حسنه صلى الله عليه وسلم والا لما اطاقت اعين الصحابة النظر اليه صلى

اللہ علیہ وسلم (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۸۹)

”اور اسی لئے امام قرطبی نے بعض ائمہ سے یہ نقل کیا کہ حضور کا مکمل حسن ظاہر نہ ہوا۔ ورنہ صحابہ کرام کی آنکھوں کو آپ کی طرف دیکھنے کی طاقت نہ ہوتی۔“
نیز امام حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:-

قال تعالى وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا وروى مسلم انه صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه واجعل الحياء زيادة لي في كل خير وطلب كون الفاتحة او غيرها زيادة في شرفه طلب لزيادة علمه وترقيه في مدارج كمالاته العلية وان كان كماله من اصله قد وصل الغاية التي لم يصل اليها كمال مخلوق فعلم ان كلا من الآية الشريفة والحديث الصحيح دال على ان مقامه صلى الله عليه وسلم وكمالہ يقبل الزيادة في العلم والثواب وسانو المراتب والدرجات وعلى ان غايات كماله لاحد لها ولا انتهاء بل هو دائم الترقى في تلك المقامات العلية والدرجات السنية بما لا يطلع عليه ولا يعلم كنهه الا الله تعالى.

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۹۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۹۷۔ و جلد ۲۔ صفحہ ۱۰۰)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اے محبوب تم کہو اے رب مجھے علم میں زیادہ کر اور امام مسلم نے روایت کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی دعا میں کہتے تھے اے اللہ تعالیٰ! میری زندگی کو میرے لئے ہر خیر میں زیادہ کر اور حضور کے شرف میں زیادتی کے لیے فاتحہ یا غیر فاتحہ کا طلب کرنا حضور کی زیادتی علم اور کمالات عالیہ کے مدارج میں ترقی کا طلب کرنا ہے اگرچہ حضور کا کمال اصل سے اس غایت پر ہے کہ اس تک مخلوق کا کمال نہیں پہنچتا تو معلوم ہوا کہ آیت شریفہ اور حدیث صحیح ہر دو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ حضور کا مقام اور کمال علم اور ثواب اور تمام مراتب اور درجات میں زیادتی کو قبول کرتا ہے اور نیز اس بات پر بھی دلالت ہے کہ حضور کے کمال کی غایات کی کوئی حد نہیں اور نہ انتہا ہے بلکہ حضور ان کمالات عالیہ اور درجات رفیعہ میں ہمیشہ ترقی کر رہے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مطلع نہیں اور نہ اس کے سوا کوئی آپ کی لہ (حقیقت) کو جانتا ہے۔“

قال الشيخ الامام ابن حجر المكي اعلم ان نبينا صلى الله عليه وسلم وهو اشرف المخلوقات و اكملهم فهو في كمال و زيادة ابدا يترقى من كمال الى كمال الى ما لا يعلم كنهه الا الله تعالى (فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۱۱۱۔ الفیضی غفرلہ ۱۲)

امام ابن حجر حضور کی افضلیت کی تیسری وجہ بیان فرماتے ہیں :-

وبالمعجزات التي لا تحصر ولا تنفي

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۳۰ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۰۱)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان معجزات کی وجہ سے بھی افضل ہیں جن کا نہ شمار ہو سکتا ہے اور نہ دوتا ہو سکتے ہیں۔“

حضرت امام شیخ علی نور الدین حلبي صاحب یرة (متوفی ۱۰۳۴ھ) فرماتے ہیں :-

ليكف بمن فاق النبيين رفعة واضحي سماء لا تطاوله سما تقاصر

مدح الناس عن مدح من علا على المدح عبدالله وهو حبيب

محمد المختار حتى كانما مديح جميع العلمين يعيه.

(جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۱۹)

”تو اس ذات تک کیسے رسائی ہو سکتی ہے جو بلندی میں تمام انبیاء کرام سے سبقت لے گئے اور شرف کے ایسے آسمان ہوئے کہ بلندی ان کے حضور لسانی نہیں ظاہر کر سکتی لوگوں کی تعریفیں اس ذات کی مدح سے قاصر ہیں جو مدح سے بلند ہو گئے جو اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے حبیب ہیں حضور محمد مختار ہیں ﷺ حتیٰ کہ تمام جہان والوں کی تعریفیں ان کی رفعت کے مد نظر گویا کہ عیب ہیں۔“

امام عبدالرؤف مناوی (متوفی ۱۰۳۰ھ) اس حدیث صحیح کنت نبیاء آدم بین الروح والجسد۔ کنت اول الناس فی الخلق و آخرهم فی البعث کے ماتحت فرماتے ہیں :-

قد جعل الله حقيقته صلى الله عليه وسلم تقصر عقولنا عن

معرفتها وافاض عليها وصف النبوة من ذلك الوقت.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۱۶۱)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کو اس طرح کیا کہ ہماری عقلیں

اس کی معرفت سے قاصر ہیں اور اسی وقت سے اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ و صف نبوت کا فیضان کیا۔“
نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

ولما اجتمع فيه من كمال النخال وصفات الجلال والجمال ما لا يحصره عد ولا يحيط به حد اتنى الله عليه به في كتابه بقوله تعالى وَ إِنَّكَ لَـلْخَلْقِ عَظِيمٌ فوصفه بالعظم وزاده في الممدحة بذكر "على" المشعرة باستعلائه على محاسن الاخلاق واستيلائه عليها فلم يصل اليها مخلوق. (جواب النصار جلد ۲، صفحہ ۱۶۲)

”اور جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں کمال خصال اور صفات جلال و جمال اس قدر جمع ہوئے جو بے شمار اور بے حد ہیں تو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ان کی تعریف ان الفاظ سے کی (وَ إِنَّكَ لَـلْخَلْقِ عَظِيمٌ) اور بے شک آپ خلق عظیم کے مالک ہیں تو اللہ تعالیٰ نے حضور کے خلق کو عظمت سے موصوف کیا اور زیادتی مدح کے لئے لفظ (علی) لائے جو اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ حضور محاسن اخلاق کے اوپر بلند اور حاکم ہیں تو ان تک مخلوق نہیں پہنچی۔“
نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

وكان صلى الله عليه وسلم احسن الناس صورة وسيرة واجود الناس بكل ما ينفع مما لا يحصى كثيرة لانه تخلق بصفات الله تعالى. (جواب النصار جلد ۲، صفحہ ۱۶۳)

”اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صورت اور سیرۃ تمام لوگوں سے زیادہ حسین تھے اور ہر نفع دینے والی چیز میں تمام لوگوں سے زیادہ بخشنے والے تھے۔ جن کا بوجہ کثرت کے شمار نہیں ہو سکتا اس لیے کہ حضور صفات خداوندی کے سانچے میں ڈھلے ہوئے تھے۔“

فمعجزاته لا تحصى و حياى قرآنا

”حضور کے قرآنی معجزات کا شمار بھی نہیں ہو سکتا۔“

(جواب النصار، جلد ۲، صفحہ ۱۸۸، نقل عن المناوی)

علامہ فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ (میارہویں صدی کے امام) فرماتے ہیں:-

وانقطع عنه حس كل ملك وانسى كما ذكره ابن مسيح في
شفانہ۔ (مطالع المسرات، ج ۱ ہر البخار جلد ۲، صفحہ ۱۹۵)

”شب معراج ترقی سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت ہر فرشتہ اور ہر انسان کی حس اس
طرح منقطع ہوگئی جیسا کہ ابن سبع نے شفا میں ذکر کیا۔“
شہاب خفاجی حنفی (متوفی ۱۰۶۹ھ) کا ارشاد مقدس:-

قوله تعالى (فَأَوْتَىٰ إِيَّاهُ رَبُّهُ مَا أَوْتَىٰ) قصد تعالى انه اوحى اليه
صلى الله عليه وسلم بأسرار عجيبة بواسطة غير البشر وبغير
واسطة لا يمكن تفصيلها ولا تقدر العقول على ادراك حقائقها۔

(جواہر البخار جلد ۲، صفحہ ۲۱۱)

”اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول (فَأَوْتَىٰ إِيَّاهُ رَبُّهُ مَا أَوْتَىٰ) سے یہ ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے
حضور کی طرف اتنے اور ایسے اسرار عجیبہ بلا واسطہ وحی کئے جن کی تفصیل ممکن نہیں اور عقلیں
ان کی حقیقتوں کے ادراک سے عاجز ہیں۔“
غوث دہانغ (متوفی ۱۱۳۰ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

وقد ارتقى في النبي صلى الله عليه وسلم الى حد لا يبلغ كنهه۔

(ابریر شریف، جواہر البخار جلد ۲، صفحہ ۲۹۴)

”حضور ﷺ کا راز اس قدر بلند ہے کہ کوئی اس کی کنہ تک نہیں پہنچ سکتا۔“
نیز فرمایا:-

(وتضاء لت الفهوم) ای اضمحلت فيه صلى الله عليه وسلم (فلم
يدركه سابق) وهم الانبياء (ولا لاحق) وهم الاولياء

(ابریر شریف، جواہر البخار جلد ۲، صفحہ ۲۹۵، ۲۹۶)

”حضور ﷺ کے حق میں فہم مضاعف ہو گئے نہ حضور کو سابقین یعنی انبیاء پاسکے اور نہ لاحقین
یعنی اولیاء پاسکے۔“

امام شیخ عبدالحی تاجی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۳۳ھ) کا مقدس ارشاد:-

وما رام احد منهم بذلك بلوغ معرفة قدر الرسول الكريم ذی
القدر العظيم وما يعلمه الا الخبير العليم هيهات ان يبلغ احد من

الخلق بمقاله وان وفي بعض احوال الرسول المصطفى انما
يحمون حول الحمى ولا يلحق احد بيده السماء.

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۱۷)

”واصفین سید عالم میں سے کسی نے بھی اس بات کا ارادہ نہ کیا کہ وہ اپنی اس بیان کردہ مدح
وثناء سے رسول کریم صاحب قدر عظیم کی قدر و منزلت کی معرفت تک پہنچتا اللہ تعالیٰ خیر و عظیم
کے سوا کوئی حضور کے قدر و مرتبہ کو نہیں جانتا کتنا دوری ہے اس سے کہ مخلوق سے کوئی حضور
کے بعض احوال تک پہنچے اپنی کلام سے اگرچہ پوری کلام لائے مہاجن تو اس چراگاہ کے
ارد گرد و منڈلا رہے ہیں کسی کا ہاتھ اس بلند آسمان تک نہیں پہنچتا۔“

قال (العارف النابلسی) رضى الله عنه عند قوله (تضاءلت الفهوم
فلم يدرك منا سابق ولا لاحق) اشار رحمه الله تعالى الى خفي
سره و روحانية الاحمدية و رفع قدر صورته المحمدية اذ حقيقة
ذلك لم يدركها احد بفهمه ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما
شاء الله من ظواهر الامور دون بواطنها و جليها دون خفيها
فالفهوم كالت و العقول و قفت و تضاءلت عن درك خفي سره
ولا و قوف على حقيقته في هذه الدار بل عن فهم حقيقة الرسل
عليهم الصلوة و السلام فيكف سيدهم و امامهم صلى الله عليه
وسلم. (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۱۹)

”صاحب صلوة مشیخہ کے اس جملہ (تضاءلت الفهوم الخ) کی تشریح میں عارف نابلسی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ صاحب صلوة نے حضور کے مخفی راز اور روحانیت احمدیہ اور
صورت محمدیہ کے قدر کی رفعت کی طرف اشارہ فرمایا کیونکہ اس کی حقیقت کو کسی نے اپنی فہم
سے نہ جانا اور نہ وہاں کی کسی شے کا احاطہ کر سکتے ہیں مگر جس قدر اللہ تعالیٰ چاہے تو صرف
ظاہر اور جلی امور سے بعض کا انکشاف ہوتا ہے نہ بواطن اور مخفی امور کا۔ فہمیں تھک گئیں،
عقلیں زک گئیں اور یکمل گئیں حضور کے مخفی راز کے پانے اور اس دامن میں حضور کی حقیقت
پر مطلع ہونے سے بلکہ زل کی حقیقت کے سمجھنے سے پھر ان کے سردار اور امام کا کیا کہنا۔“
عارف باللہ تعالیٰ سید عبدالرحمن العیدروس رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۹۲ھ) فرماتے ہیں:-

ولا يعرف قدره حقيقة غير مولاہ عزوجل

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۴۰)

”اللہ تعالیٰ کے سوا حضور کے مرتبہ کو ہیچ کوئی نہیں پہچانتا۔“

نیز یہی حضرت فرماتے ہیں:-

ولولا ان الله تعالى ستر جمال صورته بالهبة والوقار لما استطاع احد النظر اليه بهذه الابصار الدنيوية الضعيفة ومن لم قال بعضهم ما ادرك الناس منه صلى الله عليه وسلم الا على قدر عقولهم البشرية فما ظهر لهم من ذلك فهو من نعمة الله عليهم ليعرفوا قدره ويعظموا امره وما خفى عليهم من امره فهو رحمة الله تعالى بهم اذ لو ظهر لهم مع عدم قيامهم بالحقوق لكان فتنة لهم والله تعالى ارسله رحمة للعالمين فكانت النعمة فيما ظهر والرحمة فيما استتر وما احسن ما قيل فيه صلى الله عليه وسلم واجمل منك لم ترقط عيني واكمل منك لم تلد النساء خلقت مبرأ من كل عيب كانك قد خلقت كما نشاء فهذا من قبيل صورته الظاهرة واما حقيقته فلا يعلمها الا الله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم لسيدنا ابي بكر رضى الله عنه والذي يعنى بالحق لم يعلمنى حقيقة غير ربي و من ثم قال سيد التابعين اويس القرني رضى الله عنه ماراى اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من النبي صلى الله عليه وسلم الا ظله فقيل ولا ابن ابي قحافة قال ولا ابن ابي قحافة. (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۴۷)

”اور اگر اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کے جمال صورت کو ہیبت اور وقار سے نہ ڈھانپتا تو کوئی ان دنیوی ضعیف آنکھوں سے حضور کو نہ دیکھ سکتا اسی لئے بعض ائمہ نے فرمایا کہ لوگوں نے حضور کا ادراک نہ کیا مگر اپنے بشری محمول کی مقدار پر وہاں سے جو ان کے لئے ظاہر ہوا وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہے ان پر تا کہ لوگ حضور کا قدر چاہیں اور حضور کے معاملہ کی تعظیم کریں اور جو کچھ حضور کے معاملہ سے ان پر مخفی ہے تو وہ ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اس

لئے کہ وہ اگر ظاہر ہو اور وہ ان کے حقوق کی رعایت نہ کر سکیں تو ان کے لئے یہ فتنہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے حضور کو رحمت للعالمین بنا کر بھیجا تو جو کچھ حضور کے معاملہ سے ظاہر ہوا وہ نعت ہے اور جو چھپا وہ رحمت ہے حضور کے حق میں کیا خوب کہا گیا ہے

”آپ سے اجمل میری آنکھ نے نہ دیکھا اور آپ سے اکمل کسی عورت نے نہ جتنا آپ پر عیب سے پاک پیدا کئے گئے گویا آپ اپنی چاہت کے مطابق پیدا کئے گئے۔“

یہ بھی آپ کی ظاہر صورت کے اعتبار سے کہا گیا ہے اور ربی آپ کی حقیقت تو وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمارے سردار حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا مجھے حقیقہ میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا اسی لئے سیدنا یحییٰ بن حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور کے اصحاب نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہ دیکھا مگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سایہ تو کہا گیا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے بھی سایہ کے علاوہ کچھ نہ دیکھا فرمایا ہاں ابو بکر نے بھی۔“

عارف عیدروس شیخ کبیر عارف باللہ تعالیٰ محمد بن احمد بنی قدس سرہ کے عالم مشاہدہ سے ایک پرکیف مشاہدہ واقعہ حاضری نقل کرتے ہیں۔ جس میں شیخ بنی سے آخر میں یہ منقول ہے:

فسمعت قائلًا يقول اذا اشتاقت الملائكة المقربون والانبياء
والمرسلون والاولياء المحبوبون الى رؤية محمد صلى الله عليه
وسلم ينزل من مقامه الاعلى عند ربه الذي لا يستطيع النظر اليه
احد في هذا المقام فتضعف انوارهم برويته وتزكو احوالهم
بمشاهدته ويعلو مكانهم ومقاماتهم ببركته ثم يعود الى الرفيق
الاعلى الخ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۲۹-۳۵۰)

”تو میں نے سنا کہ کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے کہ جب فرشتے اور انبیاء اور مرسلین اور اولیاء محبوبین حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار کا شوق کرتے ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے اس قرب خداوندی والے مقام اعلیٰ سے نزول کرتے ہیں جس میں کوئی آپ کی طرف نظر کی طاقت نہیں رکھتا تو حضور کے دیکھنے سے اُن کے انوار زیادہ ہوتے ہیں اور حضور کے مشاہدہ سے ان کے حالات کا تزکیہ ہوتا ہے اور حضور کی برکت سے ان کا مکان

اور مقامات بلند ہوتے ہیں۔ (ان کو دیدار سے نوازنے کے بعد) پھر حضور ربی اعلیٰ کی طرف مود کرتے ہیں۔“

علامہ سلیمان جل (متوفی ۱۲۰۴ھ) کا ارشاد:-

ان الفضيلة خصوصية اختص بها صلى الله عليه وسلم في دار الآخرة من المعاني العجيبة والاصاف الغريبة التي ادخرها له مولاه سبحانه وتعالى مما لا يخطر بالعقول ولا يحصل لأكابر الفحول۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۸۷)

”بے شک فضیلت ایک ایسا درجہ ہے جس سے دار آخرت میں حضور مختص ہیں یہ ایک وہ خصوصیت ہے جس کے عجیب معانی اور عجیب اوصاف ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے حضور کے لئے ذخیرہ کیا ہے اور جو عقلوں میں نہیں آ سکا اور بڑے بڑے فحول اس کو حاصل نہیں کر سکتے۔“

نیز وہی علامہ سلیمان جل فرماتے ہیں:-

ومعجزاته كثيرة وبراهينه قوية غزيرة لاتعد ولا تحصى۔

(جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۳۸۷)

”اور حضور کے معجزات کثیر ہیں اور آپ کے دلائل قویٰ ہیں بہت ہیں بے شمار اور بے حد ہیں۔“
شیخ سید عبد اللہ میر غنی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۲۰۷ھ) فرماتے ہیں:-

(فاعجز الخلاق) بما حواه صلى الله عليه وسلم من الحقائق والعلوم والدقائق وبما تجلّى به من الانوار الربانية والدقائق التي في بحرها يفرق كل بحر رائق فسيحان من خصه بما شاء من العلوم واعجز جميع خلقه بمنطوقه والمفهوم ورحم الله العارف البصري حيث قال

وتلقى من ربه كلمات كل علم في شمسهن هباء
زاخر بالعلوم يفرق في قطراتها العالمون والحكماء
وكيف لا يعجز الخلاق كله و وصفه وهو المتصف بسائر
الكمالات والمتحقق بأعلى المقامات۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۱۰)

”تو مخلوق کو عاجز کر دیا بسبب اس چیز کے کہ جمع کیا ہے اس کو حضور نے حقائق اور علوم و دقائق سے اور بسبب ان انوار ربانیہ اور باریکیوں کے جو حضور پر تجلی ہوئے اور وہ اس قدر وسیع اور عمدہ ہیں کہ تمام خالص دریا اس میں غرق ہو جائیں تو پاکی ہے اُس ذات کے لئے جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جس قدر علوم سے چاہا خاص کیا اور جس نے تمام مخلوق کو حضور کے مخلوق اور مفہوم سے عاجز کر دیا اللہ تعالیٰ عارف پھیری ۱۱۱ رحم فرمائے کیا خوب فرمایا

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے رب سے ایسے کلمات سیکھے کہ تمام علم ان کلمات کے سورج کے سامنے ڈرے ہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کا ایسا چمکتا ہوا بھرا ہوا سمندر ہے کہ جس کے قطرات میں علماء اور حکماء غرق ہو جاتے ہیں۔“
اور مخلوق کیسے حضور کی کنز اور وصف سے عاجز نہ ہو حالانکہ حضور تمام کمالات سے متصف ہیں اور اعلیٰ مقام سے محقق ہیں۔“

نیز الامام العارف باللہ تعالیٰ السید عبداللہ میر غنی رضی اللہ عنہ (متوفی ۱۲۰۷ھ) فرماتے ہیں:-

(وله تضاءلت الفہوم فلم یدرکہ منا سابق ولا لاحق) ای ولاجل کمالہ صلی اللہ علیہ وسلم وعظمتہ تضاعرت الفہوم فلم تدرك شینا من حقیقہ و تحاشرت الادراکات فلم تفہم شینا من کمال حالہ و صفہ فکل من رام شیناً من ذالک رجع خاسئ الطرف عما هنالك وکل من قصد ذوق انوارہ عاد معترفا بعجزہ و احتقارہ وکل من نوى شم تلك الرائحة الطیبة انحلت نیاتہ و عزماتہ العیبة فالکل فی بحر عجزہ و نقصہ غارق فلم یدرکہ منا سابق ولا لاحق و کیف یدرکہ من کان خلقہ القرآن و ذاته من نور ذات الرحمن و من له کل مراتب الاحسان و هو الحبيب الاکرم والمخلص من بالتجلی الاعظم یومن هنا قال بعض العارفين رحمهم اللہ اجمعین لو انکشف حقیقہ صلی اللہ علیہ وسلم للخلق لارتدوا جمیعاً اذ من کانت صفاتہ صفات الرحمن وذاتہ من نور ذات المنان و هو ۱۱۱ یدرکہ بالحواس و

العيان لا يختلف في عبوديته اثنان ومن هنا اختلف الناس في
الاديان لما ظهر لهم من تجليه في الجمادات والحيوان ولكن
سبحان الله الحنان المنان الذي حفظ من شاء من عباده بالدليل
والبرهان. وحجز من احب باليقين والعيان ■ كان
الامر كذلك فليس الى ادراكه صلى الله عليه وسلم من سبيل
بل ولا الى شمه رائحة حقيقة السيد النبيل ولكن غاية التحقيق
والادراك انه سيد المرسلين والاملاك صلى الله عليه وسلم
وما احسن قول صاحب البردة رحمه الله تعالى.

اعيا الورى فهم معناه فليس يرى للقرب والبعد فيه غير منفهم
كالشمس تظهر للعينين من بعد صغيرة وتكل الطرف من امم
وكيف يدرك في الدنيا حقيقته قوم نيام تسلوا عنه بالحلم
فمبلغ العلم فيه انه بشر وانه خير خلق الله كلهم

ومن كان هذا شأنه وصفاته كيف يمكن وصفه ونعته ام كيف
يمدح حاله وذاته ولذا لما رأى بعض الاخيار سلطان العشاق
العارف بالله سيدي عمر بن الفارض امدده الله بمدده الفانض
فقال له لم لا مدحت النبي صلى الله عليه وسلم اى بالتصريح
والا فنظمه ليس هو الا في الحضرة الالهية او المكانية النبوية
فقال رضى الله عنه

ارى كل مدح في النبي مقصر اوان بالغ المثنى عليه واكثر
اذا الله اثنى بالذى هو اهله عليه فما مقدار ماتمدح الورى
وقال ابن عطيبة الاندلسى يعنى لسان الدين رحمه الله تعالى.
مدحتك آيات الكتاب فما عسى. يثنى على عليك نظم
مديحى. واذا كتاب الله اثنى مفصلاً. كان القصور قصار كل
فصيح. فعلم بهذا انه لو بالغ الاولون والآخرين في احصاء مناقبه
لعجزوا عن استقصاء ما حياه به مولاة الكريم من مواهبه ولكان

المسلم بساحل بحرهما. مقصرا عن حصر بعض فخرها ولقد

صح لمحييه ان انشدوا فيه صلى الله عليه وسلم

وعلى تفضن واصفيه بحسنه يفنى الزمان وفيه ما لم يوصف

وانه لجدير بقول القائل فما بلغت كف امرئ متاولا

من المجد الا والذي نال اطول ولا بلغ المهلون في القول مدحه

ولا صفة الا الذي فيه افضل

وقال البدر الزركشي ولهذا لم يتعاط فحول الشعراء المتقدمين

كابى تمام والبحترى وابن الرومي مدحه صلى الله عليه وسلم

وكان مدحه عندهم من اصعب ما يحاولونه (١) فان المعانى وان

جلت فهي دون مرتبه والاوصاف وان كملت دون وصفه وكل

غلو في حقه تقصير ويضيق على البليغ النطاق فلا يبلغ الا قلامن

كثر واذا تقرر ذلك فاعلم ان من اعظم الواجبات على كل

مكلف ان يتيقن ان كمالات نبينا صلى الله عليه وسلم لا تحصى

وان فضائله وصفاته الجميلة لا تستقصى وان خصائصه

ومعجزاته لم تجتمع قط في مخلوق وان حقه صلى الله عليه

وسلم على الكمل فضلا عن غيرهم اعظم الحقوق وانه لا يقوم

بعض ذلك الا من بذل وسعه في اجلاله وتوقيره واعظامه

واستجلائه مناقبه ومآثره وحكمه واحكامه وان المادحين لجنابه

العلوي والواصفين لكماله الجلي صلى الله عليه وسلم لم

يصلوا الا الى بعض من كل لا حد لنهايته وغرض من لفيض لا

وصول الى غايته بل في الحقيقة لم يمدحوه بوصف الا بحسب

فهمهم ذلك وجلت اوصافه صلى الله عليه وسلم ان تكون

الاوراء كل ما هنالك فوصف المعجز والتقصير عم الجليل

والحقير. (جواهر البحار جلد ٢، صفحہ ٣١٠، ٣١١، ٣١٢)

”الہام حاصل ہوئے نہ سابق حضور کا ادراک کر سکے نہ لاحق یعنی کمال و عظمت محمدی کی وجہ سے نہیں کوشش کر کے صغیر و خف ہو گئیں، حقیقت محمدیہ سے ایک ذرہ کا بھی ادراک نہ کیا اور ادراکات نے (کھودا) یعنی بہت کچھ سوچا حضور کے کمال حال اور آپ کی صفت سے کچھ نہ سمجھا تو جس نے بھی آپ کے کمالات سے کچھ کے سمجھنے کا ارادہ کیا تو وہاں سے تھک آگھ والا ہو کے واپس لوٹا اور جس نے آپ کے انوار کے چمکنے کا ارادہ کیا تو وہ اپنے مجرد اختصار کا معترف ہو کر واپس لوٹا اور جس نے اس پاکیزہ خوشبو کے سونگھنے کی نیت کی اس کے ارادات اور نیات پھینک کر کھل گئے ختم ہو گئے تمام کے تمام اپنے مجر و نقص کے دریا میں فرق ہوتے ہیں۔ ہم سے کسی نے حضور کا (کما حقہ) ادراک نہ کیا نہ سابق نے نہ لاحق نے اور اس ذات کا ادراک کیسے ہو سکے جس کا خلق قرآن ہو اور جس کی ذات، ذات رحمن کے نور سے ہو اور جن کے لئے احسان کے کل مرتبے ثابت ہوں تو آپ حبیب کرم ہیں اور جلی اعظم سے مخصوص ہیں اسی لئے تو بعض عارفوں نے فرمایا: ان سب پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کھل جائے تو سب مرتد ہو جائیں گے اس لئے کہ جن کی صفیں رحمانی صفتیں ہوں اور جن کی ذات اللہ تعالیٰ کے نور سے ہو اور وہ حواس اور معاینہ سے مدد رکھوں، ان کی مجبوریات میں دو شخص اختلاف نہیں کریں گے اسی وجہ سے لوگوں نے دینوں میں اختلاف کیا جب کہ ان کے لئے اس کی تجلی سے کچھ جمادات اور حیوانات میں ظاہر ہوا لیکن اللہ حنان منان کے لئے پاکی ہے جس نے اپنے بندوں میں سے جس کو چاہا دلیل اور برہان سے محفوظ رکھا اور جس سے پیار کیا اسے یقین اور مشاہدہ کے ذریعہ سے منع کیا تو جب معاملہ ایسا ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ادراک کا کوئی چارہ نہیں بلکہ اس سید فاضل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کی خوشبو سونگھنے کی طرف بھی کوئی راستہ نہیں لیکن تحقیق اور ادراک کی غایت یہ ہے کہ حضور تمام رسولوں اور تمام بادشاہوں کے سردار ہیں صلی اللہ علیہ وسلم صاحب قصیدہ بردہ کا قول کیا ہی اچھا ہے

”آپ کے کمالات دریافت کرنے میں ساری خلقت عاجز رہ گئی پس نہیں دکھائی دیتا قرب اور بعد میں سوائے اپنے فہم کے عجز کے جیسے آفتاب کہ آنکھوں کو دور سے چھوٹا معلوم ہوتا ہے اور قریب سے دیکھو تو آنکھ کو خیرہ کر دیتا ہے اور کیونکر دریافت کرے آپ کی حقیقت دنیا میں جو قوم کہ سوتی ہے اور خواب میں تسلی کئے ہوئے ہے۔ سو علم کی رسائی تو اتنی ہے کہ وہ بشر

ہیں اور بے شک وہ اللہ کی ساری مخلوق سے بہتر ہیں۔“

تو جس کی یہ شان اور یہ صفیں ہوں ان کی نعت اور وصف کا بیان کیسے ممکن ہے یا ان کے حال اور ان کی ذات کی کیسے تعریف کی جاسکتی ہے یہی ۱۱۱ ہے کہ جب بعض اخبار نے سلطان العثاق عارف باللہ سیدی عمر ابن الفارض کو دیکھا تو کہا کیا وجہ ہے کہ آپ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح نہیں کی۔ یعنی صراحتاً ورنہ آپ کی نظم یا بارگاہ الوہیت کے حق میں ہے یا حضور کی تعریف میں تو آپ نے ان اشعار سے جواب دیا

”میں ہر مدح کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا (اپنے زعم میں) مبالغہ کرے اور بہت بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی مکاحقہ تعریف کی ہے تو اب مخلوق کی تعریف کس شمار و قطار میں؟“۔

خطیب اندلس کے بیٹے لسان الدین مرحوم نے عرض کی: (یا رسول اللہ) قرآن شریف کی آیات نے آپ کی مدح کی ہے تو اب میری مدح پر نظم آپ کے بلند مراتب کو کیسے بیان کر سکتی ہے جب کتاب اللہ نے آپ کی فصاحت سے تعریف کی ہے تو اب ہر فصیح کی غایت قصور ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ بے شک اگر اگلے پچھلے سب حضور کے مناقب کے شمار میں مبالغہ کریں تو ان کمالات محمدیہ کا شمار و احاطہ نہ کر سکیں گے جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو عطا فرمائے کمالات سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سمندر بے پید کنار کے ساحل میں غوطہ لگانے والا حضور کے بعض کمالات کے حصر سے بھی عاجز رہے گا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے محبوبوں کو یہ زیب دیتا ہے کہ حضور کے حق میں یہ شعر پڑھیں:

”حضور کے حسن کے بیان کرنے میں تقفن و اصفین کے باوجود بھی زمانہ فنا ہو جائے گا اور حضور کے اوصاف بیان نہ ہوں گے بیشک آپ شاعر کے اس قول کا مصداق ہیں کسی مرد طالب مجد (بزرگی) کی ہتھیلی اس مقام تک نہ پہنچی کہ جس مقام مجد کو حضور ﷺ نے پایا حضور میں جو صفت ہے اس کے بیان تک تعریفی ہدیہ بھیجنے والے نہ پہنچ سکے۔“

بدر زکشی نے فرمایا اسی لئے بڑے بڑے حقد میں شعراء جیسے ابوتام اور سحری اور ابن روی نے حضور کی مدح میں غور و خوض نہ کیا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح ان کے نزدیک سخت ترین مرادات سے بھی کیونکہ معافی کہتے بڑے کیوں نہ ہوں وہ حضور کے مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف اگرچہ مکمل ہوں وہ حضور کے وصف سے قاصر ہیں اور جتنا غلو ہو وہ حضور

کے حق میں تقصیر ہے (مدح سید عالم ﷺ) میں بلخ پر کر بند تک ہو جاتا ہے تو وہ بلخ کثیر سے صرف قلیل تک پہنچتا ہے اور جب یہ بات ثابت ہو چکی تو اسے مخاطب! یقین کر کہ ہر مکلف پر یہ واجب پڑے واجبوں سے ہے کہ اس بات پر یقین کرے کہ حضور کے کمالات بے شمار اور حضور کے فضائل اور صفات جلیلہ بے انتہا ہیں اور حضور کے خصائص اور معجزات قطعاً کسی مخلوق میں جمع نہ ہوئے اور حضور کا حق چھوٹے تو چھوٹے بڑوں کا ملوں پر اعظم حقوق سے ہے ان حقوق بنویہ سے بعض کو بھی ادا نہ کر سکے گا مگر وہ جو حضور کی تعظیم و توقیر عظمت میں اور حضور کے مناقب و آثار اور حکم و احکام بیان کرنے میں اپنی کھل کوشش خرچ کرے گا اور بے شک حضور کی مدح کرنے والے اور حضور کے کمال کی تحریف کرنے والے نہ پہنچے مگر کل سے بعض کی طرف حضور ﷺ کے کمالات کی نہایت کی کوئی حد نہیں اور کثیر سے صرف قلیل تک پہنچے اور آپ کی غایت تک پہنچنا نہیں ہو سکا بلکہ حقیقت میں انہوں نے جس وصف سے مدح کی وہ اپنے فہم کے اعتبار سے کی ہے اور حضور کے اوصاف اس سے بلند و بالا ہیں کہ ان سب کا احاطہ کر لیا جائے تو بجز اور قصور کا اعتراف و اقرار چھوٹی بڑی وصف سب کو عام و شامل ہے۔“

نیز فرماتے ہیں:-

و اذله صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة ما لم يوجد في
غيره منها مثقال حبة من خردل بل ولا مقدار جوهر فرد من الرمل
بل في الحقيقة هو الدال على مولى الموالى

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۱۳)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اتنے فضائل و کمالات ہیں کہ ان میں سے رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں نہیں بلکہ ریت کے نیلے سے ایک دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں نہیں بلکہ حقیقت میں مولى الموالى پر وہ دال ہیں۔“

اللهم صل على سيدنا محمد عرش رحمانيتك المستوى عليه

ذات ربوبيتك (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۱۳۔ از میر غنی)

”اے اللہ ہمارے سردار محمد کریم پر درود بھیج جو تیری رحمانیت کے عرش ہیں جن پر تیری ذات ربوبیت مستوی ہے۔“

امام غزالی رحمہ اللہ کا ارشاد:-

اعلم من شاهد احواله صلى الله عليه وسلم من عجائب اجوبته
فى مضائق الاسئلة وبدائع تدبيراته فى مصالح الخلق ومحاسن
اشاراته فى تفصيل ظاهر الشرع الذى يعجز الفقهاء والعقلاء عن
ادراك اوائل دقائقها فى طول اعمارهم لم يبق له ريب ولا
شك فى ان ذالك لم يكن كسبا بحيلة تقوم بها القوة البشرية
بل لا يتصور ذالك الا باستمداد من تائيد سماوى وقوة الهية.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۶)

”یقین کر کہ جس نے حضور کے احوال کا مشاہدہ کیا (مثلاً سخت سوالوں میں عجیب جوابات
دینا اور مصالح خلق میں شاندار تدبیریں اور اظہار شریعت کی تفصیل میں ایسے حسین و جمیل
اشارات، کہ فقہاء و عقلاء ان کے دقائق کے اوائل کے ادراک سے تمام عمر عاجز رہے تو ان
احوال نبویہ کے مشاہدہ کرنے والے کو اس بات کا یقین ہوگا اور ذرہ برابر شک نہ رہے گا کہ
یہ کمالات کسی حیلہ و تدبیر سے کسب نہیں کئے گئے کہ جن کے حصول کی طاقت کسی بشر کو ہو بلکہ
یہ تو صرف تائید سماوی اور قوت الہیہ کا فیضان ہے۔“
شیخ احمد صاوی کا مقدس ارشاد:-

فعلم ادم لم يعجز الا الملائكة وعلمه صلى الله عليه وسلم

اعجز الاولين والآخرين۔ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۳)

”علم آدم علیہ السلام نے تو صرف ملائکہ کو عاجز کر دیا اور حضور کے علم نے تو اولین و آخرین
کو عاجز کر دیا (صلی اللہ علیہ وسلم)“
نیز ارقام فرمایا:-

(وله تضائلت الفہوم فلم يدركه منا سابق ولا لاحق) ای

تصاغرت افہام الخلاق عن ادراك حقيقة النبى صلى الله عليه

وسلم لذلك قال عليه الصلوة والسلام لا يعلمنى حقيقة غير

ربى وهذا معنى قول البوصيرى رحمه الله

اعياء الورى فهم معناه فليس

نُورِي لِلْقُرْبِ وَالْبَعْدِيهِ غَيْرِ مُنْفَعِمٍ

لذلک عللہ بقولہ فلم یدرکہ منا سابق ولا لاحق ای معشر
المخلوقین من اول الزمان الی الآخرة فلم یقف له احد علی
حقیقۃ فی الدنیا واما فی الآخرة فتدرک حقیقۃ صلی اللہ علیہ
وسلم لکشف الحجاب عن الخلاق۔ (جواب السائل جلد ۳، صفحہ ۳۳)

”افہام خلائق حضور کی حقیقت کے ادراک سے عاجز رہے۔ اسی لئے نہ سابق نے اس کا
ادراک کیا، نہ لاحق نے یعنی خلقت کے ذہن حقیقت نبوی کے ادراک لئے چھوٹے واقع
ہوئے، اسی لئے حضور نے فرمایا ہے۔ ”میری حقیقت کو میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا۔“
اور امام ابو صیری کے اس شعر اعیا الوری کا معنی بھی یہی ہے یعنی حضور کی حقیقت کے فہم نے
مخلوق کو عاجز کر دیا تو قرب و بعد میں سوائے اپنے فہم کے کچھ دکھائی نہیں دیتا اسی لئے
صاحب صلوة نے ”فلم یدرکہ منا“ الخ اس کو مغل کیا یعنی اول زمان سے لے کر آخر
تک گروہ مخلوق سے کوئی دنیا میں آپ کی حقیقت پہ واقف نہیں ہاں آخرت میں آپ کی
حقیقت کا ادراک ہوگا اس لئے کہ اس وقت مخلوق سے حجابات دور کر دیے جائیں گے۔“
نیز شیخ عارف باللہ احمد صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم احتوی علی صفات جمالیۃ ظاہرۃ
وباطنۃ لا تدخل تحت حصر وصفات جلالیۃ کذلک وقد
تبحر فی ذلک العارفون قدیمہا وحديثا کحسان (۱) وکعب من
الصحابۃ والبوصیری والبرعی ولم یقفوا له صلی اللہ علیہ وسلم
علی حد وبالجملة فیکفینا فی جماله وجلاله قول اللہ تعالیٰ وَ
إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ وتفصیل
ذالک تعجز القوی عن ادراکہ قال البوصیری

وکیف یدرک فی الدنیا حقیقۃ

قوم نيام تسلوا عنه بالحلم

(جواب السائل جلد ۳، صفحہ ۳۸ عن الصاوی)

۱۔ من الحسن علی وزن فلان غیر منصرف ومن الحسن علی وزن فعال منصرف مرقات جلد ۱۔ صفحہ ۲۱۱
(معارف ص ۱۵۳) وقمہ الفیسی عرقلہ۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اتنے صفات جمالیہ ظاہرہ و باطنیہ پر مشتمل ہیں کہ جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور اسی طرح صفات جلالیہ کے مالک ہیں۔ شرح سید عالم میں اگلے پچھلے عارفوں نے جیسے حضرت حسان صحابی اور حضرت کعب صحابی اور امام بصری و برقی نے بہت کوشش کی تعقیق و تبحر کیا لیکن انہیں حضور کا کوئی حد و کنارہ نظر نہ آیا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمیں حضور کے جمال و جلال میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول مبارک کافی ہے۔ (وَإِنَّكَ تَعْلَىٰ عِلِّيِّينَ عَظِيمٍ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا رَحْمَةٌ لِّلْعَالَمِينَ) ان کی تفصیل توئی کو اس کے ادراک سے عاجز کر دیتی ہے۔ امام بصری نے فرمایا ہے (وکیف یتدرک) الخ اس کا ترجمہ گزر چکا ہے۔“

شیخ امام عارف صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد:-

وتعداد معجزاته صلى الله عليه وسلم لا تحيط بها الصحائف قال

البوصري رضى الله عنه

ان من معجزاتك العجز عن وصفك اذ لا يحده الاحصاء

كيف يستوعب الكلام سبحانك وهل تنزج البحار الدلاء

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۴۲)

”صحیفے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کی تعداد کا احاطہ نہیں کر سکتے امام بصری نے فرمایا: بے شک یہ بھی آپ کے معجزات سے ہے کہ آپ کے وصف سے عاجزی ہے کیونکہ احصاء اس کی حد بندی نہیں کر سکتی کلام کیسے آپ کے خصائل شریفہ کو گھیر سکے کیا ذول سمندروں کو خشک کر سکتے ہیں۔“

عارف صاوی آیہ مبارکہ (وَأَمَّا بِرَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ فَحَدِّثْ)، (إِنَّا أَغْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ) (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ) وحدیث شریف (انا سید ولد آدم) ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وهذه الكمالات ترجع الى كمال صورته وكمال معناه صلى الله

عليه وسلم وهو غاية لا تدرك (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۴۲)

”یہ کمالات آپ کے کمال صورت کی طرف رجوع کرتے ہیں اور آپ کا کمال معنی جو آپ کی غایت ہے اس کا ادراک نہیں ہو سکتا۔“

امام ابوالعباس تہانی قاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

اما لحقيقة المحمدية فهي في هذه المرتبة لا تعرف ولا تدرك

ولا مطمع لاحد في نيلها في هذا الميدان ثم استاثرت باللباس
من الانوار الالهية واحتجبت بها عن الوجود فهي في هذا
الميدان تسمى روحا بعد احتجابها باللباس وهذا غاية ادراك
النبيين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا المحل ويقفون ثم
استاثرت باللباس من الانوار الالهية واحتجبت بها عن الوجود
فهي في هذا الميدان تسمى روحا بعد احتجابها باللباس وهذا
غاية ادراك النبيين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا
المحل ويقفون ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية اخرى
وبها سميت عقلا ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية اخرى
فسميت بسببها قلبا ثم استاثرت باللباس من الانوار الالهية
اخرى فسميت بسببها نفسا ومن بعد هذا ظهر جسده الشريف
صلى الله عليه وسلم والاولياء مختلفون في الادراك لهذه
المراتب فطائفة غاية ادراكهم نفسة صلى الله عليه وسلم وفي
ذلك علوم واسرار ومعارف وطائفة فوقهم غاية ادراكهم قلبه
صلى الله عليه وسلم ولهم في ذلك علوم واسرار ومعارف
اخرى وطائفة فوقهم غاية ادراكهم عقله صلى الله عليه وسلم
ولهم في ذلك علوم واسرار ومعارف اخرى وطائفة وهم
الاعلون بلغوا الغاية القصوى في الادراك فادركوا مقام روحه
صلى الله عليه وسلم وهو غاية ما يدرك ولا مطمع لاحد في
درك الحقيقة في ماهيتها التي خلعت فيها وفي هذا يقول
ابريزيد غصت لجة للمعارف طالبا للوقوف على عين حقيقة النبي
صلى الله عليه وسلم فاذا بينى وبينها الف حجاب من نور لو
دنوت من الحجاب الاول لاحتقرت به كما تحترق الشعرة اذ
القيت في النار وكذا قال الشيخ مولانا عبدالسلام في صلاحته وله
تضاء لت الفهوم فلم يدركه منا سابق ولا لاحق وفي هذا يقول

اویس القرنی رضی اللہ عنہ لسیدنا عمر وسیدنا علی رضی اللہ
عنہما لم تریا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ظلہ قال ولا
ابن ابی قحافة قال ولا ابن ابی قحافة فلعلہ غاص لجة المعارف
طالبا للوقوف علی عین الحقیقة المحمدیة فقیل لہ هذا امر عجز
عنہ اکابر الرسل والنیین فلا مطمع لغيرہم فیہ۔

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۱)

”بہر حال حقیقت محمدیہ تو اس کا اس مرتبہ میں عرفان اور ادراک نہیں ہو سکتا اور نہ کسی کے لئے یہ امید ہے کہ اس کو اس میدان میں پالے پھر وہ حقیقت محمدیہ انوار الہیہ کے لباسوں سے پوشیدہ ہوگئی اس وجہ سے وہ وجود سے بھی محجوب ہوگئی تو اس کا نام اس میدان میں روح ہے نبیوں اور رسولوں اور قطبوں کے ادراک کی غایت بس یہی ہے۔ حضرات اس محل تک پہنچتے ہیں پھر رک جاتے ہیں۔ پھر وہ حقیقت محمدیہ دوسرے انوار الہیہ کے لباسوں سے مستور ہوئی اور اس وجہ سے اس کا نام عقل ہوا پھر وہ دوسرے انوار الہیہ کے لباسوں سے ملبوس ہوئی تو اس وجہ سے اس کا نام قلب ٹھہرا پھر اور انوار الہیہ کے لباسوں سے ملبوس ہوئی تو اس کا نام نفس رکھا گیا اس کے بعد آپ کا جسد شریف ظاہر ہوا صلی اللہ علیہ وسلم تو اولیاء کرام ان مراتب کے ادراک میں مختلف ہیں تو ایک گروہ اولیاء وہ ہے جس کے ادراک کی غایت حضور کا نفس کریم ہے علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اس بارے میں بہت سے علوم و اسرار و معارف ہیں اور ایک گروہ اولیاء ان سے فوقیت میں ہے، ان کے ادراک کی غایت حضور کا قلب انور ہے اور ان کے لئے اس بارے میں بہت سے دوسرے علوم و اسرار و معارف ہیں اور ایک گروہ ان سے بھی بلند ہے ان کے ادراک کی غایت حضور کی عقل شریف ہے ان کے لئے اس بارے میں بہت سے دوسرے علوم و اسرار و معارف ہیں اور ایک گروہ وہ ہے جو سب سے بلند ہے جو ادراک کے انتہائی مقام پر پہنچا، انہوں نے حضور کی روح کے مقام کا ادراک کیا بس یہی انتہائی چیز ہے جس کا ادراک کیا جاتا ہے اور کسی کو اس بات کی محبت نہیں کہ وہ حقیقت کا اس ماہیت میں ادراک کر سکے کہ جس میں اس کی خلقت ہوئی اسی بارے میں ابو یزید (بسطامی) نے فرمایا حقیقت نبویہ کے چشمہ کو طلب کرنے کی غرض سے میں نے معارف کے گہرے سمندر میں غوطہ لگایا تو اچانک میرے اور اس کے درمیان ہزار

نورانی حجابات تھے اگر میں ان حجابوں سے حجابِ اوّل کے قریب ہوتا تو اس کی وجہ سے ایسے
 جل جاتا جیسے آگ میں پال جل جاتا ہے اور اسی طرح شیخ مولانا عبد السلام نے اپنے درود
 میں کہا کہ ولہ نضاء لت الفہوم الخ (کئی بار اس کا ترجمہ گذرا) اسی بارے میں اولیس
 قرنی نے سیدنا عمرو سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا تھا کہ تم نے تو صرف حضور کا ظہر پاک
 دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ ابو بکر نے بھی صرف غل دیکھا ہے؟ کہا ہاں انہوں نے بھی
 صرف غل دیکھا ہے، شاید اولیس قرنی نے چشمہ حقیقت کی واقتیت کرنے کے لئے
 معارف کے گہرے سمندر میں غوطہ لگایا ہو اور ان سے کہا گیا ہے کہ یہ ایسا معاملہ ہے کہ جس
 سے بڑے بڑے رسول اور انبیاء عاجز آ گئے تو کسی دوسرے کی کیا مجال۔“
 قطب تہانی قاسی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث (وضع یدہ بین کتفی) نقل کرنے کے بعد فرماتے
 ہیں:-

وهذا كان في زمن النبوة رفع الله عنه الحجاب واداه ما ادرجه
 الله له في الحقيقة المحمدية من كنوز المعارف والعلوم
 والاسرار التي لا يحاط بساحلها ولا ينتهي الى غايها۔

(جواہر النجاء جلد ۳، صفحہ ۵۲)

”اور یہ (یہ قدرت کا پینچہ پھانسا) زمانہ نبوت میں تھا اللہ تعالیٰ نے حضور سے حجابات اٹھائے
 اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ میں درج کیا ہوا تھا معارف، علوم، اسرار کے خزانوں
 سے جن کے ساحل کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس کی غایت تک رسائی وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ
 نے اپنے حبیب کو دکھا دیا۔“
 حضور ﷺ کے علم غیب کے متعلق لکھا:

الاعبار كثيرة متواترة حتى لا يحكد ان يوتاب فيها احد من
 المسلمين (جواہر النجاء جلد ۳، صفحہ ۵۳ عن العارف التجاني)

ان النبوة والرسالة لا تكون الا عن تجلي الهی ولو وضع اقل
 قليل منه على جميع ما في كورة (1) العالم كله لذابت كلها لنقل
 اعبانه وسطوة سلطانه۔ (جواہر النجاء جلد ۳، صفحہ ۵۳ عن المتطب التجاني)

لیس فی الامکان اشرف و اکمل و اعلى واجمل من هذه الصورة
المعلومة الكونية وهى الحقيقة المحمدية عليها من الله افضل
الصلوة وازكى السلام۔ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۵ عن الطب التجانی)
ثم انها فى حقيقتها لا تدرك ولا تعقل (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۶)
الذى لا يدركه دارك ولا يلحقه لاحق وصفه بكونه لا علم
لاحد به من الموجودات اصلا الا للحق سبحانه وتعالى وفى هذا
يقول بعض العارفين ماعرف قدر محمد صلى الله عليه وسلم الا
الله تعالى (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۵۹)

”حدیثیں بہت ہیں متواتر ہیں یہاں تک کہ کوئی مسلمان ان میں شک نہ کرے گا۔“
”بے شک نبوت اور رسالت تجلی الہی ہے اور اگر اس نبوت و رسالت سے اقل قلیل تمام عالم
پر رکھ دیا جائے تو اس کے بوجھ کے ثقل اور دبدبہ سلطانی کی وجہ سے وہ سب کا سب تحلیل
جائے۔“

”اس صورت معلومہ کوئی حقیقت محمدیہ سے اشرف، اکمل، اعلى، واجمل صورت کا ہونا امکان
میں نہیں اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے افضل درود اور پاکیزہ سلام ہوں۔“
”حقیقت محمدیہ کا نہ ادراک ہو سکتا ہے اور نہ اسے سمجھا جاسکتا ہے۔“

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے ہیں کہ نہ پانے والا ان کو پاسکتا ہے اور نہ لاحق ہونے والا
انہیں لاحق ہو سکتا ہے۔ حضور کا وصف بیان کیا اس طرح کہ موجودات سے کوئی حضور کو نہیں
جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے اسی بارے میں بعض عارفوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ کی قدرو
منزلت کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی نے نہ پہچانا۔“

قطب عارف تہجائی فاضل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

واما مقام سرہ صلى الله عليه وسلم فلا مطمع لاحد فى دركہ
والفرق بين مقام سرہ وروحہ وعقلہ وقلبہ ونفسہ فاما مقام سرہ
صلى الله عليه وسلم فهى الحقيقة المحمدية التى هى محض
النور الالهى التى عجزت العقول والادراكات من كل مخلوق
من الخاصة العليا عن ادراكها وفهمها هذا معنى سرہ صلى الله

علیہ وسلم ثم البست هذه الحقيقة المحمدية لباساً من الانوار الالهية واحتجبت بها عن الوجود فسميت روحاً ثم تنزلت بلباس آخر من الانوار الالهية فكانت بسبب ذلك تسمى عقلاً ثم تنزلت بلباس من الانوار الالهية الاخر واحتجبت به فسميت بذلك قلباً ثم تنزلت بلباس من الانوار الالهية واحتجبت به فكانت بسبب ذلك نفساً (تنبيه شریف) اعلم انه لما خلق الله الحقيقة المحمدية اودع فيها سبحانه وتعالى جميع ما قسمه لخلق من فيوض العلوم والمعارف والاسرار والتجليات والانوار والحقائق بجميع احكامها ومقتضياتها ولوازمها ثم هو صلى الله عليه وسلم الى الآن يترقى في شهود الكمالات الالهية مما لا مطمع فيه لغيره ولا تنقضي تلك الكمالات بطول ابد الآباد۔

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۶۵)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام برز کو پانا کسی کے بس کی بات نہیں حضور کے مقام بر، مقام روح، مقام عقل، مقام قلب، مقام نفس میں فرق یہ ہے کہ مقام سر تو حقیقت محمدیہ ہے جو محض نور الہی ہے ہر مخلوق سے خاص خاص کے بھی محمول و ادراک اس کے پانے اور نبھنے سے عاجز ہیں۔ یہ معنی ہے حضور کے برز کا پھر یہ حقیقت محمدیہ انوار الہیہ کے لباس سے لبوس ہو کر وجود سے محبوب ہو گئی تو اس کا نام روح رکھا گیا پھر اور انوار الہیہ کے لباس سے لبوس ہو کر اس نے تنزل کیا تو اس وجہ سے اس کا نام عقل ہوا پھر اور انوار الہیہ کے لباس سے اس نے تنزل کیا اور اسی سبب محبوب ہو گئی تو اس کا نام قلب ہوا پھر اور لباس انوار الہیہ سے اس نے تنزل کیا اور اس وجہ سے محبوب ہوئی تو اس سبب سے اس کا نام نفس ہوا۔“

”جان لے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ کو پیدا کیا تو اس میں وہ تمام چیزیں ودیعت رکھیں جو انہی مخلوق میں تقسیم کی ہیں جیسے علوم، معارف، اسرار، تجلیات، انوار، حقائق کے فیوضات، بمع ان کے جمیع احکامات مقتضیات اور لوازمات کے، حضور ﷺ اب تک کمالات الہیہ کے شہود میں ترقی کر رہے ہیں جس میں غیر کے لئے کوئی مطمع نہیں اور نہ طول مدت سے یہ کمالات ختم ہونے والے ہیں۔“

نیز فرماتے ہیں:-

ثم انها فى نفسها اى الحقيقة الاحمدية غيب من اعظم غيوب
الله تعالى فلم يطلع احد على ما فيها من المعارف والعلوم
والاسرار والفيوضات والتجليات والمسح والمواهب
والاحوال العلية والاخلاق الزكية فما ذاق منها احد شيئا ولا
جميع الرسل والنبيين۔ (جواب البحر جلد ۳، صفحہ ۶۵، ۶۶)

”پھر بے شک حقیقت محمدیہ فی نفسہا ایک غیب ہے اعظم غیب اللہ سے تو اس حقیقت میں جو
معارف اور علوم و اسرار اور فیوضات، تجلیات، عطائیں، بخششیں اور احوال علیا اور پاکیزہ
اخلاق ہیں، ان پر کوئی مطلق نہیں اور نہ اس سے کسی نے کسی چیز کو چکھا اور نہ تمام رسولوں اور
نبیوں نے۔“

قطب تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فهو عند ربه صلى الله عليه وسلم فى غاية لا يمكن وصول غيره
اليها ولا يطلب معها من غيره زيادة او افادة يشهد لذلك قوله
سبحانه وتعالى وَكَسُوْفُ يُحْطِيْكَ رَبِّكَ فَتَرَفُى وهذا العطاء وان ورد
من الحق بهذه الصفة السهلة الماخوذ القرية المحتد فان لها غاية
لاتدرك العقول اصغرها فضلا عن الغاية التى هى اكبرها فان
الحق سبحانه وتعالى يعطيه من فضله على قدر سعة رغبته
ويفيض على مرتبة صلى الله عليه وسلم على قدر خطوته
ومكانته عنده وما ظنك بعطاء يرد من مرتبة لا غاية لها وعظمة
ذلك العطاء على قدر تلك المرتبة ثم يرد على مرتبة لا غاية
لها ايضا وعظمته على قدر وسعها ايضا فكيف يقدر هذا العطاء
وكيف تحمل العقول سعته ولذا قال سبحانه وتعالى وَكَانَ قَوْلُ
اللّٰهِ عَنِيتَ غَفِيْمًا۔ (جواب البحر جلد ۳، صفحہ ۶۷)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے رب کے ہاں ایسے مقام پر جلوہ گر ہیں کہ کسی غیر کا اس کی
طرف پہنچنا ناممکن ہے اس کے ہوتے ہوئے غیر سے زیادتی اور افادہ کا سوال نہیں کیا جاسکتا

اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول کو اسی دیتا ہے (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ سَرَّةً بِكَ فَاَتَرْتَهُ) اللہ تعالیٰ عنقریب آپ کو (اے حبیب!) اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے اور یہ عطا اگرچہ حق تعالیٰ کی طرف سے اس صفت سہلہ قریبہ قویہ کے انداز میں وارد ہوئی ہے تو بے شک اس کے لئے ایسی غایت ہے کہ عقول اس سے اصغر کا بھی اندازہ نہیں کر سکتے چہ جائیکہ اس کی غایت کا جو اکبر ہے اس کا اندازہ کر سکیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اپنے حبیب کو اپنی ربوبیت کی فراخی کی مقدار پر عطا کرے گا اور حضور کے مرتبہ پر فیضانِ حضور کی قدر و منزلت کے انداز پر عطا کرے گا تیرا اس عطا پر کیا گمان ہے جو ایسے مرتبہ سے وارد ہو جس کی کوئی غایت نہیں اور اس عطا کی عظمت اس مرتبہ کے مقدار پر ہے پھر وارد بھی ایسے مرتبہ پر ہو کہ جس کی غایت نہیں اور اس کی عظمت اس کی وسعت کی مقدار پر ہے تو اب اس عطا کا کیسے اندازہ لگایا جاسکتا ہے؟ عقلیں اس کی فراخی کی کیسے تحمل ہوں اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اے حبیب! اللہ تعالیٰ کا آپ پہ بہت بڑا فضل ہے۔“

شیخ نور الدین الجزار رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ومن اراد استقصاء افعال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحوالہ واحوالہ وکمالہ ومعجزاتہ وجعل البحر له مداً والاشجار الاغلاہ وامدہ اللہ بعمر بحیث یفنی الاقلام والمراد لفنیہ ولم یبلغ ذلک لان فضل اللہ تعالیٰ واسع ومواہبہ جزیلۃ وقد اسبغ علی نبیہ منہما ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر۔ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۹۳)

”اور جو شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے افعال، اقوال، احوال، کمالات، معجزات کے حصر و شمار کا ارادہ کرے اور ان کے لیے سمندر کو سیای کرے اور درختوں کو قلمیں اور اللہ تعالیٰ اس کو اتنی لمبی عمر عطا فرما دے کہ فضائل سید عالم کے احاطہ میں قلمیں اور سیای ختم ہو جائے تو یہ دونوں ختم ہو جائیں گی لیکن آپ کے فضائل کا احاطہ نہ ہو سکے گا (بلکہ ایک باب بھی بند نہ ہوگا) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے اور اس کے عطیات بہت ہیں اور اللہ نے ان دونوں (فضل و مواہب) سے اپنے نبی کو اتنا عطا فرمایا کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں اس کا خیال گزرا۔“

امام بدرالدین حسن بن عمر بن حبیب طبری (متوفی ۷۷۹ھ) فرماتے ہیں:-

یا راغباً فی حصر فضل محمد ﷺ اخفض علیک **■ ■ ■** یحصر
ان قلت مثل الرمل او مثل الحصى او مثل قطر الغيث قلنا اکثر
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۹۹)

”اے فضل سید عالم کے حصر و شمار میں رغبت رکھنے والے، اپنے پرآسانی و نرمی کر کیونکہ حضور
کے فضائل کا شمار نہیں ہو سکتا اگر تو کہے کہ ریت کے ذروں کے برابر یا سنگ ریزوں کے
برابر، یا بارش کے قطرات کے برابر۔ ہم کہیں گے آپ کے فضائل اس سے بھی زیادہ ہیں۔“
نیز وہی امام بدرالدین فرماتے ہیں:-

واحسن (اللہ تعالیٰ) مخاطبته فی سورة نون ووعدہ فیہا باجر
غیر ممنوع ولا ممنون والئی علیہ ثناء یعجز ان یحملہ رسول
النسیم۔ وبالغ فی التمجید والتاکید بقولہ تعالیٰ (وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُفِّی
عَظِیمِ) (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۰۰)

”اللہ تعالیٰ نے سورۃ نون میں حضور سے بہترین باتیں کیں اور اسی میں حضور سے اجر غیر
منقطع کا وعدہ کیا اور حضور کی ایسی تعریف کی کہ نسیم کا قاصدا سے اٹھا نہیں سکتا اور اللہ تعالیٰ
نے حضور کی بزرگی بیان کرنے اور تاکید کرنے میں اپنے اس قول (وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُفِّی
عَظِیمِ) سے مبالغہ کیا۔“ (۱)
نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

لا یحصر الخاطر اوصافها ولو انار الفکر تہیہ وکیف لا واللہ
ذوالعرش اذا دہ احسن نادیہ تفصیل تفصیلہ لا ینتہی ابدایا ذا
الولاء فخذ اوصافہ جملاً (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۰۵)

”دل ان کے اوصاف کا حصر نہیں کر سکتا اگرچہ فکر اس کو روشن کرنا اختیار کرے اور حصر کیے
ہو سکے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہترین ادب سکھایا حضور کی فضیلت کی تفصیل کبھی انتہا کو
نہ پہنچے گی اے صاحب والا جملاً حضور کے اوصاف بیان کر۔“
نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

ایا من یروم الحصر من نصت احمد افق فهو بحر لا تعد جواهره
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۰۷)

”اے تعریف احمد کے حصر کا ارادہ کرنے والے ہوش میں آؤ وہ ایسا سمندر ہے جس کے
جواہر بے شمار ہیں۔“
نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

واتحفه من الظاهرة والباطنة بما لا يحصر ولا يحصى
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۱۱)

”اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو اتنی ظاہری باطنی نعمتوں کے تحفے دیئے کہ جن کا حصر و احصاء
نہیں ہو سکتا۔“
نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

وسما الى رتب هناك يحار في اوصافها فكر البليغ الحاذق
ومن له فضل اياديه لا تحصى وهل تحصى درارى النجوم
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۱۲)، (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۱۵)

آیات حق حار کل مورخ فی حصرها ومحدث قصاص
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۲۲)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے بلند مرتبوں کی طرف پرواز کر گئے کہ جن کے بیان کرنے
میں بلیغ حاذق کا لکھ چکر اجاتا ہے۔“

آپ صاحب فضل کے قوی اور نعمتوں کا شمار نہیں ہو سکتا۔ کیا روشن ستاروں کا شمار ہو سکتا ہے؟
آپ کے معجزات اتنے ہیں کہ ان کے حصر و شمار میں ہر مورخ، محدث اور قصاص حیران
ہو گیا۔“

والا قلام لا تحصر ما له صلى الله عليه وسلم من التفضيل.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۳۱)

لله ما افضله مرسل حاز علو ما حصرها لا ينال
يا طالب حصرا لو صف منه انت من ذا الذي يحصى الحصى او الرمال
(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۳۲)

وبالجملة فالادلة على فضله لا تعد ولا تحصر نعم نعم المقفی

لیس تحصی وتلخیص المقالة فيه اجدر و فضل البحر لم یدر که

وصف و الموح منه لیس یحصر (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۳۶)

”قلیس آپ کی فضیلت کو نہیں بیان کر سکتیں“ سبحان اللہ! اللہ تعالیٰ نے حضور کو کیا افضل

رسول بنایا کہ آپ اتنے علوم کے جامع ہوئے کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا اے وصف سید دو عالم

کے حصر کے طالب! رک جا کون ہے جو سنگ ریزوں اور ریت کے ذرات کا شمار کر سکے۔“

”خلاصہ کلام یہ ہے کہ آپ کی فضیلت کے دلائل بے حدود ہیں جب مقفی علیہ الصلوٰۃ

والسلام کی نعمتوں کا شمار نہیں ہو سکتا تو بات کو مختصر کرنا ہی لائق ہے وصف فضل سمندر کا ادراک

نہیں کر سکتیں اور اس کی موجوں کا شمار نہیں ہو سکتا۔“

نیز وہی امام بدرالدین فرماتے ہیں:-

واتبع السلف الصالح فی تعظیمہ و بالغ کما بالغوا فی اجلالہ

وتکریمہ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۴۳)

اذ قلت فی مدحک ما قلته وهو قليل من كثير جزيل فاقبله منی

وانلتی به جائزۃ حائزۃ للجميل فضلك لا یحصره واصف ان

الدراوی حصرها مستحیل (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۴۶)

”اے مخاطب! حضور کی تعظیم میں سلف صالحین کی تابعداری کر اور تو بھی حضور کی تعظیم و تکریم

میں مبالغہ کر جیسے انہوں نے مبالغہ کیا۔

جب میں نے (یا رسول اللہ) آپ کی مدح میں کہا جو کچھ کہا حالانکہ وہ کثیر سے قلیل ہی ہے تو

اے قبول فرما کر جامع طویل علیہ فرمائیں وصف بیان کرنے والا آپ کے فضل کا حصر نہیں

کر سکتا روشن ستاروں کا حصر ناممکن ہے۔“

امام مقرر فرماتے ہیں:-

لیس لمجدہ حد ولا طرف (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۵۳)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بزرگی کی نہ کوئی حد ہے اور نہ کوئی کنارہ۔“

ابن تیمیہ لکھتا ہے:-

واختصہ علی (من بین) اخوانہ المرسلین بخصائص تفوق

التعداد اما بعد فان الله هدانا بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
واخرجنا به من الظلمات الى النور وآتانا ببركة رسالته وبمن
سفارته خير الدنيا والآخرة. وكان من ربه بالمنزلة العليا التي
تفاصرت العقول والالسنه عن معرفتها ونعتها وصارت غايتها من
ذاك بعد التناهي في العلم والبيان الرجوع الى عيها وصمتها.

(الصارم المسلول صفحہ ۲، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۹۹)

”سب رسولوں سے اللہ تعالیٰ نے حضور کو ایسے خصائص سے مختص و ممتاز کیا جو شارب سے زائد
ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں حضور کے طفیل ہدایت عطا فرمائی اور حضور کے صدقہ سے
اندھیروں سے نور کی طرف نکالا اور حضور کی رسالت کی برکت اور سفارت کی سعادت کے
سبب ہمیں اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت کی بھلائی عطا کی حضور اپنے رب کے ہاں ایسے بلند
مقام پر فائز ہیں کہ عقول اور زبانیں اس کی معرفت اور نعمت سے قاصر ہیں علم و بیان میں انتہا
تک پہنچنے کے بعد انجام یہ ہوا کہ خاموشی اور عجز کی طرف رجوع ہوا۔“

نیز ابن تیمیہ نے لکھا:-

اوجب الله من تعزيره وتوقيره (ونصره) بكل طريق وايتاره
بالنفس والمال في كل موطن وحفظه وحمايته من كل مؤذ.

(الصارم المسلول صفحہ ۲، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۹۹)

نیز لکھا:

لانا نسفك اللماء ونبلذ الاموال في تعزير الرسول وتوقيره
ورفع ذكره واطهار شرفه وعلو قدره

(صارم مسلول، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۴۳)

”ہر طریق سے اللہ تعالیٰ نے حضور کی تعظیم و تکریم واجب کی ہے ہر جگہ پر جان و مال قربان
کرنا واجب کیا ہے اور ہر موذی و گستاخ سے آپ کی حفاظت لازم و ضروری قرار دی ہے۔“
”ہم مسلمان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تکریم و تعظیم میں اور آپ کے ذکر کو بلند کرنے
میں اور آپ کے شرف اور بلندی مرتبہ کو بیان کرنے میں اپنا خون بہاتے ہیں اور اپنے
اموال خرچ کرتے ہیں۔“

نیز لکھا ہے:-

ان الله فرض علينا تعزير رسوله وتوقيره وتعزيره ونصره ومنعه
وتوقيره واجلاله وتعظيمه وذلك يوجب صون عرضه بكل
طريق بل ذلك اول درجات التعزير والتوقير.

(الصارم المسلول، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۳۴)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے ہم پر حضور کی تعظیم، توقیر، تکریم، غرّت، رکاوٹ اور اجلال و اکرام
فرض کیا ہے اور یہ چیز اس بات کو واجب کرتی ہے کہ ہر صورت و ہر طریق حضور کی ناموس
عزت کی حفاظت کی جائے بلکہ یہ تعظیم کے درجات سے اول درجہ ہے۔“
نیز لکھا:-

فقيام المداحة والثناء عليه والتعظيم والتوقير له قيام الدين كله و
سقوط ذلك سقوط الدين كله.

(الصارم المسلول، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۳۵)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح و ثناء اور آپ کی تعظیم و توقیر کے قیام سے توکل دین کا قیام ہے
اور اس مدح و تعظیم نبوی کے سقوط سے کل دین کا سقوط ہے۔“

امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کچھ معجزات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وغير ذلك من المعجزات والآيات البينات التي لاتعد ولا تحصى

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۵۱)

”اور اس کے علاوہ اور بہت سے معجزات ہیں جو بے حد و عدد ہیں۔“

عارف نابلسی فرماتے ہیں:-

(لقول ام المؤمنين) كان خلقه القرآن وللشيخ الاكبر قدس الله

سرفہ من ابيات يشير بها الى قولها

انا القرآن والسبع المثاني روح الروح لارواح الاواني

فواذی عند محبوبی مقیم یناجیہ وعند کم لسانی

الى آخره

”حضرت عائشہ کا فرمان ہے کہ حضور کا خلق قرآن ہے شیخ اکبر نے اپنے ابیات میں اس قول

کی طرف اشارہ کیا میں قرآن ہوں اور سچ مثنیٰ (سورۃ قاحی) ہوں اور ادائی کی روح نہیں بلکہ روح کی روح ہوں میرا دل تو میرے محبوب کے ہاں قیام پذیر ہو کے اس سے سرگوشی کر رہا ہے اور تمہارے پاس تو میری زبان ہے۔“

والغرض من ذلك ان السالكين كيفما كانوا وان بلغوا الى اعلى المقامات وارفع الدرجات لا يمكنهم الوصول بالسعي الى العين المحمدية والتحقيق بالحقيقة الاحمدية فان دون فهم ذلك غرط الفتاد فضلا عن التحقيق به في مرتبتي الوجود والايجاد

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۰۱)

”غرض اس سے یہ ہے کہ سالکین جیسے بھی ہوں اور اگرچہ اعلیٰ مقامات اور بلند درجات پر پہنچ جائیں انہیں عین محمد یہ تک پہنچنا اور حقیقت احمدیہ سے تحقق ناممکن ہے کیونکہ اس حقیقت کے فہم سے پہلے خط قیاد ہے یعنی خاردار درخت پر ہاتھ پھیرنا ہے جو بہت ہی دشوار ہے نارسائی کے بارہ میں یہ عربی کی ضرب المثل ہے جب فہم ناممکن تو وجود ایجاد میں اس سے تحقق کیسے ہو سکتا ہے۔“

امام ابن حجر کی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

وفاق عليها بكمالات لا تحصى مفصلة ومجملة.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۲۸)

”ان پر حضور اتنے کمالات سے فوقیت لے گئے کہ جن کا نہ تفصیلی شمار ہو سکتا ہے نہ اجمالی۔“

امام ابن حجر کی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

والفضائل التي لا تحصى والشمال التي لا يمكن ان تستقصى -
فبالغ واكثر لن تحيط بوصفه واين الثريا من يد المتناول

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۳۰)

لہم بزل مترقيا فيها الى ما لا نهاية له. (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۳۳۶)

”حضور ﷺ کے فضائل کا احصاء نہیں ہو سکتا اور آپ کے شائل کا اختتام ناممکن ہے اسے مداح مصطفیٰ حضور کی تعریف میں مبالغہ کر اور زیادہ سے زیادہ حضور کی تعریف کر تو ہرگز حضور کے وصف کا احاطہ نہیں کر سکے گا بھلا ثریا تک کیسے ہاتھ پہنچ سکتا ہے۔“

”حضور ہمیشہ غیر متناہی کمالات میں ترقی کر رہے ہیں۔“

علامہ شامی کے جتھے احمد عابدین شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لا يمكن وصفه لقصور العبارة عنه قال الامام السبكي في آخر

تأنيده يخاطبه صلى الله عليه وآله وسلم

واقسم لو ان البحار جميعها مدادى واقلامى لها كل غرطة

لما جئت بالمعشار من الآيات التى تزيد على النجوم المنيرة

ولقد ابدع سيد المداح الشرف البوصيرى بقوله فى مدحه صلى

الله عليه وآله وسلم

ان من معجزاتك العجز عن وصفك اذ لا يحده الاحصاء

حيث جعل من بعض معجزاته صلى الله عليه وآله وسلم العجز

عن الاحاطة بكل فرد من اوصافه التى اختصه الله تعالى بها من

الاخلاق الكريمة والفضائل الجسيمة والاصناف البالغة اقصى

ما يمكن للبشر الرقى اليه فهى لا حد لها باعتبار انه صلى الله

عليه وآله وسلم لا يزال يترقى فى مراتب القرب فى الحياة وبعد

الممات وفى المواقف وفى الجنة الى ما لا نهاية له ولا انقضاء

قال (احمد عابدين) عند قوله (ابن حجر) (وصاحب الشمانل

التي لا يمكن ان تستقصى) صلى الله عليه وآله وسلم -

فبالغ واكثر لن تحيط بوصفه وابن الثريا من يد المتناول

كما روى عن العارف السراج عمر بن الفارض رضى الله عنه انه

رؤى فى النوم فقيل له لم لا مدحت النبى صلى الله عليه وآله

وسلم بنظم صريحا فقال

ارى كل مدح فى النبى مقصرا وان بالغ المثنى عليه واكثر

اذ الله اثنى بالذى هو اهله عليه فما مقدار ما تمدح الورى

قال فى المواهب ورحمه الله ابن الخطيب الاندلسى حيث قال

مدحتك آيات الكتاب فما عسى

بُنی علی علیاک نظم مدیحی واذا کتاب اللہ اثنی مفصحا
 کان القصور قصار کل فصیح فلو بالغ الاولون والآخرون فی
 احصاء مناقبه وخصائصه لعجزوا جمیعا عن استقصاء ما حباه
 مولاه الکریم من مواهب الاحمدیة واخلقه المحمدیة وصفاته
 المصطفویة وما مثل من اراد احصاء فضائله صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم بمدحه الا کمثل انسان مد یدہ لیتناول الثریا بها و ابن
 الثریا من ید المتناول ولذا قال بعض العارفین کما فی اوائل
 شرح الشفا لعلی القاری (جلد ۱ صفحہ ۵۹ علی ہاشم - نیم الریاض فیضی)
 الخلق عرفوا اللہ تعالیٰ وما عرفوا مُحَمَّدًا صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ۔

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۳۹-۳۵۰)

و ظہر لہ من الْمُعْجَزَاتِ الْجَلِيلَةِ مَا لَا يُخْصَى

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۶۹- از شامی مذکور)

” عبارت کے قصور کی وجہ سے حضور کا وصف ناممکن ہے امام سبکی اپنے قصیدہ تائیہ کے آخر میں
 حضور کی خدمت میں عرض گزار ہیں: (اللہ کی قسم) اگر تمام سمندر میرے لئے سیاحی
 ہو جائیں اور تمام درخت میرے لئے رقلیمیں ہو جائیں اور حضور کی تعریف لکھتا رہوں سمندر
 اور درختوں کی قلمیں ختم ہو جائیں گی لیکن یا رسول اللہ! آپ کے ان فضائل کا دسواں حصہ بھی
 بیان نہ ہوگا جو روشن ستاروں سے زائد ہیں۔

سید المداح امام بوسری نے کیا خوب کہا:-

بے شک یہ بھی یا رسول اللہ! ﷺ آپ کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے کہ آپ کے اوصاف
 میں سے صرف ایک وصف کے بیان سے بھی عاجزی ہے احصاء آپ کی ایک وصف کو بھی نہیں گھیر سکتا۔
 امام بوسری نے حضور کے بعض معجزات میں سے ایک یہ معجزہ بیان کیا کہ آپ کے ان اوصاف سے
 ایک فرد کا احاطہ بھی ناممکن ہے کہ جن سے اللہ تعالیٰ نے حضور کو خاص کیا اخلاقی کریم ہوئے فضائل
 جمید ہوئے اور ایسے اوصاف کثیر ہوئے کہ جن تک انسان کی انتہائی ترقی ہے پھر وہی فضائل
 و کمالات غیر محمد و دار بے حد ہیں اس اعتبار سے کہ حضور ہمیشہ حیات دنیاوی میں بعد پردہ پوشی کے اور
 موقف میں اور جنت میں ان مراتب قرب میں ترقی کر رہے ہیں جن کی نہ انتہا ہے نہ اختتام۔ پھر احمد

عابدین نے امام ابن حجر کے اس قول ”صاحب الشماائل“ الخ (حضور ان شامائل کے مالک ہیں جن کا شمار ناممکن ہے) کے ماتحت لکھا حضور کی تعریف میں مباخذ کر تو ہر گز حضور کے وصف کا احاطہ نہ کر سکے گا ثریا تک قناتول کا ہاتھ کیسے پہنچ سکتا ہے جیسا کہ امام ابن القاری سے مروی ہے کہ ان کو نیند میں دیکھا گیا تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے صراحتہً نظم میں حضور کی مدح کیوں نہیں کی تو جواب دیا کہ میں ہر مدح کو حضور کی شان میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا مباخذ کرے اور زیادہ بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے شایان شان مدح کی ہے تو مخلوق کی مدح کا کیا ٹھکانا۔ مواہب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن الخطیب اندلسی پر رحم کرے کیا ہی اچھا کہا جب قرآن شریف کی آیات آپ کی مدح ہیں تو میری مدح یہ نظم آپ کی بلندی کی کیسے تعریف کر سکے اور جب کتاب اللہ نے فصاحت سے تعریف کی تو اب ہر فصیح کی غایت قصور ہی ہے اور اگر اولین و آخرین حضور کے مناقب اور خصائص کے شمار کرنے میں مباخذ کریں تو سب کے سب آپ کے ان مواہب احمدیہ اور اخلاق محمدیہ اور صفات معظویہ کے شمار کرنے سے عاجز آجائیں گے جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو عطا فرمائے ہیں اس شخص کی مثال جو حضور کی مدح سے حضور کے فضائل کے احاطہ کا ارادہ کرتا ہے اُس انسان جیسی ہے جس نے اپنے ہاتھ کو لمبا کیا تاکہ ثریا کو پالے حالانکہ کہاں ثریا (کہکشاں) اور کہاں اس کا ہاتھ۔ اسی لیے بعض عارفوں نے فرمایا جیسا کہ شرح شفا للقاری کے اوّل میں ہے۔ ”خلق نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا لیکن حضور کو نہ پہچانا۔“ حضور کے اتنے معجزات ظاہر ہوئے کہ جن کا شمار نہیں اور آپ کے طویل معجزات بے حساب ظاہر ہوئے۔“

شامی مذکور حضور ﷺ کی کف شریف کے متعلق لکھتے ہیں:-

قَالَ الْعَلَامَةُ الذَّوَوْدِيُّ وَلَقَمَرِي لَقَدْ كَانَ لِهَذَا الْكَفِّ الشَّرِيفَةِ
صِفَاتٌ جَمِيلَةٌ لَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْحَضَرِ وَالْعَبْدِ وَمُعْجَزَاتٌ كَبِيرَةٌ
خَارِجَةٌ عَنِ الْحَدِّ كَمَا هُوَ مُفَرَّزٌ وَمَغْلُومٌ لِلْأَوْلِيَاءِ وَالْمُخْصُومِ.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۷۱۷)

شَانَ رَسُولٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاهٌ عَظِيمٌ وَجَاهٌ جَسِيمٌ وَقُدْرَةٌ

لَا يُقْدَرُ: (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۹۲۔ از میر غنی)

”علامہ داؤدی نے فرمایا مجھے اپنی عمر کی قسم حضور کی ہتھیلی شریف کی اتنی صفات جلیلہ ہیں جو عمر

اور شمار سے باہر ہیں اور اتنے معجزات کثیرہ ہیں جو بے حد ہیں جیسا کہ یہ بات ہر موافق

و مخالف کے نزدیک مسلم ہے حضور کی شان عظیم ہے مرتبہ جسیم ہے قدر و منزلت کا کوئی اندازہ نہیں لگایا جاسکتا ہے۔

ابن زلمکانی رحمہ اللہ تعالیٰ چند معجزات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْخَوَارِقِ الَّتِي لَا تُحْصَى.

(جواہر البحار، جلد ۳، صفحہ ۱۲۰)

”حضور ﷺ کے معجزات بے شمار ہیں۔“

کمال الدین ابن زلمکانی فرماتے ہیں:-

وَإِذَا تَأَمَّلْتَ عَظَمَهُ (۱) الْمُعْجَزَاتِ لِلْأَنْبِيَاءِ وَجَدْتَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ كُلِّ وَاحِدَةٍ وَأَحْسَنَ وَأَبْلَغَ وَلَا يَلِيْقُ بِهِدِهِ الْعُجَالَةُ اسْتِيفَاءُ ذَلِكَ فَلَوْ قَبِيتِ الْآيَاتُ فِي خَضِرٍ مَنَاقِبِهِ وَقُضَائِلِهِ وَخَصَائِصِهِ لَقَبِيتُ وَلَمْ يَتَلَخَّ الْقَائِلُ نِهَايَةَ ذَلِكَ مِمَّا قَدَّرَهُ النَّاسُ حَقَّ قَدْرِهِ وَلَا عَرَفُوا مِنْهُ إِلَّا ظَاهِرًا مِنْ خَيْرِهِ دُونَ حَقِيقَةِ أَمْرِهِ.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۲۷)

هَذَا الَّذِي لَوْ أَرَدْنَا حَضَرَ مُعْجَزِهِ وَفَضْلِهِ انْقَطَعَتْ مِنْ ذُوْنِهِ الْكَلِمُ.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۲۹)

”اور جب تو انبیاء کرام کے اکثر معجزات میں غور و فکر کرے گا تو ان کی طرح بلکہ ان سے احسن و ابلغ حضور کے لئے بھی پائے گا اس مختصر رسالہ میں ان سب کا احاطہ ناممکن ہے اگر ایام حضور کے مناقب، فضائل، خصائص کے حصر کرنے میں فنا ہو جائیں تو فنا ہو جائیں گے قائل ان کی انتہا تک نہ پہنچے گا لوگوں نے کما حقہ حضور کی قدر نہ کی اور لوگوں نے نہ پہچانا مگر حضور کی خبر سے صرف ظاہر کو، نہ حضور کے امر کی حقیقت کو یہ ایسی ذات ہیں کہ اگر ہم ان کے معجزات اور فضائل کے حصر کرنے کا ارادہ کریں تو ان کے حصر سے پہلے کلمات کی دنیا ختم ہو جائے گی۔“

امام عبد اللہ یافعی فرماتے ہیں:-

زَانِثٌ مَقَامًا تَرَى أَقْدَامَ النُّقُولِ فِي سِرِّهِ وَتَصِلُ أَفْهَامُ الْإِفْكَارِ فِي

جَلَالِهِ وَتَخَضُّعِ رِقَابِ الْأَوْلِيَاءِ لِهَيْبَتِهِ وَتَلَهُّلِ أَسْرَارِ السَّرَائِرِ لِيُفِي
 بَهَائِهِ وَتَلَهُّشِ أَبْصَارِ الْبَصَائِرِ لِأَشْعَةِ أَنْوَارِهِ لَا تُسَامِتُهُ (۱) طَائِفَةُ
 الْمَلِكَةِ الْكَرُوبِينَ وَالرُّوحَانِيَّةِ وَالْمُقَرَّبِينَ إِلَّا خَشَتْ (۲) ظُهُورُهَا
 عَلَى هَيْبَةِ الرَّائِعِ تَعْظِيمًا لِقَدْرِ ذَلِكَ الْمَقَامِ وَنَشِجَتْ اللَّهُ عِزُّ
 وَجَلَّ بِأَنْوَاعِ التَّقْدِيرِ وَالتَّزْيِينِ وَسَلَّمَتْ عَلَى أَصْلِ ذَلِكَ الْمَقَامِ
 وَيَقُولُ الْقَائِلُ إِنَّهُ لَيْسَ فَوْقَهُ إِلَّا عَرْشُ الرَّحْمَنِ يَتَحَقَّقُ النَّاطِرُ إِلَيْهِ
 أَنَّ كُلَّ مَقَامٍ لَوْ أَصِلَ أَوْ حَالٍ لِمَجْدُوبٍ أَوْ سِرٍّ لِمَحْبُوبٍ أَوْ عِلْمٍ
 لِعَارِفٍ أَوْ تَصَرُّفٍ لَوْلِيٍّ أَوْ تَمَكُّنٍ لِمُقَرَّبٍ مَبْدُوءٍ وَمُؤَبَّلَةٍ وَجُمْلَتُهُ
 وَتَفْصِيلُهُ وَكُلُّهُ وَبَعْضُهُ وَأَوَّلُهُ وَآخِرُهُ فِيهِ اسْتَقَرَّ وَمِنْهُ نَشَأَ وَغَنَى
 صَدَرَ وَبِهِ كَمُلَ فَمَكُنْتُ مُدَّةً لَا اسْتَطِيعُ النَّظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ طَوُفْتُ
 النَّظَرَ إِلَيْهِ وَمَكُنْتُ مُدَّةً لَا اسْتَطِيعُ أَنْ أُسَامِتَهُ ثُمَّ طَوُفْتُ مُسَامِتَهُ
 وَمَكُنْتُ مُدَّةً لَا اسْتَطِيعُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهِ ثُمَّ بَعْدَ مُدَّةٍ عَلِمْتُ بِمَنْ فِيهِ
 فَبَإِذَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۹۸، ۱۹۹)

”میں نے ایسا مقام دیکھا کہ عقول کے اقدام اس کے راز میں پہنچتے ہیں لکروں کے افہام
 اس کے جلال میں گمراہ ہو جاتے ہیں اولیاء کی گردنیں اس کی ہیبت سے جھک جاتی ہیں اور
 رازوں کے راز اس کے حسن میں غافل ہو جاتے ہیں اور بصائر کی آنکھیں اس کے انوار کی
 شعاعوں سے دہشت زدہ ہو جاتی ہیں جب مقرب فرشتوں کا گردہ اس کے مقابل ہوتا ہے تو
 ان کی کمر اس مقام کی تعظیم کرنے کے لئے رکوع کرنے والے کی شکل و صورت پر ٹیڑھی
 ہو جاتی ہیں اور انواع تقدیس سے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرنے لگتے ہیں اور اس مقام والے
 پر سلام بھیجنا شروع کر دیتے ہیں اور کہنے والا کہتا ہے کہ اب اس کے اوپر عرشِ رحمن ہے اور
 اس کی طرف نظر کرنے والا اس بات کا یقین کر لیتا ہے کہ واصل کا ہر مقام یا مجذوب کا ہر
 حال یا محبوب کا ہر راز یا عارف کا ہر علم یا ولی کی ہر تصرف یا مقرب کی ہر قدرت اس کا مبدا
 اور منتهی، جملہ اور تفصیل اور کل اور بعض اور اول، آخر اس میں قرار پذیر ہے اسی سے پیدا ہوا

اور اسی سے ظاہر ہوا اور اسی سے مکمل ہوا تو میں وہاں اتنی مدت ٹھہرا کہ اس طرف دیکھنے کی طاقت نہ رکھتا تھا پھر میں نے نظر کو اُٹھ دیکھنے کا طوق ڈالا اور ایک مدت تک ٹھہرا رہا اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ اس کے مقابل ہوں پھر میں بالقابل طوق ڈالے رہا اور ایک مدت تک ٹھہرا رہا میں اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ یہ جانوں کہ اس میں کون ہیں پھر ایک مدت کے بعد میں نے جانا کہ اس میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
امام محقق عبدالکریم جلی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وَأَمَّا كَمَالُهُ الْحَقِيقِيُّ الَّذِي قَدْ حَبَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ فَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُذْرَكَ لَهُ غَوْرٌ أَوْ يُعْرَفَ لَهُ غَايَةٌ إِذْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَحَقِّقًا بِجَمِيعِ الْأَخْلَاقِ الْإِلَهِيَّةِ قَالٌ وَقَدْ أَوْزَدْتُ ذَلِكَ صِفَةً صِفَةً وَاسْمًا اسْمًا فِي كِتَابِنَا الْمَوْسُومِ بِالْكَمَالَاتِ الْإِلَهِيَّةِ فِي الصِّفَاتِ الْمُخْتَصِمَةِ. (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۱۵)

”اور حضور ﷺ کا کمال حق جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو عطا فرمایا ہے وہ اس سے بلند و بالا ہے کہ اس کی گہرائی کا ادراک کیا جائے یا اس کی غایت کو جانا جائے اس لئے کہ حضور جمیع اخلاق الہیہ سے متحقق تھے امام جلی نے فرمایا میں نے اس سے ایک ایک صفت اور ایک ایک اسم کا ذکر اپنی کتاب ”کمالات الالہیہ فی الصفات الحمدیہ“ میں وارد کیا۔
امام محقق عبدالکریم جلی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:-

(مُكَارِمُ أَخْلَاقِهِ) وَهِيَ لَا تُحْصَى كَثْرَةً بَلْ وَاللَّهِ أَنْ كُلَّ مَا وَرَدَ عَنْهُ مِنْ مُكَارِمِ الْأَخْلَاقِ الَّتِي لَهُ هِيَ كَمَا لَقَطْرَةٌ إِلَى الْبَحْرِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى مَا لَمْ يَرِدْ وَلَمْ يُحْكَمْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ لَهُ حَقِيقَةٌ وَتَحْقِيقًا فَمَا وَرَدَ يَسِيرٌ فِي جَنْبِ مَا لَمْ يَرِدْ عَلَى أَنْ مَا وَرَدَ لَا يُجْمَعُ هَيْكَلُ سِوَاهِ الْخِ وَلَمْ يُحِطْ بِهِ أَخَذَ غَيْرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَلِمْتُ بِذَلِكَ كَمَالُهُ الْحَقِيقِيُّ وَأَمَّا كَمَالُهُ الْحَقِيقِيُّ الَّذِي قَدْ حَبَاهُ اللَّهُ بِهِ فَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُذْرَكَ لَهُ غَوْرٌ أَوْ يُعْرَفَ لَهُ غَايَةٌ إِذْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَحَقِّقًا بِجَمِيعِ الْأَخْلَاقِ الْإِلَهِيَّةِ. (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۲۵)

”کثرت کی وجہ سے حضور ﷺ کے مکارم اخلاق کا احصاء نہیں ہو سکا بلکہ اللہ کی قسم جو کچھ حضور ﷺ کے مکارم اخلاق سے بیان کیا جاتا ہے اس کی مثال ایک قطرہ کی ہے سمندر کی طرف نظر کرتے ہوئے یہ نسبت ان مکارم کے جو حضور ﷺ سے بیان نہ ہوئے حالانکہ غیر مروی مکارم جو سمندر کی طرح ہیں حضور ﷺ کے لئے ہیضہ اور تھکتا ثابت ہیں تو جو کچھ وارد ہوا اور نہ ہونے والے کے پہلو میں ایک ذرہ ہے علاوہ ازیں جو کچھ وارد ہوا اس کو بھی حضور کے سوا کسی بیکل نے جمع نہ کیا اور حضور ﷺ کے سوا کسی نے ان کا احاطہ نہ کیا اس بیان سے تو نے حضور ﷺ کا کمال خلقی جان لیا باقی رہا حضور ﷺ کا کمال حق جواہر نے حضور ﷺ کو عطا فرمایا تو وہ اس سے بلند ہے کہ اس کی گہرائی معلوم ہو سکے یا اس کی غایت کا پتہ چلے اس لئے کہ حضور ﷺ جمع اخلاق الہیہ سے تحقق تھے۔“

نیز فرمایا:

لَا خِلَافَ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّصِفٌ مُّتَحَقِّقٌ
بِجَمِيعِ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَالصِّفَاتِ الْعُلْيَا

(جواہر البحار جلد ۴، صفحہ ۲۲۶)

إِعْلَمُ أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامَ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَكَلَامُهُ مُبَحَّانَةٌ صِفَتُهُ لِأَنَّ
الْكَلَامَ صِفَةً الْمُتَكَلِّمِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ خُلُقُهُ
الْقُرْآنَ تَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا أَعْرِفُهَا بِهِ أَنْظُرُ كَيْفَ
جَعَلَتْ صِفَةَ اللَّهِ تَعَالَى خُلُقًا لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا بَلَّاعِيهَا مِنْهُ عَلَى حَقِيقَةِ ذَلِكَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ إِنَّهُ
لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ وَهُوَ عَلَى الْحَقِيقَةِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فَإَنْظُرْ إِلَى
هَذَا التَّحْقِيقِ الْعَظِيمِ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ أَقَامَهُ مُقَامَهُ فِي
صِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ وَمَقَامَ الْخَلِيفَةِ مُقَامَ الْمُسْتَخْلِفِ

(جواہر البحار جلد ۴، صفحہ ۲۲۶)

”محققین کے نزدیک اس بات میں بالکل خلاف نہیں کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
والتسلیم جمع اسماء حسنی اور صفات علیا سے تحقق اور متصف ہیں جان لے کہ قرآن کلام اللہ
غیر مخلوق ہے اور اللہ کا کلام اس کی صفت ہے اس لئے کہ کلام حکم کی صفت ہوتی ہے اتم

المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے حضور کا خلق قرآن تھا آپ کی مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے، کیا خوب پہچانا۔ دیکھ صدیقہ پاک نے کیسے صفت خداوندی کو حضور کا خلق بتایا کیونکہ صدیقہ پاک ان کی طرف اس حقیقت پر مطلع تھیں اور اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے کہ قرآن رسول کریم کا قول ہے حالانکہ وہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے دیکھ یہ کیسے صفات اللہ سے تحقق ہونے کا روشن بیان ہے اس طرح کہ اپنی صفات اور اپنے اسماء میں حضور کو اپنا قائم مقام کیا اور غلیظہ کا مقام مستکلف کا مقام ہوا کرتا ہے۔

نیز فرمایا:

قُلُّهُ أَجْرُ جَمِيعِ الْخَلْقِ بَلِ الْكُلُّ فِي مِيزَانِهِ بَلِ الْكُلُّ قَطْرَةٌ مِنْ بَحْرِهِ
لِأَنَّهُ الْأَصْلُ وَهُمْ الْفُرُوعُ۔ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۲۸)

”تمام مخلوق کا اجر حضور ﷺ کے لئے ثابت ہے بلکہ کل کا کل حضور کے میزان میں ہے بلکہ کل کا کل حضور کے سمندر (ناپید کنار) سے ایک قطرہ ہے اس لئے کہ حضور اصل ہیں اور ساری مخلوق فرع ہے۔“

نیز فرمایا:-

ظُهُورُهُ عِنْدَ اللَّهِ مُنْبَخَاتُهُ وَتَعَالَى فَوْقَ الْعَرْشِ خَيْثُ لَا أَيْنَ وَلَا
كَيْفَ۔ (جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۳۸، ۲۳۹)

”اللہ کے نزدیک حضور کا ظہور عرش کے اوپر ہے جہاں نہ ایں ہے نہ کیف۔“

نیز فرمایا:

لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُرَى فِيهِ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۳۸)

”حضور ﷺ کو آخری محل میں نہ انبیاء سے کوئی دیکھ سکتا ہے اور نہ اولیاء سے۔“

أَوْثِيَتْ مِنْ فَضْلِ الْمُهَنْجِينَ مِنْحَةً مَا تَسْتَطِيعُ تَخْطُهَا الْأَفْلَامُ
أَنْتَ الْأَبْدِيُّ خَارَ النَّهْيِ فِي وَصْفِهِ وَتَوَلَّيْتَ فِي حُسْنِهِ الْأَخْلَامَ

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۴۹)

”(یا رسول اللہ) اللہ کے فضل سے آپ کو اتنا عطا ہوا کہ اس کو قلمیں نہیں لکھ سکتیں۔ آپ وہ

ہیں کہ عقول جن کی وصف میں حیران ہوئے اور دانا جس کے حسن میں سرگردان ہوئے۔“

شاہ ولی اللہ کا بیان :-

ی گوید فقیر ولی اللہ غنی عنہ کہ مدح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و شرمناقب آں حضرت و ذکر دلائل نبوت آں جناب بے شبہ مشر برکات و موجب درجات ست (شرح قصیدہ الطیب النغم صفحہ ۲)

”فقیر ولی اللہ کہتا ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح اور آپ کے مناقب کی اشاعت اور دلائل نبوت کا ذکر کرنا بلاشبہ سب برکات و موجب درجات ہے۔“

نیز شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

بَدِيعُ كَمَالٍ فِي الْمَغَانِي فَلَا امْرُؤٌ يَكُونُ لَهُ مِثْلًا وَلَا بِمِثْلِهِ
 ”یعنی بے نظیر است کمال اور رجح اوصاف پس نیست هیچ مردے مانند او نیست هیچ مردے
 نزدیک باو“ (قصیدہ ہائے مسی، قصیدہ الطیب النغم، جمع شرح صفحہ ۸)

”تمام اوصاف میں حضور ﷺ کا کمال بے نظیر ہے تو کوئی مرد نہ حضور کی مثل ہے اور نہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہے۔“

نیز شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا بیان:

وَلَيْسَ مَلُومًا حَتَّى ضَبَّ (۱) أَصَابُهُ غَلِيلُ الْهُوَى فِي الْأَكْرَمِينَ الْأَطَابِ
 ”یعنی نیست ملوماً حتی ضب (۱) اصابہ غلیل الہوی فی الاکرمین الاطاب
 ”عشق در مدح بزرگاں و پاکاں و ایں بیت اشارت است بہ ختم سخن و عجز ادائے
 مدح کہ لائق آن جناب باشد بدو سبب کیے آں کہ عشق مقتضی سکوت است
 دیگر آں کہ مدح بزرگاں ۱۱ پاکاں را پایانی نیست (قصیدہ الطیب النغم، جمع شرح
 صفحہ ۲۳)“

”عشق در مدح بزرگاں و پاکاں و ایں بیت اشارت است بہ ختم سخن و عجز ادائے
 مدح کہ لائق آن جناب باشد بدو سبب کیے آں کہ عشق مقتضی سکوت است
 دیگر آں کہ مدح بزرگاں ۱۱ پاکاں را پایانی نیست (قصیدہ الطیب النغم، جمع شرح
 صفحہ ۲۳)“

(شرح قصیدہ ہمز یہ صفحہ ۲۵ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

”بزرگوں اور پاکوں کی مدح میں اس عاشق کی بندش زبان قابل ملامت نہیں جس کو عشق کی
 سوزش پہنچی ہوئی ہو تو اس بیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سخن کو ختم کرنا اور اس مدح
 کی ادائیگی سے عاجز آنا جو حضور کے لائق ہو، دو وجہ سے ہے ایک یہ کہ عشق خاموشی کا تقاضا
 کرتا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ بزرگوں اور پاک لوگوں کی مدح کی کوئی انتہا نہیں کسی شخص کے

لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ حضور کے اخلاق کو پہنچے۔

شاہ صاحب قصیدہ ہمزیہ اور اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

وَإِنْ تَمْدُحْ رَسُولَ اللَّهِ يَوْمًا فَحَافِظُ أَنْ تَقْصِرَ فِي الشَّاءِ
وَحَاشَا أَنْ تَقُولَ لَهُ الْمَعَالِي بِهِ كُلُّ الْمَعَالِي وَالْعُلَاءِ
كَوْنِهِمْ إِنْ تَجَمَّعَتِ الْمَعَالِي تَرَى فِي جَنْبِهِ مِثْلَ الْهَبَاءِ

”واگر مدح کی پیغامبر خدا روزے پس احتیاط کہن ازاں کہ تقصیر کنی در شائے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا پناہ و دہتر ازاں کہ گوئی آں حضرت راست بلند
قدر یہا کہ ایں تقصیرست در مدح دے صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ حق سخن آنست کہ
ہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متقوم است بانواع بلند قدر یہا مفصلاً و تمام بلند
قدری بجملا آں کریم است کہ اگر جمع شوند ہم بلند قدری ہادیہ شود۔ آں خوبی
ہاں پہلوئے آں حضرت ﷺ مانند غبار“۔ (ہمز یہ و شرح صفحہ ۲۹، ۳۰)

”اگر تو کسی دن حضور کی مدح کرے تو اس بات سے احتیاط کرنا کہ تعریف میں قصور نہ ہونے
پائے خدا تعالیٰ تجھے اس بات سے پناہ دے کہ تو کہے حضور کے مراتب بلند ہیں کیونکہ یہ حضور
کی تعریف میں قصور ہے بلکہ حق سخن یہ ہے کہ بلند قدری کی اقسام حضور سے متقوم ہیں مفصلاً
اور تمام بلند قدری اجمالاً حضور ایسے کریم ہیں کہ اگر سب بلندی مراتب جمع ہوں وہ سب
خوبیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں مثل غبار نظر آئیں گی۔“

نیز شاہ ولی اللہ صاحب رقمطراز ہیں:-

”حقیقت معالی متقوم بذات اوست صلی اللہ علیہ وسلم۔ پس مدح کامل آں
حضرت است (۱) صلی اللہ علیہ وسلم کہ گوئیم در ذات آں حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم جمع شد اخلاق فاضلہ چنان کہ جمہور ماحال ہی گویند۔“

(شرح ہمز یہ صفحہ ۳۰، ۳۱)

نیز شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:-

وَأَخْبِرْ مَا لِمَا دَجِبَ إِذَا بَاءَ أَحْسَنَ الْعَجَزِ عَنْ كُنْهِ الشَّاءِ

(شرح قصیدہ ہمز یہ صفحہ ۳۲)

۱۔ ہم جنس در نہ ملو ع است و مناسب عبارت ایں است۔ پس مدح کامل آں حضرت ﷺ ایں نیست ان ۱۲۔ فیضی۔

”وآخر حاتی کہ ثابت است ماح آتخضرت راضی اللہ علیہ وسلم وبتیک احساس
کند تارسانی خود را از حقیقت ثنا“۔

امام ابراہیم باجوری (۱) فرماتے ہیں:

فَلَا يَغْلَمُ أَحَدٌ حَقِيقَةَ وَصْفِهِ إِلَّا خَالَفَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(الواہب صفحہ ۱۹)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت وصف اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا“۔

امام محی الدین ابوزکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ فرماتے ہیں:

وَلَا يَصِحُّ الْإِيمَانُ إِلَّا بِتَحْقِيقِي إِغْلَاٍ قَلْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَمَنْزِلَتِهِ عَلَى قَلْبِ كُلِّ وَالِدٍ وَلَدٍ وَمُحِبِّ وَمُفَضِّلٍ وَمَنْ لَمْ
يَعْتَقِدْ هَذَا وَاعْتَقَدَ مَا سِوَاهُ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ۔ ”هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي“

(نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱، صفحہ ۳۹)

”ایمان صحیح نہیں ہوتا مگر قدر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بلند کرنے سے اور ہر والد اور اولاد

اور محسن اور مفضل کے قدر و مرتبہ پہ آپ کی منزلت کے بلند کرنے سے جو اس بات کا معتقد

نہ ہو اور اس کے ماسوا کا اعتقاد رکھا وہ مؤمن نہیں“۔ (یہ قاضی عیاض کا کلام ہے)

حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمہ اللہ (متولد ۵۱۳ھ متوفی ۶۲۹ھ) فرماتے ہیں:

مہدی اسلام ہادی سب ملحق غیب و امام جزو و کل
خواجہ بکر ہرچہ گویم بیش بود و ز ہمہ چیز از ہمہ در پیش بود

(منطق الطیر، صفحہ ۱۵)

در پناہ اوست موجودے کہ ہست در رضائے اوست مقصودے کہ ہست

دعوتش فرمود بہر خاص و عام نعمت خود را برد کردہ تمام

(منطق الطیر، صفحہ ۱۷)

۱۔ عطائی الہی کہ در حق آں جناب از ابتداے آفرینش روح مبارک ایشان تا انتہائے دخول بہشت واقع شدہ ہے خود و خواہم
شدہ و ان از میلہ قیاس وحد و بیانت۔ (تفسیر عزیزی پارہ ۳۔ صفحہ ۳۱۸۔ زیر آیت وَ لَسَوْفَ يَجْعَلُونَ رِبًّا فَكَرِهْنَاهُ
نصہ صیت ایشان کہ بحسب مراتب باطنی بود انوار و تجلیات کہ روز بروز ترقی و تصاعف و احوال و مقاماتے کہ ایشان ایشان را بہ
منزل اتجائے ایشان قیامت حاصل شدہ ہے خود و علوم و معارفی کہ بر ایشان فیضان نماید پس حکم غیر متعنی دارد۔ (تفسیر عزیزی
۳۰۰۔ ۳۰۱۔ صفحہ ۲۱۹۔ ۲۲۰)

وصف او در گفت چوں آید مرا چوں عرق از شرم خوں آید مرا
او فصیح عالم و من لال او کے توأم داد شرح حال او
وصف او کے لائق ایں ناکس است ووصف او خالق عالم بس است
انبیاء در وصف او حیران شدہ سر شگاساں نیز سرگرداں شدہ

(منطق الطیر، صفحہ ۲۰)

شرف الحق والہدۃ والدین مصلح الاسلام والسلمین شیخ شرف الدین مصلح الدین سعدی شیرازی
متوفی ۶۹۱ھ فرماتے ہیں:-

در تعجب او زبان فصاحت کجا رسد خود پیش آفتاب چہ رونق دہد سہا (۱)

(کلیات سعدی، صفحہ ۱۳)

ندام کد امیں غن گوشت کہ والا تری زانچہ من گوشت
چہ وصفت کند سعدی ناتمام علیک الصلوٰۃ اے نبی والسلام

(بوستان صفحہ ۱۰)

حضرت مولانا عارف عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی حنفی متولد ۸۱۷ھ متوفی ۸۹۸ھ فرماتے ہیں:

معراج

قدم زنگ حدوث از جان اوشت وجوب آلائش امکان اوشت
یکے ماندہ ہم از قید یکے پاک ز بسیاری بروں وز اند کے پاک
دیدہ آں چہ از دیدن بروں بود میرس از ما ز کیفیت کہ چوں بود
نہ چندے گنجہ آنجا و نہ چونے فرو بند از کمی لب وز فرونے
شنید آں کہ کلامے (۲) نے بآواز معانی در معانی راز با راز
نہ آگاہی از د کام ۱۱ زبان را نہ ہمراہی بدو نطق ۱۱ بیاں را
ز درکش گوش جاں را با دور حشت ز حرفش دست دل را کوت انگشت
لباس فہم بر بالائے او جگ سمند و ہم در صحرائے او لنگ
ز گفتن برتر ست آں وز شنیدن زبان زین گفتگو باید بریدن
منہ جانی ز حد خود بروں پا وزیں دریائے جاں فرسایروں آ

دریں مشہد زگویائی حزن دم سخن را ختم کن واللہ اعلم

(زلیخا، صفحہ ۱۳-۱۵)

”نعت سوم نبی از بعضی معجزات“ ہے کہ از حدیث مجاز و راست و طاق نطق از احادیث آں عاجز۔
صلی اللہ علیہ وسلم“ (تحفۃ الاحرار صفحہ ۱۲)

حد ثنائش بجز خدا کہ شناسد من کہ ۱۱ اندیشہ ثنائے محمد
لبس کلامی یعنی بنعت کمالہ صلی اللہ علی النبی وآلہ

(کلیات جامی صفحہ ۱۲)

سلطان الہند حضرت خواجہ خواجگان حضرت خواجہ سید معین الدین چشتی اجمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

از فلک بگذر کہ فوق العرش منزل گاہ اوست چوں کند عزم سفرایں خواجہ عالی جناب
سر ما ادنیٰ گلچند در خمیر جبرئیل کعبہ اسرار لدنی کے کند ام الکتاب
در مقام لی مع اللہ از کمال اتصال از خدا نبود جدا بچو شعاع از آفتاب

(دیوان خواجہ اجمیری صفحہ ۵)

حضرت خواجہ غلام حسن صاحب شہید ملتانی متوفی ۱۲۶۵ھ فرماتے ہیں:-

حسن چوں من بدل آگاہ دیدم محمد خود جمال اللہ دیدم

(دیوان حسن، صفحہ ۲)

گرچہ پایانی ندارد نور تو اجتذب قلبی الی مامنتہی

(دیوان حسن، صفحہ ۱۰)

در حضرت ایشان نبود بار ملک را جبرئیل نہ شد واقف اسرار محمد

(دیوان حسن، صفحہ ۴۳)

در وصف کمالت اہل عرفاں گفتند ہمہ کہ ماعرفناک
قدر تو فزوں زو سح ادہام درح تو بروں ز ۱۱ ادراک

(دیوان حسن، صفحہ ۶۹)

ذات حق یا ہمہ صفات کمال ظاہر از مظہر رسول اللہ
کمال حسن ازل راست مظہر اعلیٰ جمال روئے کوئے تو یا رسول اللہ

(دیوان حسن صفحہ ۱۰۷)

شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب حقؑ فرماتے ہیں:-

کوئی کیا جانے کہ کیا ہو عقل عالم سے دور ہو
کنز کتوم ازل میں دُر کنون خدا ■
سب جہت کے دائرے میں شش جہت سے تم دور ہو

(حدائق بخشش صفحہ ۴۹)

حاجی امجد اللہ مہاجر کی فرماتے ہیں:

ہے وہ آئینہ جمال ذوالجلال محرم خلوت سرائے لایزال
(مشوئی تحفۃ العشاق، صفحہ ۵، کلیات امدادیہ)
کس سے ہوئے نعت ختم المرسلین جز بذات پاک رب العالمین
ذات احمد ہے وہ بحر بیکراں جس کا اک قطرہ ہے یہ کون مکان
(غذائے روح صفحہ ۲ کلیات امدادیہ)

محمد ہے ممدوح ذات خدا محمد کا ہو وصف کس سے ادا
محمد سا مخلوق میں کون ہے اسی کا طفیلی ہے یاں جون ہے
(جہاد اکبر صفحہ ۳ کلیات امدادیہ (۱))

حضرت مولانا محمد یار فریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

محمد مصطفیٰ ثانی ندارد ندارد شان جسمانی ندارد
ظہور ش حادث و ذآش قدیم است چو ممکن لوٹ امکانی ندارد
میان خالق و مخلوق سریت عجب شانے کہ پایانی ندارد
نیز فرمایا:

۱۔ الاول الصالح للوجه است کے ہر ہر کمال کی ہر ہر شئی کی شانوں کا ہر تو ہوتی ہے اس لئے کہ نبی مجبور شیون ہوتا ہے جس کی جامع شان سے امت میں مختلف انفرادی شانوں کا ظہور ہو ہے اور ہم جب امت کے اہل اللہ کے احوال و بیہوں کا اور اک کرنے کی بھی پوری صلاحیت نہیں رکھتے تو کون ہے کہ شان رسالت و نبوت کی کیفیات و احوال کا تصور بھی کر سکے۔ پھر بھلا ان احوال و کیفیات کا جو قلب محمدی پر طاری ہوئیں بیان کر سکے اور وہ بھی احاطہ کی ساتھ تو بھلا کس کے بس کی بات ہے۔ ہم اس کی کیا تاب و طاقت رکھتے ہیں کہ احوال محمدی کی کنو حقیقت کا پتہ چلا کر اس کے کھنکھات کو بیان میں کھول سکیں۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی ہر شان شان الہی سے نفی ہے اور اس کے تابع ہے۔ تو جو اللہ کی ساری شانوں سے واقف ہو وہی حضور کی بھی شانوں سے واقف ہو سکتا ہے اور کون ہے کہ جو حق تعالیٰ کا احاطہ کر سکے۔ ۲۔ لئے کون ہے جو شان رسالت کو بیان کر سکے۔ (شان رسالت صفحہ ۳۰-۳۱ تقاریط مہتمم دہندہ ۱۲-۱۳ فیضی مکتبہ)

ز سر تا پا نور علی نور از انجا عل قلمانی ندارد

(دیوان محمدی، صفحہ ۲۹)

از مقام مصطفیٰ پری اگر بر سر عرش خدا پائے نبی

(دیوان محمدی، صفحہ ۶۳)

نیز فرمایا:

مظہر حسن النبی الصلوٰۃ والسلام مظہر ذات کما فی الصلوٰۃ والسلام

(دیوان محمدی، صفحہ ۶۶)

نیز فرمایا:

کیا کہوں حیرت میں ہوں رتبہ رسول اللہ کا
نعت خواں بلبل تو اب بس کر بیان مصطفیٰ
سب بڑوں سے ہے بڑا چھوٹا رسول اللہ کا
تیرے لفظوں میں نہیں معنی رسول اللہ

(دیوان محمدی، صفحہ ۸۸)

حقیقت محمد دی پا کوئی نہیں سکدا
حقیقت محمد والا حل معہ
اتحماں چپ دی جا ہے الا کوئی نہیں سکدا
نہ حل تھا یا نکلے حل کرا کوئی نہیں سکدا

(دیوان محمدی، صفحہ ۱۲۱)

حقیقت محمد والا حل معہ نہ حل تھا یا نبیوں ملی و پندیں گز رنگی

(دیوان محمدی، صفحہ ۱۳۷)

استاذ العلماء صاحب الوجد والبرکاء مشاہد سید الانبیاء العارف اکمل الطام اشج سیدی و سندی
وہادی و مرشدی و والدی حضرت قبلہ مولانا محمد ظریف صاحب فیضی حضوری فرماتے ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ
تو ان در بلاغت بہکماں رسید نہ در کناہ بے چوں جاناں رسید

(شعر - حدی - بخیر ما)

جتنا کسی نے تیری بڑھ چڑھ کے وصف کی ہے
سچ ہے کہ اب تک اس میں بے شک رہی کی ہے (۱)

۱. افول انصافاً للحجۃ. نانوتوی صاحب نے کہا ہے۔

الہی کسی سے بیان ہو سکے گا اس کی کہ جس پر ایسا تیری ذات خاص کو ہر بار
کہاں وہ رتبہ کہاں عقل نارسا اپنی کہاں وہ نور خدا اور کہاں یہ دیدہ زار (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اولاً یہ خیال تھا کہ دو تین آئمہ کے چند اقوال ذکر کروں گا جن میں انہوں نے تصریح کی ہے کہ حضور ﷺ کی تعریف میں مبالغہ کرو چھتا کرو کم ہے ہم سے حضور کی تعریف کما حقہ نہیں ہو سکتی لیکن شوق و محبت سے اتنا طویل رسالہ ہو گیا ابھی سمندر سے ایک قطرہ بیان نہیں ہوا دفتر کے دفتر سامنے موجود ہیں رسالہ طویل ہونے کی وجہ سے ترک کرتا ہوں۔ بھلا اس محبوب رب کی تعریف کوئی کیسے کر سکتا ہے جس کا نام مُحَمَّدٌ (بمعنی بار بار تعریف کیا ہوا) ہو۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۹۹ نقلًا عن الجمل) (جمع الوسائل جلد ۳ صفحہ ۱۸۱ نیز دیکھو رقانی بحث اسما و حاشیہ جمع الوسائل۔ نسیم الریاض و شرح قاری الشفاء باب اسما و مطالع السمرات نووی شرح مسلم مسک الختام)

جن کا مقام محمود (بمعنی تعریف کیا ہوا) جس کے ہاتھ میں لواء الحمد یعنی تعریف کا جھنڈا۔ اب جس کے اوپر حمد و قدم کے نیچے حمد، خود دوسرا پاجمہ۔ اب اس کی تعریف کیسے ہو سکتی ہے۔ مسلمانو! جس کی ہمیشہ ہمیشہ خدا تعریف کرے اس کی اور کوئی کیسے تعریف کر سکتا ہے؟ دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ

”اللہ اور اس کے سارے فرشتے اس غیب کی خبریں دینے والے نبی پر درود بھیجتے ہیں۔“
 رب کا درود کیا ہے؟ سنو: قَالَ ابُو الْعَالِيَةِ صَلَوَةُ اللَّهِ تَنَاءَهُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ (صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۷۰۷، شفا شریف جلد ۲، صفحہ ۵۱۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر کی صفحہ ۱۶)
 ”حضرت ابو العالیہ نے فرمایا کہ اللہ کا درود یہ ہے ملائکہ کے سامنے حضور کی تعریف کرنا۔“
 تو اب ہم کیسے کما حقہ حضور کی تعریف کر سکتے ہیں۔“

دفتر تمام گشت پیاپاں رسید عمر مایچنیاں در اول و صلب تو ماندہ ایم
 مذکورہ عبارات کے لکھتے وقت خیال آیا کہ حضور کے کچھ معجزات اور بعض خصائص ذکر کروں تاکہ مقام رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام واضح و ممتاز ہو لیکن اب رسالہ طویل ہو چکا ہے اب معجزات کا ذکر تو نہیں کرتا مگر خدا نے توفیق بخشی تو معجزات میں علیحدہ رسالہ لکھوں گا فی الحال بعض کتابوں کے نام بتا دیتا ہوں جو چاہے ان کی طرف رجوع کرے۔

دلائل النبوة، بیہقی و ابی نعیم۔ شفا شریف، قاضی عیاض، مواہب لدنیہ، قسطلانی، خصائص کبریٰ سیوطی،

(بقیہ صفحہ ۱۹۵) جہاں متصل ہے جہاں اس کے نور کے آگے زبان کا سن نہیں جودت میں کرے گفتار
 جہاں کہ جلتے ہوں پر گل گل کے بھی پھر کیا گئی ہے جان جو پنجہیں وہاں میر۔ انکار

مدارج الصفاۃ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی۔ جواہر انکار نبہانی۔ حجۃ اللہ علی العالمین فی معجزات سید المرسلین نبہانی۔ کلام یمنین فی معجزات سید المرسلین قاضی عتایت احمد کاکوروی صاحب، صاحب علم الصیغہ۔ جامع معجزات وغیرہا۔ چند خصائص ضرور ذکر کرتا ہوں از لفظ شہادت اور لطیفہ کے بعد دوسرا باب مکمل ذکر خصائص میں ہے۔

شبهات اور ان کا قلع قمع

سوال نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ (النساء: ۷۷)

”اے کتاب والو! اپنے دین میں غلو نہ کرو۔“

ان آیتوں میں غلو کی نفی ہے۔

جواب: ان آیات میں عدا و خطاب یہود اور نصاریٰ دونوں کو ہے چنانچہ قاضی بیضاوی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

(يَا أَهْلَ الْكِتَابِ.....) الخطاب للفریقین غلت اليهود فی حط

عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام حتی رموه بانہ ولد من غیر رشدۃ

والنصارى فی رفعہ حتی اتخذوہ إلهًا

(تفسیر انوار المنزیل و اسرار الدلیل صفحہ ۱۰۶ مصر)

”یعنی يَا أَهْلَ الْكِتَابِ..... الخ والا خطاب یہود و نصاریٰ دونوں کو ہے یہود کا غلو تو یہ ہے کہ وہ

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص کرتے ہوئے ان کو ولد الزنا کہتے اور مانتے

ہیں (نحوہ باللہ) اور نصاریٰ کا غلو یہ ہے کہ انہیں معبود مقرر کرتے ہیں۔“

ونحوہ فی صفحہ ۱۳۲ تفسیر ابوسعود جلد ۳ صفحہ ۶۳۲۔ تفسیر مفتاح الغیب جلد ۳ صفحہ ۶۴۵۔ تفسیر مدارک

جلد ۱ صفحہ ۴۱۹۔ تفسیر خازن جلد ۱ صفحہ ۴۷۷، ۴۱۹۔ تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۸۲۔ تفسیر جلالین

صفحہ ۱۰۵ تفسیر صاوی جلد ۱ صفحہ ۲۵۹، ۲۲۶۔ تفسیر مظہری جلد ۲ صفحہ ۲۷۹ جلد ۲ صفحہ ۱۶۱، ۱۶۰۔

لفظ غلو زیادتی اور کمی دونوں میں مستعمل ہے۔ چنانچہ قاضی ثناء اللہ نے لکھا ہے:-

الغلل التجاوز عن الحد بالافراط او التفريط تفسیر مظہری جلد ۲ صفحہ ۱۶۰ ونحوہ

فی تفسیر ابی السعود علی ہامش الکبیر جلد ۳ صفحہ ۵۰۲

ان دونوں چیزوں کو ذہن نشین کرنے کے بعد ان آیات کا مطلب یہ ہوا۔ اے یہودیو! نبی اللہ کی

توہین تنقیص کر کے غلو نہ کرو اور اے نصرائیو! نبی اللہ کی تعریف میں حد سے بڑھ کر انہیں خدا یا خدا کا بیٹا،

یا خدا کا تیسرا حصہ کہہ کر غلو نہ کرو اور یہی تو اہل سنت کہتے ہیں کہ نبی اللہ کی توہین و کمی کر کے غلو کرنا بھی

ممنوع ہے جیسا کہ نبی اللہ کی تعریف میں ایسی زیادتی والا غلو ممنوع ہے کہ نبی اللہ کو اللہ کہا جائے یا اللہ تعالیٰ کا جز یا شریک کہا جائے (نَفَوْذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی) بس یہی غلو ممنوع ہے کہ ان کو خدا یا خدا کا شریک یا خدا کا جز یا جیٹا کہا جائے یا اتحاد و طول کا قول کیا جائے۔ تَعَالٰی اللّٰهُ عَنْ ذٰلِكَ۔ اس کے علاوہ ان کی تعریف میں جتنا بظاہر غلو و مباہلہ کیا جائے وہ درحقیقت نہ غلو ہے نہ مباہلہ، بلکہ وہ جائز ہے اور ہم اس کے مامور ہیں۔

سوال نمبر ۱۱۔ استیعیل دہلوی نے تقویۃ الایمان صفحہ ۶۶ میں لکھا ہے کہ:-

”مشکوٰۃ کے باب المغاخرۃ میں لکھا ہے کہ رزین نے ذکر کیا کہ انس نے نقل کیا کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ بے شک میں نہیں چاہتا کہ بڑا حدو تم مجھ کو زیادہ اس مرتبہ سے کہ اللہ نے بخشا ہے مجھ کو میں تو وہی محمد ہوں جیسا عبد اللہ کہ اللہ کا بندہ ہی ہوں اور اس کا رسول۔“

جواب نمبر ۱: صاحب تقویۃ الایمان نے مسئلہ امکان (وقوع) کذب باری تعالیٰ والے اپنے غلط عقیدہ کو سامنے رکھ کر دور غم کوئی سے کام لیا ہے۔ مشکوٰۃ شریف کے باب المغاخرہ میں یہ حدیث موجود نہیں اگر کسی میں ہمت ہے تو اس میں دکھا دے۔

جواب نمبر ۲۔ بر تقدیر ثبوت حدیث مذکور ہم مانتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ابن عبد اللہ ہیں، رسول اللہ ہیں عبد اللہ ہیں، حضور اللہ نہیں اللہ کا جز و شریک و حصہ نہیں اور جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بخشا ہے ہم اس سے انہیں نہیں بڑھاتے اگر اس مرتبہ سے بڑھاتے تو حضور کو خدا کہتے باقی یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بخشا ہے ہم سب مل کے اس کے احاطہ اور ادراک اور شمار اور بیان سے عاجز ہیں حضور سے الوہیت کی نفی کرتے ہوئے جتنا مباہلہ اور غلو سے حضور کی تعریف کریں ان کو ان کے موہو بہ مرتبہ سے بڑھانا تو درکنار کما حقہ موہو بہ مرتبہ کا بیان بھی نہ ہو سکے گا (۱)۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو اللہ تعالیٰ نے اِنَّا آَعٰظَمٰنٰکَ الْکُوْثَرَ (بے شک ہم نے آپ کو ہر خبر کثیر مٹا فرمائی ہے۔ ترجمہ تھانوی صاحب) فرما کر جتنی چیزیں حضور کو عطا کر دینے کی خبر دی ہے ان کو شمار کر دے۔

سوال نمبر ۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح و ثناء و تعریف و تعظیم میں مباہلہ ناجائز ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: لَا تَطْرُقُوا النِّصَارٰی اِبْنِ مَرْیَمَ فَاَنَّمَا اَنَا عَبْدُ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ (2) ”مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم کو بڑھایا سوائے اس کے نہیں کہ

1۔ جیسا کہ آیات قرآنیہ اور احادیث اور اقوال آنے سے گزرا ہے۔

2۔ متن علیہ (قیل فیہ تامل ۱۲ مرات ۱۱) مشکوٰۃ صفحہ ۴۱۷ باب المغاخرۃ ثمال ترغی صفحہ ۲۳ بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۹۰ و جلد ۲ صفحہ ۱۰۰۹۔ ۱۲ فیضی

میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اُس کا رسول ہوں۔"

اس شبہ کے متعدد جوابات ہیں، بعض اثرامی اور بعض تحقیقی ہیں۔ قدر

جواب نمبر ۱۔ جب اللہ تعالیٰ کے لاریجی کلام قرآن شریف میں یہ حکم خداوندی آپکاؤ تَعْلَمُوْا وَاذْكُرُوْا (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مبالغہ کرو) علاوہ ازیں اور بہت سی آیات اس موضوع پر پیش ہوئیں اور ہمارا اصل مدعا آیات قرآنیہ سے ثابت ہے، احادیث و آثار و اقوال نہ تو بطور شواہد پیش ہوئے تو قرآن شریف کے مقابلہ میں حدیث کو پیش کرنا کہاں کا انصاف ہے؟ خبر واحد کتنا اعلیٰ درجہ کی صحیح ثابت ہو جائے تو نہایت کا یہ ہے کہ وہ قلعی دلیل ہے، مفید گمان ہے، مفید علم نہیں، اس سے عقائد قطعیہ ضرور یہ ثابت کرنا اجتہادِ درجہ کی جہالت ہے۔ ہمارا مسئلہ کہ مبالغہ سے حضور کی تعظیم و توقیر ہو، صاف قرآن شریف سے ثابت ہے، ہمارے مولیٰ حاکم مطلق کا ضروری حکم ہے۔

جواب نمبر ۲۔ اس حدیث کی سند میں (بروایت حمیدی (بخاری جلد ۱، صفحہ ۴۹۰، بروایت احمد بن منیع وسعید بن عبد الرحمن بخاری، شاکل صفحہ ۲۲) سفیان بن عیینہ ہے۔ آخر عمر میں ان کا حافظہ تبدیل ہو گیا تھا۔ (تقریب جلد ۱، صفحہ ۳۱۲) تو جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ حدیث انہوں نے آخر عمر سے قبل بیان کی ہے احتجاج موقوف ہے۔

جواب نمبر ۳۔ نیز سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ مدلس ہے (کوثر النبی صفحہ ۳۰ تقریب جلد ۱ صفحہ ۳۱۲) ابن حزم (۱) نے کہا کہ ہم سفیان بن عیینہ کے ہاں بیٹھے ہوئے تھے کہ سفیان نے کہا عن الزہری، سائل نے کہا کیا تجھ سے زہری نے بیان کیا؟ سفیان خاموش ہو گئے۔ پھر کہا قال الزہری۔ تو اس سے کہا گیا کیا تو نے یہ روایت زہری سے سنی تو سفیان نے جواب دیا کہ نہ میں نے زہری سے اور نہ اُس سے جس نے زہری سے سنا۔ (کوثر النبی صفحہ ۳۰) خیال رہے کہ اس حدیث کو بھی سفیان زہری سے روایت کر رہے ہیں۔ اور مدلس اتنا سخت عیب ہے کہ شعبہ نے فرمایا کہ مدلس جھوٹ کا بھائی ہے اور فرمایا کہ مجھے مدلس زنا سے زیادہ مبغوض ہے، سلیمان نے فرمایا کہ مدلس اور مفتری، کذاب کا ایک ساتھ حشر ہوگا۔

المدلس مجروح مردود: الروایۃ مطلقاً عند قوم

(کوثر النبی صفحہ ۳۰)

"محمد شہین کی ایک جماعت کے نزدیک مدلس مجروح ہے مطلقاً اس کی روایت مردود ہے۔"

۱۔ اگر یہ ابن حزم ظاہری ستونی ۳۵۶ھ ہے تو پھر سفیان ستونی ۱۹۸ھ کا ہم زمان ہونا کل نظر ہے۔ اگر کوئی اور ہے مثلاً ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم ستونی ۱۲۰ھ تو ظلاً اشکال ۱۲۔ فیض۔

جواب نمبر ۴۔ نیز اس حدیث کی سند میں (فی رویہ عبدالحریز بن عبد اللہ بخاری صفحہ ۱۰۰۹) ابراہیم بن سعد ہے جس میں کلام کی گئی ہے (تقریب جلد ۱۔ صفحہ ۳۵) امام محدث یحییٰ بن سعید کے نزدیک ضعیف ہے (ہدی الساری لابن حجر جلد ۲، صفحہ ۱۱۴)

جواب نمبر ۵۔ یہ حدیث متصن ہے۔ امام مسلم کے نزدیک ہم عصر ہونا شرط ہے۔ امام بخاری و علی بن مدینی کے نزدیک ہم عصر ہونے کے ساتھ ملاقات بھی شرط ہے۔ حضرت ابو مظہر سمعانی کے نزدیک تو طول محبت شرط ہے۔ ابو عمرو دوانی نے کہا اس کا معروف الروایہ ہونا واجب و ضروری ہے۔ بعض محدثین کے نزدیک تو جب تک اتصال بیان نہ ہو حدیث منقطع ہے۔

(کوثر النبی صفحہ ۶۳ و نووی شرح مسلم جلد ۱، صفحہ ۲۱)

إذا أمكن التلاقي ولم يثبت فانه ❖ يغلب على الظن الاتصال
فلا يجوز الحمل على الاتصال وليصير كالمجهول فان روايته
مردودة لا للقطع بكنهه اوضعه بل للشك في حاله (نووی شرح
مسلم جلد ۱، صفحہ ۲۱) وذهب بعض اهل العلم انه ❖ يحتاج بالمعنى
مطلقاً لاحتمال الانقطاع. (نووی جلد ۱، صفحہ ۲۱)

ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک تو صحت حدیث کی شرائط سے یہ شرط بھی ہے کہ محدث کے منہ سے سنے، پھر اُسے یاد کر لے یا پھر بیان کرے ورنہ نہیں۔

عن ابی حنیفہ انه قال لا يحل للرجل ان يروى الحديث الا اذا
سمعه من فم المحدث فيحفظه ثم يحدث به "اخرجه الحاكم
النيشابوري في المدخل صفحه ۱۵۔

معرض جب تک مذکورہ چیزیں نہ بیان کرے اس وقت تک اس کا استدلال تمام نہیں۔ اگر کوئی کہے یہ صحیح بخاری کی حدیث ہے اور اس کی سب حدیثیں صحیح قائل احتجاج و استدلال ہیں اور صحیح بخاری صحیح الکتب بعد کتاب اللہ ہے تو جواباً عرض ہے کہ یہ دعویٰ نہ آیت قرآنی سے ثابت ہے نہ صحیح حدیث جوی سے، نہ اجماع ائمہ سے۔ اگر ان سے ثابت ہے تو هل من مبارز۔ بخاری پرستوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ دعویٰ کرنے والے بعض محدثین غیر معصوم انسان ہیں اور صحیح بخاری کی بعض احادیث پر جرح طعن کرنے والے اور اس کے راویوں کو مجروح کہنے والے بھی ائمہ حدیث ہی ہیں جو اس کی تفصیل دیکھنا چاہے وہ فقیر کی تقلید والی کتاب دیکھے دماغ ٹھکانے لگ جائے گا۔

مذکورہ بالا جرح نقل کرنے کے بعد کہتا ہوں: آمانا بکمل ما جاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس جواب کا اکثر حصہ معترضین کے ذوق کے مطابق ہے۔ ”طابق النعل بالنعل“ تاکہ ان حضرات کو پتہ چلے کہ ”جیسی کرنی ویسی بھرنی“ وہ لوگ بغض نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں آکر شان و مناقب و فضائل سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحیح حدیثوں کو بلا تحقیق بیک جنبش قلم، موضوع و ضعیف گردانتے ہیں اور فضائل میں وارد ہونے والی مستند ضعیفوں کو موضوع پکارا مٹھتے ہیں۔

ذکر رو کے فضل کا نئے نقص کا جو یاں رہے پھر کہے مردک کہ ہوں اُمت رسول اللہ کی جواب نمبر ۶۔ اگر اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو معترض نے پیش کیا تو احنے صحابہ کرام اور ائمہ عظام جنہوں نے فرمایا کہ کلمہ حضور کی تعریف نہیں ہو سکتی، آپ کی تعریف میں مبالغہ کرو، جتنا مبالغہ اور غلو سے کرو گے، وہ کم ہے۔ کیا یہ حضرات اس حدیث سے بے خبر تھے

جواب نمبر ۷:- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تواضعاً فرمایا۔ خصوصاً آخری جملہ (یعنی جلد ۱۶ صفحہ ۳۷) شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۷۶، نسیم الریاض جلد ۲، صفحہ ۹۸)

شائل میں اس کا ترجمہ الباب بین شاہد ہے اگرچہ ہر کمال غیر متناہی، یعنی لا تکف عند حد و الا عہدہ و رسولہ میں ہے۔ فافہم

جواب نمبر ۸۔ اس حدیث میں مطلقاً مبالغہ اور اطراء کی نئی نہیں بلکہ ایسے مبالغہ کی نئی ہے جو نصاریٰ کے مبالغہ کی طرح ہو یعنی عبد اللہ کو یعنی اللہ یا ابن اللہ یا اللہ تعالیٰ کا تیسرا جزو غیرہ کہنا جو عبد کی عہدیت کا انکار کر کے اس کو معبود کہنا اور سمجھنا ہے۔ مخلوق کو خالق، حادث کو قدیم، ممکن کو واجب کہنا ہے (العیاذ باللہ تعالیٰ) اور اہل سنت و جماعت علی الاعلان کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خالق نہیں، معبود نہیں، اللہ نہیں، اللہ کا جز نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے عبد مقرب اور اس کے پیارے رسول و محبوب ہیں اور آپ کے لئے ہر وصف کمال جو ممکن ہے وہ ثابت ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مقدس عہدیت کا اقرار کرتے ہوئے اور آپ سے الوہیت کا انشاء کرتے ہوئے آپ کی جتنی تعریف کرو، تعظیم میں غلو کرو، ثناء میں بزم خود جتنا تجاؤز کرو، مبالغہ کرو، وہ درحقیقت مبالغہ نہ ہوگا، تجاؤز عن الحد نہ ہوگا، ایسی مدح کے بعد بھی مقام رسولی اس سے بے شمار مراتب و راء الوزی ہے۔

شیخ الحدیث سید المحققین شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:-

وطراء و مبالغہ مدح آں حضرت راہ اندارد و ہر وصف کمال کہ اثبات کنند و ہر کمالے کہ مدح گویند

از رتبہ اوقاص راست الا اثبات صفت الوہیت کہ درست نیاید۔ بیت

تحوّل او را خدا از بہر امر شرع و حفظ دین

و گر ہر وصف کش می خواہی اندر مدحش انشا کن

و بحقیقت بیچ کیے جز خدا حقیقت اور انداند و ثنائے او نتواند گفت زیرا کہ اورا

چنانچہ اوست بیچ کس جز خدا شناسد چنانکہ خدا را چوں او کس شناخت صلی اللہ

علیہ وسلم (اشعۃ اللمعات جلد ۴، صفحہ ۹۳-۹۴)

”اطراء اور مبالغہ کو حضور کی تعریف میں راست نہیں ملتا، حضور کے لئے جو وصف کمال ثابت کریں اور

جس کمال سے آپ کی تعریف کریں، آپ کے رتبہ سے قاصر ہے مگر صفت الوہیت وہ نامناسب ہے۔

”امر شرعی و حفاظت دین کے سبب آپ کو خدا نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو وصف تو چاہے آپ کی تعریف

میں بیان کرنا“

حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی حضور کی حقیقت کو نہیں جانتا اور نہ کوئی حضور کی تعریف کر سکتا ہے اس

لئے کہ حضور کو جیسے کہ ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں پہچانتا، جیسا کہ خدا کو حضور کی طرح کسی نے نہ

پہچانا۔“

اسی حدیث کی شرح میں حضرت علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

(لا تظرونی کما اطرت النصارى ابن مریم) ای مثل اطراہم ایہ

مفہومہ ان اطراء ہ من غیر جنس اطراہم جائز واللہ در صاحب

البردة حیث قال

دع ما ادعتہ النصارى فی نبہم واحکم بما شئت مدحا فیہ واحکم

(فانما انا عبدہ) ای الخاص فی مقام الاختصاص وهو فی

الحقیقة الفضل مدح عند الفاضل الکامل

(مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۴، صفحہ ۶۵۶-۶۵۷)

”اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مجھے اس طرح نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے مسیحی علیہ

السلام کو بڑھایا۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور ﷺ کو ایسا بڑھانا جو نصاریٰ کے بڑھانے کی

جنس سے نہ ہو تو وہ بڑھانا جائز ہے اللہ تعالیٰ جزا دے صاحب قصیدہ بردہ کو کیا خوب فرمایا:

”صرف وہ بات نہ کہنا جو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کہی، اس کے علاوہ جو چاہے آپ

کی تعریف میں بیان کر اور مخالف سے بچو۔

سوائے اس کے نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کا مقام اختصاص میں خاص بندہ ہوں حقیقت میں
فاضل کمال کے نزدیک یہ بہترین درجہ ہے۔

نیز علامہ علی قاری حنفی اسی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:-

ولہ اشعار بان ماعدا نعم الالوہیہ ووصف الربوبیۃ یجوز ان
یطلق علیہ صلی اللہ علیہ وسلم والی ہذہ الزبیدۃ اشار صاحب
البردۃ بقولہ

دع ما ادعته النصارى فی نبہم واحکم بما شئت مدحا فیہ واحتکم
ہذا وقولہ انما انا (۱) عبد اللہ لقصر القلب ای لست شینا مما
قالت النصارى او القصر فیہ اضافی فلا ینافی ان لہ او صافا من
الکمال غیر العبودیۃ والرسالۃ منها انہ سید ولد آدم واللہ تعالیٰ
اعلم وما احسن قول ابن الفارض ۔

ارئی کل مدح فی النبی مقصرا وان بالغ المثنی علیہ واكثر
اذا لله اثنی بالذی هو اہلہ علیہ فما مقدار ما یمدح الوری
ولقد احسن من قال من ارباب الحال ما ان مدحت محمدا بمدحتی

بل قد مدحت مدحتی بمحمدا

قول ویکفی فی مدحہ صلی اللہ علیہ وسلم اجمالا انہ محمد
بحمدہ الاولون والآخرون وانہ احمد من حمد واحمد من حمد
ولہ المقام المحمود واللواء الممدود والحوض المورود
والشفاعة العظمی فی يوم مشہود و آدم ومن دونہ تحت لوانہ فلا
یستغنی احد عن حمدہ وثنائه ثم هذا الحديث من باب تواضعہ
حیث اقتصر امرہ علی مجرد الرسالۃ والعبودیۃ نظرا الی کمال
نعوت ربہ من الالوہیۃ والربوبیۃ فهو لیس من قبیل التنزل عن
ہو دونہ بل من باب تعظیم من فوقہ۔

(جمع الرسائل لعلی القاری جلد ۲، صفحہ ۱۲۹، ۱۳۰)

”اور اس حدیث میں اس بات کی طرف آگاہ کرنا ہے کہ لغت الوہیت اور وصف الوہیت کے علاوہ ہر مدحیہ اطرائیہ چیز کا اطلاق حضور پر جائز ہے اور اسی چیدہ و گزیدہ خلاصہ کی طرف صاحب قصیدہ بردہ نے اپنے اس شعر دعوہ الاعتلاخ میں اشارہ کیا ہے، اس کو خوب یاد رکھنا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ قول انما انا عبد اللہ قمر قلب کے لئے ہے یعنی نصاریٰ نے جو کچھ کہا ان سے میں کچھ نہیں (نہ اللہ نہ ابن اللہ نہ ثالث ثلاثہ) یا اس میں قصر اضافی ہے تو یہ اس بات کے متنافی نہیں کہ حضور کے لئے عبودیت اور رسالت کے علاوہ اور اوصاف کمال ثابت ہیں جیسے ان سے یہ کہ حضور اولاد آدم کے سردار ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ ابن الفارض نے کیا اچھا کہا۔

میں ہر مدح کو حضور ﷺ کے حق میں کم دیکھتا ہوں اگرچہ تعریف کرنے والا مبالغہ کرے اور زیادہ بیان کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی تعریف کی ہے جس کے حضور ﷺ اہل تھے۔ تو اب مخلوق کی تعریف کس قطار و شمار میں اور ارباب حال سے جس نے یہ کہا اُس نے بھی اچھا کہا میں اپنے مدحیہ کلمات سے حضور کی تعریف نہیں کرتا بلکہ حضور کے نام نامی اسم گرامی سے اپنے کلمات کی مدح کرتا ہوں، میں کہتا ہوں ایتنا حضور کی مدح میں اتنا کافی ہے کہ آپ محمد ہیں صلی اللہ علیہ وسلم، اگلے اور پچھلے آپ کی مدح کرتے ہیں اور کرتے رہیں گے۔ آپ حمد سے احمد ہیں ہر حمد کرنے والے کی نسبت اور آپ احمد ہیں ہر حمد کئے ہوئے کی نسبت حضور کے لئے ہی مقام محمود ہے اور حمد کا جھنڈا ہے اور قیامت میں حوض کوثر اور شفاعت عظمیٰ آپ کے لئے ہے، حضرت آدم اور غیر آدم سب آپ کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے کوئی آپ کی تعریف سے مستثنیٰ نہ ہوگا پھر یہ حدیث باب تواضع سے ہے اس حیثیت سے کہ حضور نے اپنے معاملہ کو محض رسالت اور عبودیت پر بند کیا، اپنے رب کے کمال نحوۃ الوہیت اور ربوبیت کی طرف نظر کرتے ہوئے یہ اپنے سے نیچے سے تزل کے قبیل سے نہیں بلکہ اپنے سے اوپر والے کی تعظیم کے باب سے ہے۔“

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وقال ابن التین معنی قوله لا تطرونی لامتدحونی کمدح
النصاری حتی غلا بعضهم فی عیسیٰ فجعله لها مع اللہ و
بعضهم ادعی انه هو اللہ وبعضهم ابن اللہ۔

(فتح الباری جلد ۱، صفحہ ۱۲۳)

”ابن تین نے فرمایا لا تطرونی کا معنی یہ ہے کہ میری مدح نصاریٰ کی مدح کی طرح نہ کرنا، بعض نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ غلو کیا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ساتھ ان کو بھی خدا مانا اور بعض نے کہا کہ وہی اللہ ہیں اور بعض نے کہا ابن اللہ ہیں۔“

ان کے گھر کی گواہی

قوله لا تطرونی كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم الخ
فالحديث لم يشدد فيه تشديد القرآن وعده قولهم من باب
الاطراء لا مكان التأويل فيه بادعاء وحدة الوجود او غيره
(فائدة) واعلم انه لا حرج في وحدة الوجود فيمكن ان يكون
كذلك (فيض الباري) لکھنؤی الدیوبندی جلد ۴، صفحہ ۳۲ (۱)

قال الامام ابو بصير د ع ما ادعته النصارى..... الى..... ناطق بغم
والاطراء الذي نهى صلى الله عليه وسلم هو ان
يدعوا لالهية فيه كما ادعاها النصارى في المسيح عليه السلام
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تطروني كما اطرت
النصارى ابن مريم عيسى ولم يوجد احد ادعى فيه الالهية
صلى الله عليه وسلم مع كمال فضائله وكثرة معجزاته الى الغاية
التي لم توجد في احد من خلق الله تعالى حماية من الله له

(جواہر البحار شریف جلد ۲ صفحہ ۳۱۶ من جواہر الزرقانی)

”حضور کا قول لا تطرونی اس حدیث میں قرآن عیسیٰ تشدید (مختی) نہیں اور ان کے قول کو
صرف باب اطراء سے شمار کیا کیونکہ اس میں تاویل ممکن ہے وحدۃ الوجود وغیرہ کا دعویٰ
کرے۔“

فائدہ۔ یقین کر کہ وحدۃ الوجود (کے قول کرنے) میں کوئی رکاوٹ نہیں تو ممکن ہے کہ ایسے ہو۔

امام بوصیری نے فرمایا۔

د ع ما ادعته الخ اور وہ اطراء (مبالغہ) جس سے حضور نے روکا وہ یہ ہے کہ حضور میں الوہیت کا

دعویٰ کرے جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت مسیح علیہ السلام میں کیا تھا اسی لئے حضور نے فرمایا کہ مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کو بڑھایا اور ایسا کوئی نہ پایا گیا کہ حضور کے کمال فضائل اور اتنے معجزات کثیرہ جو مخلوق سے کسی میں نہ پائے گئے، کے باوجود جس نے حضور ﷺ کو خدا کہا ہو یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حمایت ہے، تاہم ایزدی ہے۔“

لطیفہ

جب یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ حضور سید عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تعریف میں غلو درحقیقت یہ ہے کہ حضور کے لئے مفت الوہیت ثابت کی جائے اور صرف یہی غلو ممنوع ہے، اس کے علاوہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح و تعظیم میں جتنا مبالغہ ہو، جتنا غلو ہو، وہ غلو و مبالغہ منکرم خدا جل جلالہ، و بفرمان سید الانبیاء و بارشادات صحابہ وائمہ و اولیاء و علماء موجب قرب خداوندی ہے اور باعث برکت و سبب ثواب ہے، ایسا غلو اگرچہ کتنا ہی سخت ہو، وہ درحقیقت غلو نہیں بلکہ صورت غلو ہے اور حقیقت قصور ہے مقام سید عالم کا کروڑوں حصہ بھی نہیں، باوجود اتنی وضاحت اور صراحت کے پھر بھی دشمنان نبوت و گستاخان بارگاہ رسالت عاشقان نبوت و مداحان رسالت کے حق میں غالی کا لفظ استعمال کرتے ہیں چلو اب ہم بھی دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے اللہ ہمیں غالی کہا جاتا ہے بظہل سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمیں حقیقت اپنے ہاں غالی کر اور ہم جب مریں تو حیرے نزدیک غالی ہوں اور انھیں تو بھی غالی ہوں۔ اس معنی سے غالی ہوں، جس معنی سے حضور نے اپنے عاشق کو غالی فرمایا۔ سنے! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے عاشق کو غالی فرمایا۔

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد دیہاتی جس کا نام زاہر تھا دیہات سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں ہدایا، تحفے، نذریں پیش کیا کرتا تھا اور جب وہ شخص واپس جانے کا ارادہ کرتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو شہری اشیاء و سامان عطا فرماتے تھے، حضور نے فرمایا زاہر ہمارا دیہاتی ہے اور ہم اس کے شہری ہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے یاد رکھا حالانکہ وہ حضرت زاہر بظاہر حسین نہ تھے۔ ایک دن وہی زاہر اپنا سامان بیچ رہے تھے کہ اچانک حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کے پیچھے سے اس سے معاف کیا اور اس کی آنکھوں پہ ید النبی (۱) ہاتھ رکھ دیئے دیکھ نہ سکا کہ کون ہیں تو وہ کہنے لگا کون ہے مجھے چھوڑ دے۔ (کون سے مجھے چھوڑ دے) جب اس زاہر نے توجہ کی تو تاڑ گیا کہ محبوب رب کی ذات بابرکات ہے۔ جب اسے

۱۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناں (جو قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب فقیر مہرئی کے مرشد ہیں) نے مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ التکریم کے متعلق کہا: ”ترجمت ید النبی امیر المؤمنین حیدر“ (مکتوبات صفحہ ۷۸۔ ۱۱۲ فیضی غفرلہ

معلوم ہوا کہ حضور ہیں تو (تحرک و لذت حاصل کرنے کی غرض سے) اپنی پیٹھ حضور کے سینے، دچی کے
 مچھینے سے جدا نہ کرے تو حضور نے اس کی نیلای شروع کر دی حضور نے فرمایا اس غلام کو کون خرید کرنا
 ہے؟ تو زاہر نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اگر آپ نے مجھے عطا تو اللہ کی قسم مجھے کم قیمت (کھونا) پاؤ گے
 (بوجہ حسین صورت نہ ہونے کے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے اس پیارے سے فرمایا کہ تو عند
 اللہ کم قیمت نہیں بلکہ تو عند اللہ غالی (۱) (بھاری قیمت والا) ہے۔ (شامل ترمذی صفحہ ۱۷۷)

مسلمانو! سنیو، دعا کرو کہ اس زاہر پیارے کے صدقے میں ہم بھی عند اللہ غالی ہوں۔ اب دشمن
 سید عالم لاکھ مرتبہ ہمیں کہے کوئی حرج نہیں۔

اے سنیو! حضور کی تعریف و تعظیم میں غلو و مبالغہ کرو کیونکہ یہی اللہ عز و جل کا حکم ہے اور پیچھے گزرا کہ
 کل غلو ہی حقہ تقصیر، ہر غلو حضور کی شان میں تقصیر ہے، جتنا غلو کرو تو ہوا ہے، ہم محبوب رب کے
 حق میں غلو کریں گے تو عند اللہ غالی ہوں گے۔

باب دوم

میرے آقا و مولیٰ نبی کریم رؤف و رحیم حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ

کے بعض خصائص و فضائل

میرے آقا و مولیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص کو علماء اہل سنت نے آٹھ قسموں میں تقسیم کیا۔ اور ان کی تفصیل یہ ہے:-

- (۱) وہ خصائص جو دنیا میں حضور ﷺ کی ذات میں موجود تھے۔
- (۲) وہ خصائص جو دار دنیا میں حضور ﷺ کی شریعت اور امت میں ہیں۔
- (۳) وہ خصائص جو آخرت میں حضور ﷺ کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔
- (۴) وہ خصائص جو آخرت میں حضور ﷺ کی امت کے ساتھ خاص ہیں۔
- (۵) جو اوجہات حضور ﷺ کے ساتھ خاص ہیں، بعض میں دیگر انبیاء علیہم السلام بھی شریک ہیں۔
- (۶) حضور ﷺ کی تکریم و تعظیم کے لئے جو چیزیں خاص حضور ﷺ پر حرام ہیں۔
- (۷) جو مباحات حضور سے خاص ہیں۔
- (۸) جن کرامات و فضائل سے حضور مختص ہیں۔

یہ تقسیم اور جو خصائص کشف الغمہ سے نقل ہوں گے، عارف باللہ امام عبدالوہاب شرعانی مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب کشف الغمہ جلد ۲، صفحہ ۴۳ میں سیدنا و شہداء شیخ مشائخنا خاتم الخطا امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے خط سے منقول ہیں، فقیر ان آٹھ قسم کے خصائص میں سے بعض خصائص کا ذکر کرے گا، مولیٰ کریم تو فیض عطا فرمائے۔

فائدہ ۵۔ خیال رہے کہ امام سیوطی اور امام شرعانی رحمہما اللہ ہر دو فریق یعنی علماء اہل سنت اور فریق مخالف (جو دن رات بے عیب حضور کی طرف نقص و عیب کو منسوب کرتے ہیں) کے نزدیک مسلم پیشوا مقتدا و امام ہیں، مزید اطمینان کے لئے فریق مخالف کے مسلم پیشوا یعنی محمد انور کشمیری و یوبندی کی گواہی پیش کرتا ہوں۔ ملاحظہ ہو:-

نقل عن السيوطي رحمه الله تعالى انه رآه صلى الله عليه وسلم
 اثنين و عشرين مرة و سألته عن احاديث ثم صححها بعد
 تصحيحه صلى الله عليه وسلم الخ (فيض الباري جلد ۱، صفحہ ۲۰۴)

”امام سیوطی سے نقل کیا گیا کہ آپ س نے بائیس مرتبہ جاتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور حضور ﷺ سے بہت سی حدیثوں کے متعلق پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ آپ کی حدیث ہے یا نہیں؟ حضور کے صحیح فرمانے کے بعد امام سیوطی نے ان احادیث کی تصحیح کی۔“

یہ کشمیری صاحب کا وہیم ہے یا قوت حافظہ کا زور ہے کہ ۷۵ کو ۲۲ بنا دیا حالاں کہ امام سیوطی نے بوقت ضرورت جب اس نعت عظمیٰ کا اظہار کیا تو ۷۵ مرتبہ دیکھنے کی بات کی، خدا جانے اس اظہار کے بعد کتنی مرتبہ کرم ہوا۔“

ملاحظہ ہو عارف صدیقی قطب ربانی امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب المیزان جلد ۱، صفحہ ۴۱ پر رقم طراز ہیں:

رأيت ورقة يعطى الشيخ جلال الدين السيوطى عند احد اصحابه وهو الشيخ عبدالقادر الشاذلى مراسلة لشخص سألته فى شفاعته عند السلطان قايتباى رحمه الله تعالى اعلم يا اخى اننى قد اجتمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم الى وقتى هذا خمس وسبعين مرة يقظة ومشافهة ولول اخوفى من احتجابه صلى الله عليه وسلم عنى بسبب دخولى للولاء لطلعت القلعة وشفت فيك عند السلطان وانى رجل من خدام حديثه صلى الله عليه وسلم واحتاج اليه فى تصحيح الاحاديث التى ضعفها المحدثون من طريقهم ولا شك ان نفع ذلك ارجح من نفعك.

”امام شعرانی فرماتے ہیں کہ میں نے امام سیوطی کے خط کا ایک ورق ان کے اصحاب میں سے ایک صاحب یعنی شیخ عبدالقادر شاذلی کے پاس دیکھا جو مراسلہ تھا اس شخص کے لئے جس نے آپ سے بادشاہ قايتباى کے پاس سفارش کا سوال کیا تھا (وہ مراسلہ جوابیہ بدیں مضمون تھا) جان لے اے بھائی کہ اس وقت تک میں ۷۵ مرتبہ عالم بیداری میں بالمشافہہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مستفیض ہوا ہوں۔ اگر حاکموں کے پاس جانے کی وجہ سے حضور ﷺ کی زیارت کی محرومی کا خوف نہ ہوتا تو میں طلوع شامی میں داخل ہوتا اور بادشاہ کے ہاں تیرے حق میں سفارش کرتا اور میں خدام حدیث سے ایک مرد ہوں۔ ان

احادیث کی تصحیح کے بارے میں میں حضور کا محتاج ہوں جن کو محدثین نے اپنے طریقہ میں ضعیف کر دیا اور بے شک یہ نفع تیرے نفع سے بہت زیادہ ہے۔“

نیز علامہ نعمانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہی عبارت اپنی کتاب ”سعات دارین“ کے صفحہ ۳۳۸ پر نقل کی ہے۔ اب امام شعرانی کے متعلق کشمیری صاحب کی گواہی سنئے:-

والشعرانی رحمه الله تعالى ايضاً كتب ۞ رآه صلى الله عليه

وسلم وقراء عليه البخاري في ثمانية ولفة معه ثم سماهم وكان

واحد منهم حنفياً وكتب الدعاء الذي قرأ عند ختمه

(فيض الباری جلد ۱، صفحہ ۲۰۴)

”امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی لکھا ہے کہ میں نے حضور کو عالم بیداری میں دیکھا

اور آٹھ ساتھیوں کے ساتھ حضور پر ساری بخاری شریف پڑھی، ایک ساتھی خفی تھا اور امام

شعرانی نے وہ دعا بھی لکھی ہے جو حضور نے بخاری شریف کے ختم کے وقت پڑھی۔“

اب اس گواہی سے فریق مخالف کو مزید اطمینان ہو گیا ہوگا کہ جن دو ناموں کا نام اذلاً یادہ کیے

جلیل القدر ہیں:-

خصوصیت نمبر ۱

۱۔ سب نبیوں سے (حتیٰ کہ حضرت آدم سے بلکہ سب مخلوق سے) پہلے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ (کشف الغمہ لامام شعرانی جلد ۲، صفحہ ۴۳ مطبوعہ مصر نسیم الریاض جلد ۲، صفحہ

۳۸۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۳۔ مرقاۃ جلد ۱، صفحہ ۱۳۹)

۲۔ حضور باعتبار حقیقت کے اول انبیاء ہیں۔ کشف الغمہ شعرانی جلد ۲، صفحہ ۴۳، مدارج النبوة

جلد ۲، صفحہ ۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۔ ۱۱۴، مدارج النبوة شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی جلد ۲

صفحہ ۲، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳، صحائف السلوک صفحہ ۲۹ صفحہ ۷۰ لقطب

الاقطاب وغوث الاغواث ناصر الحق والدین حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی، نسیم الریاض

جلد ۲ صفحہ ۲۲۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۴۵، ناقلا عن الکمالات الالہیة فی الصفات

المحمدیہ للشیخ عبدالکرم الجبلی۔ احادیث المعانی جلد ۳ صفحہ ۷۴، شیخ المحقق

علی الاطلاق محمد عبدالحق محدث الدہلوی الحنفی رضی اللہ عنہ۔ جواہر البحار

جلد ۲ صفحہ ۷۷، ناقلا عن الشیخ عبداللہ الرومی التوتنی ۱۰۵۴ھ۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۷۴

مواہب لدنیہ نقلہ الرکائی فی شرحہ جلد ۱ صفحہ ۲۷، مدارج النبوة جلد ۲، صفحہ ۶۰۹-۶۱۰۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۵۵ عن عبدالقادر العزازی التونی ۵۱۳۰۰، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۵، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۲۵-۲۲۶۔ امیر ابن الحاج، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۴۵ از جملی جلد ۱ صفحہ ۳۳۳۔ ازکی، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۔ حضور جسما بھی اول، جواہر البحار مقتول از شیخ اکبر جلد ۱ صفحہ ۱۲۷-۱۲۸، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۔ نفاہ عن المواہب نبوت حقیقیہ اولاً و صفحہ ۱۰۔ حضور اول خلقا اولیت بالا حدیث۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۲۳۔ از نابلسی، اولیت پر احادیث صحیحہ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۰۷ حضور اول آخر ظاہر باطن اور اس پر دلائل از خضائی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۱۶۔

(نوٹ:- ضرورت تو نہیں کہ ایسے معتدین ائمہ کے حوالہ کے بعد مزید تائیدیں نقل کی جائیں لیکن قوم غرہ ہو چکی ہے۔ لہذا حتی الوسع ہر خصوصیت و فضیلت کے بعد قرآن و حدیث اور مزید حوالہ جات ائمہ اہل سنت سے مزین کرتا جاؤں گا اور کہیں کہیں اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے پیشواؤں سے بھی نقل پیش کروں گا۔ (و ما تو فیہی الا باللہ تعالیٰ)

حضور کے اول مخلوق ہونے پہ پہلی قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا مولیٰ کریم ارشاد فرماتا ہے:-

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ مُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلِيمٌ ۝ (الحمد یہ)

”وہی (اللہ و رسول) اول و ہی آخر و ہی ظاہر و ہی باطن و ہی اور وہی سب کچھ جانتا ہے۔“

شیخ الحدیث امام محققین برکت رسول اللہ فی الہند شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں:-

ایں کلمات اعجاز سات ہم مشتمل بر حمد و ثنائے الہی است تعالیٰ و تقدس کہ در کتاب

مجید خطبہ کبریائی خود بداں خواندہ وہم مضمین نعت و وصف حضرت رسالت پناہی

ست صلی اللہ علیہ وسلم (مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۲)

یہ کلمات اعجاز کی نامست و اسماء (یعنی پانچ صفتیں) (۱) اول (۲) آخر (۳) ظاہر (۴) باطن

(۵) اور ہر چیز کو جانا، حمد و تعریف خدا پر بھی مشتمل ہیں اس لئے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کبریائی کا خطبہ انہی کلمات سے پڑھا اور نیز یہ کلمات اور پانچ صفات حضور کی نعت و تعریف بھی ہیں۔

یعنی حضور سب سے اول ہیں باعتبار پیدائش کے، اور سب نبیوں سے آخر باعتبار تشریف آوری

کے اور حضور ﷺ کے انوار ظاہر ہیں اس طرح کہ تمام کو گھیرے ہوئے ہیں اور حضور ﷺ کے انوار نے تمام جہان کو روشن کر دیا۔ کوئی ظہور حضور ﷺ کے ظہور کی مثل نہیں اور کوئی نور حضور ﷺ کے نور کی مثل نہیں اور باطن (پوشیدہ) ہیں حضور کے اسرار کہ کسی کو حضور کی حقیقت معلوم نہ ہو سکی اور قہری حضور ﷺ کے کمال و جلال کے نظارہ میں حیران و خیرہ رہ گئے اور حضور ﷺ ہر چیز جاننے والے ہیں، ذات الہی کی شانیں اور صفات حق کے احکام اور اسماء افعال و آثار کے جاننے والے ہیں اور قہری علوم ظاہر و باطن اول آخرب کا حضور ﷺ نے احاطہ کر لیا، سب کو گھیر لیا۔ (ہار ج جلد ۱، صفحہ ۲)

قال الامام عبدالقادر الجزنری، هو (صلی اللہ علیہ وسلم)

الانسان الازلّی وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل

شیء علیم کما ان الحق تعالیٰ له هذه الصفات

(جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۲۶۰)

عارف باللہ، حاضر بارگاہ رسول اللہ علامہ شیخ محمد یوسف بن اسماعیل نبھانی رحمۃ اللہ علیہ سلطان العارفین امام العلماء المتقین والاولیاء الکاشفین سید شیخ اکبر محمد الدین ابن العربی التونی ۷۳۸ھ کی کتاب مستطاب فتوحات مکیہ کے دسویں باب صفحہ ۱۷۷ سے نقل:-

فهو صلی اللہ علیہ وسلم الاول والاخر والظاهر والباطن وهو

بكل شیء علیم فانه قال اوتیت جوامع الکلم وقال عن ربہ

ضرب بیده بین کفّی فوجدت برد اناملہ بین یدّی فعلمت علم

الاولین والاخرین فحصل له التخلق والنسب الالہی من قوله

تعالیٰ عن نفسه هو الاول والاخر والشّاهر والباطن وَهُوَ وَحْدٌ شَیْءٌ

عَلِیْمٌ (جواہر البحار شریف جلد ۱، صفحہ ۱۱۳)

”حضور ﷺ اول ہیں اور آخر ہیں اور ظاہر ہیں اور باطن ہیں اور حضور ﷺ ہر چیز کے جاننے والے ہیں حضور نے فرمایا کہ میں جامع کلمات دیا گیا اور حضور ﷺ نے اپنے رب سے یہ بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا قدرت والا ہاتھ میرے دو کندھوں کے درمیان رکھا تو میں نے اس کے قدرتی پوروں کی ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کی تو میں نے اولین اور آخرین کے علم کو جان لیا تو حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے اس قول سے تخلق اور نسبت حاصل ہو گئی کہ وہ اول ہے اور آخر ہے اور ظاہر ہے اور پوشیدہ ہے اور وہ ہر چیز کے جاننے والا

ہے۔

اول آخر، ظاہر باطن کا اطلاق حضور پر۔ (نیم المریض وشرح شفا علی القاری جلد ۲، صفحہ ۴۲۵، ۴۲۶)

ہم پس وہم پیش از عالم توئی سابق و آخر یک جا ہم توئی
(شیخ عطار منطق الطیر صفحہ ۲۰)

حضور کے اول مخلوق ہونے پر دوسری قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا رب کریم ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَابْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُحْيَىٰ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ إِذْ قَالَ لَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اذْكُرُوا مَا وَعَدْتُكُمْ فَأَجَابُوا بَعْدَ الْوَعْدِ (الاحزاب)

”اور اے محبوب یاد کر جب ہم نے نبیوں سے عہد لیا تم سے اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم سے اور ہم نے ان سے سخت عہد لیا تاکہ تم ان کے کج کامیابی سے ان کے کج کامیابی سے ان کے کج کامیابی سے۔“

قرآن کا ترجمہ و تفسیر حضور کی حدیث سے:-

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قوله تعالیٰ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ قال كنت اول النبین فی الخلق و آخرهم فی البعث (۱)۔ (رواہ ابویہم فی دلائل النبوة صفحہ ۱۲، ۱۱) ذکرہ السیوطی وقال اخرجه ابن ابی حاتم فی تفسیره

۱۔ فی المقاصد ”كنت اول النبین فی الخلق و آخرهم فی البعث“ من حديث سید بن بشر وله شاهد فی تاریخ البخاری وغیرہ وصححه الحاكم بلفظ ”كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد“ والذي اشتهر بلفظ كنت نبيا و آدم بين الماء والطين فلم نغف عليه بهذا اللفظ فضلا عن زيادة وكنت نبيا ولا آدم ولا ماء ولا طين وقد قال شيخنا (ابن العسقلاني) ان الزيادة ضعيفة والذي قبلها قوي ”تذكرة الموضوعات للعلامة محمد طاهر الفقي المتوفى ۵۹۸۶ صفحہ ۸۶ وكذا ذكره العلامة ملا علی القاری الحنفی المجدد للمائة الحادى عشر (كما انار به مولانا عبدالحی المكنهوى فی فتاواه) مرقاة شرح مشکوة جلد ۵، صفحہ ۳۶۷ ذكر هذا الحديث كنت نبيا و آدم بين الماء والطين۔ الشيخ المحقق على الاطلاق المحدث محمد عبدالحق المصطفى الحنفى فى اشعة المعاني جلد ۳ صفحہ ۴۷۳ ذكره العارف الجامى قدس سره السامى۔“ شواهد النبوة صفحہ ۶-۱۴ فیضی

وابونعیم فی الدلائل وزاد فی آخر فبدا به قبلهم۔

(خصائص الکبریٰ جلد ۱، صفحہ ۳)

”ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فرمان خداوندی وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ اُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ سے پیدائش میں مقدم ہوں، اوّل ہوں اور مبعوث ہونے میں آخر ہوں۔ امام سیوطی نے اتنا اور ذکر کیا۔ پس اسی لئے رب کریم نے انبیاء سے پہلے حضور سے شروع کیا۔ (یعنی پہلے منک فرمایا) بعد میں وَمِنْ نُّوحٍ وَاِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعٖلَ فرمایا۔

جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۲ ناقلا عن الشفا۔ نسیم ریاض خفایا حنفی مصری جلد ۲، صفحہ ۴۲۴ وشرح شفا علی قاری حنفی علی هامشہ جلد ۲، صفحہ ۴۲۴۔ مرقا شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری حنفی جلد ۵، صفحہ ۳۶۷، شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۲۰۰-۲۰۱، رواہ ابن ابی حاتم والدیلمی وابونعیم وغیرہم عن ابی ہریرۃ مرفوعاً بلفظ کنت اوّل النبیین فی الخلق وآخرہم فی البعث زرقانی شرح مواہب لدنیہ جلد ۵، صفحہ ۲۴۲ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۷۷ نقلہ عن قتادۃ مرفوعاً، نسیم الریاض شرح شفاء جلد ۱ صفحہ ۲۵۰ وشرح شفاء، القاری جلد ۱، صفحہ ۲۵۰۔ جواہر البحار ابونعیم جلد ۱، صفحہ ۶۸ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱۔ از خصائص الکبریٰ سیوطی۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

وقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الذکر تعظیماً له واشعاراً بما اخبر عنه صلی اللہ علیہ وسلم حیث قال کنت اوّل الناس فی الخلق وآخرہم فی البعث رواہ سعد عن قتادۃ مرسلاً ورواہ البغوی متصلاً عن قتادۃ عن الحسن عن ابی ہریرۃ وقال قال قتادۃ وذلك قول الله عزوجل وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَنُكَرَ مِنْ نُوحٍ الآية فبدا به صلی اللہ علیہ وسلم قبلهم وروی ابن سعد وابونعیم فی الحلیۃ عن میسرۃ الفجر بن سعد عن ابی الجعداء والطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس بلفظ کنت نبینا وآدم بین الروح والجسد۔ (تفسیر مظہری جلد ۷، صفحہ ۳۱۰) قولہ صلی

اللہ علیہ وسلم کنت نبیا و آدم بین الروح والجسد۔

(الحدیقة الندیة شرح طریقہ محمدیہ لامام عبدالغنی النابلسی الحنفی ج ۱ ص ۳۰)
 ”حضور ﷺ کی تعظیم کے لئے اس آیت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر پہلے کیا اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے جس کی حضور ﷺ نے خبر دی کہ میں پیدا ہونے کے لحاظ سے تمام لوگوں سے اوّل ہوں اور تشریف لانے کے اعتبار سے آخر ہوں اس حدیث کو سعد نے قتادہ سے مرسل روایت کیا اور بغوی نے قتادہ سے اور قتادہ نے حسن سے اور حسن نے ابو ہریرہ سے مرسل روایت کیا ہے اور کہا کہ قتادہ نے فرمایا کہ اسی کا بیان اللہ تعالیٰ کے اس قول ۱؎ اِذَاْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِیْنَ مِیْثَاقَهُمْ وَوَعَدْنَاهُمْ اِنْ نُّؤْتِیْكَوْنُ الْاٰیٰتِؕ میں ہے کہ انبیاء کرام سے پہلے حضور ﷺ کا ذکر کیا اور ابن سعد اور ابویس نے حلیہ میں میسرہ سے اور میسرہ نے ابو جعداء سے اور طبرانی کبیر میں ابن عباس سے بدیں الفاظ راوی ہے کہ میں (اس وقت بھی) نبی تھا جب کہ آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے۔“

علم الامتہ ناصر الشریعہ محی السنہ علامہ خازن رحمہ اللہ اسی آیت کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں:-

وقدم البنی صلی اللہ علیہ وسلم فی الذکر تشریفاً له وتفضیلاً
 ولما روی البغوی (۱) باسناد الضعیفی عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم قال کنت اوّل النبیین فی الخلق و آخرهم فی
 البعث قال قتادہ وذلك قول اللہ ۱؎ اِذَاْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِیْنَ مِیْثَاقَهُمْ وَ
 وَوَعَدْنَاهُمْ اِنْ نُّؤْتِیْكَوْنُ الْاٰیٰتِؕ فبدأ به صلی اللہ علیہ وسلم

(تفسیر خازن جلد ۳، صفحہ ۵۳)

”اس آیت میں حضور ﷺ کا ذکر پہلے کیا حضور ﷺ کی تعظیم اور فضیلت کے لئے اور اس وجہ سے جس کو امام بغوی نے باسناد ضعیفی ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں پیدائش میں انبیاء سے اوّل ہوں اور تشریف آوری میں ان سے آخر ہوں۔ حضرت قتادہ نے فرمایا اسی کا بیان اللہ تعالیٰ کے اس قول مبارک میں ہے: ۱؎ اِذَاْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِیْنَ مِیْثَاقَهُمْ وَوَعَدْنَاهُمْ اِنْ نُّؤْتِیْكَوْنُ الْاٰیٰتِؕ میں ہے پہلے حضور ﷺ کا ذکر کیا۔
 ابن تیمیہ گمراہ کا پورا پورا متبع شاگرد ابن کثیر لکھتا ہے:-

خیال رہے کہ ابن کثیر کے حوالے اتمام حجت کے لئے پیش کرتا ہوں۔ فریق آخر اس کو بہت

قال ابن ابی حاتم حدثنا ابو ذرعة اللعشقی حدثنا محمد بن بکار
حدثنا سعید بن بشیر حدثنی قتادة عن الحسن عن ابی هريرة
رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قول اللہ تعالیٰ
وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ أَوْحَی اللہ تعالیٰ
اللہ علیہ وسلم كنت أول النبیین فی الخلق وآخرهم فی البعث
فبدأ بی قبلهم وقد رواه سعید ابن ابی هريرة عن قتادة به مرسل
وهو شبه. ورواه بعضهم عن قتادة موقوفا واللہ اعلم

(تفسیر ابن کثیر جلد ۳، صفحہ ۴۶۹)

”ابن ابی حاتم، ابو ذرعة محمد بن بکار، سعید بن بشیر، قتادة، حسن، ابو ہریرہ، حضور سے اللہ تعالیٰ
کے اس قول وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ نے فرمایا کہ میں خلقاؤں
انبیاء ہوں اور بلائوں سے آخر ہوں اسی لئے میرا ذکر ان سے پہلے کیا اور اس حدیث کو سعید
بن ابی هريرة نے قتادہ سے مرسل روایت کیا وہ بہت مشابہ ہے اور بعض نے اسے قتادہ سے
موقوف روایت کیا ہے واللہ اعلم۔“

اسی آیت کے ماتحت امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے درج ذیل احادیث نقل فرمائیں:-

واخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قيل يا
رسول الله متى اخذ ميثاقك قال و آدم بين الروح والجسد.

”ابن مردويه ابن عباس سے مخرج کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عرض کیا یا رسول
اللہ ﷺ آپ کا ميثاق کب لیا گیا فرمایا جب کہ آدم روح اور جسد کے درمیان تھے۔“

عن ابی هريرة قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متى
وجبت لك النبوة قال بين خلق آدم ونفخ الروح فيه جواهر امام
ابو نعیم جواهر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۷۱)

۱۔ واخرج ابن سعد قال قال رجل للنبي صلی اللہ علیہ وسلم متى

استنبثت قال و آدم بين الروح والجسد حين اخذتني الميثاق.

۱۔ ابن سعد نے اخراج کیا کہا کہ ایک مرد نے حضور سے کہا کہ کب آپ سے خبر طلب کی گئی

فرمایا کہ جب مجھ سے وعدہ لیا گیا تو آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے۔

۲۔ واخرج البزار والطبرانی فی الاوسط وابونعیم فی الدلائل

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قبل یارسول اللہ متی كنت

نبیا قال و آدم بین الروح والجسد

۲۔ "بزار اور طبرانی اوسط میں اور ابو نعیم دلائل میں ابن عباس سے راوی و مخرج کہ ابن عباس

رضی اللہ عنہما نے فرمایا عرض کی گئی یا رسول اللہ آپ کب نبی تھے؟ فرمایا (کہ میں اُس وقت بھی

نبی تھا) جب کہ آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے (یعنی پیدا نہ ہوئے تھے)۔

۳۔ واخرج احمد والبخاری فی تاریخہ والطبرانی والحاکم

وصحیحہ وابونعیم والبیہقی معا فی الدلائل عن ميسرة الفخر

رضی اللہ عنہ قال قلت یارسول اللہ متی كنت نبیا قال و آدم بین

الروح والجسد۔

۳۔ "امام احمد اور بخاری تاریخ میں اور طبرانی اور حاکم باقائدہ صحت اور ابو نعیم اور بیہقی دونوں

دلائل میں میسرہ سے راوی ہیں کہا کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ آپ کب نبی تھے؟ فرمایا

اُس وقت کہ آدم روح اور جسد کے درمیان تھے۔

۴۔ واخرج الحاكم وابونعیم والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ

عنہ قال قبل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم متی وجبت لك النبوة

قال بین خلق آدم ونفخ الروح فیہ۔

۴۔ "حاکم، ابو نعیم، بیہقی حضرت ابو ہریرہ سے راوی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں،

حضور ﷺ سے عرض کی گئی کہ آپ کے لئے نبوت ثابت ہے؟ فرمایا کہ ابھی آدم

علیہ السلام کی پیدائش مکمل نہ ہوئی تھی۔ (کہ میرے لئے نبوت ثابت ہے)۔

۵۔ واخرج ابونعیم عن الصنابحی قال عمر رضی اللہ عنہ متی

جعلت نبیا قال و آدم منجدل فی الطین۔

۵۔ "ابو نعیم صناعی سے راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ کب سے

نبی ہیں؟ فرمایا (اس وقت) کہ آدم علیہ السلام گارے میں غلام ملے تھے۔

۶۔ واخرج ابن سعد عن ابی الجعداء رضی اللہ عنہ قال قلت

یارسول اللہ متی جعلت نبیا قال و آدم بین الروح والجسد
 ۶۔ ”یعنی ابن سعد ابن ابی الجعداء سے تخریج ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے عرض کی (یارسول
 اللہ) آپ کب سے نبی بنے؟ فرمایا آدم کی خلقت سے پہلے۔“

۷۔ و اخرج ابن سعد عن مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر رضی
 اللہ عنہ ان رجلا سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متی کنت
 نبیا قال و آدم بین الروح والطین۔

۷۔ ”یعنی ابن سعد مطرف سے تخریج کہ ایک مرد نے حضور ﷺ سے سوال کیا آپ کو نبوت
 کب سے ملی فرمایا جب آدم علیہ السلام روح اور گارے کے درمیان تھے۔“

۸۔ و اخرج ابن ابی شیبۃ عن قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ و اذ أخذنا من النہین میثاقہم
 و منک و من نوح قال بدی ہی فی الخیر و کنت آخرهم فی البعث۔

۸۔ ”یعنی ابن ابی شیبہ قتادہ سے راوی ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب
 و اذ أخذنا الخ پڑھتے فرماتے، بھلائی میں مجھ سے ابتداء کی گئی اور میں ان انبیاء سے
 تشریف لانے میں آخر ہوں۔“

۹۔ و اخرج ابن جریر عن قتادۃ رضی اللہ عنہ و اذ أخذنا من
 النہین میثاقہم و منک و من نوح قال ذکر لنا ان نبی اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کان یقول کنت اول الانبیاء فی الخلق و آخرهم فی
 البعث۔

۹۔ ”ابن جریر قتادہ سے راوی ہیں و اذ أخذنا الآیۃ۔ فرمایا کہ ہمارے لئے یہ ذکر کیا گیا ہے
 کہ حضور فرمایا کرتے تھے کہ میں پیدائش میں اول انبیاء ہوں اور بعثت میں آخر ہوں۔“

۱۰۔ و اخرج الحسن بن سفیان وابن ابی حاتم وابن مردوہ
 و ابو نعیم فی الدلائل والدیلمی وابن عساکر من طریق قتادۃ عن
 الحسن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم فی قول اللہ تعالیٰ و اذ أخذنا من النہین میثاقہم الآیۃ قال
 کنت اول النبین فی الخلق و آخرهم فی البعث فبدی بہ قبلہم

علامہ سلیمان حمل رحمۃ اللہ علیہ امام قرطبی سے نقل ہیں:-

فان قيل اوليس ابراهيم والنيون قبله قلنا ■■ جوابان احدهما انه

اولهم من حيث انه مقدم عليهم في الخلق وفي الجواب يوم

اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ثانيهما انه اول المسلمين من اهل ملته ■■

(تفسير الفتوحات الانبياء جلد ۲- صفحہ ۱۱۷)

”اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا ابراہیمؑ یہ اسباب اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام

حضور ﷺ سے پہلے (مسلمان) ہیں؟ ہم نہیں۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ

حضور ﷺ سب انبیاء سے اول ہیں اس حیثیت سے کہ پیدائش اور اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ کے

جواب میں حضور ﷺ ان سب پر مقدم ہیں، دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ اپنے

دین والوں سے اول المسلمین ہیں۔“

عارف باللہ علامہ شیخ احمد صاوی رقم طراز ہیں:-

قوله وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ واستشكل بانه تقدمه الانبياء وامهم

فاجاب المفسر (ای سیوطی) بان الاولیۃ بالنسبة لامته - واجیب

ایضا بان الاولیۃ بالنسبة لعالم الذر فہی حقیقۃ

(حاشیہ الصادق علی الجلالین جلد ۲ صفحہ ۵۳)

”ان کا قول وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ۔ حضور کے اول مسلمین ہونے پر یہ اشکال پیش کیا گیا کہ

حضور ﷺ سے تو انبیاء اور اُن کی امتیں پہلے ہو گزری ہیں (لہذا حضور ﷺ اول مسلمین کیسے

ہوئے) تو مفسر سیوطی نے جواب دیا کہ حضور کی اولیت اپنی امت کی بہ نسبت ہے اور یہ جواب بھی

دیا گیا ہے کہ حضور کی اولیت عالم ذر کی بہ نسبت ہے تو یہ اولیت حقیقت ہے۔“

علامہ سلیمان حمل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ رقم طراز ہیں:-

وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ یعنی اول من استسلم عند الایجاد لامرکن

وعند قبول فیض المحبة لقوله يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّونَهُ وَالاسْتِسلام

للمحبة فی قوله یحبونه دل علیہ قوله علیہ السلام اَوَّل ماخلق

اللہ نوری کذا فی التاویلات النجمیۃ۔

(تفسیر روح البیان جلد ۲- صفحہ ۲۳۸-۲۳۹)

وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ————— الایجاد لامرکن کما قال اول ما خلق الله

نوری۔ (تفسیر غنی پوری جلد ۸، صفحہ ۵۵ بحوالہ مقیاس نور)

وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ یعنی امرکن کے ایجاد کے وقت اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے فیض محبت کے قبول کے وقت پہلا فرمان بردار میں ہوں اور اللہ تعالیٰ کے اس قول یہ جو وہ میں محبت کے لئے پہلا فرمان بردار میں ہوں۔ اس پر حضور ﷺ کے قول مبارک اول ما خلق الله نوری (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا کیا) نے دلالت کی ہے۔ تاویلات تجزیہ میں ایسا ہے۔
 ”امرکن کی ایجاد کے وقت میں پہلا مسلمان ہوں۔ جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا۔ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا کیا۔“

اشارة الى تقدم روحه وجوهره على جميع الكون في الحضرة
 حين خاطبه بالرسالة والولاية والمحبة والخلعة فانقاد في اول
 الاول الاذلي الابدی تعالیٰ الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا
 اشارة الى ما ذكرنا قوله عليه السلام كنت نبيا (و آدم بين الماء
 والطين) وقوله عليه الصلوة والسلام اول ما خلق الله نوری۔

(تفسیر عرکس البیان جلد ۱، صفحہ ۲۳۸، بحوالہ مقیاس نور)

”اول مسلمین میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے روح اور جوہر شریف کے تمام عالم پر مقدم ہونے کی طرف اشارہ ہے جب کہ حضرات الوہیت میں اللہ تعالیٰ نے ان سے رسالت اور ولایت اور محبت اور خلقت سے خطاب کیا تو مصطفیٰ ﷺ کو اذلی ابدی اول الاذلی میں برگزیدہ فرمایا اللہ تعالیٰ ظالموں کی بات سے بہت بلند تر ہے۔ ہمارے مذکور کلام کی طرف حضور کے قول کنت نبیا کہ میں نبی تھا (اور آدم علیہ السلام پانی اور گارے کے درمیان تھے) اور حضور کے قول ”اول ما خلق الله نوری“ کہ اول اللہ نے میرا نور بتایا نے اشارہ کیا۔

حضور کی اولیت پر چوتھی قرآنی دلیل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أكونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

(النعام)

فہو اول المسلمین علی الاطلاق۔ (تفسیر صاوی جلد ۲: صفحہ ۷)
 ”تم فرماؤ مجھے حکم ہوا ہے کہ سب سے پہلے گردن رکھوں اور ہرگز شرک کرنے والوں میں
 سے نہ ہوں۔“

”حضور علی الاطلاق بغیر کسی قید کے اول مسلمین ہیں“ اس آیت و تفسیر سے بھی حضور کا سب
 سے اول ہونا ظاہر ہے۔

پانچویں قرآنی دلیل

ہمارا رب ارشاد فرماتا ہے:-

وَأَمَّا لَإِنْ أَتُونا أَوَّلَ الْمُنْذِرِينَ ۝ (زمر)
 ”اور مجھے حکم ہے کہ میں سب سے پہلے گردن رکھوں۔“

چھٹی قرآنی دلیل

ہمارا رب فرماتا ہے:-

قُلْ إِنْ كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَوْدِينَ ۝ (زخرف)
 ”تم فرماؤ بالقرض (محال) رخص کے کوئی بچہ ہوتا تو سب سے پہلے میں پوچتا۔“
 جو اول نہ ہو وہ اول العابدین کیسے ہو سکتا ہے؟ فلہذا حضور ﷺ سب سے پہلے ہوئے۔

ساتویں قرآنی دلیل

ہمارا رسول کریم فرماتا ہے:-

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝ (الم نشرح)
 أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝ وصدرو الشی ایضاً اولہ ففی الصبر بہ
 ایماء الی انہ اول الرسل وجوداً لما انہ آخرهم شہوداً علی ما
 ورد اول ما خلق اللہ نوری اور دنی، وکتب نبیا و آدم بین الماء
 والطين (شرح بدالامالی علی قاری صفحہ ۳۴۔ بحوالہ مقیاس نور)

”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا نہیں کھولا ہم نے آپ کے لئے ابتداء کو۔“

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ صدر الشی شے کے اول کو کہا جاتا ہے۔ یہاں صدر کے لفظ کو استعمال کرنا اس
 بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ تمام رسولوں سے اول ہیں جیسا کہ آپ کا ظہور آخر میں ہوا۔ آپ نے

فرمایا: ”سب سے پہلے اللہ نے میرے نور کو پیدا فرمایا یا میری روح کو پیدا فرمایا اور میں نبی تھا اس وقت جب حضرت آدم پانی اور مٹی کے دو میان تھے۔“

احادیث سے ثبوت کہ سب سے اول حضور ہیں ﷺ

اخرج البزار و ابو يعلى وابن جرير ومحمد بن نصر المروزي في كتاب الصلوة وابن ابي حاتم وابن عدى وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابي هريرة في قوله سُبْحَانَ الَّذِي أَسْمَى الخ
حدث طويل فقال له صلى الله عليه وسلم . الرب عز وجل وجعلك اول النبيين خلقاً وآخرهم بعثا
وجعلك فاتحاً وخاتماً . (انتهى بقدر الضرورة)

۱۔ حدیث قدسی کہ سب سے اول حضور ہیں:-

”اللہ تعالیٰ کے اس قول سُبْحَانَ الَّذِي أَسْمَى الخ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ (شب معراج) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں نے تمہیں بلحاظ پیدائش کے اول انبیاء کیا اور باعتبار بعثت کے ان سے آخر کیا..... اور تمہیں قانع (اول) خاتم (آخر) کیا۔“
(تفسیر رمنثور جلد ۴، صفحہ ۱۳۳ تا ۱۳۶۔ خلاص کبریٰ شریف جلد ۱، صفحہ ۱۷۵۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۲۰ تفسیر ابن جریر جلد ۱۵، صفحہ ۹۰۸ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۔ شرح شفا الخفاجی والقاری جلد ۲، صفحہ ۲۵۶ زرقاتی جلد ۵، صفحہ ۲۴۲)

۲۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد، شیخ متقی فرماتے ہیں:-

رد حدیث صحیح وارد شدہ کہ اول ما خلق اللہ نوری

”حدیث صحیح میں آیا کہ حضور نور مجسم اول عالم نے فرمایا: سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جو چیز پیدا کی وہ میرا نور تھا۔“

مدارج النبوة فخر محدثین و امام محققین شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ دائماً ابداً جلد ۲، صفحہ ۲ و مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲، معارج النبوة جلد ۵، صفحہ ۱۳۵ و صفحہ ۱۸۲ تفسیر روح البیان جلد ۲، صفحہ ۲۳۔ تفسیر روح البیان جلد ۲، صفحہ ۲۳۹۔ تفسیر نیشاپوری جلد ۸، صفحہ ۱۱۱۔ تفسیر عرأس البیان للشیخ اکبر جلد ۱ صفحہ ۲۳۸۔ شرح بدایہ الامالی لملا علی القاری صفحہ ۳۵۔ جواہر البحار شریف جلد ۲، صفحہ ۱۱۹۱ از مکتوبات امام ربانی۔ جواہر البحار جلد ۲،

صفحہ ۳۳۔ از الیواقیت شعرانی۔ مرقات شرح مشکوٰۃ ملا قاری جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۰۔ جواہر البحار، جلد ۲۔
 صفحہ ۱۹۶ و ۲۰۱، از قاسی۔ جواہر البحار جلد ۱۱ صفحہ ۲۲۔ از روح البیان۔ زرقانی شرح مواہب لدنیہ
 جلد ۱، صفحہ ۲۔ صحائف السلوک صحیفہ ۲۹ صفحہ ۷۰ لقطب الاقطاب غوث الاغواث ناصر الحق والدین
 حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ۔ صحائف السلوک صحیفہ ۳۸ صفحہ ۱۰۷۔
 صحائف السلوک صحیفہ ۴۲ صفحہ ۹۶۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۰۳ عن الزرقانی۔ شرح شفا علی قاری
 حنفی جلد ۲ علی حاشئ نسیم الریاض صفحہ ۳۲۳۔ شرح شفا القاری جلد ۲ صفحہ ۳۱۶۔ شواہد النبوة للعارف
 الجای قدس سرہ السامی صفحہ ۶۔ صلاۃ الصغائی نور المصطفیٰ الشیخ الاسلام والمسلمین سیدنا علی حضرت مولانا
 احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۳۔ بعضوں نے کہا کہ یہ حدیث تاریخ خمیس، اور سر الاسرار للغوث
 الاعظم میں بھی ہے۔ واللہ اعلم (صلوٰۃ الصغلی فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ دہلوی حنفی صفحہ ۹ مطبوعہ
 دیوبند۔ الیواقیت والجواہر جلد ۲ صفحہ ۲۰ شعرانی۔ تواریخ حبیب اللہ علامہ قاضی مفتی محمد عنایت احمد
 صاحب کاکوروی صفحہ ۳ (جو قناتوی صاحب کے معتمد و مستند ہیں) نشر لطیب صفحہ ۱۶، ۸۲، ۲۲۵۔
 بہشتی زیور جلد ۱، صفحہ ۷۶۔ مکتوبات امام ربانی شیخ احمد صاحب سرہندی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ جلد سوم
 مکتوب نمبر ۱۲۲ صفحہ ۲۳، ۲۳۷۔ انفاس رحیمیہ، صفحہ ۱۳۔ الشاہ عبدالرحیم صاحب والدہ شاہ ولی اللہ،
 جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۵ بتقریر سیر۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۵۳۔ از احمد عابدین علامہ شامی کا مجتہبا
 جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۱۶۹ الحدیث المشہور از علی دودہ رضی اللہ عنہ۔ جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۷۱۔
 الحدیث الحسن از علی دودہ۔ جواہر البحار، جلد ۴، صفحہ ۱۷۸، از دودہ جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۲۷ اس حدیث
 کو الشیخ الامام الادوالاحمد محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف الفاسی رضی اللہ عنہ نے نقل کیا اور اخیر میں
 اتنا جملہ اور زیادہ نقل کیا ہے۔

ومن نودی خلق کل شیء

”اور میرے نور سے ہر چیز کو پیدا کیا۔“

مطالع المسرات صفحہ ۲۴۱، ۱۲۹، و استشاد من مطالع المسرات صفحہ ۱۰۶۔ موضوعات قاری صفحہ ۹۹۔ استیلا

اتمام حجت

شیخ محمد عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ اول ماحلق اللہ نودی کو نقل کیا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے فقط
 واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ (رشید احمد ۱۳۰۱) فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱۱ صفحہ ۱۳۴۔ محدث

ابن جوزی (۱) نے ”میلاد نبوی“ مولوی ذوالفقار علی دیوبندی نے صطر اور دہ شرح قصیدہ بردہ“ مولوی حسین احمد دیوبندی نے ”الغیب (۲)“ اور چٹوائے غیر مقلدین و دیوبند مولوی المنحیل دہلوی نے رسالہ ”یک روزہ“ میں اول مخلق اللہ نوری کو بلا انکار بطور حجت و دلیل نقل کیا ہے۔ بحوالہ رضائے مصطفیٰ جلد ۷ نمبر ۱۔ ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ صفحہ ۶ کالم ۳۔

۳۔ امام اجل سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کے شاگرد اور امام اجل سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاذ اور امام بخاری و امام مسلم کے استاذ الاستاذ حافظ الحدیث ابدالاعلام عبدالرزاق ابوبکر بن ہمام نے اپنے مصنف میں حضرت سیدنا و ابن سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما سے روایت کی:

قال قلت يا رسول الله باهبي انت و امي اخبرني عن اول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال يا جابر ان الله تعالى قد خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدره حيث شاء الله تعالى ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا اسماء ولا شمس ولا قمر ولا جنى ولا انس (۳)۔ (الحدیث بطولہ)

”میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میرے ماں باپ حضور ﷺ پہ قربان! مجھے بتا دیجئے کہ سب سے پہلے اللہ عزوجل نے کیا چیز بنائی؟ فرمایا اے جابر! بے شک بالیقین اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات سے پہلے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نور اپنے نور سے پیدا فرمایا۔ وہ نور قدرت الہی سے جہاں خدا تعالیٰ نے چاہا دورہ کرتا رہا، اس وقت لوح و قلم، جنت و دوزخ، فرشتگان، آسمان، زمین، سورج چاند، جن، آدمی کچھ بھی نہ تھا۔“

یہ حدیث امام بیہقی نے بھی دلائل النبوة میں شوہ روایت کی ہے۔ امام قسطلانی رضی اللہ عنہ نے

۱۔ صفحہ ۲۳۔ ۲۴ طبع لاہور۔ ۱۴۰۳ھ ۲۔ صفحہ ۴ طبع دیوبند۔ ۱۴۰۳ھ فیض

۳۔ (وما بعدہ) فلما اراد الله تعالى ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حمله العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول نور ابصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهى المعرفة بالله ومن الثالث نور اتسهم وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله. الحديث۔ (زرقانی، جلد ۱، صفحہ ۳۶۔ ۳۷۔ ۱۴۰۳ھ)

مواہب لدنیہ میں، علامہ محمد بن عبدالباقی الزرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی شرح میں مذکورہ حدیث کو نقل کیا۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۴۶۔ مطالع السمرات للامام القاسمی صفحہ ۲۴۰-۲۴۱، فضل القراء لابن حجر المکی، جنیس لخطامہ دیار بکری۔ مدارج النبویۃ میں شیخ محقق نے اسی حدیث سے استناد کیا (۱)۔ جواہر البحار شریف جلد ۳ صفحہ ۲۷۶، ۲۷۷ پر یہ حدیث جابر بالفاظ متقاربہ عارف باللہ شیخ عبد اللہ بن مسعود (۲) روی شارح فصوص ستونی ۱۰۵۳ء سے مکمل منقول ہے۔ اور وہ منقول سے نقل۔ یہ حدیث جابر مکمل اکمل بتحیرہ مادیو جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۴۰۷ از میر غنی۔ فریق مخالف کے گمراہی گواہی نشر المصیب صفحہ ۱۱ للحنانوی۔ فتوحات احمدیہ لشیخ سلیمان حمل صفحہ ۵، مدح خیر البریہ لابن حجر المکی صفحہ ۱۵۔ مجموع الاربعین اربعین من احادیث سید المرسلین محدث الکبیر الشیخ الامام یوسف بن اسماعیل المنہانی رحمہ اللہ تعالیٰ صفحہ ۳۶۷، زرقانی شرح مواہب جلد ۱ صفحہ ۲۷ جامع الحجرات صفحہ ۲-۳ المورد المردی فی المولد النبوی علامہ الامام علی قاری حنفی صفحہ ۲۳۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۵۵-۲۵۷ اور ۲۸۱ و ۲۹۳ من جواہر عبدالقادر الجزار فی۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر المکی صفحہ ۵۲، ۵۱۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۳۶۔ از جلی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۹۱ از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۰۰۔ از قاسمی۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۲۳۔ از نابلسی صفحہ ۳۴۵۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۱ عن الصادق و فیہ اند فی شرح شمائل سلیمان حمل و فی شرح بردہ مختار ازانی، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۵۳، ۳۹۱۔ از احمد عابدین شامی کا بتحیجا ۔

آنچہ ازل شدیدہ پدید از جیب فیب بود نور پاک او بے یق ریغ
بعد از ازل آں نور عالی زد علم گشت عرش و کرسی ۱۱ لوح و قلم
نور او چوں اصل موجودات بود ذات او چوں معنی ہر ذات بود

(معلق المصیر، شیخ طہار رحمہ اللہ صفحہ ۱۶)

تو اصل وجود آدمی از نخست دگر ہرچہ موجود شد فرع تست

(بوستان سہدی صفحہ ۹)

۳۔ وفی حدیث عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ما عمر النوری

من انا انا الذی خلق اللہ عزوجل اول کل شیء نوری فسجد للہ

فبقی فی سجودہ سبع مائۃ عام فاول کل شیء سجد للہ نوری

۱۔ نیز علامہ ابن جوزی نے "المیلاد النبوی" صفحہ ۱۶-۱۷ پر اس سے استناد کیا ہے۔ ۱۲ ف

۲۔ ذکرہ صاحب کشف الظنون۔ ۱۲ ف

ولا فخر يا عمر الترى من انا انا الذى خلق الله العرش من نورى
والكرسى من نورى واللوح والقلم من نورى والشمس والقمر
ونور الابصار من نورى (۱) والعقل من نورى ونور المعرفة فى
قلوب المؤمنين من نورى ولا فخر۔

(جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۳۳، از عارف سید عبدالرحمن عیدروس)

”یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا)
اے عمر! تو مجھے جانتا ہے میں کون ہوں؟ میں ۛ ہوں تو سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے
نور کو پیدا فرمایا تو میرے نور نے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا، سات سو سال سجدہ میں رہا تو سب سے
پہلے جس نے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا وہ میرا نور تھا۔ یہ بات میں فخر سے نہیں کہتا۔ اے عمر! کیا تو
مجھے جانتا ہے میں کون ہوں میں ۛ ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کو میرے نور سے بنایا اور کرسی
کو میرے نور سے بنایا اور لوح و قلم کو میرے نور سے بنایا اور خس و قمر اور آنکھوں کے نور کو
میرے نور سے پیدا فرمایا اور عقل کو میرے نور سے پیدا فرمایا۔ مومنوں کے دلوں
میں نور معرفت کو میرے نور سے پیدا فرمایا۔ (یہ بات میں) فخر انہیں کہتا۔“

خورشید کہ آفاق جہاں زود شدہ روشن
یک ذرہ نور است ز انوار محمد ﷺ

(دیوان حسن، صفحہ ۴۳)

۵. وفى حدیث ابن القطان كنت نورا بين يدي ربي قبل آدم
باربعة عشر الف عام النخ

”ابن القطان کی حدیث میں ہے (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) کہ میں پیدائش
آدم سے چودہ ہزار سال پہلے اپنے رب کے سامنے نور تھا۔“

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۹۴۔ از عارف نابلسی از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۱۹۔ از مغربی)

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۵۷۔ از احمد عابدین شامی صفحہ ۳۹۱ جلد ۲ صفحہ ۴۰۸۔ از میر غنی)

فی احکام ابن القطان (الحافظ النافذ ابی الحسن علی بن محمد

بن عبد الملک الحمیری الکنانی القاسمی سمع اباذر الخشنی

۱. انفلقت الانوار جمع نور وہی حسیۃ ومعنویۃ فالحسیۃ بجمیع انواعها منفلقة من نوره ومنفجرة من

کمال بطونہ وظہورہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۰۹۔ ۱۲۔)

وطبقته وكان من ابصر الناس بصناعة الحديث واحفظهم لا
سواء رجاله واشدهم عناية في الرواية معروفا بالحفظ والانتقان
ومات سنة ثمان عشرة وست **هـ** - (زرقانی) فیما ذکرہ ابن
مرزوق (عرف بالخطیب - زرقانی) عن علی بن الحسین عن ابيه
عن جده (علی کرم اللہ وجہہ) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال كنت نوراً بین یدي ربی قبل خلق آدم باربعة عشر الف
عام (لابنابی عام ان نوره مخلوق قبل الاشياء..... لان نوره خلق
قبل الاشياء - زرقانی) (زرقانی شرح المواهب جلد ۱ صفحہ ۴۹)

۶۔ عن ابی ہریرۃ قال قالوا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
متی وجبت لک النبوة قال و آدم بین الروح والجسد۔

(رواہ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۰۱۔ ابواب المناقب باب ما جاء فی فضل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وصححه شرح شفا خفاجی وقاری جلد ۲ صفحہ ۲)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ
کب سے آپ کے لئے نبوت ثابت ہے؟ فرمایا اُس وقت سے ثابت ہے کہ آدم علیہ السلام ابھی روح
اور جسد کی درمیان تھے یعنی ابھی اُن کی پیدائش نہ ہوئی تھی کہ میں نبی تھا۔

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۱، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۹۔ مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۳ باب
فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم فصل ثانی۔ احکام الملعات جلد ۳ صفحہ ۴۷۳۔ المورد الروی القاری
صفحہ ۷۱ و اخرج الحاكم والبيهقي وابونعيم نحوه عن ابی هريرة و اخرج البزار و
الطبرانی فی الاوسط و ابونعيم عن ابن عباس نحوه و اخرج ابونعيم عن عمر نحوه
واخرج ابن سعد عن ابن ابی الجعداء نحوه و اخرج ابن سعد عن مطرف بن
عبد الله بن الشخير نحوه و اخرج ابن سعد عن عامر، الخصائص الكبرى للسيوطی
جلد ۱ صفحہ ۴۔ كنت نبيا و آدم فی الروح والجسد“۔ احکام الملعات جلد ۳ صفحہ ۴۰۴۔ ”كنت
نبيا و آدم بین الماء والطين“۔ یہ حائل معنی احادیث واردہ ہے۔ احکام الملعات جلد ۱
صفحہ ۴۷۳۔ نقلہ بھذہ اللفاظ الشیخ الاکبر، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۵، ۱۱۸، ۱۲۸، ۱۲۹، جلد ۱
صفحہ ۱۳۱، ۱۳۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۵۲، ۱۵۴، ۱۷۷ از رازی۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۳۔ از جبل۔

جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۲۔ از شریفی و صفحہ ۲۳۰ عن روح البیان میثاق نبوی محدث ابن جوزی صفحہ ۲۲ طبع لاہور نیز محمد ریاض الناس لانا تو فی صفحہ ۷ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۵۳۔ از تجانی۔
ملاحظہ قاری حنفی فرماتے ہیں:

ورد من قوله عليه السلام "كنت نبياً و آدم بين الماء والطين"
وهو وان قال بعض الحفاظ نقف عليه بهذا اللفظ لكن جاء معناه
في طرق صحيحة. المورد الروي في المولد النبوي صفحہ ۱۶،
۷. عن مبصرة الضبي الفجر قال قلت يا رسول الله متى كنت نبياً
فقال و آدم بين الروح والجسد. رواه احمد والبخاري في
تاريخه، وابو نعيم في الحلية وصححه الحاكم والطبراني
والبهقي ايضاً الخصائص جلد ۱ صفحہ ۳.

(مورد روی لقاری صفحہ ۷۱۔ مواہب و شرح زرقاتی جلد ۶ صفحہ ۱۵۶)

۸. وروی فی التشریفات عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم سأل جبریل علیہ السلام کم عمرت من
السنین قال واللہ لا ادری غیر ان کوکبا فی الحجاب الرابع
یظهر فی کل سبعین الف سنة مرة رايته الثین وسبعین الف مرة
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا جبریل وعزة ربی انا ذلک
الکوکب (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۰۸ از میر علی روح البیان جلد ۲ صفحہ ۶۱۸
زیر آیت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ۔ سیرت علیہ جلد ۱، صفحہ ۳۳۔

”تشریفات میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے جبریل علیہ السلام سے سوال کیا کہ تو نے عمر کے کتنے سال گزارے؟ جبریل علیہ السلام نے جواب
دیا: اللہ کی قسم سوائے اس کے میں کچھ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے نورانی تجلیات سے چوتھے پردہ میں ستر
ہزار سال کے بعد ایک دفعہ نوری ظہار ظاہر ہوتا تھا میں نے اُسے بہتر ہزار مرتبہ دیکھا ہے۔ حضور ﷺ
نے فرمایا اے جبریل میرے رب کی عزت کی قسم وہ تارا میں ہی ہوں۔

خصوصیت نمبر ۳

سید عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم حسی و حقیقی نور ہیں۔

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۶-نیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۲۴۰ والقاری فی شرح صفحہ ۳۹۶-۳۱۶ جواہر
المکار جلد ۱ صفحہ ۶۰-از امام حکیم ترمذی نیز امام محدث حکیم ترمذی فرماتے ہیں:-
فاین ما حل ببقعة اضاءت تلك البقعة بنورہ

(جواہر المکار جلد ۱، صفحہ ۶۱) (۹۵)

یعنی زمین کے جس خطہ پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قدم رکھے وہ گھوڑا آپ کے نور سے
روشن ہو جاتا۔

اہل نور و بیت نور و بلد نور جائیکہ آمد محمد کرد نور

✓ پہلی قرآنی دلیل

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿۱۵﴾ (المائدہ: ۱۵)

”بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا (یعنی حضور) اور روشن کتاب۔“

اس آیت میں نور سے مراد حضور ﷺ کی ذات باریکات علیہ الصلوٰۃ والسلام (۲) ہے۔

(شفا شریف)

جلد ۱ صفحہ ۱۴، ۱۹۷-تور المقياس من تفسیر ابن عباس صفحہ ۷۲-خازن ودارک جلد ۱ صفحہ ۴۴۱-تفسیر
ابی سوحفی بر حاشیہ کبیر جلد ۳ صفحہ ۵۳۳-تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۵۶۶-تفسیر بیضاوی شریف صفحہ ۱۱۱-
تفسیر جلالین صفحہ ۹۷-تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۳۲-تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۶۷-تفسیر حقانی
جلد ۲ صفحہ ۲۱-تفسیر روح المعانی پارہ ۶ مطبوعہ مصر صفحہ ۸۷-۹۷ میں ہے ”هو نور الانوار النبوی
المختار“ (علیہ صلوٰۃ الغفار وسلام الستار) مطالع السرات صفحہ ۱۰۴-جواہر المکار
جلد ۳ صفحہ ۳۶۱-نیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۱۱۳-شرح شفا للحامی والقاری جلد ۱ صفحہ ۳۹۶-۳۱۶
وجلد ۳ صفحہ ۲۸۲-زرقانی علی المواب جلد ۳ صفحہ ۱۴۹ وجلد ۶ صفحہ ۲۳۶ و صفحہ ۲۳۰-جمل
جلد ۳ صفحہ ۲۲۴، قلاعن القرطبی جلد ۶ صفحہ ۱۱۸-شامل الاتقیاء الطامہ رکن الدین الحسین
صفحہ ۴۴۲، محائف السلوک لخواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی مجیدہ نمبر ۲۴ صفحہ ۱۵ و مجیدہ نمبر ۲۶ صفحہ

۱-وفی الشمال المجدیہ قالت حلیمۃ ما کنا نحتاج الی سراج من یوم اخذناه لان نور وجهہ کان نور
من السراج فاذا احتجنا الی السراج فی مکان جتنا به فتودت الامکنۃ یرکبہ صلی اللہ علیہ وسلم
(تفسیر مظہری جلد ۶ صفحہ ۵۲۸) ن شمال مجدیہ

یہ قول کہ نور اور کتاب دونوں سے مراد قرآن ہے۔ امام رازی فرماتے ہیں۔ هذا ضعیف یہ ضعیف ہے۔ تفسیر کبیر جلد ۳
صفحہ ۵۶۶-۱۴

۱۶۳ مطبوعہ وسلم ۱۰۳ غیر مطبوعہ قلمی وصفی نمبر ۷۷ صفحہ ۱۰۵۔ تفسیر فتح القدیر جلد ۲ صفحہ ۲۳ للہوکانی
وسمی نوراً لانہ ينور البصائر ويهديها للرشاد ولانہ اصل کل نور حسی ومعنوی
(تفسیر صاوی جلد ۱)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام (اس آیت میں) نور رکھا گیا۔ اس لئے کہ حضور ﷺ کو
روشن کرتے ہیں اور ان کو رشد کے لئے ہدایت کرتے ہیں اور اس لئے کہ آپ ہر نور حسی اور معنوی کی
اصل ہیں۔“

علامہ قاسمی فرماتے ہیں:-

ونوره صلى الله عليه وسلم الحسى والمعنوى ظاهر واصلح لاصح
للابصار والبصائر لانه وقد سماه الله تعالى نوراً فقال سبحانه
قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ۔ (مطالع الاسرار صفحہ ۲۲۰)
”حضور کا نور حسی اور معنوی ظاہر ہے، واضح ہے، آنکھوں اور عقول کے لئے چمکنے والا ہے،
ظاہر ہے بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام نور رکھا چنانچہ فرمایا: قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ
مُبِينٌ۔“

✓ علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

وای مانع من ان يجعل النعتان للرسول صلى الله عليه وسلم فانه
نور عظیم لکمال ظہورہ بین الانوار و کتاب مبین حیث انه جامع
لجميع الاسرار ومظهر الاحكام والاحوال والاخبار۔
(شرح شفا علی حاشیہ جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

”اور کون سی رکاوٹ ہے اس بات سے کہ دونوں نعیتیں یعنی نور اور کتاب مبین رسول علیہ
الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہوں۔ بے شک حضور ﷺ نور عظیم ہیں بوجہ ان کے کمال ظہور
کے انوار میں اور حضور ﷺ کتاب مبین ہیں اس حیثیت سے کہ آپ جمع اسرار کے جامع
ہیں اور احکام و احوال و اخبار کے مظہر ہیں۔“

✓ دوسری قرآنی دلیل

مَثَلُ نُورِهِمْ كَمِثْلَةِ نَارٍ فِيهَا مَضَاءٌ الْبَصَائِرُ فِي رُجَائِهِمْ أَلْزَجَّاجَةُ كَأَنَّهَا
كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونُهَا لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ يَكَادُ

ذَٰنِهَا يُنَوِّعُ ۖ وَلَئِنَّكُمْ تَسْسَعُونَ نَارًا ۖ تَنُورُ عَلَى نُورٍ ۚ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ۚ (النور: ۳۵)

”اس محمد عربی (ﷺ) کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق کہ اس میں چراغ ہے وہ چراغ ایک فانوس میں ہے، وہ فانوس گویا ایک ستارہ ہے، ہوتی سا چمکتا روشن ہوتا ہے، برکت والے پیڑزیتون سے جو نہ مشرق کا نہ مغرب کا، قریب ہے کہ اس کا تیل بڑک اٹھے اگر چہ اُسے آگ نہ چھوئے، نور پر نور ہے، اللہ اپنے نور کی راہ دیتا ہے جسے چاہتا ہے۔“
مثلاً نُورِ ۳۔ اس نور سے مراد حضور ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

جمع الوسائل شرح شمائل لقاری جلد ۱ صفحہ ۴۔ شرح شفا لقاری والخطابی جلد ۲، صفحہ ۴۴۹۔
اشعاع المصنوعات جلد ۱ صفحہ ۷۲۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۶۔ از شفا۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۲۴۔
ازناہلی جلد ۳ صفحہ ۷۳۰ ازناہلی صفحہ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ از تہجہ شامی۔ مطالع السرائر لسیہ العلماء المحققین العلامة الفاسی رحمہ اللہ تعالیٰ صفحہ ۱۰۴۔ تفسیر مظہری جلد ۶ صفحہ ۵۲۲۔ درمنثور لسیہ جلد ۵ صفحہ ۴۸، ۴۹، تفسیر کبیر جلد ۷ صفحہ ۳۰۳ تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۱۱۴، تفسیر خازن جلد ۳ صفحہ ۳۳۲، زرقانی علی الموہب جلد ۶ صفحہ ۲۳۸، تفسیر حقانی جلد ۳ صفحہ ۲۴۴۔ شمائل الاقطاء لعلامہ رکن الدین السمعانی جلد ۲ صفحہ ۴۴۲۔ موضوعات قاری صفحہ ۹۹۔ شواہد النبوت للعارف الجاہلی قدس سرہ السامی صفحہ ۳۔

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

وقال الله تعالى إِنَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ قَالَ كَعْبُ وَابْنِ جَبْرِ المراد بالنور الثاني هنا محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى مَثَلُ نُورٍ ۖ اى نور محمد صلى الله عليه وسلم وقال سهل بن عبد الله المعنى الله هادى اهل السموات والارض ثم قال مثل نور محمد اذ كان مستودعا فى الاصلاب كَيُشَوِّقُ صَفْنَهَا كَذَا واراد بالمصباح قلبه و اَلزُّجَاجَةُ صدره اى كانه كوكبٌ ذَرِيٌّ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْاِيْمَانِ وَالْحِكْمَةِ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّهِرَكَةٍ اى من نور ابراهيم عليه الصلوة والسلام وضرب المثل بالشجرة المباركة وقوله يَكَادُ ذَٰنِهَا يُنَوِّعُ ۚ اى تكاد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

نہیں للناس قبل کلامہ کھذا الزيت۔

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَللّٰهُ تَوَكَّلْ عَلَى السُّلُوبِ وَالْاَمْرِ (پوری آیت) اللہ آسمانوں اور زمینوں کا نور ہے حضرت کعب اور ابن جبیر نے فرمایا نور ثانی سے مراد حضور ﷺ ہیں اس کے نور کی مثل یعنی نور محمد ﷺ کی مثل، حضرت ہبل تسری نے فرمایا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ ”اللہ آسمان اور زمین والوں کا ہادی ہے پھر فرمایا نور محمد ﷺ کی مثل جب کہ وہ بیٹھوں میں امانت تھا طاق کی طرح ہے یعنی اس کی صفت اس طرح تھی اور مصباح سے مراد حضور کا قلب پاک ہے اور زجاجہ (کانوس) حضور کا سید ہے یعنی وہ موتی سا چمکتا روشن ستارہ ہے، اس لئے کہ اس میں ایمان اور حکمت ہے۔ برکت والے درخت یعنی نور ابراہیم سے منور ہے۔ نور ابراہیم کی مثال شجر مبارک سے بیان کی گئی ہے اور قریب ہے کہ اس کا تیل بھڑک اٹھے یعنی حضور کی نبوت کلام سے قبل اس تیل کی طرح خود بخود لوگوں کے لئے ظاہر ہو جائے۔“

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳، نسیم الریاض و شرح الشفا للقاری جلد ۱ از صفحہ ۱۰۸ تا صفحہ ۱۱۳ زرقانی علی الموہب جلد ۶ صفحہ ۲۳۸، ۲۳۹۔

✓ تیسری قرآنی دلیل

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُنِيرًا ۖ وَذَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ

وَيَوْمَ آجَافُ نُفُورًا ۖ (الاحزاب)

”اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دیتا اور ڈرسانا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے جاتا اور چمکادینے والا آفتاب۔“

اس آیت میں سراج اور منیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا گیا۔

(نسیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۳۹۶ وغیرہ سب تفاسیر)

خیال رہے کہ سراج سورج کے لئے ہے۔ دیکھو قرآن شریف وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَنُورًا منیر قمر کے لئے ہے۔ وَقَمَرًا مُنِيرًا چونکہ سراج کی صوف ثانی صرف دن کو ہوتی ہے اور قمر منیر کی نور افشانی صرف رات کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب نور علی نور منور منیر جن کے انوار دن اور رات کو نمایاں ہیں، صرف سراج نہ فرمایا اور صرف منیر نہ فرمایا بلکہ سِرَاجًا مُنِيرًا فرما کر آپ کے انوار کی ہر وقت ضیاء باری کی طرف اشارہ فرمایا۔“

دن کو اسی سے روشنی، شب کو اسی سے چاندنی
 سچ تو یہ ہے کہ روئے یارِ شمس بھی ہے قمر بھی ہے
 ✓ چوتھی قرآنی دلیل

يُؤَيِّنُ دُونَ أَنْ يَطُوقُوا تَوْرًا اللَّهُ بِأَقْوَامِهِمْ إِلَّا أَنْ يُخَيِّمَ تَوْرًا وَدَوْلًا
 كُورَةُ الْكُلْفُؤْنَ ⑤ (توبہ)

”چاہتے ہیں (کفار) کہ اللہ نور (حضرت محمد مصطفیٰ) اپنے منہوں (کی پھوٹوں) سے بجھا
 دیں اور اللہ نہ مانے گا مگر اپنے نور کا پورا کرنا، بڑے برامائیں کافر۔“

یہاں بھی نور سے مراد حضور ﷺ ہیں۔ تفسیر درمنثور جلد ۳ صفحہ ۲۳۱۔ نیم الریاض جلد ۲،
 صفحہ ۳۹۶۔ استنلا ایماء۔ مطالع الاسرار استناداً صفحہ ۱۰۴۔ موضوعات علی قاری صفحہ ۹۹۔ زرقانی
 علی المواہب جلد ۳ صفحہ ۴۹ تحت اسمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ نور اللہ الذی لا یطفأ۔

پانچویں قرآنی دلیل

يُؤَيِّنُ دُونَ لِيُطُوقُوا تَوْرًا اللَّهُ بِأَقْوَامِهِمْ إِلَّا أَنْ يُخَيِّمَ تَوْرًا وَدَوْلًا
 كُورَةُ الْكُلْفُؤْنَ ⑤

”چاہتے ہیں (کفار) کہ اللہ کا نور اپنے منہوں (کی پھوٹوں) سے بجھا دیں اور اللہ کو اپنا
 نور لپہدا کرنا ہے۔ اگرچہ کافر برامائیں۔“ (الف)

مطالع قاری نے موضوعات کبیر کے آخر میں فرمایا۔ قرآن کریم میں ہر جگہ نور سے مراد حضور
 ہیں۔ (بحوالہ نور العرفان مفتی احمد یار خان صفحہ ۳۰۵ و ۸۸۲) واللہ اعلم بالصواب۔

چھٹی قرآنی دلیل

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ① (النجم)

”اس پیارے چمکتے ستارے کی قسم جب یہ معراج سے اترے۔“ (ترجمہ اعلیٰ حضرت)
 نجم سے مراد حضور ﷺ ہیں۔ تفسیر خازن جلد ۴ صفحہ ۱۹۰، تفسیر صاوی جلد ۴ صفحہ ۱۱۳۔ تفسیر

خزان العرفان لصدر الافاضل صفحہ ۶۲۵

وقال جعفر بن محمد في تفسير وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ انه محمد صلى
 الله عليه وسلم..... (هوى) انشرح من الانوار وقال انقطع
 عن غير الله

”امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”النجم“ کی تفسیر میں فرمایا نجم محمد کریم ﷺ ہیں
 ہوئی کے معنی آپ انوار سے کشادہ (سینہ والے) ہوئے اور فرمایا غیر اللہ سے منقطع
 ہوئے۔“

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۰، ۲۸۔ شرح شفا قاری و خفاجی جلد ۱ صفحہ ۲۰۱-۲۱۳ تفسیر روح البیان
 جلد ۶ صفحہ ۴ تفسیر مظہری جلد ۹ صفحہ ۱۰۳۔ مواہب لدنیہ قسطلانی جلد ۲ و شرح زرکانی جلد ۶ صفحہ ۲۱۶۔

ساتویں قرآنی دلیل

وَالْقَجَرُ ۚ وَلَيْلَالٍ عَشْرُ ۚ (الفجر)

”اس صبح کی قسم اور دس راتوں کی قسم۔“

فجر سے مراد حضور ﷺ ہیں۔

وقال ابن عطاء في قوله تعالى: وَالْقَجَرُ ۚ وَلَيْلَالٍ عَشْرُ الفجر محمد

صلى الله عليه وسلم لان منه فجر الايمان۔

”حضرت ابن عطاء نے اللہ تعالیٰ کے اس قول والفجر و لیل عشر کی تفسیر میں فرمایا فجر سے مراد

حضور ﷺ ہیں اس لئے کہ حضور ﷺ ایمان کا مطلع ہیں، ایمان انہیں سے ظاہر ہوا۔“

■ شریف جلد ۱ صفحہ ۲۸ شرح شفا خفاجی و قاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۲

آٹھویں قرآنی دلیل

وَالسَّمَاءِ وَالْقَامِرِ ۚ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَامِرُ ۚ ۝ السَّجْمُ الثَّقَابُ ۚ

”آسمان کی قسم اور رات کو آنے والے کی قسم اور کچھ تم نے جانا۔ وہ رات کو آنے والا کیا ہے

خوب چمکتا تارا۔“ (الطارق)

یہاں بھی السَّجْمُ الثَّقَابُ سے مراد نور مجسم سید عالم ﷺ کی ذات ہے۔

ان النجم هنا ايضاً محمد صلى الله عليه وسلم۔

”یہاں بھی نجم سے مراد حضور محمد مصطفیٰ ہیں۔“ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰-۱۹۳۔ نسیم الریاض و شرح شفا للفقاری جلد ۱ صفحہ ۲۱۵، جلد ۲ صفحہ ۳۹۸۔

نویں قرآنی دلیل

وَالْقَمَرِ ۚ إِذَا تَلَهَّاهُ ۚ (نہر)

”سورج اور آگ کی روشنی کی قسم اور چاند کی جب اس کے پیچھے آئے۔“

اس آیت میں شمس سے مراد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دل انور ہے اور خنئی سے مراد نور نبوت کی روشنی اور قمر سے مراد مرشد کمال ہے۔ جیسا کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

”وَالشَّمْسُ یعنی قسم می خورم یا قآب کہ مثال دل پیغمبر زمان است و صُخَّهَا یعنی قسم می خورم یا آتش آں کہ مثال اشراق نور نبوت است بر گل مخلوقات و الْقَمَرُ یعنی قسم می خورم یا مہتاب کہ مثال مرشد صاحب طریقہ است و خَلِيقُ پیغمبر است در حالت غیبت پیغمبر یا بعد مکانی اِذَا تَلَّهَا یعنی چون پیروی آفتاب کند و ایں شرط برائے آں آوردہ کہ حرمت مرشد مشروط است باجماع نور نبوت و بہ سبب کمال اتباع او منصب خلافت نصیب شدہ۔“ (تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۱۸۸)

دوسویں قرآنی دلیل

وَالضُّحٰی ﴿۱﴾ وَاللَّیْلِ اِذَا سَجٰی ﴿۲﴾ (الضحیٰ)

”چاشت کی قسم اور رات کی جب پردہ ڈالے۔“

ضحیٰ اشارہ ہے نور جمال مصطفیٰ ﷺ کی طرف اور لیل کنایہ ہے حضور ﷺ کے زلف غزیریں۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

مراد از ضحیٰ روئے پیغمبر است صلی اللہ علیہ وسلم و از لیل موئے او کہ در سیاهی بچگون شب است (۱)
”ضحیٰ (چاشت) سے مراد حضور ﷺ کا چہرہ انور ہے اور لیل سے مراد حضور ﷺ کے گیسوئے غزیریں ہیں جو سیاهی میں رات کی طرح ہیں صلی اللہ علیہ وسلم و علیٰ آلہ بقدر حسنہ و جمالہ۔“

تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۵۹۶، تفسیر کبیر جلد ۸ صفحہ ۵۹۶۔ تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۷۱۳۔ تفسیر خزائن العرفان لصدور الافاضل صفحہ ۷۰۸

باوصف رخس و الضحٰی گشت نازل کہ واللیل سر زلف و خال محمد ﷺ

۱۔ بطور جملہ مترشحہ منیدہ شاہ صاحب کی آگے والی تفسیر حسیب بھی ملاحظہ ہو۔ وَلَا جَبْرًا عَلٰی شَیْءٍ مِنَ الْاٰوٰی یعنی والبتہ ہر حالت آخر بہتر باشد تا از معاملات اول تا آنکہ بشریت ترا اصلاح و جود نمازند و قلبہ نور حق بر تو علی تنزل اللہ و ام حاصل شود۔ (تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۷۔ و حکد انی الکبیر ج ۵۔ صفحہ ۱۲، ۵۹۸ فیضی)

دو چشم ز کینش را که عازاع البصر خوانند دو زلف غبریش را که واللیل اذایغشی

عارف جامی

والشمس کنایت بود از روئے محمد ﷺ

واللیل اشارت کند از موئے محمد ﷺ

ولی

اے زلف سیاہ غبریت واللیل دے روئے تو والضحیٰ علیک الصلوٰۃ
(دیوان حسن صفحہ ۳۱ الخواجه فیضی غلام حسن صاحب شہید ملتانی متوفی ۱۲۶۵ھ)

والشمس چہ باشد صفت وجہ شریفش واللیل چہ باشد صفت موئے محمد ﷺ
(دیوان حسن صفحہ ۶۳)

اے کہ شرح والضحیٰ آمد جمال روئے تو نکتہ واللیل وصف زلف غبر بویے تو
(دیوان حسن صفحہ ۱۰۱)

ہے کلام الہی میں شمس و خنی تری چہرہ نور فزا کی قسم
قسم شب تار میں رازیہ تھا کہ حبیب کی زلف دوتا کی قسم
(حدائق بخشش اعلیٰ حضرت صفحہ ۳۲)

احادیث و آثار سے

حضور پر نور نور مجسم ﷺ کی نورانیت کا ثبوت

رحمت عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کی کچھ حدیثیں خصوصیت نمبر ۱۱ اور ۲ میں ذکر ہو چکی ہیں وہاں دیکھو اُن حدیثوں کے علاوہ کچھ اور حدیثیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں:

اخرج الدارمی والترمذی والطبرانی فی الاوسط وابن عساکر

عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفلج

الشتین اذا تکلم (۱) رؤی (۲) کالنور یمخرج من بین ثناياه.

(خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۲۔ زرقانی علی المواہب جلد ۲ صفحہ ۹۵۔ (ت) فی الشمائل

(طب) (آیے فی الکبیر وقال الامام المناوی وکذا فی الاوسط ۱۲ فیضی) والبیہقی عن ابن

عباس (صح) الجامع البغیر للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۹۹۔ فیض القدیر جلد ۱۱ صفحہ ۷۲۔ ضرر۔ شرح شمائل صفحہ

۵۵ جلد ۱، للمناوی۔ قال العزیزی فی السراج المنیر جلد ۳ صفحہ ۱۱۲۔ قال الشیخ حدیث

صحيح، وسائل الوصول للنہانی صفحہ ۲۰ آخری جملہ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۰۔ شرح للکھاجی

والقاری الحنفین جلد ۱ صفحہ ۳۵۔ صوفی شرح الخفاجی۔ ”وروی ابن کثیر رحمہ اللہ، ری

النور من شیبته وهی الاظهر ولنا قبل الکاف زائدة (آیے فی کالنور یمخرج“ ۱۲۔

الفیضی) جلد ۱ صفحہ ۳۳۵۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۲۱۔ جوہر البحار، جلد ۱ صفحہ ۱۷۔ از شفاء

”داری، ترمذی، شمائل میں بیہقی، طبرانی اوسط میں ابن عساکر حضرت سیدنا و ابن سیدنا

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی فرمایا حضور رسول انور ﷺ کے عیہ شریف

(سامنے کے اوپر کے دودانت اور نیچے کے دودانت) کشادہ تھے فاصلہ والے تھے جب

آپ کلام فرماتے تو سامنے کے دانتوں سے نور دکھائی دیتا۔“

معلوم ہوا حضور ﷺ کی نورانیت حسی بھی تھی جو محسوس اور بمعرقی۔

قال الامام الشیخ المحدث عبدالرؤف المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ

۱. الجملة الشرطية خبر لان كان والتقدير به يظهر النور المحسوس والمعنوي سمعت (جمع الوسائل

شرح الشمائل للقاری الحنفی جلد ۱۔ صفحہ ۵۵۔ ۱۲ فیضی

۲۔ ری۔ کتب فیض القدیر للمناوی، جلد ۵۔ صفحہ ۷۲۔ ۱۲ فیضی

فی شرح هذا الحديث "لذلك النور حسی ومن صار الى انه معنوی وزعم ان المراد الفاظه على طريق التشبيه وانه اشار بذلك الى انه لا يقول الا حقا او الى القرآن او السنة فقد وهم وما فهم قوله "بیء" (شرح اشکال المناوی علی ہاشم جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۵۵-۵۶) کو قال النور قالی نحوه "شرح مواہب ج ۴ ص ۹۵

"امام شیخ محدث عبدالرؤف مناوی نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا "وہ نور حسی تھا" (جو نظر آتا تھا) اور جو شخص اس طرف گیا کہ وہ معنوی نور تھا اور یہ گمان کیا کہ ہر طریق تفسیر مراد حضور ﷺ کے الفاظ ہیں اور راوی نے اس سے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ حضور ﷺ ہی بولتے ہیں یا قرآن یا سنت کی طرف اشارہ کیا۔ ایسے شخص نے وہم کیا اور ابن عباس کے قول "بیء" کو نہیں سمجھا۔

"وايضاً" قال فی شرح هذا الحديث "كانت ذاته الشريفة كلها نوراً ظاهراً وباطناً حتى كان يمنح (أي يعطي ۲ الف) لمن استحقه من اصحابه سائله الطفيل بن عمرو آية لقومه وقال اللهم نور له فسطح له نور بين عيني فقال اخاف ان يكون مثله فحول الى طرف سوطه وكان يضيئني في الليل المظلم فسمي ذا النور واعطى قتادة (۱) بن النعمان ثمناً صلى معه العشاء في ليلة مظلمة ممطرة عرجونا وقال انطلق به فانه سيضيء لك من بين يديك عشرا ومن خلفك عشرا فاذا دخلت بيتك فسترى سوادا فاضربه ليخرج فانه شيطان فكان كذلك ومسح وجه رجل فما على زال على وجهه نورا ومسح وجه قتادة ابن ملحان فكان لوجهه بريق حتى كان ينظر في وجهه كما ينظر في المرأة الى غير ذلك (فيض القدير جلد ۵ صفحہ ۷۳ ومنه في الجواهر جلد ۲ صفحہ ۱۶۳ و ذکر بعضه في الخصائص جلد ۲ صفحہ ۸۱-۸۲، والثفا جلد ۱ صفحہ ۲۷۹-۲۸۰۔

"نیز اسی حدیث کی شرح میں امام مناوی نے فرمایا حضور پر نور ﷺ کی کل ذات شریفہ

ظاہراً باطناً نور تھی۔ یہاں تک کہ حضور پر نور معطلی نور مستحقین اصحاب کو نور (حسی) عطا فرماتے تھے۔ حضرت طفیل بن عمرو نے اپنی قوم کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کوئی نشانی طلب کی حضور قاسم نور نے فرمایا: ”اللہم نور لہ“ اے اللہ اس کے لئے نور کر دے۔ تو حضرت طفیل کی آنکھوں کے درمیان نور بلند ہوا۔ عرض کی میں اس بات سے ڈرتا ہوں کہ وہ مثلہ (صورت بگڑا ہوا آفت زدہ) ہو تو وہ نور حضرت طفیل کے کوزے (چابک) کی طرف منتقل ہوا اور اندھیری رات میں وہ چابک روشن رہتا تھا اسی لئے طفیل کا نام ”ذو النور“ نور والا رکھا گیا اور حضرت قتادہ بن نعمان نے جب اندھیری، ہارش والی رات میں حضور معطلی نور کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی حضور ﷺ نے ان کو مرحوم (مجبور) کے چمچے کی جز جو نیزگی ہوتی ہے) عطا فرمائی اور فرمایا اس کو لے کر چل دس (ہاتھ یاگز و اللہ اعلم) تیرے آگے اور دس تیرے پیچھے روشنی ہوگی اور جب تو اپنے گھر داخل ہوگا تو یہاں دیکھے گا تو تو اسے مارنا تا کہ وہ نکل جائے بے شک وہ شیطان ہے تو ایسا ہی ہوا۔ اور حضور معطلی نور نے ایک مرد کے چہرہ پر مبارک نورانی ہاتھ پھیرا تو اس شخص کے چہرہ پر ہمیشہ نور رہا اور حضرت قتادہ بن ملحان کے چہرہ پر ہاتھ پھیرا تو ان کے چہرہ میں روشنی اور چمک تھی۔ یہاں تک کہ ان کے چہرہ میں ایسے دیکھا جاتا جیسے آئینہ میں دیکھا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں اور بہت سے ایسے واقعات ہیں۔“ (ملاحظہ ہو خلاصہ جلد ۲۲ صفحہ ۸۰-۸۱)

اذا افترضا حکاً افتر عن مثل منا البرق شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۰

هذا رواه البيهقي مسنداً..... ای اذا كشف عنه عن اسنانه فی

حال ضحكه ظهر من فمه وبياض اسنانه لمعان كلمعان البرق۔

(نسیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۳۳۳)

”یعنی جب نور مجسم ﷺ بوقت جسم اپنے مبارک دائم ظاہر فرماتے تو آپ کے نورانی

منہ مبارک اور منور دانتوں کی سفیدی سے بجلی کی چمک کی طرح چمک ظاہر ہوتی۔“

امام سیوطی سے عارف ربانی امام شعرانی اور ان سے عارف بہانی ناقل ہیں۔ رحمہم اللہ

وكان اذا تبسم في البيت في الليل اضاء البيت

(كشف النور للشعرانی جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ از سیوطی جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۶۔)

”جب حضور پر نور مشرق انوار گھر میں رات کے وقت تبسم فرماتے تو گھر کو روشن کر دیتے

اخرج الطبرانی عن ابی قرصافہ قال بايعنا رسول الله ﷺ انا وامی وخالتی فلما رجعتا قالت لی امی وخالتی یا بنی مارأینا مثل هذا الرجل احسن وجهاً ولا انقى ثوباً ولا الین كلاماً وراينا کان النور یخرج من لیدہ (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۲)

”امام طبرانی ابوتر صاف سے روای ہے حضرت ابوتر صاف نے فرمایا میں، میری والدہ اور میری خالہ نے حضور ﷺ سے بیعت کی جب ہم واپس لوٹے مجھ سے میری والدہ اور خالہ نے فرمایا اے پیارے بیٹے! ہم نے حضور کی مثل حسین چہرے والا اور صاف کپڑوں والا اور نرم کلام والا نہ دیکھا اور ہم نے دیکھا آپ کے منہ مبارک سے نور نکلتا تھا۔“ اللھم صل وسلم علی مشرقی الانوار ومظہر الانوار ومطلع الانوار۔
برکتہ رسول اللہ فی البند شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی مجددی نے کیا ہی ایمان افروز جملہ ارقام فرمایا:

اما وجہ شریف دے ﷺ (مرآۃ ۱) جمال الہی است ومظہر انوار نامتناہی دے بود۔
(ہاراج الملوک جلد ۱ صفحہ ۴)
”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ انور جمال الہی کا آئینہ ہے اور اس کے غیر متناہی انوار کا مظہر تھا۔“

ودر حدیث ابی ہریرہ آمدہ ”مارایت شیئاً احسن من رسول اللہ ﷺ (۲)“ در قول دے مارایت شیئاً نہ گفت انساناً رجلاً مبالغۃ بشیرت کہ خوبی و حسن دے فائق بر ہما شیاء بود۔
”حدیث ابو ہریرہ میں آیا۔ فرمایا میں نے حضور سے بہتر، خوشتر، حسین تر کوئی چیز نہ دیکھی حضرت ابو ہریرہ کے قول مارایت شیئاً میں (اور یہ نہ فرمایا انساناً رجلاً) بہت مبالغہ ہے کہ حضور کی خوبی اور آپ کا حسن (صرف انسان یا مرد کیا بلکہ) ہر چیز پہ فائق تھا۔“

۱۔ روی عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ”انا مرآۃ جمال الحق“۔ تفسیر شیخ اکبر۔ مولوی محمد قاسم خان قادیانی نے کہا ہے۔
تو آئینہ ہے کمالات کبریائی وہ آپ دیکھتے ہیں اپنا جلوہ دیدار

(قصائد قاسمی صفحہ ۶۔ ۱۲ الفیعی غفرلہ)

۲۔ ای کان الشمس تجری فی وجہہ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۱۔ وسائل الوصول صفحہ ۲۱۔ شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۳۳ رواہ الترمذی والبیہقی واحمد وابن حبان وابن سعد زرقانی جلد ۳ صفحہ ۷۳۔ الخ۔ مکمل وچہ شریف کا بیان ملاحظہ ہو۔ نیز چہرہ انور اور احادیثہ کی جو عبارتیں ہر کتاب جلد ۲ صفحہ ۵۔ ۱۲ الفیعی غفرلہ۔

واخرج ابن عساكر عن عائشة قالت كنت اغيط في السحر
فسقطت مني الابرة فطلبها فلم اقدر عليها فدخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتبينت الابرة بشعاع نور وجهه فاخبرته
فقال يا حميرا الويل ثم الويل ثلاثا لمن حرم النظر الى وجهي.

(خصائص کبریٰ شریف جلد ۱ صفحہ ۶۲-۶۳ للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ شواہد المبنیۃ للعارف الجامی صفحہ ۱۳۵-۱۳۶ شمائل الاتقیاء صفحہ ۴۴۲، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۳۵-۲۲۶۔ جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۰ عن الصادق وقریبہ فی سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)

”ابن عساكر أم المؤمنين حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روای ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں محرمی کے وقت سی رہی تھی تو مجھ سے سوئی گر گئی۔ میں نے اسے تلاش کیا وہ مجھے نہ مل سکی پھر حضور رسول اکرم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو آپ کے چہرہ انور کے نور کی شعاع سے سوئی ظاہر ہو گئی تو میں نے اس کی حضور کو خبر دی فرمایا ہلاکت ہلاکت ہلاکت اس کے لئے جس نے نظر کو میرے چہرے سے محروم رکھا۔“

اخرج الشيخان عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الدعاء حتى يرى بياض ابطنه (الخصائص الكبرى للسيوطي رحمہ اللہ تعالیٰ جلد ۱ صفحہ ۶۳-بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۳۸)
”بخاری، مسلم حضرت انس سے مخرج فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ حضور دعا میں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کی بظلوں کی سفیدی دیکھی جاتی۔“

واخرج ابن سعد عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يرى بياض ابطنه وقد ورد ذكر بياض ابطنه صلى الله عليه وسلم في عدة احاديث عن جماعة من الصحابة .

(الخصائص الكبرى جلد ۱ صفحہ ۶۳)

”ابن سعد نے حضرت جابر سے اخراج کیا فرمایا کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تو آپ کی بظلوں کی سفیدی دیکھی جاتی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بظلوں کی سفیدی کا ذکر بہت سی احادیث میں صحابہ کرام کی ایک جماعت سے وارد ہوا ہے۔

امام احمد، دارمی، حاکم بخاری، بیہقی، طبرانی، ابوالفیم نے عقبہ بن عبد سے ایک لمبی حدیث

روایت کی جس میں سیدہ طاہرہ طیبہ آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والدہ ماجدہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بیان مذکور ہے۔

قالت انی رايت الله خرج مني نور اضاءت له قصور الشام۔

(خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۴)

”فرماتی ہیں میں نے دیکھا کہ مجھ سے نور خارج ہوا جس کی وجہ سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔“

امام بیہقی، طبرانی، ابونعیم، ابن عساکر، عثمان بن ابی العاص سے راوی حضرت عثمان نے کہا کہ میری والدہ آقا کی ولادت کی رات وہاں حضرت آمنہ کے پاس موجود تھیں اور یہ بیان فرمایا:۔

قالت (ام عثمان) فما شيء انظر اليه في البيت الا نور وانى لا انظر الى النجوم تدنو حتى انى لا قول ليقعن على فلما وضعت خرج منها نور اضاء له البيت والدار حتى جعلت لا ارى الا نوراً۔

(خصائص شریف جلد ۱ صفحہ ۴۵)

”ام عثمان نے فرمایا کہ اس گھر میں میں جس چیز کی طرف نظر کرتی وہ منور نظر آتی اور اس رات میں نے دیکھا کہ تارے بالکل قریب آ گئے یہاں تک میں کہتی تھی کہ مجھ پر گر پڑیں گے پھر جب حضرت آمنہ نے حضور کو جتا حضرت آمنہ سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے گھر اور دار روشن ہو گئے یہاں تک کہ میں نوری نور دیکھتی تھی۔“

اخرج احمد والبخاري والطبراني والحاكم والبيهقي وابونعيم عن العرباض بن سارية..... وان ام رسول الله صلى الله عليه وسلم رات حين وضعته نوراً اضاءت له قصور الشام۔

(خصائص شریف جلد ۱ صفحہ ۴۶)

”احمد، بخاری، طبرانی، حاکم، بیہقی، ابونعیم، عرباض بن ساریہ سے راوی کہ حضور ﷺ کی والدہ ماجدہ نے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جتا تو نور دیکھا جس کی وجہ سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔“

واخرج ابن سعد من طريق ثور بن يزيد عن ابي العجفاء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رات امي حين وضعتني سطع منها نور

اضاءت له قصور بصری۔ (خصائص شریف جلد ۱ صفحہ ۳۶)

”ابن سعد نے ثور بن یزید کے طریق سے ابو الجہاء سے روایت کی اور وہ حضور سے راوی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری والدہ ماجدہ نے جب مجھے جتا تو ان سے نور چکا جس کی وجہ سے بصری کے محلات نور ہو گئے۔“

رات امی حین حملت بی انه خرج منها نور اضاء له قصور

بصری من ارض الشام۔ (شفا جلد ۱ صفحہ ۱۳۶)

”(نیز فرمایا) میری والدہ ماجدہ نے جب مجھے بطن شریف میں اٹھایا تو انہوں نے دیکھا کہ اُن سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے زمین شام سے شہر بصری کے محلات روشن ہو گئے۔“ ابن کثیر مشدک بیان:

فولدتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی هذه اللیلة الشریفة المنیة

فظهر له من الانوار الحسبة والمعنویة ما بهر العقول والابصار،

كما شهدت بذلك الاحادیث والاعبار عند علماء الاخبار

(مولد رسول اللہ لابن کثیر صفحہ ۱۹)

”تو حضرت آمنہ نے اس رات شریفہ بلند قدر میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جتا تو حضور کے انوار حسیہ اور معنویہ اتنے ظاہر ہوئے جنہوں نے عقول اور آنکھوں کو حیران کر دیا جیسا کہ علماء اخبار کے نزدیک اس کی احادیث و اخبار گواہی دیتی ہیں۔“

اس قسم کی اور بھی بہت حدیثیں ہیں کہ حضرت آمنہ فرماتی ہیں کہ بوقت ولادت سید عالم نوری نور ظاہر ہوا میرے سے نور ظاہر ہوا ایسی حدیث کوئی نظر سے نہیں گزری کہ حضور کی والدہ طیبہ نے یہ ارشاد فرمایا ہو کہ مجھ سے بشر ظاہر ہوا۔ اگرچہ دیگر دلائل سے ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ حضور پر نور محض لباس بشری لیکن کر تشریف لائے اور صورت بشر ہیں بے عیب و پاک و صاف و شفاف بشریت (۱) آپ کا اہل وصف ہے۔ آپ بے مثل بشر ہیں۔ سید البشر ہیں۔ افضل البشر ہیں۔

خوبی و شمائل میں ہر آن نرالے ہیں انسان ہیں وہ لیکن انسان نرالے ہیں

۱۔ امام الحرمین قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔ زکاء و روحا و جسم (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲) حضرت علی نے حضور کو باعتبار روح اور جسم کے مرکز اور مطہر کیا۔ علامہ شہاب الدین خاکی حنفی اس کے باعث فرماتے ہیں۔ الفکرۃ التطہیر والتقدیس والتنعیم والزیادة ای خلقہ زائدا علی من سواہ منزاہا عن دنس البشریة ووسخ العناصر (حیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۱۷۷-۱۸۰)۔ فیضی غفرلہ۔

بشر لا كالبشر فاليقوت حجر لا كالحجر

ہاں ہم یہ بھی قرآن حدیث سے گزرا کہ ابھی بشریت کا وجود نہ تھا ابوالبشر حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا ہی نہیں ہوئے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے تھے تو کیا تھے خود سوچئے..... نیز آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سورۃ بشر میں حقیقت اور باطن کچھ اور ہے۔

سلطان الہند حضرت خواجہ جمیری رضی اللہ عنہ کا عقیدہ کہ

حضور ﷺ صورۃ بشر ہیں

بصورت از بشر آمد دے ز روئے حقیقت

ز فرق تا بقدم رحمت خدا ست مجسم

(دیوان خواجہ جمیری صفحہ ۴۱)

عارف بہانی اور حضرت شیخ علی دودہ رضی اللہ عنہما کا عقیدہ کہ حضور ﷺ صورۃ بشر ہیں:-

انه نور محض وليس للنور ظل وفيه اشارة الى انه افنى الوجود

الكوني الظلي وهو نور متجسد في صورة البشر قيل كذا لك

الملك اذا تجسد بصورة الانسان لا يكون له ظل

(جواہر البحار جلد ۱۸۲۴۔ از شیخ علی دودہ)

”حضور نور محض ہیں اور نور کا سایہ نہیں ہوتا (اسی لئے حضور کا سایہ نہیں تھا) اور اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وجود کوئی ظلی کو فنا کر دیا اور حضور سورۃ بشر میں تجسد نور میں کہا گیا ہے کہ اسی طرح فرشتہ جب انسانی صورت میں تجسد ہوتا ہے اس کا بھی سایہ نہیں ہوتا۔“

لانه نور محض وليس للنور ظل وفيه اشارة الى انه افنى الوجود

الكوني الظلي وهو متجسد في صورة البشر ۵۱ روح البیان جلد ۴

صفحہ ۶۳۰۔ قال ابن عباس (فی إِمَامًا أَنَا بَشَرٌ وَمِنْكُمْ) علم اللہ تعالیٰ

رسولہ محمدا صلی اللہ علیہ وسلم التواضع

(تفسیر خازن جلد ۳ صفحہ ۲۱۳)

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کا عقیدہ شفا شریف میں فرماتے ہیں:-

فأقام بينهم وبينه مخلوقا من جنسهم في الصورة والبسه من نعتہ

الرفقة والرحمة۔ (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۶)

نیز بے عیب بشریت حضور نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس بے لباس، پردہ ہے، پردہ، بلبوس اور ہوتا ہے لباس اور پردہ اور ہوتا ہے پردہ نشین اور۔ سردست چند حوالے لیجئے کہ بشریت سید عالم حضور انور کا پردہ و لباس ہے۔

عارف قطب سید ابوالعباس تجانی قاسی کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا پردہ ہے:

وقد كان صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من حين خروجه من بطن امه لم يزل من الاكابر العارفين ولم يطرأ عليه حجاب البشرية الحائل بينه وبين مطالعة الحضرة الالهية القدسية.

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۵۲)

”حضور ﷺ قبل ازا اعلان از نبوت، والدہ ماجدہ کے بطن مقدس سے ظاہر ہونے کے وقت سے اکابرین عارفین سے تھے اور آپ پر حجاب بشریت کا طاری ہونا حضرت الوہیت کے مطالعہ سے مانع نہیں ہوا۔

امام محققین سید محمد شین شیخ محمد عبدالحق محقق محدث حنفی دہلوی رضی اللہ عنہ کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا پردہ ہے:-

آنحضرت تمام از فرق تا قدم ہمہ نور بود کہ دیدہ حیرت در جمال باکمال دے خیرہ می شد مثل ماہ و آفتاب تاباں و روشن بود و اگر ز نقاب بشریت پوشیدہ نبودے بیچ کس را جمال نظر و ادراک حسن او ممکن نبودے۔ (مدارج النبوت شریف جلد ۱ صفحہ ۱۰۹-۱۱۰)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر سے لے کر قدم تک سارے کے سارے نور تھے کہ حیرت کی آنکھ آپ کے جمال باکمال میں خیرہ ہو جاتی حضور چاند اور سورج کی طرح منور اور روشن تھے اور اگر حضور بشریت کا پردہ پہنے ہوئے نہ ہوتے تو کسی کو دیکھنے کی طاقت نہ ہوتی اور آپ کے حسن کا ادراک ممکن نہ ہوتا۔“

طاعلی قاری حنفی کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا پردہ ہے:

اکثر الناس عرفوا الله عز وجل وما عرفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لان حجاب البشرية غطى ابصارهم.

(شرح شمائل علامہ علی قاری صفحہ ۹)

”اکثر لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پہچانا اس لئے کہ بشریت کے پردہ نے ان کی آنکھوں کو چھپا دیا بند کر دیا۔“

امام محدث عبدالرؤف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ حسن و نورانیت سید عالم ﷺ کے بارے میں ایک وجداً و درود پرور، ایمان افروز باطل سوز عبارت ارقام فرمانے کے بعد فرماتے ہیں:-

لكن لا بد للشمس من محاب وللحناء من نقاب

(شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۷۷)

”لیکن سورج کے لئے ابر ضروری ہے اور حسینوں کے لئے پردہ ضروری ہے۔“

شاہ ولی اللہ اپنے والد مرحوم سے واقعہ قوی کے ناقل کہ والد صاحب سے حضور نے فرمایا:-

جمالہ مستور عن اعین الناس غیرہ من اللہ عزوجل ولو ظہور

لفعل الناس اکثر معا فعلوا حین راوا یوسف۔ (در الثمین صفحہ ۷)

”میرا حسن جمال لوگوں کی آنکھوں سے چھپا ہوا ہے رب تعالیٰ کی غیرت کی وجہ سے کہ اگر ظاہر ہو تو لوگ اس سے زیادہ کچھ کریں گے جو کہ یوسف علیہ السلام (کو دیکھنے) کے وقت کیا تھا۔“

اعلیٰ حضرت، عظیم البرکت، قاطع بدعت، حامی سنت، مجدد ملت نے کیا خوب فرمایا رضی اللہ عنہ:-

حسن یوسف پہ کنٹیں مصر میں انگشت زناں سرکھاتے ہیں ترے نام پہ مردان عرب
اس شعر کے دونوں مصرعوں میں ایک ایک لفظ ایسے قائل سے ہے کہ مفید تفصیل حضور انور سید
عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ (۱) وہاں حسن یہاں نام (۲) وہاں کنٹا کہ عدم قصد پر دال ہے یہاں کنٹا
کہ قصد و ارادہ بتاتا ہے (۳) وہاں مصر یہاں عرب کہ زمانہ جاہلیت میں اس کی سرکشی و خود سری مشہور
تھی (۴) وہاں انگشت یہاں سر (۵) وہاں زناں یہاں مردان (۶) وہاں انگلیاں کنٹیں ایک بار وقوع
بتاتا ہے یہاں کنٹا کہ ہیں کہ استمرار پر دلکھ ہے ۱۲ منہ ایضاً۔

فریق مخالف کے گھر کی بنیادی گواہی

نانوتوی صاحب کا عقیدہ کہ بشریت حضور ﷺ کا حجاب ہے ۔

رہا جمال پہ تیرے حجاب بشریت نہ جانا کون ہے کچھ کسی نے بجز ستار

حضرت حسان محاسبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور علامہ عیدروس اور عارف بہائی۔

وانما ستر حسنہ بالہیبة والوقار نستطيع رویتہ الابصار ومع

ذالک فقد قال سيدنا حسان بن ثابت رضي الله عنه لما نظرت
الى انواره صلى الله عليه وسلم وضعت كفى على عيني خوفا من
ذهاب بصري (جواهر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۳۷-۳۳۸ از عیدروس)

”اور جزیں نیست کہ آپ کا حسن ہیبت اور وقار سے پوشیدہ کر دیا گیا۔ تاکہ آنکھوں کو اس
کے دیکھنے کی طاقت ہو اور اس کے باوجود بھی بے شک (صحابی رسول) حضرت سیدنا حسان
بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب میں نے حضور کے انوار کی طرف دیکھا تو اپنی
آنکھوں پر پتھلی رکھ لی اس خوف سے کہ کہیں میرے دیکھنے کی قوت نہ چلی جائے۔“
امام عبدالکریم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فان بشریته صلى الله عليه وسلم معدومة لا اثر لها بخلاف غيره
من الانبياء والاولياء فانهم وان زالت عنهم البشرية فانما زوالها
عبارة عن انستارها كما تنستر النجوم عند ظهور الشمس فانها
وان كانت مفقودة العين فهي موجودة الحكم حقيقة و بشرته
صلى الله عليه وسلم مفقودة (جواهر البحار جلد ۱- صفحہ ۲۵۰)

”بے شک حضور ﷺ کی بشریت معدوم ہے، اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا بخلاف دیگر انبیاء
اور اولیاء کے کہ اگرچہ ان سے بشریت زائل ہوئی سوائے اس کے نہیں کہ اس کا زوال
عبارت ہے پوشیدہ ہونے سے جیسے تارے سورج کے ظہور کے وقت چھپ جاتے ہیں
اگرچہ عین مفقود ہے لیکن وہ ہیچ موجود کے حکم میں ہیں اور حضور کی بشریت تو مفقود ہے۔“
خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار اور حسن و جمال پر ایک پردہ نہیں بلکہ کئی پردے ہیں۔
غیبۃ العالمین مرجع الفاضلین قدوة السالکین زبدة العارفین شیخ رکن الدین بن عماد الدینؒ حیر کا شانی
خلد آبادی (جوا شہویں صدی کے جید عالم و کامل عارف ہیں اور ۳۷۲ھ میں خواجہ برہان الدین کے
مرید ہوئے) فرماتے ہیں:

فرمان شد آں نور انمختاد ہزار حجاب پوشند تا روشنائی ماہ و آفتاب ناپدید نشود
(شائلۃ اقتیاء صفحہ ۴۴۲)

”اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ فرمان ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نور کو ستر ہزار پردوں میں
چھپائیں تاکہ چاند اور سورج کی روشنی چھپ نہ جائے۔“

اگر حضور ﷺ بے پردہ تشریف لاتے تو کس کو دیکھنے کی تاب تھی؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے:

با پردہ ہا چوں آمدی شور قیامت شد حیاں

بے پردہ گر آئی ہر دہوں سوزد ہمہ کون و مکان

سنو طامہ عارف الثوث المعظم عبدالحریز دباغ رحمۃ اللہ علیہ کا عقیدہ۔

واعلم ان انوار المکونات کلھا من عرش وعرش وسموات

وارضین وجنات وحجب وما فوقھا وما تحھا اذا جمعت کلھا

وجدت بعضها من نور النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان مجموع نورہ

صلو اللہ علیہ وسلم لو وضع علی العرش للداب ولو وضع علی

الحجب السبعین التي فوق العرش لتهافت ولو جمعت المخلوقات

کلھا ووضع علیھا ذالک النور العظیم لتهافت وتساقت۔

(کتاب الاریزہ۔ صفحہ ۲۵۳۔ مطبعہ ازہریہ وجواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۸۵)

”اور اس بات کا یقین کر کہ بے شک تمام موجودات کے تمام انوار عرش اور فرش اور آسمانوں

اور زمینوں اور بیٹھوں اور پردوں اور ان کے اوپر اور نیچے سے ان سب کے انوار جب تو

جمع کرے تو ان سب انوار کو نور نبی سے بعض (ایک حصہ) پائے گا اور اگر حضور کا سارا نور

عرش پر رکھا جائے تو عرش تکمل جائے گا اور اگر عرش کے اوپر والے ستر تجاہوں پر رکھا جائے

تو وہ ریزہ ریزہ ہو کر باریک پریاؤں کی طرح اڑنے لگیں گے اور اگر تمام مخلوق کو جمع کر کے

اس پر یہ نور عظیم رکھا جائے تو وہ تمام مخلوق ریزہ ریزہ ہو کر گر جائے گی۔“

اسی طرح اگر رب تعالیٰ کی ذات بے پردہ ہو تو سب کچھ جل جائے۔

(دیکھو مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۱)

قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اللہ تعالیٰ خلق نوری من نور عزتہ

(شمائل الانبیاء صفحہ ۴۴۲ شیخ عارف رکن الدین محکم ۷۲۵ھ)

اخرج الدارمی والبیہقی والترمذی فی الشمائل عن جابر بن

سمرة قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلۃ اضحیٰ ان

وعلیہ حلۃ حمراء فجعلت انظر الیہ والی القمر فلهو کان احسن

فی عینی (۱) من القمر۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو اپنی عزت کے نور سے پیدا کیا ہے۔“

”داری اور بیہقی نے اور امام ترمذی نے شمائل میں حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ سے اخراج کیا، انہوں نے فرمایا میں نے صاف ظاہر بے ایر چاندنی رات میں دیکھا اور حضور ﷺ پر سرخ کپڑا تھا تو میں نے حضور کی طرف اور چاند کی طرف دیکھنا شروع کیا تو حضور ﷺ میری نظر میں چاند سے زیادہ حسین تھے علیہ الصلوٰۃ والسلام۔“

خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۷۱، شمائل ترمذی صفحہ ۲۔ زرکانی جلد ۴ صفحہ ۷۶۔ وسائل الوصول صفحہ ۲۱ شرح شمائل للمنادی والقاری جلد ۱ صفحہ ۴۶۔

یہ جو مہر و ماہ پہ ہے اطلاق آتا نور کا

بھیک تیرے نام کی ہے استعارہ نور کا

چاند سے تشبیہ دیتا یہ کوئی انصاف ہے

چاند کے منہ پہ ہیں چھائیاں مدنی کا چہرہ صاف ہے

واخرج البخاری عن کعب بن مالک قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم اذا سر استنار وجهہ کانه قطعة قمر وکنا نعرف

ذالک منه

”امام بخاری کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے راوی فرمایا کہ حضور ﷺ جب خوش ہوتے آپ کا چہرہ

ایسا چمکتا گویا کہ وہ چاند کا ٹکڑا ہے ہم اس چمک سے حضور کی خوشی معلوم کرتے تھے۔“

خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۲۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۲۔ زرکانی جلد ۴ صفحہ ۷۶۔ کنز العمال جلد ۷

صفحہ ۸۳، اس کے مناسب روایات جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ ۸۰۔

واخرج الدارمی والبیہقی والطبرانی وابونعیم عن عبدة قال

قلت للربیع بنت معوذ صفی لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قالت لورایتہ لقلت الشمس طالعة (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۷،

زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۸)

”داری ہیثمی۔ طبرانی ابو نعیم۔ ابو سعیدہ سے راوی وہ فرماتے ہیں میں نے رقیع سے کہا میرے لئے حضور ﷺ کا وصف بیان کر انہوں نے فرمایا اگر تو حضور کو دیکھتا تو کہتا سورج طلوع ہو گیا ہے۔“

اخرج البزار والبيهقي عن ابى هريرة قال كان صلى الله عليه وسلم اذا ضحك يتلأ لا في الجدر لم ار مثله قبله ولا بعده.

”بزار اور ہیثمی حضرت ابو ہریرہ سے راوی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب تھسم فرماتے تو دیواروں پر چمک پڑتی میں نے حضور کی شکل نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ حضور کے بعد۔“

خصائص کبریٰ شریف للمسیحی جلد ۱ صفحہ ۷۷، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۲۱، شفاء شریف جلد ۱، صفحہ ۵۱، جواہر النہار، جلد ۱ صفحہ ۷۷، وسائل الوصول صفحہ ۲۱۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۱۸۱، مواہب لدنیہ جلد ۱، صفحہ ۲۷۱۔ رواہ (ای يتلأ فی الجدر) احمد و الترمذی و ابن حبان۔ امام قسطلانی يتلأ لا فی الجدر کی تفسیر فرماتے ہیں:-

ای یضیء فی الجدر جمع جدار وهو الحائط ای بشرق نوره علیہا اشراقا کاشراق الشمس علیہا.

(مواہب و شرح زرقانی جلد ۴، صفحہ ۱۸۱)

(شامک ترمذی صفحہ ۲۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۹۔ ۸۰، شفاء شریف جلد ۱ صفحہ ۵۱۔ ۱۲۱، جمع الوسائل للتقاری و شرح شامک للمنادی جلد ۱۔ صفحہ ۳۳، وسائل الوصول صفحہ ۱۸۔

حضرت ہند بن ابی ہالہ رضی اللہ عنہ (حضرت حسن کے خالو اور حضور کے ربیب) فرماتے ہیں:-

یتلأ لا وجهه تلو القمر ليلة البدر.

اسی حدیث میں کچھ آگے فرماتے ہیں:-

له نور یعلوه (زرقانی جلد ۴ صفحہ ۹۳۔ کنز العمال جلد ۷، صفحہ ۱۹۔ ۱۰۰)

”حضور کی بنی مبارک کا نور نبی مبارک پر یا آپ کی ذات منورہ کا نور ذات انور پر غالب رہتا۔“

عن ابی اسحق قال سال رجل الباء بن عازب اکان وجه رسول الله ﷺ مثل السیف قال لا بل مثل القمر

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۲، فی الشفاء جلد ۱ صفحہ ۵۱، لا بل مثل الشمس والقمر (۱) حلیہ)
 جابر بن سمرة ہی روایۃ مسلم من زرقانی جلد ۴ صفحہ ۷۵، شرح شمائل للمناوی
 جلد ۱ صفحہ ۴، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۲۲، مشکوٰۃ شریف باب اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصل اول،
 اشعۃ اللمعات جلد ۴ صفحہ ۸۴۳۸۳

”ابو اسحاق سے روایت ہے فرمایا کہ ایک مرد نے حضرت براء سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا چہرہ کوہ کی طرح تھا یا نہ، بلکہ چاند کی طرح تھا۔ شفا شریف میں ہے نہ بلکہ سورج اور چاند
 کی طرح تھا۔“

ثم تشبیه بعض صفاته بالنیرین انما هو جرى على التمثيل العادی
 والا فلا شيء مماثل شيئاً من اوصافه

(شرح شمائل للمناوی جلد ۱ صفحہ ۳۳)
 ”پھر حضور کی بعض صفات کو سورج اور چاند سے تشبیہ دینا تمثیل عادی کی طرز پر جاری ہونا ہے ورنہ کوئی
 چیز حضور کے اوصاف سے کسی چیز کے مماثل نہیں۔“

شیخ محقق محمد عبدالحق محدث دہلوی کا فرمان مقدس اسی حدیث کی شرح میں :-

ودر مواہب لدنیہ سے گوید کہ ایسی تشبیہات است کہ مردم بحسب فہم خود در رعایت عرف و عادت کردہ اند و
 الاچہ یکے ازیں امور در بہت و جلالت و حسن و ملاحات بہمال و کمال دے ویچ چیزے از مخلوقات و
 محدثات معادل و مشارک صفات خلقیہ و خلقیہ دے ہود

”مواہب میں امام قسطلانی نے فرمایا یہ ایسی تشبیہات ہیں کہ لوگوں نے اپنے فہم کے مطابق
 اور عرف اور عادت کی رعایت کرتے ہوئے دی ہیں ورنہ ان چیزوں میں سے کوئی چیز حضور
 کے جمال و کمال کے حسن، خوبصورتی اور جلالت اور حسن و ملاحات میں برابر نہیں اور مخلوقات
 سے کوئی چیز حضور کے صفات خلقیہ اور خلقیہ کے برابر اور شریک نہیں۔“

نظم

کئے بحسن و ملاحات بیار ما نرسد ترا دریں سخن انکار کار ما نرسد
 ہزار نقش بر آید ز کلک منع لے یکے بخوبی و نقش نگار ما نرسد

صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ واصحابہ بقلہ حسنہ و جمالہ و

کمالہ

اخرج ابو نعیم عن ابی بکر الصديق رضى الله عنه قال كان وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم كدارة القمر۔

(خصائص جلد ۱ صفحہ ۷۲، زرقانی جلد ۲ صفحہ ۷۷، کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۹۹)

”ابو نعیم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مخرج فرمایا حضور ﷺ کا چہرہ چاند کے ہالہ کی طرح
تھا۔“

ہمدان کی کسی ایک عورت نے کہا (جس نے حضور کے ساتھ حج کیا تھا) کہ حضور کی شبیہ:-

كالقمر ليلة البدر لم ارقبله ولا بعده مثله صلى الله عليه وسلم۔

(اخرجہ البيهقي خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۲، زرقانی جلد ۲ صفحہ ۷۸)

”چودھویں رات کے چاند کی طرح تھی میں نے حضور کی شکل نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔“

عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم دخل عليها مسرورا تبرق اسارير وجهه۔

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۲)

”ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر
بحالت خوش داخل ہوئے تو آپ کے چہرہ انور کے خطوط بکلی کی طرح چمکتے تھے۔“

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لم يكن لرسول الله صلى الله

عليه وسلم ظل ولم يرق مع شمس (قط) الا غلب ضوءه ضوءها

ولا مع سراج (قط) الا غلب ضوءه ضوءه

(تیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۲۸۲ وکذا فی زرقانی جلد ۲ صفحہ ۲۲۰ وجلد ۳ صفحہ ۲۳۹۔ ونحوه فی

مواهب لندیه علی شمائل محمدیہ بیجوری صفحہ ۲۳ فی مطبعة مصطفى البابي

الحلبی بمصر ۱۳۷۵ھ صفحہ ۳۰ (فی مطبعة) ناعقلا عن ابن المبارک وابن الجوزی فی

روایة لابن المبارک وابن الجوزی عن ابن عباس بزيادة لفظ (قط) فی الموضعین

ووضع المظهر موضع المضمرة الثاني فی الموضعین وشرح شمائل للمناوی

جلد ۱ صفحہ ۳

”صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا حضور کا سایہ نہ تھا حضور جب بھی

سورج کے مقابل ٹھہرتے تو آپ کی روشنی سورج کی روشنی پر غالب رہتی اور جب بھی سراج کے مقابل ٹھہرتے تو آپ کی روشنی سراج کی روشنی پر غالب رہتی۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم بقدر انوارہ“

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نورًا فكان اذا مشى
بالشمس والقمر لا يظهر له ظل (وسائل الوصول صفحہ ۲۱ للنہانی)

”حضور نور تھے جب سورج اور چاند (کی روشنی) میں چلے آپ کا سایہ ظاہر نہ ہوتا۔“
مطالع السمرات میں امام علامہ ابن حجر سے منقول ہے:-

كان النبي صلى الله عليه وسلم يضيء البيت المظلم من نوره
(بحوال السعيد صفحہ ۲۳ شوال ۱۳۷۹ھ)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم تاریک گھر کو اپنے نور سے روشن کر دیتے تھے۔“

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ہر طرف اور اپنے ہر عضو کی نورانیت کی دعا مانگی ہے اور یہ بھی فرمایا (فی روایۃ) واجعلنی نورًا (۱)۔ ”اے اللہ مجھے سارے کے سارے کو نور بنادے۔“ (مسلم شریف جلد ۱ صفحہ ۲۶۰-۲۶۱، ابوداؤد شریف جلد ۱ صفحہ ۱۹۲، صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۹۳۵، مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۱۰۶)

اور حضور مستجاب الدعوات ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ آپ کی خواہش کے پورا کرنے میں جلدی کرتا ہے۔
اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتی ہیں:-

ما اری ربک الا یسارع فی هواک

(صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۷۰۶-۷۰۷، متفق علیہ، مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۲۸۱)

”یا رسول اللہ! میں حضور کے رب کو نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش میں جلدی وشتابی کرتا ہوا۔“

ابوطالب نے حضور سے عرض کی:- ”ان ربک لیطیعک فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام وانت یا عماء لو اطعته لیطیعک۔“ رواہ ابن عدی۔ الامن والعلی صفحہ ۸۳ واللفظ ل۔ اخرجه ابن عدی والبیہقی و ابو نعیم۔ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۱۳۳۔ مدارج النبوت شریف جلد ۱۔ صفحہ ۳۳۸ فانظر فیہ۔

”بے شک آپ کا رب آپ کی اطاعت کرتا ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کلمہ پر انکار

نہ فرمایا بلکہ اور تاکید (دو تہیۃ) ارشاد کیا کہ اے چچا اگر تو اس کی اطاعت کر لے تو ۱۱ تیرے ساتھ بھی
ہوں ہی معاملہ فرمائے گا۔
دلائل المنہجۃ لابن تیمیہ کی صفحہ ۳ پر ہے:

وعن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل نبی
یجواب ای مستجاب الدعوات رواہ البیہقی ووزین مشکوٰۃ صفحہ ۲۲
قال القاری تحته یعنی من شان کل نبی ان یکون مستجاب
الدعوة الخ جلد ۱ صفحہ ۱۵۰-۱۴۱ وقال الشیخ تحته، وہر غیر قبول کردہ شدہ
است دعائے او۔ اور احسن المعاصی جلد ۱ صفحہ ۱۰۵، ۱۴۱

ان اللہ تعالیٰ یعطیہ اذا سأل
”بے شک اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا فرماتا ہے جب مانگیں (اور جو مانگیں)۔“
امام قسطلانی امام بدر الدین محمود یعنی حنفی سے نقل:-

وانا لا اشک ان جمیع دعوات النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مستجابہ۔

”اور میں اس بات میں شک نہیں کرتا کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سب دعائیں
منظور ہیں۔“ مواہب لدنیہ جلد ۲- زرقانی، جلد ۸، صفحہ ۷۳۷ مدارج النبوت جلد ۱، صفحہ
۳۳۷

”ما شک نداریم کہ جمیع دعوات انبیاء صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین مستجاب اندر مراد بقول دے لکل
نبی دعوة مستجابة حصر نیست اتجہی وبعضی محققین گفتہ اند کہ آن حضرت اعز واکرم است از اں کہ
چیزے خواہد از پروردگار خود دے اجابت کنند بآن نقل کردہ نجدہ است کہ آن حضرت دعا کرد
بگیرے و مستجاب نجدہ۔ ۱۴۵ ف
امام قسطلانی فرماتے ہیں:-

ولم ینقل انه صلی اللہ علیہ وسلم دعا بشیء فلم یتستجب له
”اور یہ بات منقول نہ ہوئی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کوئی دعا مانگی ہو اور وہ منظور نہ
ہوئی ہو۔“

(مواہب لدنیہ جلد ۲، زرقانی جلد ۸ صفحہ ۷۳۷، جواہر البحار جلد ۲- صفحہ ۲۳)

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

"اجابت نے جبک کر گلے سے لگایا بڑی ناز سے جب دعائے محمد ﷺ
اجابت کا سہرا عتایت کا جوڑا دکن بن کے نکل دعائے محمد ﷺ
مولانا حسن رضا خاں فرماتے ہیں:

مقبول ہیں ابوہر کے اشارہ سے دعائیں کب تیر کاخدا نبوت کا خطا

بلکہ حضور محبوب خدا مستجاب گر ہیں مثلاً حضرت سعد ابن ابی وقاص کو مستجاب الدعوات عطا دیا
اخبرہ الترمذی والحاکم وصحیحہ وغیرہ۔ الخصائص الکبریٰ جلد ۲، صفحہ ۱۶۵۔ اگر
کوئی یہ شبہ پیدا کرے کہ حضور پہلے نور نہ تھے تو جواباً عرض ہے کہ تھے اس کے بعض دلائل گزرے اور یہ
دعا دوام، استمرار، استقامت اور ترقی کے لئے مانگی جیسے (وَعِدْنَا الْفِرَاقَ الْفُتُوخَ) آخر عمر تک
پڑھتے رہے، کیا مقرض اس دعا کے بعد حضور کی نورانیت کا قول کرے گا۔
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

ويجعل لي نوراً من شعر راسي الى ظفر قدمي۔

"اللہ تعالیٰ میرے لئے نور (ظاہر) کرے گا سر کے بال سے لے کر قدم کے ناخن تک۔"

اخبرہ الطبرانی فی الکبیر و ابن ابی حاتم وابن مردويه عن عتبة بن عامر
خصائص کبریٰ جلد ۲، صفحہ ۲۲۲، ۲۲۵ و از دور جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۱۸، ۳۲۱
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

خلقت من نور الله والمؤمنون من نوري۔

"میں اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا کیا گیا اور تمام مومن میرے نور سے"

کتوبات امام ربانی جلد ۳ صفحہ ۲۳۱ و منہ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۱۔

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت کیا خوب فرماتے ہیں:

تیری نسل پاک میں ہے بچہ نور کا تو ہے عین نور تیرا سب گھرانہ نور کا

✓ انا من نور الله والمؤمنون من نوري

مدارج النجۃ جلد ۳ صفحہ ۶۱۰۔ وفي رواية "من فیض نوري"، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۸۸۔

تو علیہ الصلوٰۃ والسلام "انا من الله والمؤمنون مني" جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۲۶۔ از جیل

وفي النهاية لابن الاثير انه عليه الصلوة والسلام كان اذا سر

لکان وجهہ المرأة وکان الجدر تلاحک وجهہ قال والملاحکة

خدا الملائمة ای يرى شخص الجسد فی وجهه صلى الله عليه

وسلم۔

”یعنی نہایت ابن اثیر میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب سرور ہوتے آپ کا چہرہ
آئینہ کی طرح چمکتا تھا اور دیواروں کا گیس آپ کے چہرہ انور میں نظر آتا تھا۔“

زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۰۔ مواہب جمع الوسائل، جلد ۲ صفحہ ۷۰ نحوہ شرح شمائل للمنادی جلد ۱،

صفحہ ۳۴ مدارج جلد ۱ صفحہ ۶

حضور ﷺ کی چوتھی خصوصیت

حضور تاریک سایہ سے پاک تھے۔ آپ کا سایہ نہ تھا۔ نہ ظل تھا نہ فئ من وجہی خصوصیت اور من
وجد دلیل لورائیت۔ آپ کے سایہ نہ ہونے کی کئی وجوہات بیان کی گئی ہیں۔ (۱) بعض نے کہا کہ بوجہ
نور ہونے کے سایہ نہ تھا۔ (۲) بعض نے کہا حضور ظل الہی ہیں اور سایہ کا سایہ نہیں ہوتا۔ (۳) بعض
نے کہا اس لئے نہیں تھا کہ قدموں کی روننگی نہ ہو۔ (۴) اور بعض نے کہا کہ سایہ سایہ والے سے زیادہ
لطیف ہوتا ہے اور حضور کے جسم سے زیادہ کوئی چیز لطیف نہیں اسی لئے آپ کا سایہ نہیں (۵) بوجہ بے
مثلیت سید عالم (۶) تاکہ نجس زمین پہ نہ پڑے وغیرہ۔

اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے بعض ان حضرات کے اسامہ درج کر دیتا ہوں جو صراحتہ حضور کے سایہ نہ
ہونے کے قائل ہیں اور سلفاً خلفاً کوئی ان کے اس قول کا منکر نہ ہوا بلکہ غیر مصرعین خاموش رہے تو یہ
اجماع سکوتی ہے حضور کے سایہ نہ ہونے پر بوقت ضرورت و فرصت اس موضوع پر مفصل تحریر ہو سکتا ہے
۱۔ سیدنا عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی شہید ۳۵ھ۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کے
سامنے حضور ﷺ کا بے سایہ ہونا بیان کیا تھا حضور اور صحابہ خاموش رہے۔ تردید نہ کی۔ (تفسیر مدارک
جلد ۳ صفحہ ۳۲۲ علی ہاشم خازن، مدارج النبوة جلد ۲ صفحہ ۱۶۱۔ تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۱۱۲
طبع قدیم تحت آیت إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ جَاءُوا بِالْأَقْلَامِ۔ کتاب الاشارات للرازی بحوالہ روح البیان

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحابی متوفی ۶۸ھ (زرقانی شرح مواہب جلد ۴،
صفحہ ۲۲۰ شرح شمائل للمنادی جلد ۱ صفحہ ۳۷، جمع الوسائل للقاری النحوی جلد ۱ صفحہ ۱۷۶۔

۳۔ حضرت ذکوان تابعی متوفی ۱۰۱ھ (۱) (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۸، زرقانی علی المواہب جلد ۴

۱۔ ذکوان اسم رجلین من التابعین وکل منهما ۱۱۱ احدهما ابو صالح السمان الزيات المعوفی ۱۰۱
والآخر ابو عمرو مولى عائشة المعوفی بعد المائة قبل المائین ولم یعین ذکوان فی هذا المقام بل ذکرهما
الزرقانی بلفظ ”او“ منقطع من التقریب وشرح المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰۔ ۱۲ الفیضی غفرلہ

صفحہ ۲۲۰، مدارج جلد ۱، صفحہ ۲۱۔

۴۔ حضرت عبداللہ ابن مبارک تابعی متوفی ۱۸۱ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴، صفحہ ۲۲۰)

۵۔ محدث حکیم ترمذی متوفی ۲۵۵ھ (خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۶۸) زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰، مدارج جلد ۱ صفحہ ۲۱)

۶۔ حافظ زین محدث متوفی ۵۲۰ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰)

۷۔ محدث امام ابن سبع متوفی (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰)

۸۔ امام الحدیث قاضی عیاض متوفی ۵۴۴ھ (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۴۲، ۴۳) فی مطبعہ دنی آخر صفحہ ۳۰۶)

۹۔ محدث ابن جوزی متوفی ۵۸۷ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰)

۱۰۔ امام راغب اصفہانی متوفی ۴۵۰ھ (مفردات امام راغب صفحہ ۳۱۷)

۱۱۔ امام ابوالبرکات نعشی صاحب کنز الدقائق و متار و تفسیر مدارک متوفی ۷۰۱ھ تفسیر مدارک جلد ۳ صفحہ ۳۲۲)

۱۲۔ امام قسطلانی شارح بخاری متوفی ۹۲۳ھ (مواہب جلد ۱ صفحہ ۲۸۰، زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰، جواہر البحار، جلد ۲، صفحہ ۱۲)

۱۳۔ علامہ امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۷۵۶، ۷۷۶ھ (سیرت حلبیہ جلد ۲ صفحہ ۹۴)

۱۴۔ خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی (متوفی ۷۵۸ھ) صحائف السلوک صفحہ ۲۳ (صفحہ ۵۱)

۱۵۔ علامہ حسین بن دیار بکری کتاب التمس

۱۶۔ علامہ زرقاتی متوفی ۱۱۲۲ھ (زرقاتی علی المواہب جلد ۴ صفحہ ۲۲۰ و جلد ۵، صفحہ ۲۴۹)

۱۷۔ امام مناوی متوفی ۸۹۱ھ (فیض القدر للمناوی جلد ۱، صفحہ ۱۳۵، و شرح شامی للمناوی جلد ۱ صفحہ

۷۴ علی بامش جمع الوسائل۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۲۸)

۱۸۔ امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ انہوں نے اس موضوع پر پورا باب منعقد کیا۔ (خصائص کبریٰ

جلد ۱ صفحہ ۶۸۔ انیس الجلیس صفحہ ۱۳۱)

۱۹۔ صاحب سیرت شامی (سیرت شامی)

۲۰۔ علامہ شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۲۹ھ (نسیم الریاض جلد ۳، صفحہ ۲۸۲)

۲۱۔ علامہ ابن قیم تجردی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۷۶۷ھ (المواہب علی الشامی للچوری صفحہ ۲۴، فی روایۃ

لابن المبارک وابن الجوزی)

۲۲۔ علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ (جمع الوسائل شرح شمائل جلد ۱ صفحہ ۱۷۶ عن ابن عباس ؓ
شرح شفا للقاری جلد ۳ صفحہ ۲۸۲ علی ہاشم نسیم الریاض ذکرہ الترمذی فی نوادر الاصول
..... ونقلہ الحلبي عن ابن سبيع

۲۳۔ علامہ سلیمان حمل متوفی ۱۱۹۶ھ (فتوحات احمدیہ شرح ہمزیہ۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۲ ۳ لنورہ
الحسی

۲۴۔ عارف بالله السید عبدالرحمن العیدروس المتوفی ۱۱۹۲ھ وقال یرحمہ اللہ من قال:

دخل العالم فی ظل الذی ما له ظل ولا غیار یمحو

(جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۷۷ ۳)

۲۵۔ شیخ محمد بن احمد مجولی مصری شافعی متوفی رواہ ابن سبع والنیساپوری

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۸۲، ۱۸۳)

۲۶۔ ومنہ الامام المقرئ شریف الدین السخیل بن المقرئ البغدادی الشافعی متوفی ۸۳۹ھ

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۸۲۔ ۱۸۳)

۲۷۔ والعلامة ابن ابرص (جلد ۳ صفحہ ۱۸۲۔ ۱۸۳)

۲۸۔ قاضی القضاة محمد بن ابراہیم القضاة المالکی المصری متوفی (جلد ۳ صفحہ ۱۸۲۔ ۱۸۳)

۲۹۔ شیخ علی بن دودہ رضی اللہ عنہ متوفی ۱۰۰۷ھ

۳۰۔ امام نیشاپوری (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۸۳۔ جلد ۴ صفحہ ۱۸۲)

۳۱۔ علامہ امام ابن حجر مکی متوفی ۹۷۳ھ (افضل القرئ صفحہ ۷۲، جواہر البحار صفحہ ۸۵)

۳۲۔ علامہ برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۴ھ (سیرہ حلبیہ۔ ج ۲ ص ۴۲۲)

۳۳۔ علامہ شیخ محمد طاہر صاحب مجمع بحار الانوار متوفی ۹۸۶ھ

(مجمع بحار الانوار ج ۳ ص ۵۳۴، ۵۳۵)

۳۴۔ علامہ عارف جلال الدین رومی یعنی مولانا روم متوفی ۷۶۷ھ

(مشکوٰۃ شریف (۱) دفتر پنجم صفحہ ۱۹۔ طبع نولٹور)

۳۵۔ شیخ الحدیث حضرت شاہ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ

(مدارج المنہ جلد ۱ صفحہ ۳۱، ۳۲ جلد ۲ صفحہ ۱۶۱)

۳۶۔ شیخ الاسلام زکریا انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۹۲۸ھ (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۷۹)

۳۷۔ علامہ سید مرتضیٰ زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۹۷)

۳۸۔ امام ربانی شیخ احمد صاحب سرہندی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۰۲۴ھ، ۱۰۳۴ھ

(مکتوبات جلد ۳ صفحہ ۱۸۷)

۳۹۔ علامہ بحر العلوم لکھنوی متوفی ۱۲۲۵ھ (شرح مشکوٰۃ و فترہ نجم)

۴۰۔ عارف سبحانی مولانا عبدالرحمن جانی قدس سرہ السامی حنفی متوفی ۸۹۸ھ (زین الخصال ۱۱ تہذیب الاحرار

صفحہ ۲۱)، بیروت الابراہیم صفحہ ۱۳۔ کلیات جانی صفحہ ۱۱، ۱۳ کلمہ للعارف الجانی و عزیز القنادلی دیوبند

جلد ۸ صفحہ ۲۰۲)

۴۱۔ علامہ امام عارف اسماعیل حنفی صاحب تفسیر روح البیان متوفی ۱۱۱۷ھ (تفسیر روح البیان جلد ۳

صفحہ ۱۱۲)

۴۲۔ عارف ربانی علامہ محمد یوسف بیہانی قاضی القضاۃ بیروت متوفی ۱۳۵۰ھ

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۷۹، صفحہ ۵۸ من الشفاء و وسائل الوصول صفحہ ۲۱)

۴۳۔ مفتی عنایت احمد صاحب کاکوروی صاحب علم الصیفہ و تاریخ حبیب اللہ صفحہ ۱۳، ۱۵ کتاب کی

توثیق ”بہشتی زیور“ جلد ۱ صفحہ ۷۶ میں موجود ہے۔

۴۴۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۲۳۹ھ (تفسیر عزیزی پارہ ۱ صفحہ ۲۱۹)

۴۵۔ عارف علامہ نظامی گنجوی متوفی ۵۹۲ھ (خزون الاسرار صفحہ ۲۵)

۴۶۔ عارف شیخ احمد صادی رحمہ اللہ تعالیٰ صاحب تفسیر متوفی ۱۲۴۱ھ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۰)

۴۷۔ مولانا نور بخش صاحب توکل رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۱۳۶۷ھ (سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳)

۴۸۔ عارف ربانی امام عبدالوہاب شعرانی متوفی ۹۷۲ھ

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۵)

۴۹۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ (تذکرۃ الموتی صفحہ ۳۱)

۵۰۔ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا احمد رضا خان صاحب رضی اللہ عنہ متوفی ۱۳۴۰ھ مستقل کتاب

”نفی الفی عن بنورہ انار کل شیء“

۵۱۔ مولانا غلام قادر صاحب بھروی ”اسلام کی کتاب“

۵۲۔ مولوی عوض علی تحفۃ الاحرار صفحہ ۲۱۔

۵۳۔ حضرت مولانا محمد یار صاحب مرحوم فریدی (دیوان محمدی صفحہ ۲۹-۸۸)

۵۴۔ خواجہ گل محمد صاحب احمد پوری رحمۃ اللہ علیہ (حکملہ سیر الاولیاء صفحہ ۷)

۵۵۔ مولوی عبدالحی لکھنوی (الخلق الجلیب صفحہ ۱۳)

۵۶۔ مولوی محمد مٹھلوی صاحب مرحوم (شرح زیلخا صفحہ ۳۳)

(ان کے گھر کی گواہی)

۱۔ مولوی رشید احمد رنگنوی (امداد السلوک قاری صفحہ ۸۵۔ ۸۶۔ اردو صفحہ ۵۶)

۲۔ مولوی اشرف علی تھانوی (میلا دالنبی جلد ۴، المربع فی المربع صفحہ ۵۷۲۔ شکر المصنوع صفحہ ۲۰)

۳۔ مولوی نذیر احمد عرشی مداح علامہ دیوبند و مردود و بابت "مفتاح العلوم" جلد ۳، صفحہ ۱۳۶

۴۔ مولوی عزیز الرحمن مفتی دیوبند (عزیز القادری جلد ۸۔ صفحہ ۲۰۲)

۵۔ ۶۔ مولوی مہدی حسن مفتی دیوبند، مولوی جمیل الرحمن نائب مفتی دیوبند ماہنامہ تجلی دیوبند بابت ماہ

فروری۔ مارچ ۱۹۵۹ء میں مفتی دیوبند کا فتویٰ بدیں الفاظ منقول ہے۔

”آں حضرت کا سایہ نہ تھا اور اسی کے ہم معتقد ہیں“ سید مہدی حسن مفتی دارالعلوم دیوبند۔ الجواب

صحیح محمد جمیل الرحمن نائب مفتی بدارالعلوم دیوبند (بحوالہ ”رضائے مصطفیٰ“ جلد ۷ شماره ۱۔ ۱۴ ربیع

الثانی ۱۳۸۵ھ صفحہ ۶۔ ۱۰ کا لم ۲

مزید برآں یہ کہ ہندو تک اس عدم سایہ والے معجزہ کے قائل ہیں

رغمًا علی انوف..... ملاحظہ ہون۔

۱۔ ۲۔ تھانوی صاحب نے ایک رسالہ لکھا جس کا اصل نام ”شہادۃ الاقوام علی صدق

الاسلام“ ہے۔ المعروف ”تھانیت اسلام غیروں کی زبان پر“ جو پہلی مرتبہ ۱۳۶۸ھ میں ادارہ

اشرف العلوم دیوبند ضلع سہارن پور سے شائع ہوا اس کے صفحہ ۱۴۳ پر ہے۔

بیاس جی مشہور ہندو رشی کی گواہی

مولوی عبدالرحمن چشتی کا مزار لکھنؤ میں ہے یہ بڑے پایہ کے صوفی گذرے ہیں، انہوں نے بیان

کیا کہ ہندوؤں میں ایک کتاب ”بھونک اوت پران ہے“ اس کتاب کی تالیف کرنے والے بیاس جی

مشہور ہندو رشی ہوئے ہیں، وہ اس کتاب میں لکھتے ہیں ”کہ آئندہ زمانہ میں مہامت (یعنی محمد صلی اللہ

علیہ وسلم) پیدا ہوں گے، ان کا نشان یہ ہوگا، اُن کے سر پر بدلی سایہ کرے گی، ان کے جسم کا

سایہ نہ ہوگا“۔ الخ ۱۲۔ یہ کتاب حضور کے ظہور سے پہلے کی معلوم ہوتی ہے۔ سبحان اللہ اہل اسلام تو اہل

اسلام، اہل سنت تو اہل سنت حضور کے ظہور سے قبل بھی اگلی قوموں میں یہ مشہور تھا کہ حضور ﷺ ہے

سایہ ہوں گے صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ اصحابہ و آلہ بقدر حسنہ و جمالہ ۔
 تو بے سایہ نور کا ہر عضو کھڑا نور کا سایہ کا سایہ نہ ہوتا ہے نہ سایہ نور کا
 قد بے سایہ کے سایہ مرحمت کل محمد ودرافت پہ لاکھوں سلام

(اہل حضرت)

اس فہرست کا اکثر حصہ ختم اسلام رازی وقت شیخ الحدیث و شیخ سبط النبی البہاشی حضرت سید
 احمد سعید کاظمی دامت برکاتہ العالیہ (قدس اللہ سرہ) کے فیوضات سے ماخوذ ہے پھر مزید اضافہ ان کی
 نگاہ عنایت سے فقیر فیض کی جستجو کا نتیجہ ہے۔

خصوصیت نمبر ۵

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم پاک صاف و شفاف تھا اور کثافتوں سے پاک تھا اتنا کہ دیکھنے والا
 آپ کے جسم کے اندر سے سورج کو دیکھ لیتا، جسم شریف دیکھنے سے مانع نہ ہوتا۔
 حضرت علامہ سید مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وكان جسمه شفافاً فلم يقع له ظل على الارض ولم يمنع رائي

الشمس مع حيلولة (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۹۷ مللنبہانی)

”یعنی حضور کا جسم شفاف تھا۔ اسی لئے حضور کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا تھا۔ اور اس جسم پاک
 کے حائل ہونے کے باوجود سورج کو دیکھنے والا سورج کو دیکھ لیتا۔“

دیوبندیوں کے مولوی محمد انور کشمیری لکھتے ہیں:-

وفي كنز العمال ان اجساد الانبياء نابتة على اجساد الملائكة

واسنادہ ضعیف (۱)

”یعنی کنز العمال میں ایک حدیث ہے کہ انبیاء کے اجساد ملائکہ کے اجساد پر نشوونما پانے

۱۔ حدیث ضعیف فضائل و مناقب میں باخلاق محدثین مقبول و معمول بہا ہوتی ہے۔ قد اتفق الحفاظ (ولفظ الاربعین قد
 اتفق العلماء و لفظ الحروز جواز العمل بہ فی فضائل الاعمال بالاحقاق۔ از فیوضات شیخ الاسلام سیدنا اہل
 حضرت (الہدایہ الکاف صفحہ ۳۱) علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال مرقات جلد ۱۔
 صفحہ ۲۵۳ و حرر مشین شرح حصین القاری و شرح مشکوٰۃ لابن حجر مکی و اربعین لابی زکریا نووی فتح القدیر لابن ہمام جلد ۱ صفحہ
 ۳۶۶

کتاب الذکار شیخ الاسلام ابی زکریا۔ فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۳۶۷، بیئۃ، موضوعات ملی قاری صفحہ ۷۳ تعقیبات صفحہ ۷۳، مقدمہ
 شیخ محقق صفحہ ۶، ان سے تائید، اعلام السنن جلد ۳ صفحہ ۱۵، مسک الختام بھوپالی غیر منقولہ جلد ۱ صفحہ ۵۷۲، رسالہ دعائے محرم ملی
 و مظاہر حق مزید، اے و تحقیق اہل حضرت مجدد ملت شیخ الاسلام کی کتاب لا جواب ”الہدایہ الکاف“ میں ملاحظہ ہو۔ ۱۲ فیضی

والے ہیں۔“

ومراده ان حال الانبياء عليهم السلام في حياتهم كحال
الملائكة بخلاف عامة الناس فان ذالك حالهم في الجنة فلا
تكون فضلاتهم غير رشحات عرق۔ (فيض الباری جلد ۱، صفحہ ۲۵۱)

”اس کا مطلب یہ ہے کہ حیات دنیاوی میں انبیاء کا حال ملائکہ کے حال کی طرح ہے، بخلاف
عام لوگوں کے کہ ان کا یہ حال جنت میں ہوگا انبیاء کے فضلاء شریفہ پسینے کے چند قطرات
کے سوا کچھ نہیں ہوتے۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

ان اجسادنا ثبت علی ارواح اهل الجنة، (اخرجه البيهقي عن
عائشة) (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۰، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۲۲۹)

”بے شک ہمارے اجساد اہل جنت کی ارواح پر نشوونما پاتے ہیں۔“
نیز حضور نے ارشاد فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم:-

انا معشر الانبياء ثبت اجسادنا علی ارواح اهل الجنة۔ (اخرجه
ابو نعیم عن لیلی۔ خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۷۰، شرح شفاء القاری ص ۱۸۱
نیم جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۰)

وقد ذكروا ان جبريل عليه السلام اخذ طينة النبي صلى الله عليه
وسلم بمياه الجنة و غسلها من كل كثافة وكدورة فكان جسده
الظاهر كان من العالم العلوي و كروحه الشريف۔

(تفسیر روح البیان جلد ۳، صفحہ ۴۵۵)

”بلا شک (علماء کرام نے) ذکر کیا کہ بے شک جبریل علیہ السلام نے حضور ﷺ کی
طینت پاک کو لیا اور اسے جنت کے پانیوں سے گوندھا اور اسے ہر کثافت اور کدورت، میل
سے دھویا تو گویا کہ حضور کا پاک جسم آپ کی روح کی طرح عالم علوی سے تھا۔“

خصوصیت نمبر ۶

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو کچھ نہ ہوتا، سب کچھ حضور کے سبب پیدا ہوا اور حضور ﷺ
کے لئے پیدا ہوا۔ کشف الغمہ جلد ۴ صفحہ ۴۳۔ مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی

صفحہ ۶۳۳، ۶۳۴ جواہر البحار از خصائص جلد ۱ صفحہ ۲۸۱، جواہر از مواہب جلد ۲ صفحہ ۱۰، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۰، از شیخ ہندی صفحہ ۲۳۰ از روح البیان، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۶۱، ۵۶۔ از عارف تہجانی و جلد ۳ صفحہ ۲۴۶-۲۹۶۔ از ابریز، صفحہ ۳۲۰، از تاملی۔
اعلیٰ حضرت نے فرمایا:-

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا ۱۱ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو
جان ہیں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے
احادیث قدسیہ سے اس کا ثبوت

✓ لولاک لما خلقت الافلاک (۱)۔

(مکتوبات مجدد دہر ہندی جلد ۳ صفحہ ۲۳۲)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب اگر تم نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا۔“

صحائف السلوک لخواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صفحہ ۱۰۵۔ حیفہ ۷، ۴، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۴۷ از امام عبدالکریم جلی۔ شرح شفا للقراری جلد ۳ صفحہ ۲۲۵، جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۳۴، از شیخ محمد قادری مدنی، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ عن تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۸۳۹ تحت آیت وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۳۵ از تفسیر روح البیان جلد ۲ ص ۲۶۷ زیر آیت یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقٰوِہِہٖ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۷۴۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۷۴ از احمد عابدین۔ جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۱۷۲ از عارف دہ۔ غیاث اللغات صفحہ ۸۸ ۳۸ اللہ تعالیٰ قال له فی لیلۃ المعراج لولاک لما خلقت الافلاک۔ جواہر البحار جلد ۴، صفحہ ۲۳۱۔ از جمیل فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ صفحہ ۵۲، شرح زیلعی جامع مہکوی مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۷، ذریعہ شرح کریم المولانا حافظ محمد نذیر رام پوری صفحہ ۱۱۔ انیس الجلیس صفحہ ۱۳۰۔ الشہاب الثاقب صفحہ ۷۷۔

ولقد خلقت الدنیا واهلها لاعرفهم کرامتک و منزلتک عندی

ولولاک ما خلقت الدنیا۔ (روایۃ ابن عساکر)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب (میں نے دنیا اور دنیا والوں کو اس لئے پیدا کیا کہ ان کو

تمہاری اس کرامت اور قدر و منزلت سے آگاہ کروں جو میرے ہاں ہے اور اگر تم نہ ہوتے تو

۱. هذا الحديث صحيح معنى ومفهوماً وان لم انظر تخريجه بهذا اللفظ هكذا قال القرارى فى
مصرعاته ۶۷۔ ۶۸ حاشیہ نمبر ۴ المصنوع فى احادیث الموضوع صفحہ ۲۲ وشرح شفا للقرارى
الحنفى جلد ۱ صفحہ ۱۷۷۔ ۱۲ الفیضی

میں دنیا کو پیدا نہ کرتا۔“

موہب و شرح للزرقانی جلد ۱، صفحہ ۶۳ و جلد ۵ صفحہ ۲۳۲، صلاة الصفا لاطی حضرت صفحہ ۱۳، موضوعات کبیر للقاری المصنی صفحہ ۶۸، خصائص کبریٰ جلد ۱۱ صفحہ ۱۹۳ و جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۹ از خصائص۔

وفی حدیث سلیمان عند ابن عساکر قال ضبط جبریل علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان ربک يقول لک ان کنت اتخذت
ابراہیم غلیلاً فقد اتخذک حبیباً وما خلقت لک اکرم علی
منک ولقد خلقت الدنیا الخ

جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۰۰ از مطالع السرات قاسی ۲۶۳ و جواہر البحار، جلد ۲ صفحہ ۳۳۳ از عیدروس،
مجموع الاربعین صفحہ ۸۷

قال اللہ تعالیٰ لا دم علیہ الصلوۃ والسلام لولاه ما خلقتک

”اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے فرمایا اگر حضور نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا۔“

زرقانی شرح موہب جلد ۱ صفحہ ۳۴-۶۲، احادیث المصنوع جلد ۳ صفحہ ۴۶۶، جواہر البحار، جلد ۱ صفحہ
۳۲ و صفحہ ۱۲۰۶ از دیرینی و صفحہ ۲۵۲ از جلی شفا شریف و شرحہ للقاری و الخفاجی، جواہر البحار جلد ۲،
صفحہ ۱۰۷ عن الشفا شرح البردہ للبخاری صفحہ ۲۶۔

لولا محمد ما خلقتک

”اگر محمد کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نہ ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا نہ کرتا۔“

رواہ البیہقی ورواہ الحاکم وصححہ ورواہ الطبرانی، زرقانی علی الوہاب
جلد ۱، صفحہ ۶۲-۶۳ و ابو نعیم و ابن عساکر ایضاً۔ خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۶، صلاة الصفا للمجدد
البریلوی صفحہ ۱۳، شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۱۳۸ و شرحہ للخفاجی و القاری جلد ۲، صفحہ ۲۲۵، قال الحاکم
هذا الحديث صحيح الاسناد مستدرک جلد ۲ صفحہ ۶۱۵..... ورواہ البیہقی ایضاً فی
دلائل النبوة..... و ذکرہ الطبرانی، شفا السقام للامام السبکی صفحہ ۱۶۲۔ نشر الطیب
صفحہ ۱۱ زرقانی جلد ۲ صفحہ ۳۳ و جلد ۵ صفحہ ۱۹۰، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۷ و صفحہ ۱۰۷ از ابن
حجر جلد ۱ صفحہ ۲۲۰ عن روح البیان جلد ۲ صفحہ ۳۳، جواہر البحار ص ۳۲ خلاصۃ الوفاء،
جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۰۰۔ از مطالع السرات قاسی صفحہ ۲۶۳ و مولد رسول اللہ لابن کثیر

صفحہ ۱۶، اخرجه الطبرانی والضياء و ابو نعیم فی الدلائل والحاکم والبیہقی فی الدلائل وابن عساکر عن عمر رضی اللہ عنہ الاتحافات السنية فی الاحادیث القدسیہ صفحہ ۱۳۔ مجموع الاربعین صفحہ ۸۷ (۶)

لولا ما خلقتک ولا خلقت سماء ولا ارضا (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) ”اگر محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا نہ کرتا اور نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۴۴۔ نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۹۸، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۴۰۷-۴۱۲ عن المیر غنی و جلد ۳ صفحہ ۳۳۱، از ابن حجر مکی و جلد ۴ صفحہ ۸۷-۱۹۶ از میر غنی و جلد ۲ صفحہ ۲۰۰ از قاسی مطالع صفحہ ۲۶۳۔

لولا ما خلقتک سماء ولا ارضا۔ (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۹ عن الصاوی)
 ”اللہ عزوجل نے فرمایا: اے حبیب اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو۔“
 لولا ما خلقت سماء ولا ارضا ولا جنة ولا ملکاً۔

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۳ از صاوی)
 ”اے حبیب علیک الصلوٰۃ والسلام اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو، نہ جن کو نہ فرشتہ کو۔“
 امام بوصیری نے فرمایا:-

و كيف تدعوا الى الدنيا ضرورة من
 لولا لم تخرج الدنيا من العدم
 لولا يا محمد لما خلقت الكائنات

صلی اللہ علیہ وسلم۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۳۵ عن روح البیان جلد ۱ صفحہ ۲۶۷ عن کتاب البر بان لکرمانی)

”اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر تم نہ ہوتے تو میں کائنات کو پیدا نہ کرتا۔“

۹. فلولا ما خلقتک ولا خلقت عرشا ولا کرسیا ولا لولا ولا

فلما ولا سماء ولا ارضا ولا جنة ولا نارا ولا دنیا ولا اخری

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۳۱ از محمد مغربی)

۱۔ تفسیر در منثور جلد ۱۔ صفحہ ۵۸ و ۵۹ جزی ایضاً تجلی یقین صفحہ ۳۳۳ علی حضرت۔ و علیہ لایین امیر افواج افضل المخلوقات صفحہ ۱۱۷۔ اس کے مزید حوالے پیچھے مذکور۔ ۱۳

”اللہ جل وعلانیٰ فرمایا اگر حضور نہ ہوتے تو اے آدم! میں تمہیں پیدا نہ کرتا، نہ عرش کو پیدا کرتا، نہ کرسی کو، نہ لوح کو، نہ قلم کو، نہ آسمان کو، نہ زمین کو، نہ بہشت کو، نہ دوزخ کو، نہ دنیا کو اور نہ آخرت کو۔“

روى ابو الشيخ فى طبقات الاصفهانيين والحاكم عن ابن عباس
اوحى الله الى عيسى آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ومرو
امتك ان يؤمنوا به فلولاً محمد ما خلقت آدم و الجنة ولا
النار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكبت عليه لا اله
الا الله محمد رسول الله فسكن صححه الحاكم

(مستدرک جلد ۲ ص ۶۱۵ خصائص کبری ج ۱ ص ۷۷، واقرة السبکی فی شفاء السقام ۱۶۳
وللبیہقی فی فتاواه مظہ لا یقال رأیا فحکمہ الرفع۔ زرقانی شرح مواہب ج ۱ ص ۴۴، ج ۵
ص ۲۴۲، ج ۶ صفحہ ۳۳، قال الامام الحافظ ابن حجر المکی صحیح عن ابن عباس
رضی اللہ عنہما ولہ حکم المرفوع، شرح حمزہ لہ۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۷-۱۰۷،
جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۳۳، از عارف عیدروس۔

”ابو الشیخ طبقات اصفہانیین میں اور امام حاکم حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی
(فرمایا کہ) اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف یہ وحی کی کہ تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر
ایمان لا اور اپنی امت کو بھی یہ حکم دے کہ وہ بھی حضور پر ایمان لائیں، اگر حضور ﷺ نہ ہوتے تو میں نہ
آدم کو پیدا کرتا نہ جنت کو نہ دوزخ کو اور بے شک میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ مضطرب ہونے لگا
پھر میں نے اس پر لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا تو وہ سکون میں آیا۔ اس حدیث کو امام
حاکم نے صحیح کہا۔ الخ

اوحى الله الى عيسى آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ومرو
ادركه من امتك ان يؤمن به فلولاً محمد ما خلقت آدم ولا
الجنة ولا النار۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۱۳ از امام ربلی)
شیخ اکبر فتوحات میں فرماتے ہیں:-

للحديث المروي ان الله يقول لولاك يا محمد ما خلقت سماء
ولا ارضا ولا جنة ولا ناراً۔ (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۱۳)

عن الديلمي عن ابن عباس رفعه الثاني جبريل فقال ان الله يقول
لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار

(زرقانی، جلد ۱، صفحہ ۴۴، موضوعات کبیر علی القاری، صفحہ ۶۸)

”دیلمی کی روایت میں حضرت ابن عباس سے مرفوعاً ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر تم نہ ہوتے تو میں جنت کو پیدا نہ کرتا اور اگر تم نہ ہوتے تو میں دوزخ کو پیدا نہ کرتا۔“

خلد تو گھر ہے غلامان رسول اللہ کا

اور جہنم دشمنان مصطفیٰ کے واسطے

وذكر ابن سبع رحمه الله تعالى والعزني رحمه الله تعالى عن
علي رضي الله تعالى عنه ان الله قال لنبيه من اجلك اسطح
البطحاء واموج الموح و ارفع السماء واجعل الثواب والعقاب

(زرقانی جلد ۱ صفحہ ۴۴ و جلد ۶ صفحہ ۳۴)

”یعنی امام ابن سبع اور عزنی نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ذکر کیا، انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی (محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) سے فرمایا، تیری وجہ سے میں پتھر پلا تالہ اور سنگریزوں والی زمین بچھاتا ہوں اور تیری وجہ سے موج کو موج دیتا ہوں اور تیری وجہ سے آسمان کو بلند کیا اور تیری وجہ سے ثواب و عذاب مقرر کیا۔“

امام ابن حجر مکی فرماتے ہیں:

وفي روايات اخر لولاه ما خلقت السماء والارض ولا الطول ولا

العرض ولا وضع ثواب ولا عقاب ولا خلقت جنة ولا ناراً ولا

شمساً ولا قمرًا (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۷-۳۳۳، از عارف میردوس)

”یعنی اور روایتوں میں ہے (کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اگر میرا حبیب نہ ہوتا تو نہ میں آسمان کو پیدا کرتا نہ زمین کو اور نہ لبائی اور نہ چوڑائی کو اور نہ ثواب و عذاب کا تقرر ہوتا اور نہ جنت کو پیدا کرتا نہ دوزخ کو نہ سورج کو نہ چاند کو۔“

قال علي..... فقال الله عز وجل انت المختار المنتخب وعندك

مستودع نوري وكنوز هدايتي من اجلك اسطح البطحاء

وامرح الماء وارفع السماء واجعل الثواب والعقاب والجنة

والنار الخ (مطالع المسرات القاسی وعتنی جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۴)

”یعنی مولیٰ علیٰ مشکل کشا رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیبِ مکرم سے فرمایا تو عمار ہے برگزیدہ ہے اور تیرے ہاں میرا نورِ امانت ہے اور تیرے ہاں میری ہدایت کے خزانے امانت رکھے گئے ہیں تیری وجہ سے میں پتھری پستی والی زمین پھیلاتا ہوں اور پانی برساتا اور بہاتا ہوں اور آسمانوں کو بلند کرتا ہوں اور تیری وجہ سے ثواب و عذاب اور جنت و دوزخ مقرر کی۔“

فیض امام ابن حجر فرماتے ہیں:

وفی حدیث رواہ صاحب شفاء الصدور وغیرہ قال اللہ تعالیٰ یا

محمد (صلی اللہ علیک وسلم) وعزتی وجلالی لولاک

ما خلقت ارضی ولا سمانی ولا رفعت هذه الخضراء ولا بسطت

هذه الغبراء (جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۰۷)

”ایک اور حدیث میں ہے جس کو صاحب شفاء الصدور وغیرہ نے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد (صلی اللہ علیک وسلم) مجھے میری عزت و جلال کی قسم اگر تم نہ ہوتے تو نہ میں اپنی زمین پیدا کرتا اور نہ اپنا آسمان نہ اس آسمان کو بلند کرتا اور نہ اس زمین کو بچھاتا پھیلاتا۔“

وفی رواية من اجلک اسطح البطحاء واموج الماء وارفع

السماء واجعل الثواب والعقاب والجنة والنار۔

(جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۰۷)

لولاک لما اظهرت الربوبیة (مکتوبات مجدد سرہندی جلد ۳ صفحہ ۲۳۲)

جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۰۷ عنہ۔ شرح زین العابدین علی محمد مکتوب صفحہ ۱۷ در یک صفحہ ۱۱)

”(اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب) اگر تم نہ ہوتے تو میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا۔“

ترا عز لولاک حکمیں بس است

ثنائے تو ط و یسین بس است

(بوستانِ سعدی صفحہ ۱۰)

رفت ازو خبر افلاک را روتق ازو خطہ لولاک را

(تختہ الاحرار ج ۱ صفحہ ۷)

خصوصیت نمبر ۷

الست والے دن سب سے پہلے حضور ﷺ سے وعدہ لیا گیا۔

(مواہب وشرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲۔ کشف الغمہ للشرانی جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۱۵، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

خصوصیت نمبر ۸

میثاق والے دن سب سے پہلے ”بنی“ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۱۵، ابوسہیل القطان فی جزء ۵، امالیہ عن علی۔ مواہب وشرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۳)

خصوصیت نمبر ۹

اللہ تعالیٰ نے عرش (کے پائے) پر اور ہر آسمان پر اور بہشت کے درختوں اور مہلات پر اور حوروں کے سینوں پر اور فرشتوں کی آنکھوں کے درمیان ان سب پہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم شریف لکھا (اخرجه الحاكم والبيهقي والطبرانی في الصغير والا وسط وابونعيم و ابن عساكر و ابن عدي وابويعلی والحسن بن عرفة في جزء ۵ والبزار والدارقطني والخطيب۔ ان محدثین کی مجموعہ روایتوں سے اوپر والی خصوصیت ثابت ہے تفصیل خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۔ ۷ میں ملاحظہ ہو۔ کشف الغمہ للشرانی جلد ۵ صفحہ ۴۳۔ مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۱۶، رواہ ابن عساكر عن كعب الاحبار۔ مواہب وشرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲۔ ۲۴۳ اشعۃ المہمات جلد ۴ صفحہ ۴۷۴۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۵، از شیخ دیرینی جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱، از خصائص کبریٰ، جواہر از مواہب جلد ۲ صفحہ ۱۰۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۳۔

خصوصیت نمبر ۱۰

اللہ تعالیٰ نے ہر نبی سے ہمارے آقا و مولیٰ سید عالم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ کی مدد کرنے کا پختہ وعدہ کرایا۔ (قرآن شریف وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ الْاٰیٰتِہ۔ مواہب وشرح للزرقانی جلد نمبر ۳۴۳، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶)

خصوصیت نمبر ۱۱

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام (صحابہ و خلفاء اور اہل بیت) کی تشریف آوری اور آپ کی تشریف آوری کی خوش خبری پہلی کتابوں میں تھی۔ (زرقاتی جلد ۵۔ صفحہ ۳۳۳، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴)

خصوصیت نمبر ۱۲

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا شریف زنا سے بڑا ہے، طیب و طاہر ہے (حضرت آدم و حوا سے لے کر حضرت عبداللہ و آمنہ تک سب کے سب بچے موحد، مومن، مسلمان تھے۔) (زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۳۳، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴، اللغات جلد ۱ صفحہ ۱۸، جلد ۳ صفحہ ۶۶، زرقاتی جلد ۱، صفحہ ۶۶ و جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۶۔ ۱۹ و ابن نعیم جلد ۱ صفحہ ۷۱۔ ۷۲، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۲۵۔ از امیر ابن الحاج مستقل بحث، مرام الکلام صفحہ ۶۰ اس خصوصیت کی بہت سی دلیلیں قرآن و حدیث میں موجود ہیں اور اس موضوع پر مستقل کتابیں بھی ہیں چنانچہ ملاحظہ ہو۔ تسویر رسائل سیوطی شمول الاسلام لابناء الکواکب شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا علیہ العزت مولانا احمد رضا خان رضی اللہ تعالیٰ عنہ (تفسیر مظہری جلد ۱ صفحہ ۱۲۰۔ ۱۲۱) بلکہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا اس موضوع پر مستقل رسالہ ہے۔ مظہری جلد ۱ صفحہ ۱۲۱) نیز حافظ مرتضیٰ زبیدی کا رسالہ ”الانتصار لوالدی النبی المختار“۔ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور کے والدین کریمین معظمین کے متعلق فقہ اکبر میں رقمطراز ہیں۔ ”ما ماتا علی الکفر“ فی اکثر النسخ ”مقدمة العالم والمتعلم“ صفحہ ۷ مطبوعہ مصر۔ ”الانتصار للزبیدی شارح الاحیاء فی نسخہ“۔ ماتا علی الفطرة۔ مقدمة العالم والمتعلم صفحہ ۷ مطبوعہ مصر۔ وقیل فی نسخة ماتا مؤمنین۔“ (نیز ایمان والدین شریفین مع عم ابوطالب ذکرہ الامام القرطبی صفحہ مختصر ذکرہ امام قرطبی للشعرانی صفحہ ۶ مطبوعہ مصر۔ تفسیر امام الحائمی بحوالہ اخبار الاخیار صفحہ ۱۳۵) احیاء ابویہ حتی آمانا۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱ از خصائص کبریٰ سیوطی جلد ۲ صفحہ ۱۸۵، نسب پاک از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۶۹ ۷۲ ۷۳ مکمل رسالہ طہارت نسب پر، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۷۳ ۷۴ سے صفحہ ۳۲۸ تک

خصوصیت نمبر ۱۳

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت بت گر گئے۔ (رواہ الحراطلی وابن عساکر مواہب

وزرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۳، کشف النعمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ مدارج النبوۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳)

خصوصیت نمبر ۱۳-۱۵

آپ ختم کئے ہوئے پیدا ہوئے، آپ ناف بریدہ پیدا ہوئے، صلی اللہ علیہ وسلم۔

رواہ الطبرانی، مواہب و زرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۳۴، کشف النعمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۶ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰۔ صفحہ ۲۱۹، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۴، شرح شفا للخفاجی والقاری الحنفین جلد ۱ صفحہ ۳۶۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۱۹۲۔ ۳۳۵، مناقب الامام النوی، جواہر البحار (از مواہب) جلد ۲ صفحہ ۱۱، جلد ۳ صفحہ ۳۳۹۔ از ابن حجر مکی، مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن کثیر صفحہ ۱۹، رواہ ابو نعیم فی دلائل النبوة صفحہ ۱۱۰، قال ابن حجر تواترت بہ الاخبار، جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۹۱، رواہ الطبرانی فی الاوسط و ابو نعیم و الخطیب و ابن عساکر من طرق عن انس مرفوعاً..... وصححه الضیاء فی المختارہ..... ورواہ ابن سعد عن العباس بن عبد المطلب۔ اخرجه البيهقي و ابو نعیم و ابن عساکر و اخرجه ابن عدی و ابن عساکر عن ابن عباس۔ و اخرجه ابن عساکر عن ابو هريرة و اخرجه ابن عساکر عن ابن عمر۔ قال الحاكم فی المستدرک تواترت الاحادیث ولد مخطونا الخ الخالص الکبریٰ جلد ۱، صفحہ ۵۳۔

خصوصیت نمبر ۱۶

آپ صاف سترے پیدا ہوئے کسی قسم کی میل پکیل نہیں تھی۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۳، رواہ ابن سعد، کشف النعمہ جلد ۲، صفحہ ۵۱، مدارج النبوۃ جلد ۱، صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، شفا شریف جلد ۱، صفحہ ۵۴، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳، نیم الریاض، جلد ۱، صفحہ ۳۶۳، نیز ولدته امه عليه الصلوة والسلام بغیر دم ولا وجع، شرح شفا شریف، جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۳)

خصوصیت نمبر ۱۷

آپ سجدہ کرتے ہوئے پیدا ہوئے۔ (رواہ ابو نعیم مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۴، کشف النعمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۳، مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن کثیر صفحہ ۱۹)

خصوصیت نمبر ۱۸

آپ کی ولادت کے وقت آپ کی والدہ نے نور دیکھا جس سے شام کے محلات نظر آئے، اسی طرح ہر نبی کی والدہ دیکھتی ہے۔ (رواہ احمد والبخاری و الطبرانی و صحیحہ ابن حبان)۔
 الحاکم، زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۴۔ کشف الخمر جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر
 عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴)

خصوصیت نمبر ۱۹

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جھولا (گہوارہ) فرشتے جھلاتے تھے۔ (ذکرہ ابن سیح۔ مواہب)۔
 زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۴، کشف الخمر جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ
 ۳۰ صفحہ ۲۱۹ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۴)

خصوصیت نمبر ۲۰

مدینہ کے چاند سے آسمان کا چاند گہوارہ میں باتیں کرتا تھا اور جس وقت جدھر اشارہ فرماتے چاند
 اُھر جھک جاتا۔
 اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں۔

چاند جھک جاتا جدھر اُنکلی اُٹھاتے مہد میں
 کیا ہی چلتا تھا اشاروں پر کھلوتا نور کا

رواہ ابن طفریک..... وغیرہ کالبیہقی والصابونی والخطیب
 وابن عساکر عن العباس بن عبدالمطلب قلت یا رسول اللہ
 دعانی الی الدخول فی دینک امارۃ لبوثک رأیتک فی المہد
 تناغمی القمر وتشیر الیہ باصبعک فحیث اشرت الیہ مال قال
 انی کنت احدثہ وبعحدثنی وینہنی عن البکاء واسمع وجبتہ حین
 یسجد تحت العرش۔

”اے ابن طفریک نے روایت کیا اور اس کے غیر نے بھی جیسے یحییٰ، صایونی، خطیب، ابن
 عساکر حضرت عباس بن عبدالمطلب سے راوی (وہ فرماتے ہیں) میں نے عرض کی یا رسول
 اللہ آپ کے دین میں داخل ہونے کی طرف مجھے آپ کی نبوت کی ایک علامت نے

بلایا (وہ یہ) کہ میں نے آپ کو گہوارے میں دیکھا کہ آپ چاند سے باتیں کر رہے تھے اور اس کی طرف اپنی انگلی سے اشارہ کرتے تو جس وقت (جدھر کو) آپ اسے اشارہ کرتے وہ ادھر کو جھک جاتا! فرمایا میں اس سے باتیں کرتا تھا اور وہ میرے سے باتیں کرتا اور مجھے رونے سے باز رکھتا اور میں اس کے دھماکے کی آواز سنتا جب کہ وہ عرش کے نیچے جمہ کرتا۔“

(زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۴-۲۴۵ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۵۳، فتاویٰ عبدالحی جلد ۱ صفحہ ۴۴ و ذکر الشعرانی القول الاخر کشف المہجہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔)

و ذکر الشیخ التکلم مع القمر و میلہ بایماتہ مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴)۔ مجموعہ فتاویٰ عبدالحی میں اتنا اور زائد ہے حضرت عباس نے عرض کی کہ آپ ان دنوں میں چہل روزہ تھے، یہ حال کیوں کر معلوم ہوا فرمایا لوح محفوظ پر قلم چلتا تھا اور میں سنتا تھا حالاں کہ شکم مادر میں تھا۔ اور فرشتے عرش کے نیچے پروردگار کی تسبیح کرتے تھے اور میں ان کی تسبیح کی آواز سنتا تھا حالانکہ میں شکم مادر میں تھا۔ مثلاً فی ”علم غیب رسول“ صفحہ ۳۴۔ و دلائل النبوۃ للبیہقی

اس حدیث پاک سے دو اور مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آسمان زمین سب عالم کے ذرہ ذرہ پر حاکم و متصرف ہیں اور جب یہ کمال بچپن میں حضور کو حاصل تھا کہ جدھر اشارہ فرماتے چاند ادھر کو جھک جاتا تو اللہ تعالیٰ کے اس فرمان **وَلَا خَدْعَةَ حَبِطَ لَكَ مِنَ الْأُذُنِ** کہ آپ کی ہر آنے والی گھڑی بچھلی گھڑی سے بہتر ہے، افضل و اعلیٰ ہے تو اب حضور کے صفات کمالہ کا کیا کہنا۔“
نہ حسن غایت دارد نہ سہی را خن پایاں

دوسرا یہ معلوم ہوا کہ جو ذات والا صفات گہوارہ میں رہ کر بحالت بچپن اتنی دور کی بات اور وہ بھی بے روح (چاند) کی سن لیں جو ہزاروں لاکھوں کروڑوں میل دور ہے اور عرش کے نیچے جمہ کی آواز سن لیں اور شکم مادر میں رہ کر عرش کے قریب رہنے والے فرشتوں کی تسبیح کی آواز سن لیں اور شکم مادر طیبہ میں رہ کر لوح پر قلم چلنے کی آواز سن لیں۔ اب مدینہ منورہ سے ہمارا دور دو اور ہماری فریاد نہیں سن سکتے؟ افسوس، افسوس! ہاں ہاں سنتے ہیں ضرور سنتے ہیں، خوش نصیب و ایسی کا جواب بھی سنتے ہیں۔

ذَٰلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَئِذٍ مِّنْ يَّبْنَاءُ

فریاد اتنی جو کرے حال زار میں

مکن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

خصوصیت نمبر ۲۱

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گیارہ میں کلام فرمائی۔ (رواہ الواقدی وابن کثیر) زرقانی جلد ۱

صفحہ ۲۳، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹

خصوصیت نمبر ۲۲

گرمی میں ابر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سایہ کرتا تھا۔ (رواہ ابو نعیم والبیہقی) مواہب و زرقانی

جلد ۵، صفحہ ۲۳۵، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹، جواہر البحار

جلد ۱ صفحہ ۵۸، شفا شریف، جلد ۱ صفحہ ۴۹، سیرت رسول عربی، صفحہ ۶۳۵

خصوصیت نمبر ۲۳

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی درخت کے سایہ کی طرف جاتے تو سایہ خود بخود آپ کی

طرف تعظیم کے لئے جھک آتا۔ (رواہ البیہقی والترمذی وحسنہ والحاکم وصححه

زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۵، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۵، جواہر البحار

جلد ۱ صفحہ ۵۸)

خصوصیت نمبر ۲۴

چار دفعہ آپ کا صدر شق ہوا، نہ خون نکلا، نہ درد ہوا، دل باہر تھا، پھر بھی زندہ رہے۔ (شرح شفا

للقاری والھامی جلد ۲ صفحہ ۲۲۰-۲۲۱ نیز انہیں میں وجہ شق صدر کا بہترین بیان ہے اور زرقانی

جلد ۶، صفحہ ۲۳-۲۴ پر بھی۔ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۴۵۸، زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۵، جلد ۶

صفحہ ۱۲، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۵، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۳۰)

خصوصیت نمبر ۲۵

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں حضور کے ایک ایک عضو ذکر کیا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

دل مبارک مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ (نجم: ۱۱) تَوَلَّىٰ وَهُوَ الرَّؤُومُ الْأَمِينُ ﴿۱۱﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ (شعراء)

(زبان مبارک) وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿۱۲﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿۱۳﴾ (نجم) فَأَنبَأَتُنَّ بِلسَانِكَ

(دخان: ۵۸) آتَكَ مَبَارَكَ مَا ذَاكَ الْبَصَرُ وَمَا كُنِيَ ﴿۱۴﴾ (نجم) چہرہ شریف قَدْ نَزَلَتْ تَقْلُبُ وَجْهَكَ فِي

الْأَسْمَاءِ (بقرة: ۱۳۳) ہاتھ شریف اور گردن مبارک وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ (اسراء: ۲۹)

پہنچے شریف اور گردن مبارک أَلَمْ تَشْرَهْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿۱۵﴾ وَوَضَعَا عَنكَ وَرَدَّكَ ﴿۱۶﴾ الْيَدَىٰ أَنْ تَقْصُ

فَلَهُوَ كَلِمٌ (الاشراح) مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۵-۲۳۶، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۶ (کامل سید عالم) وَ اِنَّكَ تَعْلٰی حَقِّ عَظِيْمٍ (قلم) شرح شمائل المناوی جلد ۱ صفحہ ۴۱۱ علی ہاشم جمع الوسائل۔

خصوصیت نمبر ۲۶

حضور کا اسم شریف ”محمد و احمد“ اللہ تعالیٰ کے نام ”محمود“ سے مشتق ہوا۔ (زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۶، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۶-۱۱۷) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اکثر (بل بجمع الاسماء) کما قال الجلیلی، القیضی) ناموں سے موسوم ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳-۴۴، مدارج النبوة جلد ۲ صفحہ ۶۱۲-۶۱۳، جواہر البحار جلد ۴ صفحہ ۲۲۵، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۶۔

خصوصیت نمبر ۲۷

حضور ﷺ بھوکے سوتے سیراب اٹھتے رب جنت سے کھانا پلاتا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۶، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۷، سیرت رسول عربی صفحہ ۲۳۶)

خصوصیت نمبر ۲۸

آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے پیچھے ایسے دیکھتے تھے جیسے آگے دیکھا کرتے تھے یعنی آگے پیچھے برابر دیکھتے (رواہ مسلم و البخاری و مالک مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۶، شفاء شریف جلد ۱ صفحہ ۵۶، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۲۹۷ و جلد ۱ صفحہ ۱۸ و جلد ۲ صفحہ ۱۸۰ از ابن حجر و صفحہ ۱۱۲۸ از مناوی) جلد ۳، صفحہ ۱۰۳، تجلۃ الاحرار جلد ۱ صفحہ ۲۱، وسائل الوصول صفحہ ۲۵، تکریمہ خواجہ گل محمد صاحب صفحہ ۵، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷) بلکہ ہر طرف سے دیکھتے تھے کیونکہ نور ہیں لہذا سایہ نہیں تھا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، زرقانی جلد ۴، صفحہ ۸۳-۸۴، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۳ از شیخ اکبر و جلد ۲ صفحہ ۶۴ از شعرانی و صفحہ ۷۶ از ابن مقرئ و ذکر کیا انصاری، تفسیر عزیزی پارہ ۳ صفحہ ۲۱۸۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۶، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۲۰۴ از نووی، فیض القدر المناوی جلد ۱ صفحہ ۱۴۵۔

خصوصیت نمبر ۲۹

حضور ﷺ رات اور اندھیرے میں اپنے دیکھتے تھے جیسے دن اور روشنی میں دیکھتے تھے۔ (رواہ صحیح بخاری مواہب لدنیہ و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۶ و جلد ۳ صفحہ ۸۲-۸۳، وسائل الوصول ص ۲۵، جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹۷، فیض القدر المناوی ج ۱ صفحہ ۱۴۵، السراج المہر جلد ۱ صفحہ ۴۵، حاشیہ شیخ

الاسلام محمد بن سالم خنی بھاش السراج المنیر جلد ۱ صفحہ ۴۵، کلمہ خواجہ گل محمد صاحب صفحہ ۵، مدارج
النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸ شفاء شریف ج ۱ ص ۵۶ کشف الغم
ج ۲ ص ۵۱، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴۶، شرح مشکاٹ للنسائی علی جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۴۵،
کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۳۳۳ وعن عائشة جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۰۳، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۳ وهو
حدیث حسن قال خاتم الحفاظ جلال الدین سیوطی رواہ البیہقی فی الدلائل عن
ابن عباس وابن عدی فی الکامل عن عائشة وهو حدیث حسن قالہ برمزہ المقرء۔
جامع صغیر جلد ۲ صفحہ ۱۱۷، فیض القدير جلد ۵ صفحہ ۲۱۳ نقلہ القاری وقال رواہ البخاری۔ جمع
الوسائل جلد ۱ صفحہ ۴۶

خصوصیت نمبر ۳۰

حضور ﷺ قریب وبعید کو برابر دیکھتے ہیں۔ (جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۹۷، فیض القدير للنسائی
جلد ۱، صفحہ ۱۳۶، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۳ رویہ نجاشی، رویہ بیت المقدس، رویہ کعب۔ شفاء شریف
جلد ۱ صفحہ ۵۶ انی واللہ لانظر الی حوضی الآن (رواہ الشیخان مجموع الاربعین
اربعین صفحہ ۹۳، شفاء شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۳، دن اور رات کو ثیاب کبکشاں) میں گیارہ ستارے دیکھتے
زرقانی جلد ۴، صفحہ ۸۷، وعند السہیلی انه کان یروی فی الثریا اثنی عشر نجماً وفی
الشفاء احد عشر نجماً۔ جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۴۶)

خصوصیت نمبر ۳۱

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری دنیا اور جو کچھ اس میں ہو رہا ہے یا ہوا، سب کو ایسے دیکھ رہے ہیں
جیسے اپنے ہاتھ کی پتلی کو۔ طبرانی ابونعیم۔ اخرج الطبرانی عن ابن عمر قال قال رسول اللہ
صلی علیہ وسلم ان اللہ قد رفع ای اظہر وکشف لی الدنیا بحیث احطت بجمع
ما فیہا فانا انظر الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیمة کانما انظر الی کفلی ہذہ
اشارۃ الی انہ نظر حقیقۃ دفع بہ احتمال انہ ارید بالنظر العلم۔ مواہب و زرقانی جلد ۷،
صفحہ ۲۰۴۔ فتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵، طبع قدیم مخرج ابونعیم صفحہ ۱۰۵،
مخرج طبرانی و ابونعیم، جواہر البحار جلد ۳، صفحہ ۱۳۳ از صاوی، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۳۰۶۔ از تالمسی۔
مفہومہ من حدیث آخر وهو ان اللہ زوی لی الارض فرایت مشارقہا ومغاربہا۔
مرقات جلد ۵ صفحہ ۳۶۱

خصوصیت نمبر ۳۲

کھاری پانی کو حضور کا لعاب مبارک چٹھا کر دیتا تھا۔ رواہ ابو نعیم۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۶۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶

خصوصیت نمبر ۳۳

دودھ پینے والے بچے کو لعاب نبوی مل جاتا تو دودھ کی پروانہ ہوتی۔ رواہ البیہقی مواہب و زرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۴۶، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶

خصوصیت نمبر ۳۴

پتھر پر قدم شریف رکھتے تو نقش ہو جاتا، پتھر موم بن جاتا، قدم نیچے چلا جاتا۔ مواہب و زرقانی جلد ۳ صفحہ ۲۴۶، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶

خصوصیت نمبر ۳۵

حضور ﷺ کے بغل شریف میں ہال نہیں تھے علی قول کما قبل (جمع الوسائل جلد ۱ صفحہ ۳۱، فیض القدر للمناوی جلد ۵، صفحہ ۱۰۴، ۱۲) پاک و صاف اور خوشبودار سفید تھے، بہترین رنگ تھا، اس میں کسی قسم کی ناخوش بونہ تھی مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۷، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، تفسیر عزیزی، پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، (سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۶)

خصوصیت نمبر ۳۶

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی آواز وہاں پہنچاتے جہاں دوسرے اپنی آواز عادی نہیں پہنچا سکتے تھے حضور درود نزدیک سے سنتے تھے اور سنتے ہیں (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۴۸، طبرانی صغیر صفحہ ۲۱۰، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۷، زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸۹، تاریخ حبیب اللہ صفحہ ۱۰۰ مستند قانونی بہشتی زیور) سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳، مع درود و سلام از دور بلا واسطہ، طبرانی کبیر، جلاء الافہام صفحہ ۳، طبع مصر، الجواہر المظلمہ لابن حجر صفحہ ۷۳، طبع مصر، حجة الله على العالمين للنہامی صفحہ ۷۱۳، اربعین نبویہ للعلیہ الاعظم ۳۹، انوار احمدی لمولانا انوار اللہ صفحہ ۶، انیس الجلیس للسیوطی صفحہ ۲۲۲، دلائل الخیرات صفحہ ۳۲ مطالع السرائر للقاسی صفحہ ۸۱ مطبوعہ مصر

۱۱۱ نزدیک کے سننے والے وہ کان

کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام

خصوصیت نمبر ۳۸

آپ کی آنکھ سوتی دل دھوتا تھا ایسے ہی سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام (رواہ الشیخان) نام
ولم یعوضا۔ رؤیا الانبیاء وحی عنان عینہ ولا ینام قلبہ اِلَّا اَنزَلْنٰی فِی السَّآوِرِ الْاَیَّدِ۔ صحیح بخاری
جلد ۱ صفحہ ۲۵۔ رؤیا الانبیاء وحی لم یقرأ اِلَّا اَنزَلْنٰی فِی السَّآوِرِ الْاَیَّدِ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۱۹،
مواہب ۱ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴، کشف الثمہ جلد ۲، صفحہ ۵۱ مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۷ تفسیر
عزیزی پ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، شفاء شریف ج ۱ ص ۶۶۔ ۱۱۷، نیز حضور کی نیند بیداری ہے، شرح شفاء
للھاجی والقاری ج ۱ ص ۳۴۸ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴

خصوصیت نمبر ۳۹

حضور علیہ السلام نے بھی بجائی نہیں لی، اسی طرح سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام (رواہ ابن ابی
شیبہ والبخاری فی تاریخہ، مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۴۸، کشف الثمہ جلد ۲، صفحہ ۵۱،
مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۷۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۴ (ف)
جب بجائی آنے لگے تو دل میں یہ خیال کرے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سے محفوظ تھے تو بجائی
نہیں آئے گی۔ (مغرب) رواہکن جلد ۱، صفحہ ۳۵۳۔ وكذا قال الفاضل المجدد البریلوی
رحمہ اللہ تعالیٰ

خصوصیت نمبر ۴۰

حضور ﷺ دیگر سب انبیاء احکام سے بری تھے علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام)
رواہ الطبرانی، مواہب و زرقانی جلد ۱ صفحہ ۲۴۹، کشف الثمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة
جلد ۱ صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۸، حیات النبی ان لدمیری جلد ۲، صفحہ ۳۸۸، سیرت
رسول عربی صفحہ ۶۴، جواہر البحار از نووی جلد ۱ صفحہ ۲۰۴ و جلد ۱ صفحہ ۷۹ از ابن مقرئ و ذکر یا
انصاری، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۱۳۵۴ از خصائص کبری جلد ۲ صفحہ ۲۵۸

خصوصیت نمبر ۴۱

آپ کا پینہ کستوری سے زیادہ خوشبودار تھا (رواہ ابو یوسف)۔ مواہب زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۴۹،

کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳، مکملہ خواجہ گل محمد صاحب صفحہ ۷)

خصوصیت نمبر ۴۲

جب آپ لمبے سے لمبے قد والے کے ساتھ چلتے ارفع واعلیٰ بلند آپ ہی نظر آتے۔ رواہ البیہقی۔
مواہب ذرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۳۹، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۔

خصوصیت نمبر ۴۳

آپ کے (بدن مبارک اور) کپڑوں پہ کبھی نہیں چٹختی تھی (مواہب ذرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۹، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، تفسیر مدارک جلد ۳، صفحہ ۳۲۲، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹، شرح شفا لطائف الخفا جلد ۲ صفحہ ۱۰۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۵۸)

خصوصیت نمبر ۴۴

مجھرنے کبھی آپ کا خون نہیں چوسا۔
(مواہب ذرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۹، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹)

خصوصیت نمبر ۴۵

آپ کے بدن اور کپڑوں میں جو تک نہیں ہوتے تھے (مواہب ذرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۳۹، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۸، شرح لقااری والخفا جلد ۲، صفحہ ۱۰۳، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)

خصوصیت نمبر ۴۶

حضور ﷺ نے معراج کیا، رب نے لگام دارسواری (براق) بھیجی، اس پر زمین وہاں سے رگڑی آئی، سب انبیاء علیہم السلام کے امام بنے، ملائکہ کے امام بنے، جنت و دوزخ کا معائنہ کیا (مواہب ذرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۱، کشف الغمہ جلد ۳ صفحہ ۳۳، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹۔)

خصوصیت نمبر ۴۷

آپ نے اپنے موتی کریم کو جاتے ہوئے سر کی آنکھوں سے دیکھا راز و نیاز کی باتیں کیں (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۱، کشف النہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النہ جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰، صفحہ ۲۱۹، شفا شریف عن ابن عباس جلد ۱، صفحہ ۱۵۸، طبع مصر، شرح شفا للفقاری و النکاحی جلد ۲، صفحہ ۲۸۷۔

خصوصیت نمبر ۴۸

آپ جب کہیں تشریف لے جاتے ملائکہ کا دستہ پیچھے پیچھے بطور غلامی چلتا تھا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۲، کشف النہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النہ جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، سیرت رسول عربی ص ۶۳۸)

خصوصیت نمبر ۴۹

ملائکہ نے آپ کے غلاموں کے ساتھ مل کر بدر و خنین میں جنگ کی۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۲۵۲، کشف النہ جلد ۲ صفحہ ۴۳، مدارج النہ جلد ۱، صفحہ ۱۱۹، تفسیری عزیزی پ ۳۰، ص ۲۱۹، سلم شریف ج ۲ ص ۲۵۲)

خصوصیت نمبر ۵۰

اللہ تعالیٰ کے تمام خزانوں کی کنجیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوئیں لہذا جس کو جو نعمت ملی یا مل رہی ہے یا ملے گی وہ حضور قاسم مطلق علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقدس ہاتھوں سے ملی اور مل رہی ہے اور ملے گی (آپ حکوین میں ملے گا کل ہیں مملکت خداوندی کے مالک و متصرف و مدبر اعظم ہیں) (مواہب لدنیہ و شرح للورقانی جلد ۵، صفحہ ۲۶۰ و عن الغزالی جلد ۵ صفحہ ۲۴۲، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۵۰)

ثبوت خصوصیت نمبر ۵۰

اللہ تعالیٰ کے ارشادات عالیہ

أَغْنَيْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ (توبہ: ۷۴) ”انہیں دولت مند کر دیا اللہ اور

اللہ کے رسول نے اپنے فضل سے۔“

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَمَوْا مَا أَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ

قَضَلَهُ وَرَسُولُهُ (توبہ: ۵۹) اور کیا خوب تھا اگر وہ راضی ہوتے خدا اور رسول کے دیے پر اور کہتے ہمیں اللہ کافی ہے۔“

أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ (احزاب: ۷۳) ”اللہ نے اے نعمت بخشی اور اے نبی تو نے اے نعمت دی۔“

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (انبیاء: ۱۰۱) اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہانوں کے لئے۔“

إِنَّا أَغْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (کوثر) اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں (بہت بھلائی) بے شمار خوبیاں عطا فرمائیں (ترجمہ اعلیٰ حضرت)

اور فضائل کثیرہ عنایت کر کے تمام خلق پر افضل کیا، حسن ظاہر بھی دیا، حسن باطن بھی، نسب عالی بھی، نبوت بھی، کتاب بھی، حکمت بھی، علم بھی، شفاعت بھی، حوض کوثر بھی، مقام محمود بھی، کثرت امت بھی، اعدائے دین پر غلبہ بھی، کثرت فوج بھی اور بے شمار نعمتیں اور فضیلتیں جن کی نہایت نہیں (تفسیر خزانة العرفان لصدرا الافاضل صفحہ ۷۱۵)

دیکھا آپ نے کہ کوثر کے معنی میں کتنی وسعت ہے کہ دارین کی ہر نعمت اس میں داخل ہے، ہر خزانہ اور ہر خزانہ کی چابی اس میں داخل ہے، پھر بھی اس کا مفہوم اتنا وسیع ہے کہ اہل عالم لفظ کوثر کے مفہوم اور ماصدق علیہ کا احاطہ و شمار نہیں کر سکتے۔ العاقل تکفیه الاشارة ومنہلک من نشرہ فی اول الکتاب کوثر کا معنی خیر کثیر (بہت بھلائی بے شمار بھلائی) ہے ملاحظہ ہو:-

اخرج ابن ابی شیبۃ واحمد والترمذی وصححه وابن ماجہ وابن

جریر وابن مردویہ عن عطاء ابن السائب قال قال لی محارب بن

ذئار ما قال سعید بن جبیر فی الکوثر قلت حدثنا عن ابن عباس

انہ الخیر الکثیر فقال صدقت واللہ انہ للخیر الکثیر۔

درمنثور جلد ۶ صفحہ ۴۰۲، تفسیر ابن عباس صفحہ ۳۹۷، تفسیر ابوسعود علی حاشیہ الکبیر جلد ۸ صفحہ ۷۰۴،

تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۵۵۸، تفسیر مدارک و خازن جلد ۴ صفحہ ۴۱۳، تفسیر روح البیان جلد ۶،

صفحہ ۷۷۶، تفسیر جلالین صفحہ ۷۰۷، تفسیر مظہری جلد ۱۰ صفحہ ۳۵۲، تفسیر حقانی جلد ۸ صفحہ ۲۵۸،

زرقانی جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۔

اخرج البخاري وابن جرير والحاكم من طريق ابي بشر عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم انه قال
 الكوثر الخير الذى اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد بن
 جبير فان ناسا يزعمون انه نهر فى الجنة قال النهر الذى فى الجنة
 من الخير الذى اعطاه اياه. درمنثور جلد ٦ صفحہ ٢٠٢۔ تفسیر ابن کثیر جلد ٢
 صفحہ ٥٥٤ ونحوہ فی ابی حود جلد ٨ صفحہ ٤٠٣۔

واخرج ابن جرير وابن عساكر عن مجاهد رضى الله تعالى
 قال الكوثر خير الدنيا والآخرة (درمنثور جلد ٦ صفحہ ٢٠٣)

"قوله" إِيَّاكَ أَكْثَرُ هو الخير العظيم الذى اعطاه النبى
 صلى الله عليه وسلم. مفردات امام راغب صفحہ ٣٣٩ (الكوثر) اى
 الخير المفرط الكثير، تفسیر ابوسعود جلد ٨ صفحہ ٤٠١، امام فخر الدين رازى
 كى تفسیر إِيَّاكَ أَكْثَرُ اى الخير الكثير فى الدنيا والدين.....
 الكوثر وهذا اللفظ يتناول خيرات الدنيا وخيرات الآخرة إِيَّاكَ
 أَكْثَرُ اى اعطاك خالق السموات والارض خيرات
 الدنيا والآخرة. (تفسير مفتاح الغيب مطبوع مصر جلد ٨ صفحہ ٤٠٣۔
 (الكوثر) وهو ما يفيد المبالغة فى الكثرة..... فهنا الكوثر ان
 كان فى نفسه فى غاية الكثرة لكنه بسبب صلوره من ملك
 الخلاق يزداد عظمتة وكمالاته..... الكوثر شيء عظيم (تفسير كبير
 جلد ٨ صفحہ ٤٠٣) اما الكوثر فهو فى اللغة فاعل من الكثرة وهو
 المفرط فى الكثرة. (كبير ج ٨ ص ٤٠٦) الكوثر الفضائل الكثيرة
 التى فيه (كبير ج ٨ ص ٤٠٩) (القول الخامس عشر) ان المراد من
 الكوثر جميع نعم الله على محمد (صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم) وهو المنقول عن ابن عباس لان لفظ الكوثر يتناول
 الكثرة الكثيرة، (تفسير كبير للرازي جلد ٨ صفحہ ٤١١ وعنه زرقاني جلد ٦
 صفحہ ١٥٨-١٥٩) عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير وهذا

التفسير يعم النهر وغيره لان الكوثر من الكثرة وهو الخير الكثير من ذالك النهر كما قال ابن عباس و عكرمة ومعيد بن جبیر و مجاهد ومحارب بن دثار والحسن بن ابی الحسن البصری حتى قال مجاهد هو الخير الكثير فی الدنيا والاخرة. (تفسير ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۵۵۸) (الکوثر) هو فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة (مدارك جلد ۴ صفحہ ۲۱۳) (الکوثر) ای الخير المفرط الكثرة من العلم والعمل وشرف الدارين (تفسير البیضاوی، صفحہ ۶۰۸) قال فی القاموس الكوثر الكثير من كل شيء والاظهر ان جميع نعم (۱) اللہ داخله فی الكوثر۔ (تفسير روح البیان جلد ۶ صفحہ ۷۷۶) عبارة السمين والكوثر فوعل من الكثرة وصف مبالغه فی المفرط الكثرة ۵۱..... وفي الشهاب انه صفة لموصوف محذوف ای انا اعطيناك الخير الكثير ای المفرط فی الكثرة ۵۱ والكوثر فی كلام العرب الخير الكثير (تفسير جمل ج ۲ ص ۵۹۳) (الکوثر) فوعل من الكثرة وصف مبالغه فی البالغ الغاية فی الكثرة..... (القول السادس عشر فی تفسير الكوثر) الخير الكثير الدنيوی والاخروی وكل من هذه الاقوال تحقق به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفوق ذالك مما لا يعلم غايته الا اللہ تعالیٰ (تفسير صاوی جلد ۴ صفحہ ۳۰۶) کوثر در لغت چیزے بسیار را گویند..... پس شامل است..... علم بسیار را..... ونیز شامل است عمل بسیار و ثمر آن بسیار و مملکت بسیار را

تفسير عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۸۶)۔ ملخصاً بلفظہ

مولوی عبدالحق صاحب تفسیر حقانی فاضل دیوبند نے ای آیت کے تحت لکھا:-

۱. وقال تعالى وَيَقِيْمُ نَفْسَهُ عَلَيْكَ (ج:۲) اور اپنی نفسیں تم پر تمام کر دے (ترجمہ اعلیٰ حضرت) ردی ہی، اخروی ہی (تفسیر خزائن العرفان) ہر نعمتے کہ داشت خدا شد ہر تمام (الحق محقق) قال ابوسعود العارف اسمعيل الحفي والبیضاوی فی تفسیر ہا "واللفظ الاولین والثالث ذکر الی "النبوۃ" وَيَقِيْمُ نَفْسَهُ عَلَيْكَ باعلاء الدین وحکم الملک الی النبوۃ وغیرہما مما افاضہ علیہ من النعم الدینیۃ والدنیویۃ" تفسیر ابوسعود جلد ۲ صفحہ ۵۵۷، روح البیان جلد ۶ صفحہ ۶۱۸، بیضاوی صفحہ ۵۱۲ وقال تعلیٰ اِنَّ تَقْدِيْرًا نَفْسُهُ لَشَوْكًا لِّخُصُوْفِهَا ۱۲ نحوہ فی التفسیر الحقانی جلد ۸ صفحہ ۵۷۷ و در کتابی جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۔ ۱۴

إِنَّا أَغْطِيَنَّكَ الْكَوْثَرَ اے خیر ہم نے تمہیں بہت کچھ دیا ہے کوثر سے مراد خیر کثیر یعنی ہر قسم کی بھلائی بہتری اور نعمت اور برتری ہے..... اور پھر یہ لفظ کوثر جس کے معنی خیر کثیر کے ہیں بڑا وسیع المعنی ہے ہر ایک قسم کی خیر کثیر کو شامل ہے (تفسیر خفائی جلد ۸، صفحہ ۲۵۸)

ان کے ہاتھ میں ہر کچھ ہے مالک کل کہلاتے یہ ہیں
إِنَّا أَغْطِيَنَّكَ الْكَوْثَرَ ساری کثرت پاتے یہ ہیں
رب ہے معطی یہ ہیں قائم
رزق اس کا ہے کھلاتے یہ ہیں

(اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ الاستمداد صفحہ ۷)

فریق مخالف پر اتمام حجت کے لئے ان کے گھر کی گواہی

ترجمہ آیت مذکورہ از تقانوی صاحب۔ ”بے شک ہم نے آپ کو کوثر (ایک حوض کا نام ہے اور ہر خیر کثیر بھی اس میں داخل ہے) عطا فرمائی ہے۔“

کوثر بمعنی خیر کثیر است یعنی کوئی و بہتری زیادہ، صاحب بحر محیط پیست و شش قول ذکر کرد و نتیجہ ایں قول را ترجیح دادہ کہ ایں کلمہ بر ہر انواع نعمت ہائے دینی و دنیاوی، حسی و معنوی شامل است کہ خواہ بخود آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسیدہ است خواہ بطفیل حضرت وے مرأتان اور ارسیدنی است حوض کوثر..... نیز در ایں نعمت ہا داخل است (تفسیر عثمانی قاری بر ترجمہ شاہ ولی اللہ صفحہ ۶۰۴)

”کوثر کے معنی“ خیر کثیر“ کے ہیں یعنی بہت زیادہ بھلائی اور بہتری۔ یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے ”البحر الحیط“ میں اس کے متعلق چھبیس اقوال ذکر کئے ہیں اور اخیر میں اس کو ترجیح دی کہ اس لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی و دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی نعمتیں داخل ہیں جو آپ کو یا آپ کے طفیل میں امت مرحومہ کو ملنے والی تھیں، ان نعمتوں میں سے ایک بڑی نعمت ”حوض کوثر بھی ہے“

(تفسیر عثمانی اردو محمود صاحب کے ترجمہ پر صفحہ ۷۸۸، حاشیہ نمبر ۷)

امام الطائفہ کے چچا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی تھقہ میں زبور مقدس سے نقل کرتے ہیں:

وامتلات الارض من تحمید احمد و تقدیسہ و ملک الارض

ورقاب الامم

تحد اثنا عشر یہ صفحہ ۱۶۹، الامن والعلی صفحہ ۳۸، الاستمداد صفحہ ۳۰، کلاهما للفاضل المجدد

الہریلوی -

”بھگتی زمین احمد کی حمد اور اس کی پاکی یونے سے، احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مالک ہوا ساری زمین اور تمام اُمتوں کی گردنوں کا۔“

لہذا امام اجل سیدی بہل بن عبد اللہ تسری سے امام قاضی عیاض اور امام احمد قسطلانی کھلا اور علامہ شہاب الدین ختاجی خفی وعلامہ علی قاری خفی وعلامہ محمد بن الباقی زرقانی شرفا فرماتے ہیں رضی اللہ عنہم:

من لم ير ولاية الرسول عليه (۱) في جميع احواله ويرى نفسه في ملكه صلى الله عليه وسلم لا يملوك حلاوة مسته.

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶، باب لزوم محبته عليه الصلوة والسلام مطبوعہ مصر صفحہ ۱۷۱ مطبع لاہور، شرح شفا القاری والختاجی جلد ۳، صفحہ ۳۲۶-۳۲۷، مواہب لدنیہ جلد ۲، زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۳۱۳، جواہر النجا جلد ۲، صفحہ ۳۱، مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۲۹۳)

”جو ہر حال میں نبی کو اپنا والی اور اپنے آپ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملک نہ جانے وہ سنت نبوی کی حلاوت سے اصلاً خبردار نہ ہوگا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

آیات واحادیث عطاءئے مفاتیح عالم بحضور پر نور مولائے اعظم ﷺ

آیت از توریت شریف (۲)، یسہتی وابو نعیم، دلائل النبوة میں حضرت أم الدرداء سے راوی کہ میں نے ”کعب احبار (۳) سے پوچھا تو توریت میں حضور اقدس کی نعمت کیا پاتے ہو؟ کہا تو توریت مقدس میں حضور ﷺ کا وصف یوں ہے:

محمد رسول الله..... واعطى المفاتيح مختصراً ”محمد اللہ کے رسول ہیں، وہ کنجیاں دیئے گئے ہیں۔“ (ﷺ)

(خصائص کبریٰ جلد ۱، صفحہ ۱۱، الامن والاعلیٰ صفحہ ۴۰)

آیت از انجیل طلیل۔ حاکم باقائدہ صحیح اور ابن سعد و یسہتی وابو نعیم روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ فرماتی

۱۔ نیز امام قسطلانی فرماتے ہیں:- قال شيخ المحققين و امام العارفين تاج الدين ابن عطاء الله الشافعي (المتوفى ۷۰۹ھ) اذا فناء الله حلاوة مشربه في هذه الآية فلا تترك ولا تتركون حتى يحسنوك دلالة على الامعان الحقيقى لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله ﷺ على نفسه قولاً وفعلًا واعتقاداً وتركاً وحياً وبهتلاً۔ مواہب جلد ۲۔ صفحہ زرقانی جلد ۶۔ صفحہ ۳۱۱)

۲۔ کتب بنیادیہ سابقہ سے حضور کی درجہ نقل کرتا اہل اسلام محمد بن مسلمہ صاحبین

3۔ (تلمیذی) ادرك زمن النبي عليه الصلوة والسلام ولم يره واسلم في زمن عمر الخ اكمال صفحہ ۶۱۵، تقریب صفحہ ۳۵۔ جلد ۲۔ ۱۲۔

ہیں کہ رسول اللہ صلی وسلم کی صفت و ثناء انجیل پاک میں مکتوب ہے۔

واعطی المفاتیح۔ (الاسن والعلی صفحہ ۴۰)

”انہیں کنجیاں عطا ہوئی ہیں۔“

حضرت مقبرہ سے روایت ہے کہ حضور مالک مفاتیح صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

الی اعطیت مفاتیح خزائن الارض او مفاتیح الارض۔ هذا

للبخاری و المسلم (انی قد اعطیت الخ) صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۵۸۵

صفحہ ۹۷۷ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۵۰ متفق علیہ، مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ

۵۴۷، زباجہ المصابیح جلد ۵، صفحہ ۱۸۹)

”بے شک مجھے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئیں۔“

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ کنجیوں کے مالک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

”بینا انا نائم اتیت بمفاتیح خزائن الارض فوضعت (۱) فی یدی“ صحیح بخاری جلد ۱،

صفحہ ۴۱۸۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۳۸ و جلد ۲ صفحہ ۱۰۸۰ و صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۹۹، دلائل النبوة

لابی نعیم صفحہ ۳۰، الی لفظ ”الارض“ (نیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۷۱) کو ہکذا فی شرح

الشفاء للقاری۔

”میں سو رہا تھا کہ تمام زمین کے خزانوں کی کنجیاں لائی گئیں اور میرے ہاتھ میں رکھ دی گئیں۔“

فی روایۃ عنہ: بینا انا نائم اذ اتیت خزائن الارض (۲)

(صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۳۲، صحیح مسلم شریف جلد ۲، صفحہ ۲۴۴، ابو عواز جلد ۱، صفحہ ۳۹۵، خصائص

کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۴، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۹۰، جواہر جلد ۲ صفحہ ۱۵۵ عن السناد، جواہر البحار

جلد ۴ صفحہ ۱۱۲، از ابن زعلانی متوفی ۷۷۷ھ)

و فی روایۃ عنہ ”بینا انا نائم اذ جی بمفاتیح خزائن الارض

فوضعت فی یدی“

و فی روایۃ عنہ ”وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض“

(شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۳ باب ۳ فصل اول، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۴۰)

۱۔ قال القسطلانی قد حمل بعضهم علی ظاہرہ فقال ہی خزائن اجناس اوزاق العالم لیخرج لهم بقدر ما یطیبونه لذواتهم الخ ارشاد الساری جلد ۵ صفحہ ۱۲۹۔

۲۔ یہ جملہ مستثنیٰ و مکمل ہے اور مرکب تام ہے۔ اگلا جملہ سواران علیہ ہے۔ سواران والے جملہ کو خزائن الارض والے جملہ

کی جڑ تیار اور خزائن الارض کو سواران کو حمل کرنا لایا یا عطا کی سند ہے۔ ۱۲۔

”نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں مفتاح خزائن ارض پیش کی گئیں اور جبال تہامہ کو زمرہ اور یاقوت اور سونا اور چاندی بنا دینے کی پیش کش کی گئی۔ اخوجه الطیرانی بسند حسن والبیہقی فی الزہد عن ابن عباس (خصائص جلد ۲ صفحہ ۱۹۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۹۰) ”نیز رضوان خاتون جنان نے حضور ﷺ کی بارگاہ میں دنیا کے خزانوں کی چابیاں پیش کیں۔ رواہ ابن عساکر عن ابن عباس (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۵) امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

قد اوتی صلی اللہ علیہ وسلم خزائن الارض ومفاتیح البلاد (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۲۷ فصل واما الضرب الثالث الخ۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال..... بینا انا نائم رأیتنی الت بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدی۔ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۲ زجۃ المصانع جلد ۵ صفحہ ۸) **الک خزائن دنیا حضور سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:**

بینا انا نائم اوتیت بمفاتیح خزائن الدنیا (۱)۔ متفق علیہ ”میں سو رہا تھا کہ تمام خزائن دنیا کی کنجیاں مجھے دی گئیں۔“ (بخاری مسلم کنوز المقائق للمنادی ج ۱ ص ۱۰۰)

حضرت علی سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

اعطیت مفاتیح الارض ”مجھے ساری زمین کی کنجیاں عطا ہوئیں۔“ (رواہ احمد فی سندہ حدیث صحیح جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۳۶ ورواہ ابوبکر بن ابی شیبہ والبیہقی، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۹)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور ﷺ مالک دنیا نے فرمایا:

اوتیت بمقالید الدنیا علی فرس ابلق جاءنی بہ جبریل علیہ قطیفة من سندس۔

”دنیا کی کنجیاں ابلق گھوڑے پر رکھ کر میری خدمت میں حاضر کی گئیں۔ جبریل نے کر آئے اس پر نازک ریشم کا زین پوش بافتش و نگار پڑا ہوا تھا۔“

(رواہ احمد علی مستندہ وابن حبان فی صحیحہ ، والضمائم المقدمی فی صحیحہ المختارہ وابونعیم فی دلائل النبوة بسند صحیح جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۱۱۱ خصائص کبریٰ جلد ۲، صفحہ ۱۹۵۔ موارد النظامان الی زوائد ابن حبان صفحہ ۵۴۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۹۱ و جلد ۲ صفحہ ۱۲۸، فتح الکبیر جلد ۱، صفحہ ۳۰، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۱، فیض القدير جلد ۱ صفحہ ۱۳۷-۱۳۸، ۵۶۳، السراج المبرور جلد ۱ صفحہ ۴۶، مجموع الاربعین اربعین صفحہ ۹۰، کشف الغمہ استیلا، جلد ۲، صفحہ ۴۳، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۵۶، حنفیہ، نسیم الریاض جلد ۱، صفحہ ۴۷۱، کتاب الوفا بحوالہ نسیم جلد ۱ صفحہ ۴۷۱، الامن والاعلیٰ صفحہ ۴۱)

والہ اشارہ مصری رحمہ اللہ تعالیٰ بقولہ

بعثت مقالید الكنوز جمعہا تہدی الیہ علی سراطہ حصان
جعلت علیہ قطیفة من سندس فلا استقام الزہد عن امکان
(نسیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۴۷۱)

ہر چیز کی کنجیوں کے مالک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

اوتیت مفاتیح کل شیء الا الخمس (رواہ احمد فی مسندہ جلد ۲ صفحہ ۸۵) والطبرانی فی المعجم الکبیر عن ابن عمر۔ جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۱۱۰۔ وقال السیوطی بسند صحیح۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۵، فتح الکبیر جلد ۱، صفحہ ۴۶۱، کنز العمال جلد ۶۔ صفحہ ۱۰۶ تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۶۹، الاربعین اربعین صفحہ ۱۳۶۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۳۵۳، تفسیر روح المعانی جلد ۲۱ صفحہ ۹۹) قال العزیزی قال الشیخ حدیث صحیح، السراج المبرور جلد ۲، صفحہ ۷۹، فیض القدير جلد ۳ صفحہ ۶۹، فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۰۲، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۹۱)

”مجھے ہر چیز کی کنجیاں عطا ہوئیں سوا ان پانچ کے یعنی غیوب خسہ۔“

بعینہم یہی مضمون احمد وابو یعلیٰ نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے (خصائص کبریٰ جلد ۲، صفحہ ۱۹۵، الامن والاعلیٰ صفحہ ۴۱، اخرجہ احمد وابو یعلیٰ وابن جریر (جلد ۷، صفحہ ۱۲۶۔ ۱۲۷) وابن المنذر رواہ ابن مردویہ، تفسیر درمنثور جلد ۵، صفحہ ۱۶۹۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۳۵۳، فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۴۱۷، فتح الباری جلد ۱، صفحہ ۱۰۲، جواہر البحار جلد ۱، صفحہ ۲۹۱، فتح الباری جلد ۸۔ صفحہ ۲۳۳ و لفظہ روی الطبری من طریق ابن مسعود قال اعطی نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم علم کل شیء الا مفاتیح الغیب۔ فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۲۳۳۔ واخرج احمد عن ابن مسعود اوتی نبیکم علم کل شیء سوا هذه الخمس واخرجہ عن ابن عمر

بنحوہ مرفوعاً ۱۱ مرقات ج ۱ ص ۵۷۔ عن ابن مسعود کل شیء اوتی نبیکم غیر
 خمس، (ابن جریر جلد ۷ صفحہ ۱۲۶، ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۴۵۴، خازن جلد ۲ صفحہ ۱۱۶، البحر المحیط
 جلد ۴ صفحہ ۱۳، قرطبی جلد ۱۳ صفحہ ۸۴) واللفظ له (روح المعانی جلد ۲۱ صفحہ ۱۱۱)

اوتی نبیکم مفاتیح الغیب الا الخمس، اخرجہ الطیالسی فی
 مسنده (فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۴۱۷)

”پانچ کے علاوہ اور تمام شیعوں کی چابیاں تمہارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دی گئیں۔“

”وقیل لفظہ“ اعطی نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم مفاتیح الغیب الا
 الخمس إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَکُمْ السَّاعَۃُ الخ

مسند طایلی صفحہ ۵۱، مسند امام احمد جلد ۴ صفحہ ۴۳۸، قالہ ابن مسعود
 (ف) شیخ الاسلام علامہ حق رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے حاشیہ جامع صغیر میں
 فرماتے ہیں:

ثم اعلم بها بعد ذالک (حاشی السراج المنیر صفحہ ۷۹ جلد ۲)
 ”یعنی پھر یہ پانچ (غیوب خس) بھی عطا ہوئے ان کا علم بھی دے دیا گیا۔“
 نیز علامہ نبہانی حدیث مذکور نقل کرنے کے بعد ارقام فرماتے ہیں:

وقد قال هذا صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان ینعم اللہ علیہ بعلم
 الخمسة المذكورة ایضاً ثم انعم علیہ بها کما ذکرہ السیوطی۔

(خصائص کبریٰ جلد ۴ صفحہ ۱۹۵ و جواہر البحار ج ۱ صفحہ ۲۹۱) وغیرہ کما انعم علیہ بعلم الروح
 وانه امر بکتب ذالک۔ (مجموع الاربعین اربعین صفحہ ۱۳۶)

علامہ عزیزی اسی حدیث مرفوع کے ماتحت فرماتے ہیں: وقیل انه اعلمها بعد هذا
 الحدیث۔ (السراج المنیر جلد ۲ صفحہ ۷۹)

علامہ ابنی شرح فتح المبین امام ابن حجر کی میں فرماتے ہیں یہی حق ہے واللہ الحمد

(الاسن صفحہ ۴۱)

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ طیبہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور ﷺ کی ولادت کا
 واقعہ بیان فرماتی تھیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت باسعادت کے فوراً بعد یہ اعلان ہوا۔۔

واذا قاتل یقول قبض محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام علی مفاتیح

النصرة ومفاتيح الربيع ومفاتيح النبوة..... بخ بخ قبض محمد

على الدنيا كله لم يبق خلق من اهلها الا دخل في قبضته

(هذا مختصر بغير تغير لفظ) رواه ابو نعيم عن ابن عباس عن آمنه دلائل النبوة ۱۱۳
صفحہ ۵۳۸ الی قولہ النبوة۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۸۳، رواہ الخطیب البغدادی، جواہر البحار ۲
صفحہ ۷۷ عن الامام ابن حجر و جلد ۳ صفحہ ۳۳۲ عنہ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۷-۳۸
مواہب لدنیہ، زر قانی علی المواہب جلد ۱ صفحہ ۱۱۴)

”اور ایک کہنے والا کہہ رہا ہے کہ نصرت کی کنجیاں نفع کی کنجیاں، نبوت کی کنجیاں سب پر محمد
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ فرمایا، واہ واہ! ساری دنیا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹھی
میں آئی، زمین و آسمان میں کوئی مخلوق ایسی نہ رہی جو ان کے قبضہ میں نہ آئی۔“

حضرت آمنہ سلام اللہ تعالیٰ علیہا فرماتی ہیں کہ رضوان خازن جنت نے بعد ولادت سرکار مدینہ حضور علیہ
الصلوة والسلام سے عرض کی:

معك مفاتيح النصر يا خليفة الله

”حضور! ﷺ آپ کے ساتھ نصرت کی کنجیاں ہیں اے اللہ کے نائب“

(ملخص بغير تبدل لفظ) (رواہ ابو زکریا یحییٰ بن عائد فی مولدہ)

عن ابن عباس عن آمنه (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۷۹) (۱)

حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: الکرامۃ (۲) والمفاتيح يومئذ
بہدی (رواہ الدارمی فی سننہ صفحہ ۶۲)

”عزت دینا اور کنجیاں اس دن (قیامت میں) میرے ہاتھ میں ہوں گی۔“

جواہر البحار جلد ۲، صفحہ ۳۳۴ عن عمیر روس، جواہر جلد ۲ صفحہ ۱۱۲۔ ابن زکاتانی، مشکوٰۃ باب فضائل سید
المرسلین فصل ۲ صفحہ ۵۱۲ رواہ الدارمی والترمذی والبیہقی عن انس، مواہب، جواہر البحار
جلد ۱ صفحہ ۳۸ عنہ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۹۰ عن مکتوبات المجدد ونحوہ فی الدلائل

۱. انصاف للمحجة یہ جوالہ کی ملاحظہ ہو۔

فریق خائف کے پیشوا تقاضوی صاحب کی شرح طیب کے صفحہ ۱۲۳ پر ہے۔

۲۔ لقد ارمی خزائن الارض ومفاتيح البلاد۔ اور آپ کو تمام خزانوں کے زمین کے اور تمام شہروں کی کنجیاں (عالم
کشف میں) اٹھائی گئی تھیں۔ ۱۲ فیضی

۲۔ ہرگز دادن و نگینہ ہائے محبت والذاب رحمت آں روز بہت کم است۔ لغت المفاتیح جلد ۳ صفحہ ۷۷-۳۔

لابی نعیم صفحہ ۲۸ و لفظہ لواء الکرامۃ ومفاتیح الجنة ولواء الحمد یومئذ بیدی
 ”جواب البحار جلد ۱ صفحہ ۷۲۔ ۷۳ لواء الکرم بیدی ومفاتیح الجنة بیدی۔ اخرجه
 الدارمی والترمذی وابویعلیٰ والبیہقی وابونعیم عن انس، خصائص جلد ۲ صفحہ ۲۱۸،
 جواب البحار جلد ۱ صفحہ ۳۱۳)

انا سید ولد آدم یوم القيامة واول من ینشق عنه القبر واول شافع
 واول مشفع (مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۳۵)

قال تحته النووی قال الهروی السید هو الذی یفوق قومہ فی
 الخیر وقال غیرہ هو الذی یفزع الیہ فی النوائب والشدائد فیقوم
 بامرہم یتحمل عنہم مکارہہم یدفعہا عنہم قال النووی ہو
 سیدہم فی الدنیا والآخرة وانما یظهر لكل احد۔ یقول ان اللہ
 عزوجل اصطفیٰ کنانہ من ولد اسماعیل علیہ الصلوۃ والسلام
 واصطفیٰ قریشا من کنانہ واصطفیٰ من قریش بنی ہاشم
 واصطفانی من بنی ہاشم (مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۲۵)

اسی لئے شیخ الحدیث والحقین حضرت مولانا محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:-
 درال روز ظاہر گردد (کہ) وے صلی اللہ علیہ وسلم محبوب الہی و سرور کائنات و مظہر فیوض تائمانی اوست
 جل و علا و خلیفہ رب العلمین و نائب مالک یوم الدین است روز روز اوست و حکم حکم او بحکم رب
 العالمین (مدارج النبوۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۲۶۸)

حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن خازن کا فرشتہ اہل محشر سے کہے گا:-

ان اللہ امرنی ان ارفع مفاتیح جہنم الی محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم

”اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ جہنم کی کنجیاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دوں۔“

پھر رضوان خازن جتان کہے گا:

ان اللہ امرنی ان ارفع مفاتیح الجنة الی محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم۔

”مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ جنت کی کنجیاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دوں۔“

رواہ ابن عبد ربہ فی کتاب بہجة المجالس " اور وہ علامہ
ابراہیم بن عبد اللہ المدنی الشافعی فی الباب السابع من کتاب
التحقیق فی فضل الصدیق من کتابہ الاکتفاء فی فضل الاربعة
الخلفاء " وروی نحوه الحافظ ابو سعید عبد الملک بن عثمان
فی کتاب شرف النبوة عن ابن عباس الاکن والعلیٰ صفحہ ۴۳-۴۴
مدارج شریف جلد ۱ صفحہ ۲۶۶ پر ہے " وکتبہ ابو القاسم لانہ بقسم
الجنة بین اهلها. (سطر ۱، ۲۰، ۲۱ زرقانی جلد ۳ صفحہ ۱۵۱)

شیخ محمد عبد الحق محقق محدث دہلوی فرماتے ہیں:

آمدہ است کہ ایستادہ می کند اورا پروردگار وے یمن عرش ودر روایت بر عرش ودر روایت بر کرسی وے
سپار دیوے کلید جنت " (مدارج شریف جلد ۱ صفحہ ۷۷۴)
حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ حضور مالک وقاسم جنت علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے فرمایا:-

والتي مفاتيح الجنة يوم القيامة ولا فخر. (رواہ ابو نعیم فی دلائل النبوة

صفحہ ۲۸ خصائص جلد ۲ صفحہ ۲۲۳، جواہر جلد ۱ صفحہ ۳۲۱)

"یعنی قیامت کے دن جنت کی کھجیاں میرے پاس ہوں گی، یہ فخر انہیں فرماتا۔"

علم، رزق، بلکہ اللہ تعالیٰ کی برکت کے قاسم و خازن حضور ہیں۔

قاسم نعم اللہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اللہ يعطى وانا اقسّم. (طحاوی شریف جلد ۴ صفحہ ۵۳۶ عن ابی ہریرہ) "اللہ تعالیٰ ہی (ہر
شے) عطا فرماتا ہے اور میں ہی (ہر شے) تقسیم فرماتا ہوں۔"

الما انا قاسم اقسّم بینکم (طحاوی شریف جلد ۴ صفحہ ۵۳۶ عن جابر بن عبد اللہ)

عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا قاسم والله يعطى منفق
عليه. (صحیح بخاری جلد ۱، صفحہ ۱۶، مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۳۲۔ طب عن معاوية حسن جامع صغیر
جلد ۱، صفحہ ۱۰۳ وفی رواية عنه. وانما انا قاسم ويعطى الله۔"

(صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۱۰۸۷)

عن معاوية يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم..... والله

المعطى وانا القاسم۔ (صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۴۳۹)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا قاسم وخازن والله يعطى (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۳۹)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت کا) میں ہی قاسم اور خازن ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی عطا فرماتا ہے۔“

عن معاوية مرفوعاً انما انا خازن..... انما انا قاسم ويعطى الله (مسلم جلد ۱ صفحہ ۴۳۳)

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفسى بيده ما اعطيكم شيئا ولا امنعكموه انما انا خازن۔

(تفسیر ابن جریر جلد ۶ صفحہ ۱۰۹۔ وابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۳۶۳)

انما جعلت قاسما اقسام بينكم

(عن جابر متفق عليه، مشکوٰۃ شریف صفحہ ۴۰۷)

بعثت قاسما اقسام بينكم رقي اى للشيخين عن جابر (صح)

(جامع صغیر جلد ۲ صفحہ ۴۴)

فانما انا قاسم (عن جابر)

انما انا قاسم اضع حيث امرت (عن ابی ہریرۃ) (صحیح بخاری جلد ۱

صفحہ ۴۳۹ ونحو روایۃ جابر فی المستدرک جلد ۲ صفحہ ۷۷۷ ونحو

روایۃ ابی ہریرۃ فی المستدرک جلد ۲ صفحہ ۶۰۴)

مشکوٰۃ باب رزق الولاۃ ص ۳۲۵

والترمذی..... الله يوزق وانا اقسام (مولد رسول اللہ لابن کثیر صفحہ ۲۰)

”اللہ تعالیٰ ہی رزق دیتا ہے اور میں ہی (اُسے) تقسیم فرماتا ہوں۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام ہے۔ ”الخازن لعمال اللہ“ ابن دبیہ نے یہ نام اس حدیث سے لیا۔

ان انا الا خازن اضع حيث امرت (رواہ احمد وغیرہ) (زرکانی جلد ۳ صفحہ ۱۲۸)

اللہ تعالیٰ کا سب کا خازن سب لینا دینا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش پر لکھا:

لا اله الا الله محمد رسول الله به اخذ واعطى. (الحديث)

(اخرجه الرازي عن سلمان رضي الله تعالى عنه

(کنز العمال جلد ۱۳ صفحہ ۱۶۱)

”اے کے سوا کوئی سچا معبود نہیں محمد ﷺ کے رسول ہیں۔ میں انہیں کے واسطے سے لوں گا اور انہیں کے واسطے سے دوں گا۔“

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا اور ثابت ہوا کہ اللہ عزوجل کی بارگاہ کا تمام لیما دینا، اخذ و عطا سب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں، ان کے واسطے، ان کے وسیلے سے ہے اسی کو خلافت عظمیٰ کہتے ہیں۔ (از فتوحات امام اہلسنت سیدنا اعلیٰ حضرت)

ان آیات و احادیث سے ثابت ہوا کہ مالک الملک شہنشاہِ قدیر جل جلالہ نے اپنے نائب اکبر خلیفہ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرائض کی تہذیب کی تعلیم کی تھی، زمین کی کھیتی، دنیا کی کھیتی، نصرت کی کھیتی، نفع کی کھیتی، نبوت کی کھیتی، جنت کی کھیتی، ناری کی کھیتی، ہر شے کی کھیتی عطا فرمائی ہیں۔ واللہ الحمد
وعلیٰ حیہ الصلوٰۃ والسلام

حضور محبوب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے قائم فرما رہے ہیں جب کہ آپ کے غلام یعنی ہاتھ کے سہم نعم اللہ ہیں۔ تو جو کمال فرع میں موجود اصل میں بطریق اولیٰ موجود۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَالْحُكْمُ أَخْوَا الْإِيمَانِ (ذاریات)۔ ”پھر حکم سے باخفی“۔ (کنز الایمان)

یعنی فرشتوں کی وہ محائیں جو حکم الہی بارش و رزق وغیرہ تقسیم کرتی ہیں اور جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت الہیہ اور عالم میں تدبیر و تصرف کا اختیار عطا فرمایا ہے (ترجمان القرآن ۱۶ صفحہ ۶۱۸)

اخرج عبدالرزاق والقرطبي وسعيد ابن منصور والحارث بن ابي اسامه وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم وابن الانباري في المصاحف والحاكم و **المستدرک** والبيهقي في شعب الايمان من طرق عن علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في قوله-

فریق مخالف کے پیشوا مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے :-

وَالْعَمِيَّتِ ذَرَا قَالَ الرِّيحَ فَتُحِبُّ وَقُرَّ قَالَ السَّحَابَ فَتُحِبُّ
يُسِّرُ قَالَ السَّفَرَ فَتُحِبُّ أَمْرًا قَالَ الْعَلَاكَةَ. (تفسير مشور لشيخ علي)

جلد ۶ صفحہ ۱۱۱ ونحوہ عن علی تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۲۳۱ تفسیر کبیر

جلد ۷ صفحہ ۶۵۴ (حاشیہ القرآن صفحہ ۶۷۵)

”اور حضرت علی وغیرہ سے منقول ہے کہ ”ذاریت“ ہوائیں ”حالات“ بادل جاریات کشتیاں اور مقسمات فرشتے ہیں جو اللہ کے حکم سے رزق وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔“

واخرج البزار والدارقطنی فی الافراد وابن مردويه وابن عساكر
عن سعيد بن المسيب قال جاء صبيغ التميمي الى عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فقال اخبرني..... عن المقسمات امرأ
قال هن الملائكة ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما قلته الحديث ”(تفسیر در منثور جلد ۱۱، صفحہ ۱۱۱ ومنہ فی
تفسیر ابن کثیر جلد ۴، صفحہ ۲۳۱، وایضا فیہ“ وھکذا فسرھا ابن
عباس وابن عمر رضي الله عنھم ومجاهد وسعيد بن جبیر
والحسن والقنادة والسدي وغير واحد، صفحہ ۲۳۲۔

فَالْمَقْسَمَاتُ أُمَرَاءُ اى الملائكة التى تقسم الامور من الامطار
والارزاق وغيرها“ تفسیر ابی سعود جلد ۷ صفحہ ۶۵۲، تفسیر مظہری، جلد ۱۱
صفحہ ۷۹، ونحوہ فی الکبیر جلد ۷، صفحہ ۶۵۴-۶۵۵ (تفسیر مدارک
وخازن ج ۳ ص ۱۸۰) ولفظ الاول الملائكة لانھا تقسم الامور من
الامطار والارزاق وغيرھما، (تفسیر جلالین صفحہ ۴۳۲) ولفظہ
الملائكة تقسم الارزاق والامطار وغيرھا بين العباد والبلاد۔

مسلمانو! قرآن اور مفسرین جن جن چیزوں کی تقسیم کی تو لیت حضور سید المرسلین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ
علیہ وسلم کے نوابوں، خادموں، غلاموں، امتیوں یعنی ملائکہ کے لئے ثابت کر رہے ہیں انہیں فریق
مخالف ماننا ہے جیسا کہ ابھی عثمانی صاحب کے حوالے سے گذرا لیکن انہیں (رزق وغیرہ) چیزوں کی
تقسیم کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو متولی مانیں (جو بطور اسالت و آمریت سید عالم و از روئے احادیث
صحیحہ صریحہ مذکورہ حضور علیہ السلام کے لئے ثابت ہے) تو انہیں فریق مخالف شرک، مناقض توحید
اور ذلیل مفت قسمت ربانیہ کہنے لگتا ہے اگر باذن اللہ و ماور من اللہ ہو کہ بھی غیر اللہ کی تقسیم شرک ہے
اور غیر ثابت ہے تو ملائکہ کے لئے کیوں ثابت ہے اور وہ شرک کیوں نہیں۔ کیا کریں ان کو تو دشمنی حضور

۲۵۱
سے ہوئی (العباد باللہ) قَاعَصُوْهُ اِیَّا وَلِی الْاَقْصَا

قارئین کرام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خزانوں کی چابیوں کی عطا کی احادیث اور اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قاسم مطلق ہونے کی احادیث اپنے مفہوم میں اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے معیار کل اور قاسم مطلق ہونے میں بالکل صاف، صریح اور واضح ہیں۔ صرف ترجمہ ہی سے مطلب واضح ہو جاتا ہے لیکن خدا پر اکرے تعصب، بغض، حسد اور عناد کا کہ یہ جہاں کھسا اس نے صاف صریح آیات و احادیث میں ریک و باطل تاویلیں نکلائیں۔ فقیر اگرچہ اس تالیف میں صرف اثباتی پہلو اختیار کئے ہوئے ہے لیکن دل چاہتا ہے کہ بطور اختصار فریق مخالف کے شبہات کا قلع قمع کرتا چلوں۔ فریق مخالف کی تمام پونجی کا جائزہ اور شبہات و شکوک اور اوہام اور عیاریوں اور خیانتوں کا تفصیلی رد اگر مولیٰ کریم نے توفیق بخشی تو انشاء اللہ تعالیٰ بعد میں کیا جائے گا۔

حدیث صحیح انما انا قاسم اور مؤلف ”دل کا سرور“ کے شبہات

شبہ نمبر ۱۔ یہ خبر واحد ہے لہذا اثبات عقیدہ کے لئے ناکافی ہے۔

شبہ نمبر ۲۔ کتاب و سنت میں قاسمیت کا ثبوت بلکہ قاسمیت کی تخصیص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے لہذا قرآن کے مقابلہ میں خبر واحد کا پیش کرنا بالکل ناجائز ہے۔

شبہ نمبر ۳۔ قاسمیت میں عموم نہیں بلکہ صرف علم اور مال قیمت کی تقسیم مراد ہے۔ محدثین نے اس حدیث کو باب العلم، باب قیمت میں ذکر کیا ہے۔

شبہ نمبر ۴۔ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر چیز تقسیم فرماتے ہیں تو بدکاروں کو بدکاری تقسیم فرماتے ہیں۔ مخالفوں (کافروں، مشرکوں) پر یہ فیاضی کہ ان کو مالی، ملکی و سنت عطا کی اور انہوں (مسلمانوں) پر یہ ستم کہ ان کی بہو بیٹیاں کفار و مشرکین کے قبضہ میں دیں اور مالی ملکی عطا سے بھی بے رخی۔ (ملخصاً از ”دل کا سرور“ از صفحہ ۱۱۳ تا ۱۳۳)

ازالہ شبہات مذکورہ

جواب شبہ نمبر ۱۔ علی الاطلاق احادیث کو باب عقائد میں ناکافی بتانا علم کلام، علم عقائد اور تحقیق سے بیگانگی کی دلیل ہے۔ بعض عقائد کا قطعاً حیات پر مدار اور بعض عقائد کے لئے کلیات اور احاد قابل اعتبار، اگر زاغ کے شور بے سے فرصت ملے تو ملاحظہ ہو۔ نیز اس شرح شرح عقائد صفحہ ۲۴-۵۹۸۔

(۳۴۹-۳۵۰)

عقیدہ قاسم مطلق کے اثبات کے لئے صحیحین وغیرہا کی یہ خبر صحیح بالکل کافی دوانی ہے۔

۲۔ علی سبیل التanzil حضور ﷺ کی قاسمیت میں عموم والا مسئلہ باب عقائد سے نہیں بلکہ باب فضائل سے ہے اور اثبات فضیلت و منقبت کے لئے خبر واحد صحیح درکنار حدیث ضعیف بھی بالاتفاق قابل اعتبار، ملاحظہ ہو مرقات جلد ۱ صفحہ ۲۵۳)

جواب شبہ نمبر ۲۔ جن آیات اور احادیث میں اللہ تعالیٰ ہی کی تقسیم کا ذکر و ثبوت ہے اس سے حقیقی، ذاتی، خود مختاری، غیر ماموری، غیر محکومی تقسیم مراد ہے اور ایسی تقسیم کا مالک و متولی ہم سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں مانتے اور جن احادیث میں حضور ﷺ کے قاسم ہونے کا ثبوت ہے، اس تقسیم سے تقسیم ماموری، مازونی، محکومی کا مالک و متولی ہونا مراد ہے۔ جس طرح آیت مشبیہ تقسیم ملائکہ قائمہ قسمت آمرا دلائل مشبیہ تقسیم ربانی کے منافی نہیں اسی طرح احادیث مشبیہ تقسیم نبوی بھی ان کے منافی و مقابل نہیں۔ فرشتے مامور و مازون من النبی ہو کر تقسیم کرتے ہیں۔ (کیونکہ حضور خلیفہ اللہ الاعظم ہیں) (خصائص کبریٰ) اور آپ نذیر للعالمین (قرآن) اور رحمۃ للعالمین (قرآن) اور اوصلت الی الخلق کافۃ (صحیح مسلم) کی وجہ سے حاکم و مطاع جمیع خلق ہیں نیز تمام ملائکہ جبریل علیہ السلام کے محکوم و مطیع ہیں کیونکہ وہ ان سب کے رسول ہیں اور جبرائیل و میکائیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دو آسمانی وزیر ہیں (حدیث) جبریل امین خادم دربان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم (سحری) مطیع کا مطیع مطیع ہوا کرتا ہے محکوم کا محکوم محکوم ہوا کرتا ہے۔ تو حضور سلطان دارین اور سید الکونین ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مامور و مازون من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے ہیں۔ تقسیم ملائکہ درحقیقت تقسیم نبوی ہے۔ اور تقسیم نبوی درحقیقت تقسیم ایزدی ہے کیونکہ حضور ﷺ کا ہر قول و فعل وحی ہے اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مَائِدُوْنِيْ (قرآن) (اور آپ کی ہر ادا وحی کے مطابق ہے) یہ تو تخصیص اور مختصر معانی پڑھنے والے طالب علم ہنسی امیر المدینہ کو سامنے رکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ ایک ہی فعل آمر و حاکم کی طرف بھی منسوب ہوتا ہے اور مامور و محکوم کی طرف بھی۔ عبد مازون کا تعارف اس کے آقا و متولی کا تعارف ہے۔ وکیل کی جیت ہار و کل کی جیت ہار ہوا کرتی ہے۔ تدبر فافہم ولا تکن من الغافلین المعاندین۔

جواب شبہ نمبر ۳۔ (۱) قاسمیت میں عموم ہے کیونکہ یہ مسئلہ اصول سے ہے کہ ایسی (۱۶) جگہ مفعول، متعلق کا ذکر نہ ہونا، محذوف ہونا مفید عموم ہے دیکھو تخصیص المتاح صفحہ ۲۳، ۲۴ مختصر المعانی صفحہ ۱۶۸، ۱۷۵، مطول صفحہ ۱۶۵، ۱۷۶، ۱۷۹، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۵۰ عن السنادی) یہاں اس حدیث پاک میں بھی يعطی، المعطى اور قاسم، اقسام کا مفعول مذکور نہیں جو مفید عموم ہے تو اس

قانون کی رو سے اس حدیث کا صحیح ترجمہ یہی ہوا کہ ”اللہ يعطی“ اللہ تعالیٰ ہی (ہر شے) عطا فرماتا ہے وانا القسم اور میں ہی (ہر شے) تقسیم فرماتا ہوں۔

۲۔ شراح محدثین نے بھی اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے عطا اور تقسیم میں عموم بیان فرمایا۔
علامہ ملاحی قاری فرماتے ہیں:-

(طائى اما جعلت قاسما لا قسم بينكم) اى العلم والفضيلة ونحوهما ويمكن ان تكون قسمة الدرجات والمركات مفوضة اليه صلى الله عليه وسلم ولا منع من الجمع كما يدل عليه حذف المفعول لذهب انفسهم كل المذهب ويشرب كل واحد من ذلك المشرب بل لوحظ فى معنى القاسمية باعتبار القسمة الازلية فى الامور الدينية والبنوية فليست كاحدكم لا فى الذات ولا فى الاسماء والصفات (۱) قال الطيلى لانه صلى الله عليه وسلم يقسم بين الناس من قبل الله تعالى اما بوحي اليه وينزلهم منازلهم التى يستحقونها فى الشرف والفضل وقسم الغنائم ولم يكن احد منهم يشاركه فى هذا المعنى

(مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۵۹۸)

شیخ محقق اس حدیث کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں:

”قسمتے کے کم میاں شمار جانب حق و آن چہ دئی کردہ شدہ است بسوئے من و فرستادہ شدہ بر من از علم و عمل و سوائے ہر یکے را آن چہ نصیب اوست و مستحق است مرا آنرا و سوائے ہر کس را در جائے کہ در مرتبہ اوست از فضل و شرف..... و ایں مفت در بیچ کس جز من وجود ندارد و بیچ کس دریں مفت شریک من نبود.....“ (احمد المصنعات جلد ۳ صفحہ ۳۴)

امام اودھ احمد محمد مہدی قاسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقمطراز ہیں۔ جن سے علامہ شامی رو میں جگہ جگہ استناد کرتے ہیں:-

قال صلى الله عليه وسلم انما انا قاسم واللّٰه يعطى واخرج الحاكم فى المستدرک عن ابى هريرة يرفعه انا ابو القاسم اللّٰه يعطى وانا اقسام وكان يوصل الى كل احد نصيبه الذى كتب له

من الصدقات والمغانم وغيرها وهو خليفة الله في العالم
 وواسطة حضرته والمتولى لقسمة مواهبه واعطيته (جمع عطاء)
 فكل من حصلت له رحمة في الوجود او خرج له قسم من رزق
 الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات
 فانما خرج له ذلك على يديه وبواسطه صلى الله عليه وسلم
 وهو الذى يقسم الجنة بين اهلها ولاجل هذا عد من خصائصه
 صلى الله عليه وسلم انه اعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء
 وهى خزائن اجناس العالم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ما
 ظهر فى هذا العالم فانما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم الذى بيده المفاتيح فلا يخرج من الخزائن الالهية شىء الا
 على يديه صلى الله عليه وسلم. (مطالع الاسرار صفحہ ۲۴۶، مطبوعہ
 مصر، وزاد العيدروس، وهو معنى اسم الخليفة وخليفة الله جابر
 البخار جلد ۲ صفحہ ۳۵۴)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں ہی تقسیم فرمانے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی عطا فرمانے
 ہے امام حاکم متدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً خارج کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے فرمایا میں ابوالقاسم ہوں، اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم فرماتا ہوں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام ہر ایک کو اس کا وہ حصہ جو صدقات اور نعمت وغیرہ سے مقدر ہو چکا تھا، پہنچاتے رہتے تھے۔
 جہان میں حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ و نائب ہیں اور حضرت الوہیت کا واسطہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی
 بخششوں اور عطاؤں کی تقسیم کے متولی ہیں تو جس کسی کو اس وجود میں کوئی رحمت ملی ہے یا جس کسی کو دنیا
 اور آخرت، ظاہر، باطن، علوم، معارف، طاعات سے جو رزق ملا تو وہ بخیریں نیست اس کو حضور علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھوں اور آپ کے واسطہ سے ملا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی ہیں جو مستحقین
 جنت میں جنت تقسیم فرماتے ہیں اور ائمہ کرام نے آپ کے خصائص سے گنا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کو (اللہ تعالیٰ کے) خزانوں کی چابیاں عطا کی گئیں۔ بعض علماء نے (صراحتاً) فرمایا ان خزانوں
 سے اجناس عالم کے خزانے مراد ہیں تو حضور ﷺ ہر ایک کو اس کی طلب کے مطابق عطا فرماتے ہیں
 تو جو کچھ (یعنی ہر نعمت) اس جہان میں ظاہر ہو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا علیہ ہے۔ جن کے پاس

(اللہ تعالیٰ کے خزانوں کی) چابیاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خزانوں سے کوئی چیز کسی کو نہیں ملتی مگر حضور ﷺ کے ہاتھوں سے ملتی ہے۔“

مسلمانو! دیکھا آپ نے حدیث قاسمیت میں کتنا عموم ہے۔ ہر شے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھوں سے تقسیم ہو رہی ہے۔ حضور قاسم مطلق ہیں۔ عالم ربانی عارف صدیقی استاذی سیدی و مولائی و والدی حضرت قبلہ مولانا محمد عارف صاحب فیضی دام رضا و علی الامن نے کیا خوب فرمایا ہے:

قاسم مطلق ہے تو یا رحمۃ للعالمین

بخشش و رحمت کی دولت آپ کے قدموں میں ہے

قارئین! ایک صاحب کہ جس نے عموم حدیث کو دیکھتے ہوئے یہ جملہ لکھا۔ کائنات میں آپ قاسم نعم الہی ہیں اس پر خود حدیث شاہد ہے“ اس پر محمد ربذہب! ایہ یوں بر سے ہیں:

کوئی حدیث؟ کن الفاظ سے اور کہاں اس میں نعم الہی کا ذکر؟ مگر چ ہے کہ

بے حیا باش ہر چہ خواہی کن

(دل کا سرور صفحہ ۱۲۳) طابق النعل بالنعل ان کی خدمت میں گزارش ہے۔ ”انما انا قاسم واللہ یعطی حذف مفعول سے۔ حذف مفعول میں۔ مگر چ ہے کہ مصرعہ کے بجائے مکمل بیت ملاحظہ فرمائیں

۔ میں اصول و مروج روپائی کن

بے حیا باش ہر چہ خواہی کن

باقی رہا یہ شبہ کہ محدثین نے اس حدیث کو چونکہ باب علم اور باب غنیمت میں ذکر کیا ہے لہذا اس سے علم اور غنیمت کی تقسیم مراد ہے تو جو باعرض ہے کہ اولاً جن حضرات نے حضور ﷺ کی قاسمیت کے عموم پر نص فرمائی۔ کیا ان کو چودھویں صدی کے ایک چالاک مٹول (۱) ملا کے برابر اتنا علم نہیں تھا کہ محدثین نے تو اس حدیث کو مخصوص بابوں میں ذکر کیا ہے اور کسی حدیث کو مخصوص باب میں ذکر کرنا اس کے عموم کے منافی ہے؟ ثانیاً محدثین نے اس حدیث کو صرف باب علم اور باب غنیمت ہی میں ذکر نہ فرمایا بلکہ اور بھی بہت بابوں میں حضور ﷺ کی قاسمیت والی احادیث موجود و مذکور ہیں اسی لئے تو خصم بہت چالاک کے باوجود بھی ان چیزوں کی تعین نہ کر سکا اور ان اجناس کا حصر و احاطہ نہ کر سکا جن سے حضور کی تقسیم کو تعلق ہے، خصم کا جگہ جگہ دو، تین اجناس بتھم سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ذکر کر کے لفظ ”وغیرہ“

۱۔ جس کی ملکی حالت یہ ہے کہ تختہ نصاب کا مولف خواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی کو گردانتا ہے۔ (راہ منت صفحہ ۶۴) تختہ نصاب کے ابتدائی ادراک اگر سامنے ہوتے تو اتنی قس قسٹلی نہ کرتا۔ یہ تو وہ دردی و مروج کتاب ہے جس کے مولف کو تختہ پر مٹنے ۱۰ لے چھوٹنے پچھے بھی جانتے ہیں۔ تاہم جب یہ مولوی صاحب ایسی متداول درسی کتاب میں بھی ایسا جھگڑا استعمال کر گیا۔ تو بالائی کتب کے حوالوں، عبارتوں اور مؤلفین کے بارہ میں کتنا دیانت سے کام لیا ہوگا یہ آپ خود سوچ لیں۔ ۱۲۔

کا بڑھانا (۱) اس کا بین ثبوت ہے کہ حضور صرف میری محدود اجناس کو ہی نہیں تقسیم فرماتے بلکہ اس کے علاوہ اور چیزیں تقسیم فرماتے ہیں۔ چلائیے کس آیت اور حدیث صحیح میں وارد ہوا کہ وہ نصوص جن میں عموم ہو کسی خاص باب یا خاص ابواب میں مذکور ہونے کی وجہ سے مخصوص ہو جایا کرتی ہیں؟ ان کا عمود ختم ہو جاتا ہے؟ باقی رہا خصم کا یہ کہنا کہ رزق تقسیم کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے، اس میں کسی دوسری ذات اور ہستی کو کوئی دخل نہیں“ (دل کا سرور صفحہ ۱۲۲) تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی باعتبار حقیقت کے رزق (کیا بلکہ ہر چیز کے) تقسیم کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہیں اور کسی کو اس میں شریک نہیں سمجھتے۔ باقی رہا ماذونی طور پر رزق تقسیم کرنا (فریق مخالف اسی کی نفی کرنا چاہتا ہے) یہ تو حضور سید المرسلین اور فرشتوں کے لئے ثابت ہے۔ ابن تیمیہ (۲) قصہ کے شاگرد خاص ابن کثیر کے حوالہ سے یہ حدیث مذکور ہوئی۔ ”اللہ یوزق وانا القسم اور قال تعالیٰ اَمْثَلُ کی تفسیر میں کتب تفسیر سے یہ جملہ مذکور ہوا۔“ الملاحکۃ..... تقسیم الارزاق اور خود فریق مخالف کے گھر سے یعنی مولوی عثمانی صاحب سے بحوالہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم یہ گواہی ملی کہ فرشتے رزق تقسیم کرتے ہیں یوں نظر دوڑانہ برجی تان کر اپنا بے گانہ ذرا پہچان کر

ع اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

سنیو! ان سے پوچھو کہ عثمانی صاحب سچے یا لکھنوی صاحب؟ بقول ثانی اول مشرک ہوئے یا نہ؟ یا بقول اول ثانی کا دعویٰ غلط ہو یا نہ؟

من مگویم کہ ایں بکن آں کن مصلحت بین وکار آساں کن

جواب شبہ نمبر ۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تو مامور و ماذون من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے ہیں۔ اس محبوب خدا کی تقسیم پر اعتراض درحقیقت ان کے آمر اور اذن عام دینے والے مولیٰ پر اعتراض ہے جس نے یہ کلی چھٹی دے رکھی ہے۔ اور جو نبی کی ہر تقسیم اپنے امر اور حکم اور وحی سے کرتا ہے۔ (کیونکہ حضور معصوم ہیں) نیز یہی اعتراض اس وقت یاد نہیں آتا جب کہ اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کے تقسیم کرنے والا مانتے ہو۔ یہ ماننا کہ اللہ تعالیٰ کسی حکم اور قانون کا پابند نہیں لیکن جو تقسیم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے زیب نہیں دیتی رب قدوس و سبحان کے لئے کیسے جتنی ہے۔

نیز حضور جس کے حکم کے پابند ہیں اس کے حکم اور ارادے کے مطابق تو تقسیم فرماتے ہیں۔ پھر اعتراض کیا۔ نیز اعتراض اگر حضور کی قاسمیت عامہ کی طرف راجع ہو سکتا ہے۔ تو اس جیسا اعتراض

۱۔ دیکھو دل کا سرور صفحہ ۱۲۰ ۱۲۲۔ ۱۲ فیضی

۲۔ ابن تیمیہ ابن کثیر وغیرہ سارے گروپ کا تعارف فقیر کی تالیف ”تعارف“ میں ملاحظہ ہو جو طبع ہو چکی ہے۔ ۱۲ فیضی غفرلہ

کاسیت خاصہ اگرچہ صرف تقسیم علم کو ہی لوتو اس کی طرف بھی راجع ہو سکتا ہے۔ تو ما جو اہکم لہو جو اہنا کاش فریق مخالف کا یہ عیار عصم اپنی کتاب کی ایک دو عبارات پر نظر کرتا تو یہ اعتراض ہرگز نہ کرتا۔ وہ عبارات یہ ہیں:-

علامہ عزیزی علامہ مناوی کے حوالہ سے اس کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فلا تنکر والفاضل ای کوئی الفضل بعضکم علی بعض فانہ ہامر

اللہ..... (شرح جامع الخیر جلد ۲۔ صفحہ ۷۷)

”یعنی اگر میں تم میں سے بعض کو کم اور بعض کو زیادہ دیتا ہوں تو یہ قابل انکار امر نہیں۔ کیونکہ میں خدا کے حکم سے ایسا کرتا ہوں۔“

اور علامہ الحنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:-

القسم بینکم ما امرنی اللہ بقسمتہ..... (ہاشم عزیزی جلد ۲۔ صفحہ

۱۴۷) دل کا سرور صفحہ ۱۲۱

ع چاہ کن را چاہ در پیش

ہکذا ینہی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق

یہ بطور اختصار مخالف کے شبہات کا رد ہے۔ مانی الصدر و انظر تفصیلی رد پہ اکساتا ہے۔ لیکن اب حالات اجازت نہیں دیتے۔ اگر توفیق ایزدی شامل حال رہی تو عصم کی ساری پونجی کا جائزہ لیا جائے گا۔

احادیث عطاءے مفاتیح پہ فریق مخالف کے اعتراضات اور ان کے جوابات

سوال:- قُلْ لَا أَكُولُ لَكُمْ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ (قرآن شریف)

جواب:- (۱) قول اور دعویٰ کی نفی اصل شے کی نفی کو مستلزم نہیں۔ دعویٰ نہ کرنا اور بے اصل چیز کا نہ ہونا اور ہے۔

۲۔ تو ضاعتی فرمائی (خازن جلد ۲۔ صفحہ ۱۷، جمل جلد ۲۔ صفحہ ۳۲) احادیث میں بطور تحدیث نعت ثبوت ہے۔

۳۔ خزائن اللہ سے اللہ تعالیٰ کے مقدورات ممنوعہ مراد ہیں۔

(مفردات راغب صفحہ ۱۳۶، تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۲۶۵)

۴۔ خزائن اللہ محدود و متناہی نہیں جن کا کوئی احاطہ کر سکے تو تمام خزائن غیر محدودہ و غیر متناہیہ کی نفی سے

بعض (مثبت فی الحدیث) کی نفی نہیں ہوتی۔

■۔ قبل از عطا کی نفی ہے۔

۶۔ خزائن اللہ سے قدرت خداوندی مراد ہے۔ فالعنی لیس عندی عزائن قدرتم

(قرطبی جلد ۶ صفحہ ۲۳۰)

۷۔ ای لا ادعی ان خزائن مقلوداتہ تعالیٰ مفوضۃ الی التصرف

فیہا کیف یشاء استقلالا۔ (روح البیان جلد ۲ صفحہ ۱۵۱)

سوال :- لَمَّا قَالَ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ وَالْاَنْرَاضُ (شوری: ۱۴)

اِنْ قَدْ شِئْنِيْ هٰذَا لَا عِنْدَ تَاَخَّرِ اٰیٰتِہٖ (الحجر: ۲۱)

وَلَيُوْخِّرْ اٰیٰتِہٖ النَّبِيُّ وَالْاَنْرَاضُ (منافقون: ۷)

جواب :- مالک حقیقی کے لئے ذاتی ملکیت کا ثبوت عطا کی نفی کو مستلزم نہیں ورنہ دیا بنے (فریق مخالف) کی مملوکہ اور مقبوضہ چیزیں بھی قرآنی ”وَلَهُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ“ ان کی ملکیت سے خارج متصور ہوں گی۔

سوال :- عطاء مفاتیح خزائن، فتح بلاد سے استعارہ و کنایہ ہے بقول نووی و عزیزی و محدیث رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

جواب :- جب احادیث کے الفاظ کا معنی و مطلب بالکل صاف و صریح ہے صرف لفظی ترجمہ ہی سے مطلب واضح ہے تو کسی اور کا بیان کردہ معنی اور مطلب (جو احادیث عبارت اخص کے صاف صریح ظاہری معنی سے پھیرتا ہے) کیونکر حجت ہو سکتا ہے؟ (۱) اور آخر بعض شراح محدثین نے بھی تو صراحتاً مذکورہ احادیث کے صریح معنی و مطلب کی تائید کی ہے (عبارات ائمہ کرام مغربیہ پیش ہوں گی بعض گزر چکی ہیں) نووی کی عبارت فریق مخالف کے موافق نہیں بلکہ مخالف ہے۔ ارے خدا کے بندے تم جن کے آقا و مولیٰ کیلئے خزائن ارض کی ملکیت نہیں مانتے (بلکہ تمہارا بڑا تو یوں لکھ گیا ”جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں“۔ تقویۃ الایمان صفحہ ۳۲) امام نووی تو ان کے غلاموں کے لئے خزائن ارض کی ملکیت مان رہے ہیں۔ بغور ملاحظہ ہو۔ ”ان ائمہ تملک عزائن الارض“ (نووی شرح مسلم، ج ۲، ص ۲۵) سچ ہے فَرَمَنَ الْمَطْرُوقَ قَامَ تَحْتَ الْعِزَابِ۔ غلام تو خزائن ارض کے مالک ان کے آقا فارغ! یہی امام نووی ایک مقام پر اسی حدیث کی شرح یوں فرماتے ہیں: قال العلماء

هذا معمول على سلطانها وملكها وفتح بلادها واخذ خزائن اموالها

(نودی شرح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۴۵)

عزیزی کی عبارت تو دیکھی اوپر علامہ حنفی کی شرح حدیث مذکور بھی ملاحظہ فرمائیے تو ہمارے بیان کردہ مطلب جو درحقیقت عبارت النص احادیث کا واضح اور صاف و صریح مطلب ہے اس کی تفسیر نہ کرتے،
ملاحظہ ہو علامہ حنفی فرماتے ہیں:-

ويحتمل ان المراد جميع الارض لا خصوص بلاد الكفار اي ان جميع ما في ايدي الناس ملكه الله اياه صلى الله عليه وسلم.

(ہاشم السراج المنیر جلد ۱ صفحہ ۲۴۵)

”اعطيت مفتاح الارض والی حدیث میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس سے ساری زمین مراد ہے نہ صرف کفار کے شہر یعنی جو کچھ لوگوں کے ہاتھوں میں (ملکیت میں) ہے اس تمام کے تمام کا اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو مالک بنا دیا۔“

باقی رہا یہ کہنا کہ خود حضور نے حدیث عطاء مفتاح کی تشریح و تفسیر فتح بلاد سے کی ہے کس حدیث میں کن الفاظ سے اور کہاں اس میں یہ ذکر ہے کہ احادیث عطاء مفتاح ارض اور مقالید دنیا فتح بلاد سے استعارہ و کنایہ ہیں مگر سچ ہے کہ ع

ہے حیا باش ہر چہ خواہی کن

اور سچ فرمایا حضور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے: من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار۔ (مسلم جلد ۱ صفحہ ۷)

بہر حال احادیث مفتاح سے مفتاح حقیقی کی عطا مراد ہے۔ اس مطلب کی تفسیر کرنا الفاظ حدیث اور ائمہ محدثین سے بغاوت کی دلیل ہے۔

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی حدیث و انبی قد اعطيت مفتاح خزائن الارض کے ماتحت رقمطراز ہیں:-

واما دوزخا فن معنوی مفتاح آسمان وزمین و ص۔ (۱) و ملکوت است تخصیص زمین ندارد۔

(اشعۃ الملمعات جلد ۳ صفحہ ۲۰۵)

”یعنی خزان معنوی میں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو آسمان، زمین، ملک، ملکوت کی چابیاں عطا ہوئیں۔ صرف زمین کی تخصیص نہیں۔“

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی حدیث صحیح مفتاح خزائن الارض اور حدیث، مقالید الدنیا نقل فرمانے کی بعد رقم طراز ہیں:

ومثله ثابت من طریق (1) عذیدة وهذا يدل على ان الله تعالى اعطاه ذلك حقيقة. (نیم الریاض جلد ۱ صفحہ ۷۱)

”یعنی اور اس کی مثل بہت سے طریقوں سے ثابت ہے اور یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خزانوں کی یہ عطا عطاء حقیقی ہے (نہ یہ کہ صرف فتح آباد سے کنایہ ہے)۔“

علامہ علی قاری حنفی فوضعت فی یدی کی شریعت کرتے ہیں:

ای فی تصرفی و تصرف امتی (شرح شفا جلد ۱ صفحہ ۷۱): ”یعنی خزان میرے اور میری امت کے تصرف میں ہیں۔“

سوال: خزانوں کی چابیاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں پیش نہ ہوئی ہیں لیکن حضور نے ان کو قبول نہ فرمایا بلکہ رد فرمایا۔

جواب: اس کا جواب علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ربانی سنئے مفتاح خزائن الارض والی حدیث کے ماتحت رقم طراز ہیں:-

وفی المواهب اللدنیة انها خزائن من اجناس العالم بقدر ما يطلبون فان الاسم الالهی لا يعطيه الا محمدا صلى الله عليه وسلم الذى بيده مفاتيح الغيب التى لا يعلمها الا هو... والقول بان المراد العناصر وما يتولد منها وان لم يقبل ذلك تصف وكونه صلى الله عليه وسلم لم يقبله باباه عده خاصية له بل قبله فان عطاء الكريم لا يليق رده. (نیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”یعنی مواہب لدنیہ میں ہے کہ ان خزان سے اجناس عالم کے خزانے مراد ہیں کہ جس قدر لوگ طلب کرتے ہیں تو اسم الہی جس کے ہاتھ میں مفاتیح غیب ہیں، جن کو (ذاتی طور) پر اس کے سوا کوئی نہیں جانتا لوگوں کی مطلوبہ چیزیں تو محمد کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی

۱۔ ملک باضم ما سوا اللہ از کمالات موجودہ و مقدرہ در اصطلاح صوفیہ از عالم شہادت عبارت است چنانچہ ملکوت عالم غیب۔

غیاث اللغات صفحہ ۳۳۲۔ فاحفظه فانہ يعيدك في ملكك المثلک یؤتی المثلک من کذا۔ ۱۱ الوضی غفر له

عطا فرماتا ہے، اور یہ قول کہ ان سے عناصر اور ما يتولد من العناصر مراد ہے اور حضور نے ان خزانوں کو قبول نہ کیا، یہ تحف ہے۔ حضور ﷺ کا اس عطاء خزان کو اپنی خصوصیات میں مکتنا عدم قبول کا انکار کرتا ہے بلکہ حضور نے یہ خزانے قبول فرمائے، کریم کی عطا کو رد کرنا لائق نہیں۔

علاوہ ازیں الفاظ احادیث ”اعطیت فوضع فی یدى۔ فوضعت فی یدى۔ اوتیت وغیرہ امثلہ پر غور ہو تو یہ اعتراض سرے سے ہباء منشور ہو جاتا ہے۔ بطور اختصار یہ جملہ معترضہ مفیدہ واقعہ اعتراضات دیکھ کر احادیث قاسمیت و منافع خزان ختم ہوا۔ اب آئندہ احادیث کو سابقہ احادیث مثبوتہ اختیار فی الحکون لیسید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا کر تسلسل قائم کر لو۔ بعدہ حضور کے اختیار فی الحکون پر عبارات ائمہ کرام و محدثین اعلام پیش ہوں گی۔

عن ثوبان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . واعطيت
الكنزین الاحمر والابيض. (رواه مسلم و مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۱۲)
”حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مجھے سرخ اور سفید (سونا اور چاندی) دو خزانے عطا فرمائے گئے۔“

عن ربيعة بن كعب الاسلمي قال اتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بوضوءه وبحاجته فقال سلمى (۱) فقلت مرافقتك
(ولفظ المسلم اسلمك مرافقتك) فى الجنة قال او غير ذلك
قلت هو ذاك قال فاعنى على نفسك بكثرة السجود. رواه
النسائي فى كتاب الصلوة باب فضل السجود واللفظ له
(جلد ۱ صفحہ ۱۷۱ مطبوعہ رحيمہ) مطابق مطبع مجتبائی جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۔ مطابق
مطبع نور محمد. ومسلم فى صحيحه باب فضل السجود
والحدث عليه جلد ۱ صفحہ ۱۹۳ وقال القارى فى المرقاة جلد ۱ صفحہ ۵۵۱
قال ميرك رواه ابن ماجه. مشکوٰۃ شريف باب السجود وفضلہ جلد ۱،
صفحہ ۸۳۔ زجاجہ جلد ۱ صفحہ ۲۶۹ قال المنذرى رواه الطبرانى فى
الكبير. ولفظه ”سلمى فاعطيك“۔ (الفيضى)

۱۔ طرق واللہ اعلم۔ ۱۲

۲۔ سلوى عما شتم۔ رواہ البيهقى، الترغيب والترہيب جلد ۲ صفحہ ۱۱۱، ورواہ البخارى جلد ۱ صفحہ ۱۹۔ ۱۳۔

”یعنی حضرت ربیعہ بن کعب السلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرمایا کہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے وضو کا پانی اور جس چیز کی آپ کو ضرورت ہو کر تھی (مسواک، مصلیٰ وغیرہ) لایا کرتا تھا (تو ایک مرتبہ دریائے رحمت جوش میں آیا) آپ نے فرمایا اے ربیعہ مجھ سے مانگو کیا مانگتے ہو (جو میں آئے مجھ سے مانگو) میں تجھے عطا کروں گا۔ انہوں نے کہا۔ حضرت میں تو آپ سے یہی مانگتا ہوں کہ بہشت میں آپ کی رفاقت نصیب ہو۔ آپ نے فرمایا کچھ اور بھی مانگتے ہو؟ حضرت ربیعہ نے کہا بس حضرت یہی مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پس تم کثرت بخود سے میری مدد کرو۔“

ورواہ مسلم و ابو داؤد مختصر او مسلم۔ فقہ لی سننی الحدیث (الترغیب والترہیب جلد ۱ صفحہ ۲۳۹-۲۵۰ مطبوعہ مصر) اس حدیث صحیح کے ان لفاظ ”سننی فاعطیک، اسئلک مرافقتک فی الجنة او غیر ذالک، اعنی سے عالم سنیت میں ایمان افروز بہار آ جاتی ہے لیکن بچاری و بابت اپنے مصنوعی دھرم کو گرتا دیکھ کر کھیلنے لگ جاتی ہے، مجبوس بنی کی طرح اچھلتی ہے، کودتی ہے کبھی شاخیں نکالتی ہے۔ کبھی پنچے مارتی ہے لیکن اس صحیح حدیث کے صاف صریح الفاظ کی سلاخیں اور مزید برآں علامہ ملا علی قاری اور شیخ محقق کی تشریحانہ الفاظ کی بنیاد اس بچاری کو نکلنے نہیں دیتیں۔ کبھی کہتی ہے کہ صحیح مسلم اور نسائی شریف کے الفاظ کو میرا سلام میں تو بدایہ نہایت کی طرف جاتی ہوں، کبھی کہتی ہے کہ شیخ محقق اور ملا علی قاری غیر معصوم شخصیتوں کی لغزشوں کا نام ایمان نہیں یہ علماء کی غلطیاں اور لغزشیں ہیں۔ اری مظلومہ! جب ائمہ محدثین کے تشریحانہ و تفسیرانہ کلمات و عبارت لغزشیں ہیں، جو ہزاروں لاکھوں کے مقتدی و مستند ہیں تو تیری کون سنتا ہے، جاہنم میں۔ تیری بات جو ائمہ محدثین اور الفاظ حدیث کے مخالف ہے اس کو ردی کے نوکر سے میں ڈال کر آگ لگا دے۔

اس صحیح حدیث پاک کی شرح میں علامہ امام ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایمان افروز و باطل سوز کلمات طیبات ملاحظہ فرمائیں:-

ویؤخذ من اطلاقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الامر بالسؤال ان اللہ تعالیٰ مکنہ من اعطاء کل ما اراد من خزائن الحق : و ذکر ابن سبع فی حصانصہ و غیرہ ان اللہ تعالیٰ اقطعه ارض الجنة بعطی منها ما شاء لمن يشاء۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۵۰)

”یعنی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مانگنے کا حکم مطلق دیا۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ عز و جل

نے حضور ﷺ کو قہرمت بخشی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں میں سے جو کچھ چاہیں عطا فرمائیں۔ (پھر لکھا) امام ابن سبوح وغیرہ علماء نے حضور کے خصائص کریم میں ذکر کیا ہے کہ جنت کی زمین اللہ عزوجل نے حضور کی جاگیر کر دی ہے (آپ کے نام الاٹ ہو چکی) اس میں سے جو چاہیں، جس کے لئے چاہیں، بخش دیں۔“

شیخ الحدیث ابن سبوح رحمہ اللہ محدث حادی عشر امام شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی متونی ۱۰۵۲ھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مقتدائے دہائیت میاں صدیق حسن بھوپالی غیر مقلد اس حدیث کا معنی اور مطلب بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:-

(فقہال لی مسل) پس گفت آں حضرت مر اطلب ہر چہ می خواہی از خیر دنیا و آخرت و از اطلاق سوال کہ فرمود سل بخواد و تخصیص نکرد بمطلوبے خاص معلوم مے شود کہ کار بمر بدست ہمت و کرامت اوست صلی اللہ علیہ وسلم ہر چہ خواہد ہر کار خواہد باذن پروردگار خود بدہد

”یعنی حضرت ربیعہ کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھ سے فرمایا، دنیا اور آخرت کی جو خیر چاہے مانگ اور اطلاق سوال سے جو فرمایا اس مانگ کی مطلوب خاص سے تخصیص نہ کی۔ معلوم ہو ۴ ہے کہ تمام کام حضور ﷺ کے ہاتھ میں ہیں جو چاہیں جس کے لئے چاہیں اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا فرماتے ہیں:

بیت

فان من جودک الدنیا و ضررتھا ومن علومک علم اللوح و القلم
”دنیا اور آخرت یا رسول اللہ آپ کے جود و سخا سے کچھ حصہ ہے اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم سے کچھ حصہ ہے۔“

بیت

اگر خیریت دنیا و عقبی آرژو داری بدرگاہش بیا و ہر چہ مے خواہی تمنا کن
(احمد المصنوعات جلد ۱ صفحہ ۹۶ سوا اللفظ لہ و نحوہ فی مسک الختام، شرح بلوغ المرام لکھنؤ پالی جلد ۱، صفحہ ۵۲۱)

”(اے مسلمان) اگر تو دنیا اور آخرت کی خیریت کی آرزو رکھتا ہے تو حضور کی بارگاہ میں حاضر ہو جو جی میں آئے مانگ۔“

۳۔ اعلیٰ حضرت ت امام اہل سنت شیخ الاسلام دالمسلمین سیدنا و مولانا الامام احمد رضا خان رضی اللہ تعالیٰ

عزہ فرماتے ہیں اور خوب فرماتے ہیں واقعی کلام الامام امام الکلامؑ طبرانی (۱) معجم اوسط اور خرائطی مکارم الاخلاق میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کوئی شخص کچھ سوال کرتا اگر حضور ﷺ کو منظور ہوتا تم فرماتے یعنی اچھا اور نہ منظور ہوتا تو خاموش رہتے۔ کسی چیز کو لا یعنی ”نہ“ نہ فرماتے۔ ایک روز ایک اعرابی نے حاضر ہو کر سوال کیا۔ حضور خاموش رہے اس نے پھر سوال کیا، آپ نے سکوت فرمایا اس نے پھر سوال کیا۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جھڑکنے کے انداز میں فرمایا: سَلْ مَا شِئْتَ يَا عَرَبِيُّ اے اعرابی جو تیرا بی چاہے ہم سے مانگ۔ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں: فَحَفِظْنَاهُ فَقُلْنَا اَلَا نَسْأَلُ الْجَنَّةَ یہ حال دیکھ کر (کہ حضور خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے جو دل میں آئے مانگ لے) ہمیں اس اعرابی پر رشک آیا۔ ہم نے اپنے جی میں کہا اب یہ حضور سے جنت مانگے گا۔ اعرابی نے کہا تو کیا کہا کہ میں حضور سے سواری کا ایک اونٹ مانگتا ہوں فرمایا عطا ہوا۔ عرض کی حضور سے زاد راہ مانگتا ہوں۔ فرمایا عطا ہوا۔ ہمیں اس کے ان سوالوں پر تعجب آیا۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتنا فرق ہے اس اعرابی کی مانگ اور بنی اسرائیل کی ایک حیر زن کے سوال میں پھر حضور نے اُس کا ذکر ارشاد فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دریا میں اُترنے کا حکم ہوا۔ کنار دریا تک پہنچے۔ سواری کے جانوروں کے منہ اللہ عزوجل نے پھیر دیئے کہ خود بخود وہیں پلٹ آئے۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کی الٰہی یہ کیا حال ہے؟ ارشاد ہوا تم قبر یوسف کے پاس ہو، ان کا جسم مبارک اپنے ساتھ لے لو۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قبر کا پتہ معلوم نہ تھا۔ فرمایا اگر تم میں کوئی جانتا ہو تو شاید بنی اسرائیل کی حیر زن کو معلوم ہو۔ اُس کے پاس آؤی بھیجا کہ تجھے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر معلوم

۱. وَاخْرَجَ بَعْضُهُ نَحْوَهُ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَآخِرُجُهُ ابْنُ اسْمٰعِيلَ وَابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ نَحْوَهُ۔ تفسیر در منثور جلد ۴، صفحہ ۳۹، آخِرُجُهُ الْحَاكِمُ ۥ صحیحہ علی شرطہما۔ تفسیر جلالین صفحہ ۸۳۱۲۔ ۹۔ از کمالین۔ تفسیر جمل جلد ۳ صفحہ ۲۸۱، تفسیر قرطبی جلد ۱۳ صفحہ ۱۰۸ تفسیر صاوی جلد ۳ صفحہ ۱۳۴۔ وَاخْرَجَ نَحْوَهُ بِالْعَاطِ مَفِيدَةُ لَاهِلِ السَّيِّئَةِ وَقَاتِلَةُ لِلْمَلِكِ الْوَهَابِيَّةِ عَدِ بْنِ حَمِيدٍ وَالْفَرِيَّابِيُّ وَابْنُ اَبِي حَاتِمٍ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ اَبِي مُوسَى مَرْفُوعاً وَفِيهِ قَالَ مُوسَى لَهَا سَلِي مَا شِئْتَ قَالَتْ فَاسْأَلْكَ اِنْ اَكُوْنُ اَنَا وَانْتَ فِي دَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ فِي الْحَبَّةِ وَبَرَدٍ عَلٰی بَصْرِي وَشِبَابِي الْحَدِيثَ وَآخِرُجَ نَحْوَهُ عَدِ بْنِ حَمِيدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ عِكْرَمَةَ مَوْفُوفًا۔ وَاخْرَجَ نَحْوَهُ ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْفُوفًا (تفسیر در منثور جلد ۵ صفحہ ۸۸۔ نَحْتِ قَوْلِهِ تَعَالٰی فَاَوْحَيْنَاۤ اِلٰی مُوْسٰى اَنْ اَسْرِبْ بِصَآئِكَ الْبَنٰتَ تَفْسِیْرُ رُوحِ الْبَيَانِ جلد ۳ ۲۱۲ نَحْتِ اَنْعَقِیْنِ بِاَنْتَرِجِیْنِ۔ یوسف۔ رواہ ابن ابی حاتم نحو نقل الامام احمد رضا المجدد البریلوی، تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۳۳۵۔ تفسیر جمل جلد ۲ صفحہ ۳۸۵۔ ۱۲۔ الفیضی عفی عنہ)

ہے کہا ہاں۔ فرمایا تو مجھے بتا دے۔ عرض کی لا واللہ حتی تعطينی ما اسئلك۔ خدا کی قسم میں نہ
 بتاؤں گی یہاں تک کہ میں جو کچھ آپ سے مانگوں آپ مجھے عطا فرمادیں۔ فرمایا اذالك لك تیری
 عرض قبول ہے۔ قالت فانی اسئلك ان اکون معک فی الدرجة التي تكون فیہا فی
 الجنة و زن نے عرض کی تو میں حضور سے یہ مانگتی ہوں کہ جنت میں میں آپ کے ساتھ رہوں اُس
 درجہ میں جس میں آپ ہوں گے۔ قال سلی الجنة موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، جنت مانگ
 لے۔ یعنی تجھے یہی کافی ہے، اتنا بڑا سوال نہ کر قالت لا واللہ الا ان اکون معک پھر زن نے کہا
 خدا کی قسم میں نہ مانوں گی مگر یہی کہ آپ کے ساتھ ہوں فجعل موسیٰ یرددھا فادحی اللہ ان
 اعطیھا ذلک فانہ لن ینقصک شئنا فاعطاھا۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے یہی رد و بدل
 کرتے رہے۔ اللہ عزوجل نے وحی بھیجی، موسیٰ وہ جو مانگ رہی ہے تم اسے عطا کر دو کہ اس میں تمہارا
 کچھ نقصان نہیں۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جنت میں اپنی رفاقت اُسے عطا کر دی۔ اس نے یوسف
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر بتادی۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نقش مبارک کو ساتھ لے کر دریا عبور فرما گئے۔
 اقول وبالله التوفیق بحمد اللہ تعالیٰ۔

اس حدیث نفیس کا ایک ایک حرف جان و ہانی پر کوکب شہابی ہے۔

اولاً:- حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اعرابی سے ارشاد کہ جو جی میں آئے مانگ لے۔ حدیث ربیعہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تو اطلاق ہی تھا جس سے علماء کرام نے عموم مستند کیا۔ یہاں صراحتہ ارشاد اقدس
 میں عموم موجود کہ جدول میں آئے مانگ لے۔ ہم سب کچھ عطا فرمانے کا اختیار رکھتے ہیں۔ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ وعلیٰ آلہ قدر جودہ ونوالہ ونعمہ وفضالہ۔

ثانیاً:- یہ ارشاد سن کر مولیٰ علی وغیرہ صحابہ حاضرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا غبطہ کہ کاش یہ عام انعام کا
 ارشاد و اکرام ہمیں نصیب ہوتا۔ حضور تو اسے اختیار عطا فرمائی چکے اب یہ حضور سے جنت مانگنے کا
 معلوم ہوا کہ بجز اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کا یہی اعتقاد تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہاتھ اللہ
 عزوجل کے تمام خزان رحمت دنیا و آخرت کی برکت پر پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ سب سے اعلیٰ نعمت
 یعنی جنت جسے چاہیں بخش دیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ثالثاً:- خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت اس اعرابی کے قصور بہت پر تعجب کہ ہم نے
 اختیار عام دیا اور ہم سے حلام دنیا مانگنے بیٹھا۔ پھر زن اسرائیلیہ کی طرح جنت، نہ صرف جنت بلکہ
 جنت میں اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ مانگتا تو ہم زبان دے ہی چکے تھے۔ اور سب کچھ ہمارے ہاتھ میں

ہے۔ وہی اسے عطا فرمادیتے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وابغاء:۔ اُن بڑی بی بی پر اللہ عزوجل کی بے شمار رحمتیں، بھلائیوں نے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا کی کارخانہ کا مختار جان کر جنت اور جنت میں بھی ایسا اعلیٰ درجہ عطا کر دینے پر قادر مان کر شرک کیا تو موسیٰ کلیم اللہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو کیا ہوا کہ یہ باں شان غضب و جلال اس شرف پر انکار نہیں فرماتے۔ اس کے سوال پر کیوں نہیں کہتے کہ میں نے جو اقرار کیا تھا تو ان چیزوں کا جو اپنے اختیار کی ہوں۔ بھلا جنت اور جنت کا بھی ایسا درجہ یہ خدا کے گھر کے معاملے ہیں۔ ان میں میرا کیا اختیار تو نے نہیں سنا کہ وہابیہ کے امام شہید اپنے قرآن جدید نام کے تقویۃ الایمان اور حقیقت کے کلمات کفر اور کفران میں فرمائیں گے کہ انبیاء علیہم السلام میں اس بات کی کچھ بڑائی نہیں کہ اللہ نے ان کو عالم میں تصرف کی کچھ قدرت دی ہو۔ میں تو میں مجھ سے اور تمام جہان سے افضل محمد رسول اللہ خاتم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ان کی وحی باطنی میں اترے گا۔ جس کا نام محمد ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں خود انہیں کے نام سے بیان کیا جائے گا کہ میری قدرت کا حال تو یہ ہے کہ اپنی جان تک کے بھی نفع و نقصان کا مالک نہیں تو دوسرے کا کیا کر سکو، نیز کہا جائے گا کہ غیر نے سب کو اپنی جہتی تک کھول کر سنا دیا کہ قربت کا حق ادا کرنا اسی چیز میں ہو سکتا ہے کہ اپنے اختیار کی ہو، سو یہ میرا مال موجود ہے، اس میں مجھ کو کچھ غل نہیں اور اللہ کے ہاں کا معاملہ میرے اختیار سے باہر ہے۔ وہ جس کی حمایت نہیں کر سکتا اور کسی کا وکیل نہیں بن سکتا۔ سو وہاں کا معاملہ ہر کوئی اپنا اپنا درست کرے۔ اور دوزخ سے بچنے کی ہر کوئی تدبیر کرے۔ بڑی بی بی کیا تم سٹھ گئی ہو؟ دیکھو تو تقویۃ الایمان کیا کہہ رہی ہے کہ رسول بھی و نہ محمد سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور معاملہ بھی کس کا خود اُن کے جگر پارے کا اور وہ بھی کتنا کہ دوزخ سے بچا لیں اس کا تو انہیں خود اپنی صاحبزادی کے لئے کچھ اختیار نہیں۔ وہ اللہ کے ہاں کچھ کام نہیں آسکتے تو کہاں وہ اور کہاں میں کہاں ان کی صاحبزادی اور کہاں تم، کہاں صرف دوزخ سے نجات اور کہاں جنت اور جنت کا بھی ایسا اعلیٰ درجہ بخش دینا۔ بھلا بڑی بی بی تم مجھے خدا بنا رہی ہو؟ پہلے تمہارے لئے کچھ اُمید بھی ہو سکتی تو اب تو شرک کر کے تم نے جنت اپنے اوپر حرام کر لی۔ افسوس کہ موسیٰ کلیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے یہ کچھ نہ فرمایا؟ اس بھاری شرک پر اصلاً انکار نہ کیا۔

خاصنا:۔ انکار و کنار اور رجسری کردی سلسلی الجنة اپنی لیاقت سے بڑھ کر تمنا نہ کرو، ہم سے جنت مانگ لو ہم وعدہ فرما چکے ہیں۔ عطا کر دیں گے، تمہیں یہی بہت ہے، افسوس موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کیا شکایت کہ امام الوہابیہ اگرچہ یہودی خیالات کا آدمی ہے جیسا کہ ابھی آخر وصل اول میں ثابت

ہو چکا مگر اپنے آپ کو کہتا تو محمدی ہے۔ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جدید قرآن تقویۃ الایمان کو جہنم پہنچایا۔ ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سے جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ مانگا۔ اس عظیم سوال کے صریح شرک پر انکار نہ فرمایا بلکہ صراحتہ عطا فرمادینے کا توقع کر دیا۔ اب اگر وہ جل جلالہ کی توہین نہ کرے، اُن کا نام سو سو گستاخیوں سے نہ لے تو اور کیا کرے۔ کیا بیچارہ کلیم کا مردود، حبیب کا مارا اپنے جلے دل کے پھپھولے بھی نہ پھوڑے؟ مثل مشہور ہے کسی کا ہاتھ جلے کسی کی زبان۔ وَ لِلّٰہِ الْوَعْدَةُ وَ لَیْسَ لَہُمْ وَلِئَہُمْ مِّنْہِیْ وَلَٰئِکِنَّ الْغَافِلِیْنَ ۝ (منافقون)

سادنا:۔ سب فیصلوں کی ابتجا خدا پر ہوتی ہے کلیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے امام ابوہامیہ سے یہ رکھائی برتی تو اُسے جائے عذر تھی کہ موسیٰ بن خود کو مابین خود حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے تقویۃ الایمان کی یہ صریح تذلیل و تفصیل فرمائی تو اُسے آنسو پونچھے کو جگہ تھی کہ وہ نبی امی ہیں، پڑھے لکھے نہیں کہ تقویۃ الایمان پڑھ لیتے، ان احکام جدیدہ سے آگاہ ہوتے مگر پورا قہر تو خدا نے توڑا کہ بڑی بلی کے شرک اور موسیٰ کے اقرار کو خوب سبیل و مکمل فرمادیا۔ وحی آئی تو کیا آئی کہ اعطھا ذلک موسیٰ جو یہ مانگ رہی ہے تو اسے عطا کر بھی دو اس کی بخشش فرمانے میں تمہارا کیا نقصان ہے۔ واہ ری قسمت یہ اوپر کا حکم تو سب سے تیز رہا ہے۔ یہ نہیں فرمایا جاتا کہ موسیٰ تم ہو کون بڑھ بڑھ کر باتیں مارنے والے! ہمارے یہاں کے معاملے کا ہمارے حبیب کو تو ذرا بھرا اختیار ہے ہی نہیں، یہاں تک کہ خود اپنی صاحبزادی کو دوزخ سے نہیں بچا سکتے، تم ایک بڑھیا کو جنت بھٹھائے دیجے ہو۔ اپنی گرم جوشی اٹھا رکھو۔ تقویۃ الایمان میں آچکا ہے کہ ہمارے یہاں کا معاملہ ہر شخص اپنا درست کرے بلکہ علی الرغم اُلٹا یہ حکم آتا ہے کہ موسیٰ تم اسے جنت کا یہ عالی درجہ عطا کر دو۔ اب کہئے یہ بے چارہ کس کا ہو کر رہے؟ جس خدا کے لئے توحید بڑھانے کو تمام انبیاء سے بگاڑی، دین و ایمان پر دولتی جھاڑی، صاف کہہ دیا کہ خدا کے سوا کسی کو نہ مان، اوروں کو ماننا محض خبط ہے، اسی خدا نے یہ سلوک کیا، اب وہ بے چارہ ازیں سو ماندہ و زراں سو ماندہ سو اس کے کیا کرے کہ اپنی اکلوتی چمر توحید کا ہاتھ پکڑ کر جنگل کو نکل جائے اور سر پر ہاتھ دھر کر چلائے۔

ما زیاراں چشم یاری داشتیم خود غلط بود آں چہ ما چنداشتیم

سابقاً:۔ پچھلا فقرہ تو قیامت کا پہلا صورت ہے۔ فاعطاھا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے میرزاں کو وہ جنت عالیہ عطا فرمادیں۔

وَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (الامن والعلنی شریف از صفحہ ۱۵۷ تا صفحہ ۱۶۲)

وعن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما من نبی الا وله وزیران من اهل السماء ووزیران من اهل
 الارض فلما وزیرای من اهل السماء فجبرئیل ومیکائیل واما
 وزیرای من اهل الارض فابوبکر وعمر (رواه الترمذی جلد ۲،
 صفحہ ۲۰۸، وقال هذا حدیث حسن غریب) (مشکوٰۃ شریف
 جلد ۲ صفحہ ۵۶۰) وقال القاری ورواه الحاکم عن ابی سعید
 والحکیم عن ابی ہریرہ۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۵۵۰ فتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۲۳)

”حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا برہنہ کی
 دو وزیر آسمان والوں سے ہوتے ہیں اور دو وزیر زمین والوں سے ہوتے ہیں تو میرے دو
 زیر آسمان والوں سے جبرئیل اور میکائیل ہیں اور میرے دو وزیر زمین والوں سے ابوبکر
 اور عمر ہیں۔“

بلاشبہ و تمثیل جس بادشاہ کا ایک گورنر مشرقی پاکستان کا ہے اور دوسرا گورنر مغربی پاکستان کا تو اس
 بادشاہ کی صدارت اور آمریت و حکومت و تصرف دونوں صوبوں کو محیط ہے۔ اسی طرح جس بادشاہ معظم
 خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو وزیر آسمانوں کے ہیں اور دو زمین کے اس کی سلطنت و حکومت
 آسمان و زمین کو محیط ہے اور آسمان و زمین کے ذرہ ذرہ پر ان کا قبضہ و تصرف ہے (۱) اور ذرہ ذرہ پر ان
 کی حکومت جاری و ساری۔ فللہ الحمد۔

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:-

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الی جذع فاتیخذ له منبر
 فلما فارق الجذع وعمد الی المنبر الذی صنع له جذع الجذع
 فحن کما تحن الناقة فرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ
 علیہ وقال اختر ان اغوسک فی المكان الذی کنت فیہ فتکون

۱۔ حضور تو حضور، بلکہ آسمان و زمین کا ہر ذرہ غلامان سید عالم کے تابع ہے کہ قل تعالیٰ سَخَّرَ لَکُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی
 الْاَرْضِ (قرآن۔ کلیات اہل البیت صفحہ ۲۹-۳۰) نیز ادوار اولیاء مملکت خداوندی کے مدبر و تصرف و حکم میں کہ قل
 تعالیٰ فَاَلَمْ یَخْلُقْ اَکْثَرًا (قرآن۔ بیضاوی صفحہ ۵۸۶، کبیر جلد ۸ صفحہ ۳۵۰۔ روح البیان جلد ۱ صفحہ ۵۹۰۔ مقرر جلد ۱۰
 صفحہ ۱۸۷-۱۹۲)۔

كما كنت وان شئت ان اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها
وعيونها فيحسن نبتك وتثمر فياكل اولياء الله من ثمرتك
فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول نعم قد فعلت مرتين
فسل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اختار ان اغرسه في الجنة
اخرجه الدرامي صفحہ ۵۵۔ واخرجه الطبرانی فی الاوسط۔
وابونعیم مثله من طریق عبد اللہ بن ہریدۃ عن عائشۃ بہ۔ (دلائل
النبوة، صفحہ ۳۴۳-۳۴۵ خلاصہ کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۵-۷۶ حاشیہ نمبر ۱
مولوی اعجاز علی دیوبندی علی نور الایضاح صفحہ ۲۱۳ طبع نور محمد انصاما للحجة)

”یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم خشک کھجور کے تانے ایک لگا کر خطبہ دیا کرتے تھے تو جب حضور
کے لئے منبر تیار کیا گیا تو آپ نے جب اس تاک کو چھوڑ کر اس منبر کا ارادہ کیا جو آپ کے لئے
تیار کیا گیا تھا تو وہ تاک کھرا کر اس طرح رویا جیسے اونٹنی روتی ہے، تو حضور اس کی طرف گئے،
اس پر ہاتھ مبارک رکھا اور فرمایا (اے تان دو باتوں سے ایک جن لے) اگر تو چاہے تو میں
تجھے اس مکان میں گاڑ دوں کہ جہاں تو تھا تو تو ایسا سرسبز و شاداب ہو جائے گا جیسا کہ تھا اور
اگر تو چاہے تو میں تجھے جنت میں بودوں تو تو اس جنت کی نہروں اور چشموں سے سیراب
ہوگا اور اچھی طرح اگے گا اور پھل دے گا اور تیرا پھل یعنی کھجور اولیاء اللہ کھائیں گے۔
حضرت ہریدہ نے حضور ﷺ سے سنا کہ آپ نے دودھ فرمایا کہ ہاں میں نے ایسا
کر دیا۔ حضور سے پوچھا گیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اس حنفی نے اس بات کو
پسند کیا کہ میں اُسے جنت میں بودوں۔“

واخرج المغوی وابونعیم (فی دلائل النبوة، صفحہ ۳۴۳) وابن
عساکر عن ابی بن کعب قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یخطب الی جذع فصنع له منبر فلما قام علیہ حن الجذع فقال
اسکن ان تشاء اغرسک فی الجنة فیاکل منک الصالحون وان
تشاء ان اعیدک وطبا کما کنت فاخترت الآخرة علی الدنیا

(الخصائص الکبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۶)

حدیث نمبر ۳۳-۳۴ میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مختار اور متصرف ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خشک تھے کو سرسبز و شاداب بنا سکتے ہیں۔ جنت حضور کا اپنا مملوکہ باغ ہے۔ اُس تک ہاتھ پہنچا کر خشک تاداباں لگا کر سرسبز کر سکتے ہیں (چنانچہ ایسا کر بھی دیا) درخت کی سن سکتے ہیں اور اُس کو سنا سکتے ہیں اور خاموش کر سکتے ہیں۔ یہ اختیار فی الحکون کے جلوے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم بقدر تصرفہ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا راوی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

لَوْ شِئْتُ لَسَارَتْ مَعِيَ جِبَالُ الذَّهَبِ

”اگر ہم چاہیں تو ہمارے ساتھ سونے کے پہاڑ چلا کریں۔“

رواہ فی شرح السنۃ مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۲۱ ورواہ ابوالعیم فی دلائل النبۃ صفحہ ۵۲۲ وفی روایۃ فو اللہ کو شنت لا جری اللہ معی جبال الذہب والفضۃ۔ أخرجه ابن سعد والبيهقي عن أم المؤمنين۔
خصائش بہر جلد ۲ صفحہ ۱۹۵، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۹۱ معلوم ہوا کہ حضور مالک مختار ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

انی رأیت الجنة فتناولت منها عنبودا ولو أخذته لا کلتم منها ما

بقیت الدنیا (بخاری مسلم مشکوٰۃ شریف باب صلوٰۃ الخسوف صفحہ ۱۲۹)

”یعنی ہم نے اس برہن کی نماز میں جنت کو دیکھا اور اس کا ایک خوشہ کھڑا۔ اگر ہم وہ خوشہ توڑ لیتے تو تم اس کو قیمت تک کھاتے رہتے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ زمین پر کھڑے ہو کر جنت دیکھ لیتے ہیں اور اپنی اس مملوکہ و مقبوضہ جنت تک زمین سے کھڑے ہو کر ہاتھ مبارک پہنچا کر خوشہ توڑ کر غلاموں کو دنیا میں جنت کے پھل کھا سکتے ہیں باقی ایسا نہ کیا اپنی مرضی سے نہ کیا۔ رب کی طرف سے تو کوئی رکاوٹ نہ تھی یہ بے اختیار و قدرت و تعریف و عظمت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔

اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات سے حضور ﷺ کا تعریف و اختیار و قدرت نمایاں ہے۔ یہاں سب معجزات کا حصہ و شئیں ہو سکتا۔ بطور اجمال بعض کا ذکر ہوتا ہے۔

۱۔ نہت چار کے طلوع قبیل وایاب مبارک سے آئینہ دیا۔

۲۔ میں ہاتھ مبارک سے پانیہ میں پھینچ دیا بہا دیئے۔ (گویا کہ پیالہ مرکز پنجاب

رحمت (۱) بنا ہوا تھا)

۳۹۔ کنوئیں میں تیز ڈال کر اس کا پانی بڑھا دیا۔

۴۰۔ ایک بڑھیا کے مشکیزہ سے سب کو سیراب کیا لیکن مشکیزہ بے کاویا بھرا رہا۔

۴۱۔ استنجا کرنے کے لئے درختوں کو پکڑ کر پردہ بنادیا۔

۴۲۔ سرکش گھوڑے پر قدم رکھا ہمیشہ کے لئے وہ مطیع ہو گیا۔

۴۳۔ درخت نے جھک کر آپ پر سایہ کیا۔

۴۴۔ سوکھی بکری کے تھنوں سے دودھ کے برتن بھر لئے۔

(حدیث نمبر ۳۷۳ تا ۴۴۴ از مشکوٰۃ شریف باب المعجزات)

۴۵۔ حضرت انس کے باغ میں قدم رکھا وہ سال میں دو دفعہ پھلنے لگا۔ (مشکوٰۃ باب انکرامات)

۴۶۔ حضرت عثمان نے حضور ﷺ سے جنت خریدی۔ اشتری عثمان من رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم الجنة۔ راوی الحاکم وابن عدی وابن عساکر۔

۴۷۔ سورج پر حضور ﷺ کی حکومت، ایک دفعہ سورج غروب ہونے سے روک دیا (جب کہ معراج

سے واپس تشریف لائے تھے) (شفاف شریف جلد ۱ صفحہ ۲۴۰ نشر الطیب صفحہ ۶۰)

۴۸۔ نیز ایک دفعہ ایام خندق میں بھی سورج کو غروب سے روک دیا۔

(شرح شفاء القاری والکفاجی جلد ۳ صفحہ ۱۳)

۴۹۔ نیز طلوع سے روک دیا۔ (نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۱۴)

۵۰۔ نیز غروب شدہ سورج کو واپس لوٹایا۔ (شفاف شریف جلد ۱ صفحہ ۲۴۰ صحیح الطحاوی (مشکل الآثار،

جلد ۲ صفحہ ۱۱۳۸-۱۲ فیضی) والقاضی عیاض واخرجه ابن منده وابن شاہین من حدیث

اسماء وابن مردويه من حدیث ابی ہریرۃ... قال القسطلانی وروی الطبرانی ایضاً

فی معجمہ الکبیر باسناد حسن... وروی الطبرانی ایضاً فی معجمہ الاوسط بسند

حسن عن جابر۔ شرح شفاء القاری جلد ۳ صفحہ ۱۳ وشرح للکفاجی صفحہ ۱۱-۱۲ ج ۳ خصائص کبریٰ

جلد ۲ صفحہ ۸۶)

۵۱۔ چاند پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حکومت (چاند کو اشارے پر چلا تے تھے۔ تمار۔ فیضی) دو دفعہ

چاند کو انگلی سے چیر دیا (قرآن، صحیح بخاری، صحیح مسلم عن انس، البخاری و مسلم عن ابن مسعود البیہقی عن ابی

نعم ایضاً عنہ، الشَّامَانِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، الْبَيْهَقِيُّ وَالْبُخَارِيُّ عَنْ جَبْرِ عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ - الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - خُصَائِصُ كَبِيرِي جُلْد ۱، صَفْحَہ ۱۲۵-۱۲۶ - شَفَا شَرِيف جُلْد ۱ - صَفْحَہ ۲۳۷

سورج اُلے پاؤں پلے چاند اشارے سے ہو چاک
اندھے نجدی دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی

(اہل حضرت)

۵۲۔ حضور ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو چادر میں قوت حافظہ عطا فرمادی۔

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۲ الشَّامَانِ، خُصَائِصُ جُلْد ۱ صفحہ ۷۳)

۵۳۔ حضرت عثمان بن ابی العاص کو لعاب مبارک اور سینہ پر ہاتھ مبارک رکھنے سے قوت حافظہ عطا فرمادی۔ (دَائِلُ الْمَنَاقِبِ جُلْد ۱ صفحہ ۳۰۰، ۳۰۱)

۵۴۔ کھجور کی ٹہنی کو تلواریا۔ (خُصَائِصُ جُلْد ۱ صفحہ ۲۱۷)

۵۵۔ حضرت قتادہ کی آنکھ جوڑ دی۔ (خُصَائِصُ جُلْد ۱، صفحہ ۲۰۴-۲۱۷)

۵۶۔ حضرت ابو ذر کی آنکھ درست کر دی۔ (خُصَائِصُ جُلْد ۱ صفحہ ۲۱۸)

۵۷۔ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عصا منور کر دیا۔ (خُصَائِصُ جُلْد ۲ صفحہ ۸۰)

۵۸۔ حضور نے کوڑا منور کر دیا۔ (خُصَائِصُ جُلْد ۲ صفحہ ۸۰)

۵۹۔ حضور نے حمزہ الاسلمی کی انگلیوں کو منور فرمادیا۔ (خُصَائِصُ کَبِيرِي جُلْد ۲ صفحہ ۸۰)

۶۰۔ ابو نعیم عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مخرج، انہوں نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم پر تشریف لائے اور فرمایا: اِنْ جَبْرِيلُ اتَانِي فَبَشِّرْنِي اِنَّ اللّٰهَ اَمْدَنِي بِالْمَلٰئِكَةِ وَآتَانِي النُّصْرَ وَجَعَلَ بَيْنَ يَدَيَّ الرَّعْبَ وَآتَانِي السُّلْطَانَ وَالْمَلِكَ۔ اللہ یت۔

(خُصَائِصُ کَبِيرِي جُلْد ۲ صفحہ ۱۹۴ جواہر النبی جلد ۱ صفحہ ۲۹۰)

”جبریل میرے پاس آئے اور مجھے خوشخبری دی کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے میری امداد کی اور مجھے نصرت عطا فرمائی اور میرے آگے رعب کیا اور مجھے سلطنت اور ملک عطا فرمایا۔“

اختیار فی التَّوْحِيدِ میں خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ کراموں فرما رہے ہیں کہ زبان کن کی کنجی اس سے بڑھ کر امور نیکوئیہ میں اختیار کیا ہوگا؟
ملاحظہ ہو فرمان الہی، حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قوله جل وعلا في بعض كنه "يا ابن آدم انا الله الذي لا اله الا

انا القول لشيء كن فيكون اطعني اجعلك نقول للشيء كن
فيكون“ (فتوح الغيب شریف مقال نمبر ۳۶ صفحہ ۱۰۹ علی ہاشم بیہ الاسرار
شریف مطبوعہ مصر، شرح فتوح الغیب صفحہ ۸۰-۱۰۰، مقال ۱۳-۱۹)

”اللہ تعالیٰ کی بعض کتابوں میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے کہ اے ابن آدم میں اللہ ہوں ۵۵ کہ
میرے سوا کوئی معبود نہیں، کسی چیز کے لئے کن فرماتا ہوں وہ ہو جاتی ہے تو میرا فرمانبردار
بن جا۔ تجھے ایسا مقام عطا فرماؤں گا کہ تو بھی جب کسی چیز کے لئے کن کہے گا وہ فوراً
ہو جائے گی۔“

نیز حضرت غوث الاعظم اور شیخ محقق فرماتے ہیں رضی اللہ عنہما

(ہم یود علیک التکوین) بعد ازاں رد کردہ سے شود بر تو و سپردہ می شود، جو
ہست کردن و پیدا اگر دانیدن کائنات و تصرف دادہ سے شود تر اور عالم برود
کرامت و فرق عادت (شرح فتوح الغیب صفحہ ۹۹-۱۰۰)

”یعنی اے بندے جب تو مقام ثنائیت میں پہنچے گا تو تجھ پر حکوین رد کی جائے گی یعنی
ثنائیت کے بعد موجود کرنا اور کائنات پیدا کرنا تیرے سپرد کر دیا جائے گا اور عالم میں تجھے
تصرف کرنے کی طاقت دی جائے گی کرامات اور خرق عادت کے طور پر تو جہان میں
تصرف کرے گا۔“

نیز رسالہ غوث الاعظم میں ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اللفظ الذى له امر فى كل شىء كن فيكون. (شکل الاتقیاء صفحہ ۷۱)
”یعنی فقیر وہ ہے جس کو ہر شئی میں کن فیکون حاصل ہو، یعنی جب جس چیز کے متعلق کہے
کن (ہو جا) وہ فوراً ہو جائے۔“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ از عارف بہو کن است از پروردگار تعالیٰ
و تقدس۔ اشعۃ الملمعات جلد ۲ صفحہ ۲۲۶، جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۶۲ عن
الامیر عبدالقادر، مطالع المسرات صفحہ ۳۲۳، الکلب والرقیم صفحہ ۵)

اب چند حدیثیں ایسی ملاحظہ فرمائیں جن میں امام الانبیاء والمرسلین رحمۃ اللہ علیہ
خاتم النبیین، مالک کون و مکان سید الانس والجان، مختار کل، فخر رسل، نائب اکبر
اللہ اکبر خلیفہ اعظم مولائے اعظم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے کن کے

جلوے نظر آتے ہیں۔

۶۱۔ امام ابن سعد حضرت عمرو بن مسمون سے راوی کہ مشرکین نے حضرت عمار بن یاسر کو آگ میں ڈالا تو حضور رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان پہ گذرے۔ حضور حضرت عمار کے سر پر ہاتھ بھیرتے اور یوں فرماتے تھے:

يُنَاثِرُ كَوْفِي بَرْدًا وَسَنَا عَلَى عَمَّارٍ كَمَا تُنْثَرُ عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ.

(خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۸۰)

”اے آگ عمار پر ایسی سلامتی والی ٹھنڈی ہو جا جیسا کہ تو حضرت ابراہیم پہ ٹھنڈی ہوئی تھی۔“

۶۲۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرمایا کہ حکم بن ابی العاص حضور بے عیب محبوب کے پاس بیٹھا تو حضور جب کلام فرماتے تو حکم اپنا چہرہ بگاڑتا (تو ایک دن) حضور نے اُس سے فرمایا:-

كُنْ كَذَلِكَ فَلَمْ يَزَلْ يَخْتَلِجُ حَتَّى مَاتَ اخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ
وَالْبَيْهَقِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

”ایسا ہی ہو جا تو مرتے دم تک اس کا چہرہ بگڑا رہا۔“

۶۳۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک دن خطبہ دیا، ایک مرد حضور کے پیچھے شکل بگاڑ کر آپ کی نقلیں اتارنے لگا۔ کن فیکون کے مالک ﷺ نے فرمایا:

كَذَلِكَ فَكُنْ ”ایسا ہی ہو جا۔“

تو وہ بے ہوش ہو کر گر پڑا تو اس کو اس کے گھر اٹھالے گئے، دو ماہ تک بے ہوش رہا پھر جب اسے بے ہوشی سے افادہ ہوا تو اس کا منہ ایسے ہی بگڑا ہوا تھا جیسا کہ نقل کے وقت تھا۔

(اخر جلد المصنوع، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

۶۴۔ حکم بن عاص نے بطور استہزاء حضور کے چہنے کی نقل اتاری تو حضور مالک کن نے فرمایا:-

كُنْ كَذَلِكَ فَكَانَ يَرْتَعْشُ حَتَّى مَاتَ۔ (جواب النما جلد ۳ صفحہ ۱۹ عن الغزالی)

”ایسا ہو جا تو مرتے دم تک اس کو رعش رہا۔“

بخور: بزاد آں حضرت مردے بدست چپ پل امر کرو بدست راست بخور گفت نے تو ام

فرمود: برز توانی پس نتوانست برداشت دست راست را بسوئے دہان خود بعد ازاں ۱۷

(مدارج المصنوعہ جلد ۱ صفحہ ۳۳۹۔ شرح الحق و مثالی جواہر البحار۔ ۱۲۴)

۶۵۔ حضور مالک کل نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، اس کے والد نے حضور ﷺ سے کہا اے برس کا مرض ہے حالاں کہ برس نہ تھا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

فلنکن کلک فبرصت۔ (جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۹۷۱ عن الامام الغزالی)

”وہ برس والی ہو چکے تو وہ برس میں مبتلا ہو گئی۔“

۶۶۔ امام عبدالکریم جلی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کا اسماء البیہ سے ایک ایک ام سے متصف ہونا ثابت کیا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں:-

واما المصور فانه كان صلى الله عليه وسلم متصفاً بذلك

والدليل على ذلك قوله للاعرابي كن زيدا فاذا هو زيد۔

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۶۰)

”بہر حال اللہ تعالیٰ کا اسم مصور (تصویر بنانے والا) تو حضور ﷺ پر شک

اس اسم سے بھی متصف تھے اور اس پر دلیل حضور ﷺ کا وہ قول ہے جو اعرابی

کے لئے فرمایا (جو درحقیقت زید نہ تھا) کہ زید ہو جا تو وہ زید ہو گیا۔“

۶۷۔ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم راکباً من بعید فقال له کن

اباذر فکانه (جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۶۰)

”یعنی حضور ﷺ نے دور سے ایک سوار دیکھا تو اسے یہ حکم دیا کہ ابوذر ہو جا تو

ابوذری ہو گیا۔“

۶۸۔ اس قسم کے الفاظ صحیح مسلم میں بھی ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس

ایک مرد کو دیکھا تو فرمایا

کن ابا خیسمة فاذا هو ابو خیسمة الانصاری (صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ

۳۶۱) وغیر ذلک من الاحادیث الكثيرة۔

کیا خوب فرمایا اعلیٰ حضرت امام اہل سنت نے ۔

وہ زبان جس کو سب کن کی کنجی کہیں

اُس کی نافذ حکومت پہ لاکھوں سلام

اختتام احادیث پر پھر قرآن پاک کی ایک آیت سن لیجئے جس میں اس بات کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ

کے بعض بندے جہان میں تصرف کرتے ہیں اور نظام عالم کی تدبیر کرتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

قَالَتِ يٰوَيّٰہُتَ اَمْرًاۙ (انعامات)

”قسم ان فرشتوں کی کہ تمام کاروبار دنیا ان کی تدبیر سے ہے۔“

یہاں مدبرات امر سے مراد فرشتے ہیں جو کاروبار عالم کی تدبیر کرتے ہیں (تفسیر معالم التنزیل جلد ۷ صفحہ ۷۰، تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۵۹۰، تفسیر خازن و مدارک جلد ۴ صفحہ ۳۴۹-۳۵۰، مفردات امام راغب صفحہ ۱۶۳، تفسیر جلالین صفحہ ۳۸۸، تفسیر صاوی جلد ۳ صفحہ ۲۳۱، تفسیر مظہری جلد ۱۰ صفحہ ۱۸۷، تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۸۶ مطبوعہ مصر۔ تفسیر درمثور جلد ۶ صفحہ ۳۱۰-۳۱۱ عن علی و ابی صالح و مجاہد و قتادہ و عبدالرحمن بن سابط و ابن عباس۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۴۶۶ عن علی و مجاہد و عطاء و ابی صالح و الحسن و قتادہ و الربیع بن انس و اسدی رضی اللہ عنہم۔ تفسیر ابن جریر جلد ۲۰ صفحہ ۲۰ تفسیر ابی سعید جلد ۸ صفحہ ۳۳۸ تفسیر کبیر جلد ۸ صفحہ ۳۳۸) (۱) اتماماً للحجت ملاحظہ ہو ای آیت کی تفسیر میں مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں:- ”یا وہ فرشتے مراد ہوں جو عالم کوین کی تدبیر پر مسلط ہیں۔“ حاشیہ نمبر ۷ صفحہ ۵۹ حدیث میں فرمایا القرآن ذو وجوہ رواہ ابو نعیمہ عن ابن عباس مرفوعاً۔ قرآن شریف متعدد معنی رکھتا ہے، علماء کرام فرماتے ہیں قرآن کریم اپنے ہر معنی پر حجت ہے۔ اب ائمہ کرام کے دوسرے معنی ملاحظہ ہوں:-

او صفات النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع من الابدان
غرقا ای نزعا شديدا من اغراق النازع في القوس فتنتشط الى
عالم الملكوت وتسبح فيه فتسبق الى خطائر القدس فتصير
لشرفها وقوتها من المذبرات .

(تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۸۶۔ تفسیر مظہری جلد ۱۰ صفحہ ۱۸۷) واللفظ لهما
ونحوہ فی تفسیر مفتاح الغیب للرازی جلد ۸ صفحہ ۴۵۰-۴۵۱۔
تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۵۹۰)

یا ان آیات میں اللہ عزوجل ارواح اولیائے کرام کا ذکر فرماتا ہے۔ جب وہ اپنے پاک مبارک

دنوں سے انتقال فرماتی ہیں کہ جسم سے بقوت تمام جدا ہو کر عالم بالا کی طرف سبک خرا می اور دریائے ملکوت میں شناوری کرتے خطیر ہائے حضرت قدس تک جلد رسائی پاتی ہیں پس اپنی بزرگی و طاقت کے باعث کاروبار عالم کے تدبیر کرنے والوں سے ہو جاتی ہیں۔“

شیخ صفیق امام محمد عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ اولیاء را (بعد از وصال) کرامات و تصرف در احوال حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را و ارواح باقی است

(اللمعات جلد ۱ صفحہ ۱۶۷)

اب تو بھرحال یہ ثابت ہو گیا کہ اولیاء کرام بعد انتقال تمام عالم میں تصرف کرتے ہیں اور کاروبار جہان کی تدبیر کرتے ہیں۔ علامہ خفائی عنایت القاضی و کفایۃ الراضی میں امام غزالی اور امام رازی سے اس معنی کی تائید نقل کر کے فرماتے ہیں۔

ولذا قيل اذا تحيروتم في الامور فاستعينوا من اصحاب القبور (۱)

”یعنی اسی لئے فرمایا گیا کہ جب تم کاموں میں متحیر ہو جاؤ تو مزارات والے اولیاء سے مدد مانگو۔“ (از افادات مجدد بریلوی رضی اللہ عنہ)

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غلاموں (فرشتوں اور ولیوں) کے لئے عالم میں تصرف کرنا اور کاروبار جہان کی تدبیر کرنا ثابت ہے اور وہ شرک نہیں (حالانکہ یہ صفت بھی بالذات اللہ تعالیٰ کی ہے قال تعالیٰ یدبر الامور) تو ان کے آقا و مولیٰ (جو ہر کمال کا مرکز و مصدر اور ہر نعمت کے قاسم ہیں) کے لئے یہ کمال ثابت ہو تو کیوں شرک لازم آتا ہے۔ شرک عقیدہ با فرد و ازمان و امكنہ نہیں ہوا کرتا شرک ہر مکان میں شرک ہی ہوگا۔ اور شرک ہر زمان میں شرک ہی ہوگا اور اگر بعض غیر اللہ کے لئے کسی کمال و صفت کا اثبات شرک نہیں تو غیر اللہ کے ہر فرد کے لئے اس کا اثبات شرک نہ ہوگا۔ یہ اور بات ہے کہ عدم ثبوت کی وجہ سے اس کے لئے ثابت نہ ہو بہر حال اگر بالفرض اثبات کیا جائے تو شرک ہرگز نہ ہوگا فاحفظہ فانہ مفیدک فی عدۃ مواضع۔

اب حضور مالک کون و مکان متصرف و مدبر دو جہاں قاسم نعم رب رحمن کے مختار کل ہونے پر عبارات انہر ملاحظہ ہوں:-

۱۔ قول بزرگیت (نہادی غریزی جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۱) ۱۲۴

وقد ورد فی الحدیث اذا تحیرتم فی الامور فاستعنوا من اهل القبور۔ ذکرہ الکاشغری فی الرسالة العلیۃ وابن الکمال فی الاربعین حدیثاً۔ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۵۲۲۔ زیر آیت وَعَاثِرِیْلَ بِاِثْنِیْثَیْنِ لَا تُخَوِّنَا صفحہ ۶۰۶۔ زیر آیت قَالَ قَدْ اَوْفِیْتُ سُلُوكَ یَسُوْعَ۔ ۱۲۵

فضیلت و خصوصیت نمبر ۵۰ یعنی مسئلہ مختار کل سید زل کے اثبات کے لئے عبارات ائمہ کرام و علماء عظام:-

۱۔ حجت الاسلام امام محمد الغزالی (۱) (متوفی ۵۰۵ھ) رضی اللہ عنہ کے ارشادات عالیہ:-

خاتم الحفاظ امام جلال الملک والدین متوفی ۹۱۱ھ ارقام فرماتے ہیں:-

وكان يحمى صلى الله عليه وسلم بقطع الاراضى (هذا لفظ الخصائص وفي الجواهر وكان صلى الله عليه وسلم يقطع الاراضى الخ. ف) قبل فتحها لان الله تعالى ملكه اياها بفعل فيها ما يشاء وقد قطع تميم الدبازي وذريته قرية بيت المقدس قبل فتحه وهي في يد ذريته الى اليوم واراد بعض الولاة التشويش عليهم فافتى الغزالي بكفره قال لان النبی صلى الله عليه وسلم كان يقطع ارض الجنة فارض الدنيا اولی. خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۴۲۔ جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۳۳۸ عنہ۔ ونقلہ الامام القسطلانی فی المواہب وزاد الزرقانی فی شرحہ ما بین القوسین (الغزالی القیضی) انه صلى الله عليه وسلم كان يقطع ارض الجنة. (ما شاء لمن يشاء) فارض الدنيا اولی (ونقلہ عن الغزالی ابن العربی فی القانون وافر وافتی به السبکی ایضا روى الشافعی والبيهقی عن طائوس مرسلا عن النبی صلى الله عليه وسلم عادى الارض لله ولرسوله (۲) ثم لكم من بعد..... المراد هنا من عادى الارض۔ ف) الارض غير المملوكة الآن زرقاتی علی المواہب جلد ۵۔ صفحہ ۲۴۲

”یعنی ارض دنیا اور ارض جنت کے مالک حضور صلی اللہ علیہ وسلم زمین فتح ہونے سے پہلے جس کے نام چاہتے الٹ کر دیتے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تمام زمین کا مالک بنا دیا

۱۔ جن کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے علماء اہل کتابیہ کی تفسیر و تائید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے پیش کیا اور غزالی پر فخر کیا۔ جواہر البحار، جلد ۲ صفحہ ۲۱۹ عن الامام الخفاجی شرح للخصائص ج ۴ صفحہ ۳۹۳ نیز اس صفحہ ۳۸۸۔ ثانیاً لدادیہ صفحہ ۳۴ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۷۰۱ زیر آیت وَلَمَّا فَتَحَ مَكَّةَ اَرْبَعُ اَشْهُرٍ تَزِدُ مَدَنَ غَزَالٍ ”تعریف الاحیاء“ علی هامش الاحیاء اور جامع کرامات جلد ۱ صفحہ ۱۸۰-۱۸۱ میں ملاحظہ ہو۔ ۱۲۔
 ۲۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً علیمو ان الارض لله ولرسوله ”تفتق علیہ شکوہ“ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

ہے۔ اس ارض دیا میں جس طرح چاہیں تصرف کریں اور بے شک حضور ﷺ نے بیت المقدس میں ایک بستی فتح ہونے سے پہلے حضرت حمیم داری اور ان کی اولاد کے نام جاگیر کر دی۔ وہ بستی آج تک ان کی اولاد کی ملکیت و قبضہ میں چلی آتی ہے۔ بعض حاکموں نے اس بستی کی ملکیت میں ان کی اولاد پر تشویش کا ارادہ کیا تو امام غزالی نے اس حاکم پر کفر کا فتویٰ دیا۔ فرمایا کہ حضور علیہ السلام جنت کی زمین جس کے نام چاہتے جاگیر کر دیتے تو دنیا کی زمین بطریق اولیٰ (جس کے نام چاہیں الاٹ کر دیں)۔

۲۔ قال الغزالی فی الاحیاء لاجل اجتماع النبوة والملک والسلطنة لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم کان الفضل من سائر الانبیاء فانه اکمل اللہ تعالیٰ به صلاح الدین والدنیا۔

(خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۲۔ صفحہ ۱۹۴۔ جواہر النجار جلد ۱۔ صفحہ ۲۹۰ عنہ)

”یعنی امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا۔ چونکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبوت، ملک اور سلطنت کے جامع ہیں اسی لئے باقی سب انبیاء سے افضل ہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے واسطہ اور وسیلہ سے دین و دنیا کی صلاح کمال فرمائی۔“

س۔ شیخ الاسلام امام بوصیری رضی اللہ عنہ (متوفی ۶۹۵-۶۹۴ھ) فرماتے ہیں:

فان من جودک الدنیا وضررتها ومن علومک علم اللوح والقلم (۱)

یعنی دنیا و آخرت (کی ہر نعمت) یا رسول اللہ! آپ کے خزانہ کثافت سے ایک ذرہ ہے اور لوح و قلم کا سارا علم آپ کے علوم غیر متناہی یعنی لایقف عند حد سے ایک قطرہ ہے۔“

(نوٹ :- یہ قصیدہ حضور کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہو چکا ہے (شرح للہاجوری و خالد صفحہ ۳-۵)

قانونی صاحب کے نزدیک بھی قصیدہ بروہ شریف مستند ہے۔ (نثر الطیب صفحہ ۳-۴)

۳۔ امام ربانی احمد بن محمد خطیب قسطلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (متوفی ۹۲۳ھ) مواہب میں اور علامہ زرقانی (متوفی ۱۱۲۲ھ) اس کی شرح میں فرماتے ہیں :-

هو صلی اللہ علیہ وسلم خزانة السر (ای محل لاسرارہ تعالیٰ و کمالاتہ) و موضع نفوذ الامر فلا ینفذ امر الا منه صلی اللہ علیہ وسلم ولا ینقل خیر الا عنه۔

الابابی من کان ملکا وسیدا و آدم بین الماء والطين واقف

۱۔ نیز فرمایا و کلمہم من رسول اللہ ملتمس

غرفا من البحر لور شفا من الیم

(قصیدہ بروہ) ۱۲

اذا رام امرا لا يكون خلافة وليس لذاك الامر في الكون صارف
(مواہب و زرقانی جلد ۱۔ صفحہ ۲۸-۲۹) البتین فتوحات مکہ باب ۱۲۔ صفحہ ۱۸۵۔ جواہر البحار جلد ۱۔
صفحہ ۱۱۳-۱۱۴ عنہ جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۳-۴ عن المواہب۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ راز الہی اور جائے نفاذ امر ہیں۔ کوئی حکم نافذ نہیں ہوتا مگر حضور کے
در بارے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور کوئی نعمت کسی کو نہیں ملتی مگر حضور کی سرکار سے صلی اللہ علیہ وسلم خبردار ہو
میرے ماں باپ قربان ان پر جو بادشاہ اور سردار ہیں اُس وقت سے کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ابھی
آب و گل کے اندر غمخیز ہوئے تھے وہ جس بات کا ارادہ فرمائیں اس کا خلاف نہیں ہوتا۔ تمام جہان
میں کوئی ان کے حکم کو پھیرنے والا نہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم۔

کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں:-

ما اری ربک الا یسارع فی ہواک۔

”یا رسول اللہ ﷺ میں حضور کے رب کو نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش کے پورا کرنے میں
جلدی کرتا ہوا۔“

(رواہ البخاری جلد ۲۔ صفحہ ۷۰۶-۷۶۶) مسلم جلد ۱ صفحہ ۷۳۷۳ والانسائی جلد ۲۔ صفحہ ۵۵ طبع نور
محمد۔ ذکر امر رسول اللہ فی النکاح الخ و جلد ۲۔ صفحہ ۶۷ مطابق مطبع رحیمیہ۔ مشکوٰۃ شریف
جلد ۲۔ صفحہ ۲۸۱۔

تو چنیں خواہی خدا خواہد چنیں عے دہ حق آرزوے متقین

(مشکوٰۃ شریف صفحہ ۴-۳)

۵۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

فجعلہ حاکماً فی خلقہ (زرقانی جلد ۲۔ صفحہ ۵۳)

”اللہ تعالیٰ نے اپنی ساری مخلوق پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاکم مقرر کیا۔“

۶۔ امام حافظ ابن حجر مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ متوفی ۷۹۷ھ-۷۹۷ھ-۷۹۷ھ فرماتے ہیں:-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم خلیفۃ اللہ الذی جعل خزائن کرمہ

و موائد نعمہ طوع یدہ و تحت ارادۃ یعطی منہما من یشاء و

یمنع من یشاء۔ (الجواہر المکظمہ صفحہ ۴۲)

”بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم عز و جل کے خلیفہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم کے خزانے اور اپنی

۹۔ بود آں حضرت کہ تصرف سے کرد و رایشاں وی گردانید۔ غنی را فقیر و سے ساخت شریف را بدم و ضعیف..... وادخدائے تعالیٰ عزت و قدرت و مکت و مدد و نصرت و قوت اختیار اولاد اللہ سو گند بخدائے کہ مسخر گردانید اور ایں ہمہ امور شک نمی کنند و یں بیچ عاقلے۔

(مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۷۳۔ نحو فی الموابہ و عنہ جواب البحار جلد ۲ صفحہ ۶)
 ”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان میں تصرف کرتے تھے غنی کو فقیر کر دیتے اور شریف کو وضع (ادنی) بنا دیتے..... اللہ تعالیٰ نے حضور کو اتنی عزت، قدرت، طاقت، مدد، نصرت، قوت اور شکوت عطا فرمائی کہ سب سے حضور ﷺ کا کام نمبر لے گیا اور سب سے حضور ﷺ کا اختیار بڑھ گیا۔ اللہ کی قسم یہ سب چیزیں اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے مسخر اور تابع کر دی تھیں اس میں کوئی عاقل شک نہ کرے گا۔“

۱۰۔ ہم چناں کہ حیوانات ہمہ مطیع و منقاد امر آنحضرت بودند نباتات نیز در حیطہ فرمانبرداری و طاعت وے بودند (مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۳)

”جس طرح حیوانات (جاندار اشیاء) سب کے سب حضور (حاکم مطلق) کے حکم کے مطیع اور فرمانبردار تھے۔ نباتات (اُگنے والی چیزیں) بھی آپ کی فرمانبرداری اور طاعت کی دائرے میں تھیں (حیوانات پر بھی آپ کی حکومت اور نباتات پر بھی آپ کی حکومت) صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وصحبہ بقدر تصرفہ و نفاذ امرہ وسلم“

۱۱۔ ہم چناں کہ نباتات را منقاد مطیع امر وے صلی اللہ علیہ وسلم ساختہ بودند جمادات نیز ہمیں حکم دارند۔ (مدارج شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۳)۔

”جس طرح نباتات کو حضور کے حکم کا فرمان بردار اور مطیع بنایا ہوا تھا۔ جمادات (وہ چیزیں جن میں حس و حرکت اور نشو و نما کی قوت نہیں جیسا کہ پتھر وغیرہ) بھی یہی حکم رکھتی ہیں۔ یعنی نباتات اور جمادات سب پر حضور کی حکومت جاری و ساری ہے۔“ یہ ہے سلطنت مصطفیٰ فی کل الوری صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۲۔ و کتبہ ابو القاسم لانه یقسم الجنة بین اهلها

(مدارج شریف جلد ۱، صفحہ ۲۶۶۔ سطر ۲)

”یعنی حضور کی کنیت ابو القاسم تو اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور ﷺ چونکہ مستحقین میں قاسم جنت ہیں بہشت تقسیم فرماتے ہیں۔“

۱۳۔ تصرف وے صلی اللہ علیہ وسلم بتصرف الہی جل جلالہ و عم نوالہ زمین و آسمان را شامل است بلکہ تمام شراب ہا و طعام ہائے دنیا و آخرت و ارزاق حسی و روحانی و نعمت ہائے ظاہری و باطنی بواسطہ طفیل

آں حضرت است۔

”یعنی اللہ تعالیٰ کے تصرف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تصرف زمین اور آسمان کو شامل ہے بلکہ دنیا اور آخرت کے ہر قسم کے شراب اور طعام اور حسی و روحانی رزق اور ظاہر و باطنی نعمتیں حضور ﷺ کے طفیل اور واسطے سے ہیں۔“

ع آخراے باد صبا میں ہمہ آوردہ تست

”اے باد صبا یہ سب کچھ تیرا ہی لایا ہوا ہے۔“

بیت

شکر فیض تو چمن چو کنداے ابر بہار کہ اگر خار و گل ہمہ پروردہ تست
”چمن تیرے فیض کا شکر کس طرح کرے اے ابر بہار کیونکہ کانٹا اور پھول سب تیرے ہی پروردہ
ہیں۔“

وانشد الشیخ العالم العارف محمد البکری قدس سرہ شیخ عالم عارف بکری قدس سرہ
نے پڑھا:

نظم

ما ارسل الرحمن او يرسل اللہ تعالیٰ نے جو رحمت بھیجی ہے یا بھیجتا ہے یا بھیجے گا۔ اور جو
من رحمة يتصعد او يتنزل رحمت چڑھتی ہے یا نازل ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ملک
فی ملکوت اللہ او ملکہ اور ملکوت میں جو جس کو ملتا ہے۔ اس میں اصل اور واسطہ
من کل ما يختص او يشمل حضور ہی ہیں۔ ہر عاقل اس بات کو جانتا ہے۔ (مدارج
الاوطیٰ المصطفیٰ عبدہ شریف جلد ۱۔ صفحہ ۴۱۱۔ مطالع السمرات صفحہ ۲۶۲ تحت
ونبہ المختار المرسل درود و خزانہ رحمتک جو ابراہیم الخاں جلد ۲۔ صفحہ ۱۹۹)

واسطہ فیہا واصل لها

یعلم هذا کل من یعقل

۱۳۔ روح آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم درآں عالم مربی ارواح انبیاء و منفیع علوم البیہ بود
برایشان (مدارج شریف جلد ۲۔ صفحہ ۳)

”عالم ارواح میں حضور کی روح مبارک ارواح انبیاء کی مربی (پرورش کرنے والی قہی) اور ان پر علوم

النبیہ کے فیضان کرنے والی تھی۔“

۱۵۔ تعریف و قدرت سلطنت وے صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ براں بود و ملک و ملکوت جن و انس و تمامہ عوالم بقدرہ تعریف و قدرتی عز و علا در حیطہ قدرت و تعریف وے بود۔ (اشعۃ الملمعات جلد ۱۔ صفحہ ۴۳۲)
حضور ﷺ کا تعریف اور آپ کی قدرت اور سلطنت سلیمان علیہ السلام کی قدرت اور سلطنت سے زیادہ تھی۔ ملک اور ملکوت (عالم شہادت اور عالم غیب بلکہ کل ماسوی اللہ) جن اور انسان اور سارے جہان اللہ تعالیٰ کے تابع کر دینے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تعریف اور قدرت کے احاطہ میں تھے (اور ہیں)۔“

نیز حضرت شیخ محقق شیخ اجل اکرم ابو محمد البکری المصری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل:

۱۶۔ آنحضرت متولی امور مملکت النبیہ و گماشتہ در گارہ عزت بود کہ تمامہ امور احکام کون و مکان بود مفوض بود کہ ام وائرہ مملکت و اسع تر از مملکت و سلطنت وے بود۔ (اشعۃ الملمعات جلد ۱۔ صفحہ ۶۴۴)
”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مملکت خداوندی کے امور (کاروبار) کے متولی تھے (اور ہیں) اور بارگاہ خداوندی کے (مختار عام) مقرر تھے (اور ہیں) اس طرح کہ تمام امور اور کون و مکان کے احکام حضور کے سپرد تھے۔ (اور ہیں) حضور کی مملکت اور سلطنت سے کسی مملکت کا دائرہ وسیع نہ تھا (اور نہ ہے)۔“

سبحان اللہ والحمد للہ علی ذالک صلی اللہ علیہ وسلم بقدر

وسعة تصرفه ومملكته۔

۱۷۔ نیز شیخ محقق حدیث عادی الارض للہ ورسولہ ثم ہی لکم منی (۱) کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں:-

زمین قدیم مرخداہ راست و رسول خداہ راستراں زمین مرشاراست ازمن۔ یعنی من تعریف سے کم دارں بہر وجہ کہے خواہم وی بخشم ہر کر اکہ میخواستہم و ظاہر آں بود کہ گفتہ شود منی ومن اللہ۔ زیر اکہ ہمہ از خدا است و خدا اور ہمہ جانی غیر خود را تعریف دادہ است

(اشعۃ الملمعات جلد ۳۔ صفحہ ۷۶۔ نحوہ فی المرقات جلد ۳۔ صفحہ ۷۱۳)

” (حضور نے فرمایا ہے) قدیم زمین اللہ اور رسول کی ملکیت ہے۔ پھر وہ زمین میری طرف سے تمہارے لئے ہے۔ یعنی میں اس زمین میں جس طرح چاہتا ہوں تعریف کرتا ہوں اور جسے چاہتا ہوں بخشا ہوں اور ظاہر یہ ہے کہ اس طرح کہا جاتا صرف منی کے بجائے ”منی ومن اللہ“ ہوتا یعنی پھر وہ

زمین میری اور اللہ کی طرف سے تمہیں عطا ہوئی تمہاری ملکیت ہے، اس لئے کہ ہر چیز (کی عطا) اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر جگہ میں اپنے رسول کو تصرف عطا فرمایا ہوا ہے۔“

۱۸۔ وے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلیفہ مطلق و نائب کل جناب اقدس است سے کند وے دہد ہر چہ خواہ باذن وے

فان من جودک الدنيا و ضررتها ومن علومک علم اللوح والقلم
(اشعۃ المصباح جلد ۴۔ صفحہ ۳۱۵)
”حضور علیہ السلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کے خلیفہ مطلق اور نائب کل ہیں جو چاہتے ہیں کرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں عطا فرماتے ہیں (چونکہ ماذون من اللہ ہیں) یا رسول اللہ دنیا اور آخرت کی ہر نعمت آپ کے جود لا محدود سے کچھ حصہ ہے اور آپ کے علوم کثیرہ سے لوح و قلم کا علم بعض حصہ ہے۔“
۱۹۔ وجود شریف وے پشت و پناہ عالمیان ست صلی اللہ علیہ وسلم۔

(اشعۃ المصباح جلد ۴۔ صفحہ ۴۷۲)
۲۰۔ قدرت و قوت تصرف پیغمبر مصلی اللہ علیہ وسلم در کائنات و قرب و عزت اور حضرت مہدیت پیش از اس (از قدرت و تصرف سلیمان علیہ السلام) بود۔ دریں قوت و تصرفات آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم را تمام بود۔ (شرح سفر سعادت صفحہ ۴۴۲ الشیخ الحق)
”ہمارے نبی کی قدرت اور کائنات میں تصرف کی قوت اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عزت اور قرب، سلیمان علیہ السلام کی قدرت اور تصرف اور عزت سے زیادہ تھی اور یہ قوت اور تصرفات حضور کو مکمل اور علی وجہ الائمہ حاصل تھے۔“

۲۱۔ چوں روح مقدس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جان ہمہ عالم ست باید کہ در ہمہ اجزائے عالم متصرف باشد۔ (اخبار الاخیار الشیخ الحق صفحہ ۲۵۵۔ اخبار میر سید عبدالاول)
”یعنی حضور کی روح مقدس تمام جہان کی جان ہے تو اس کا تمام اجزائے عالم میں متصرف ہونا مسلم ہے۔“

۲۲۔ ملک مملکت احدیت۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (اخبار الاخیار الشیخ صفحہ ۴)
۲۳۔ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا..... ای نورث
تلك الجنة محمدًا صلى الله عليه وسلم ويعطى من يشاء
و يمنع عن من يشاء وهو السلطان في الدنيا والآخرة فله الدنيا وله

الجنة وله المشاهدات صلى الله عليه وسلم. (اخبار الاخير

صفحہ ۲۱۶۔ للشيخ از شيخ عبدالوهاب بخارى متوفى ۵۹۴۲ھ)

”یہ وہ جنت ہے جس کا وارث ہم اپنے بندوں میں سے اُسے بتاتے ہیں جو متقی ہوا۔ (قرآن) یعنی ہم اس جنت کا وارث محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بتاتے ہیں۔ پس ان کی مرضی جسے چاہیں عطا فرمائیں اور جس سے چاہیں منع کریں۔ دنیا اور آخرت میں وہی سلطان ہیں۔ انہیں کے لئے دنیا ہے اور انہیں کے لئے جنت (دونوں کے مالک وہی ہیں) اور انہیں کے لئے مشاہدات ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۲۴۔ امام محدث محمد عبدالرؤف المناوی (المتوفی ۱۰۳۱ھ)

حدیث: اعطيت مفاتيح خزائن الارض کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

المراد خزائن العالم باسره ليخرج لهم بقدر ما يستحقون فكما
ظهر في ذلك العالم فانما يعطيه الذي بيده المفتاح باذن الفتح
وكما اختص سبحانه بمفاتيح علم الغيب الكلي فلا يعلمها الا
هو خص حبيبه باعطاء مفاتيح خزائن المواهب فلا يخرج منها
شيء الا على يده صلى الله عليه وسلم۔

(فيض القدير جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۲ عنہ)

”یعنی حدیث شریف میں جن خزانوں کی چابیوں کی عطا کا ذکر ہے ان سے تمام جہان کے تمام خزانے مراد ہیں تاکہ حضور ﷺ ان لوگوں کو بقدر احتیاج عطا فرمائیں تو جو چیز جب اس جہان میں ظاہر ہوتی ہے سوائے اس کے نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا وہی فرماتے ہیں جن کے ہاتھ کنجی ہے (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام) جیسا کہ اللہ تعالیٰ علم غیب کلی کی کنجیوں سے مختص ہے کہ اُس کے سوا (ذاتی طور پر) کوئی ان کو نہیں جانتا۔ اپنے جیب کو بخششوں کے خزانوں کی کنجیوں کی عطا سے خاص فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے خزانوں سے کوئی چیز کسی کو نہیں ملتی مگر حضور ﷺ کے ہاتھ ہی سے ملتی ہے۔“

نیز امام مناوی فرماتے ہیں:-

۲۵۔ عوض التصرف في خزائن السماء برد الشمس بعد غروبها
وشق القمر و رجم النجوم واختراق السموات وحبس المطر و
ارساله و ارسال الرياح و امساكها وتظليل الغمام وغير ذلك من
الخوارق۔ (فيض القدير جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۸ ونحوہ علی هامش السراج

الحصیر جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۔ للخصی)

”یعنی حضور ﷺ کو آسمانوں کے خزانوں میں تصرف ملا جیسے غروب شدہ سورج کو رد کرنا۔ چاند چیرنا، رجم نجوم، آسمانوں کو چیرنا، بارش روکنا اور برسات، ہوائیں چلانا اور اُن کا روکنا، ابر کا سایہ کرنا اور اس کے علاوہ جو خوارق ہیں۔“

امام ربانی عارف شعرانی متوفی ۹۷۳ھ خاتم الخلفاء امام سیوطی متوفی ۹۱۱ھ سے نقل:

۲۶۔ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ الْأَرْضَ قَبْلَ فَتْحِهَا لِأَنَّ

اللَّهُ مُلْكُهَا الْأَرْضَ كُلَّهَا وَلَهُ أَنْ يَقْطَعَ أَرْضَ الْجَنَّةِ مِنْ بَابِ أُولَى

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (كشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۵۰)

”حضور ﷺ زمینوں کو فتح ہونے سے پہلے (جس کے نام چاہتے) الاٹ کر دیتے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو ساری زمین کا مالک بنا دیا تھا۔ اور حضور ﷺ کو بطریق اولیٰ اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ جنت کی زمین (جس کو چاہیں) جاگیر کر دیں۔“

۲۷۔ امام قسطلانی اور علامہ زرقانی فرماتے ہیں:-

وفى هذا الحديث (قال انس فما يشير صلى الله عليه وسلم

بيده الى ناحية من السماء الا تفرجت رواه الشيخان) دليل عظيم

على عظم معجزاته عليه الصلوة والسلام وهو ان سخرت

السحاب له كلما اشار اليها امتثلت امره بالاشارة دون الكلام.

(زرقانی جلد ۸۔ صفحہ ۵۶۔ ۵۸۔ ونحوہ فی فتح الباری)

”اور اس حدیث میں (کہ حضور ﷺ نے ابر کو اشارے سے ہٹا دیا، حضور ﷺ کے معجزات کی عظمت پر دلیل عظیم ہے اور وہ یہ کہ ابر حضور ﷺ کے لئے مسخر کر دیا گیا۔ آپ جب اس کی طرف اشارہ فرماتے وہ فوراً حکم بجالاتا صرف اشارہ سے بغیر کلام کئے۔“

۲۸۔ امام عارف عبد الکریم فرماتے ہیں:-

فی کل وقت للامور مدبر قطب علیہ مدار امر ملزم
 مستخلف لله فی ارض له جاء ته تلك وراثه عن آدم
 خلفاء حق للاله بملکہ یقضون ما یشئونه بتعلم
 اتوا مقالید السموات والاعلا والملك والملکوت حقا فاعلم
 فهم الملوک ومن سواهم اعبد لهم علی المخلوق کل تحکم
 نفذت او امرهم علی کل الوری من غیر ما تقض وغیر تلوم
 لا یسلون اذا اتوا فعلا ولا یعصون امرا معقبا متلوم
 انه علیہ الصلوة والسلام الراعی الاعظم
 المتصرف والمتخلف علی تدبیر العالم

(جواہر البحار، جلد ۴، صفحہ ۲۳۹)

۲۹۔ نیز فرمایا:

هو العاقب الماحی الذی عم فضله جمیع البرایا من عدو و صاحب
 اتی آخرها ان السلاطین یا فتی یكونون حقا آخرها فی المواکب
 فکل الوری للهاشمی رعیة نعم وهو راعی شرقها والمغارب
 الیه مقالید الامور جمیعها بدنیاً واخری وهو معطى المآرب
 (جواہر البحار، جلد ۴، صفحہ ۲۳۹-۲۵۰)

۳۰۔ لانه علیہ الصلوة والسلام روح العالم المدبره له

والمصرفه فیه۔ (جواہر البحار، جلد ۴، صفحہ ۲۶۹)

حضور عالم کی وہ روح ہیں جو اس کی مدبر ہے اور اس میں تصرف ہے۔

۳۱۔ اعطاه علیہ الصلوة والسلام رتبة الفاعلیة بان جعله خليفة

متصرفا فی الوجود العینی معطیا لكل من الوجود العینی فی

العالم کماله فالروح المحمدی هو المظهر الرحمانی الذی

استوی علی العرش فتعم رحمته علی العلمین کما قال تعالی و

مَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ (جواہر البحار، جلد ۴، صفحہ ۲۷۱)

”انہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو رتبہ فاعلیت عطا فرمایا اس طرح کہ ان کو اپنا خلیفہ بنایا۔ وجود

یعنی میں ان کو متعرف کیا۔ عالم میں ہر وجود یعنی کوکمال عطا کرنے والا بنایا۔ روح محمدی مظہر ربانی ہے جو عرش پر مستوی ہے۔ ان کی رحمت عالمین کو گھیرے ہوئے ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ہم نے آپ کو نبیجا مگر رحم کرنے والا سب جہان والوں پر۔

۳۲-۳۳-۳۴-۳۵- نیز ملاحظہ ہو جواہر البحار جلد ۱- صفحہ ۷۸-۷۹ عن ابی نعیم۔ اعطی مفاتیح خزائن الارض۔ فتوحات۔ باب ۶۵- صفحہ ۲۱۶- جواہر البحار جلد ۱- صفحہ ۱۲۰ فهو الملك والسيد انه ملك وسيد على جميع بني آدم۔ فهو الحاكم غيا وشهادة۔ جنس الانسان وهو الخليفة على هذه المملكة۔ جواہر البحار جلد ۱- صفحہ ۱۱۲-۱۱۳ عن الشيخ الاکبر تظہر فی هذه المرتبة (آدم فمن دونه تحت لوائی) خلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجميع۔ فتوحات کبر باب ۷۵ (جواہر البحار جلد ۱- صفحہ ۱۲۵ عن)

۳۶- شیخ اکبر محی الدین ابن العربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قدس سرہ متوفی ۶۳۸ھ فرماتے ہیں:
اخبّر صلی اللہ علیہ وسلم انہ اعطی مفاتیح الخزائن وہی خزائن اجناس العالم لیخرج لهم بقدر ما یطلبونہ بذواتہم وما اعطیہا صلی اللہ علیہ وسلم حتی کان فیہ الوصف الذی یتحقّقہا بہ ولهذا طلب یوسف علیہ سلام من الملك صاحب مصر ان یجعله علی خزائن الأرض لانه حفیظ علیم لیفتقر الیہ فتصح ساداتہ علیہم واخبر بالصفة التي یتحقّق من قامت بہ هذا المقام فقال إني حَفِیظٌ عَلَیْکُمْ حَفِیظٌ عَلَیْہَا فلا یخرج منها الا بقدر معلوم كما انہ سبحانہ وتعالیٰ یقول وَإِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ فاذا كانت هذه الصفة فی من کان ملک مقالیدها ثم قال بعد قوله حَفِیظٌ عَلَیْکُمْ اخبّر انہ علیم بحاجة المحتاجین لما فی هذه الخزائن التي خزن فیہا ما بہ قوامہم علیہم بقدر الحاجة۔

فلما اعطى صلى الله عليه وسلم مفاتيح خزائن الارض علمنا انه
حفيظ عليم فكل ما ظهر من رزق العالم فان الاسم الالهى لا
يعطيه الا عن امر محمد صلى الله عليه وسلم الذى بيده
المفاتيح كما اختص الحق بمفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو
واعطى هذا السيد منزلة الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن.

(فتوحات مكية باب ۳۳- صفحہ ۸۶ و ۸۷ جو ابراہیم جلد ۱- صفحہ ۱۳۳)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی کہ مجھے تمام خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئیں۔ ان
خزانوں سے اجناس عالم کے خزانے مراد ہیں تاکہ ان کے لئے بقدر طلب ان کو عطا
فرمائیں اور حضور کو خزان کی یہ کنجیاں نہ دی گئیں مگر اس وصف سے عطا ہوئیں کہ جس کی وجہ
سے آپ اس عطیہ کے مستحق تھے اور اسی لئے یوسف علیہ السلام نے بادشاہ مصر سے یہ طلب
کیا کہ مجھے خزان ارض کا ستولی بنا دے کیونکہ میں حفيظ و عليم ہوں تاکہ کل ان کی طرف محتاج
ہوں اور آپ کی سرداری ان پر صحیح ہو اور اس صفت کی بھی خبر دی کہ جس کی وجہ سے وہ اس
کے مستحق ہیں۔ چنانچہ فرمایا میں حفيظ و عليم ہوں محافظ ہوں بقدر معلوم ہی نکلے گا۔ جیسا کہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا۔ ہر چیز کے خزانے ہمارے پاس ہیں اور ہم بقدر معلوم اسے نازل فرماتے
ہیں۔ پس جب کہ یہ صفت ہے اس کی جو ان خزان کی کنجیوں کا مالک ہے پھر فرمایا حفيظ
علینہم اس میں اس بات کی خبر دی کہ وہ محتاجوں کی اس حاجت کو جانتا ہے جو ان خزان میں
ہے وہ خزان کہ ان کا قوام ہے اور عليم یعنی بقدر حاجت کو جانتا ہے۔ تو جب زمین کے
خزانوں کی کنجیاں حضور کو عطا کی گئیں۔ ہم نے جان لیا کہ حضور بھی حفيظ اور عليم ہیں تو جو کچھ
بھی رزق عالم سے ظاہر ہوتا ہے اسم الہی وہ عطا نہیں کرتا مگر حضور کے حکم سے۔ صلی اللہ علیہ
وسلم کہ جن کے ہاتھ میں کنجیاں ہیں جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ محتاج غیب سے مختص ہے (ذاتی
طور پر) ان کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اس موتی نے اس سید کریم کو خزانوں کی
کنجیوں کی عطا سے مختص فرمایا۔

۳۷۔ امام شعرانی اپنے شیخ علی الخواص سے ناقل رحمہما اللہ تعالیٰ:

وما بقی (باب) مفتوحا الا باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فانزل کل شیء توجہ بہ الناس الیک ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم فانه شيخ الناس كلهم وحكم الخلق كلهم بالنسبة اليه
كالعبد والظلمان الذين في خدمته فهو يحكم بينهم فيما فيه
يختلفون والله اعلم (دور القوام، جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۵۲ عنہ)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دروازہ کے علاوہ کوئی دروازہ کھلا نہیں ہر اس چیز کو حضور ﷺ کے توسط سے نازل کر کے جس کے سبب لوگ تیری طرف متوجہ ہوئے حضور ﷺ تمام لوگوں کے شیخ ہیں۔ سب مخلوق حضور ﷺ کی بہ نسبت ان عہدوں اور غلاموں کی طرح ہے جو ان کی خدمت میں ہیں۔ حضور ﷺ ان کے ہر مختلف معاملہ میں حکم ہیں۔ وہی فیصلہ فرمائیں گے۔“

۳۸۔ امام مناوی فرماتے ہیں:

فانه عليه الصلوة والسلام انفذك وانفذ اباك من النار.....

انه عليه الصلوة والسلام الواسطة لكل فيض
”حضور ﷺ نے تجھے اور تیرے باپ کو آگ (جہنم) سے نجات دی۔ حضور ﷺ ہر فیض کے لئے واسطہ ہیں۔“ (جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۳۱)

۳۹۔ وهو عليه الصلوة والسلام واسطة كل فيض۔

حضور ﷺ ہی ہر فیض کا واسطہ ہیں۔ (جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۰) عن الامام المناوی۔

۴۰۔ (حضور) الخليفة الاكبر الممد لكل موجود (جواہر البحار

جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۰ عن الامام المناوی)

”حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے نائب و خلیفہ اکبر ہیں۔ ہر موجود کے آپ ہی مدد و معاون ہیں۔“

۴۱۔ مجدد سرہندی فرماتے ہیں:

ويكون وصول احد الى المطلوب بلا توسطه عليه الصلوة

والسلام محالا ان وصول الفيوض من المبدء الفياض

سبحانه الى الظل انما هو بتوسط الاصل (وهو محمد عليه السلام)

(مکتوب نمبر ۱۲۲ جلد ۳۔ صفحہ ۲۳۱۔ جواہر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۱۹۱ عنہ)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسط کے بغیر مطلوب تک پہنچنا محال ہے۔ مبداء فیاض تعالیٰ سے ظل

تک فیوض کا پہنچنا وہ اصل ہی کے توسط سے ہوتا ہے۔ اور اصل حضور ہیں (اور کل عالم ظل و فرع ہے)۔“

۴۲۔ علامہ فاسی فرماتے ہیں:

هو الواسطة بين الله وبين خلقه في الجنة لا يصل الى احد شيء

الا بواسطته (مطالع المسرات - جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۱۹۷-۱۹۸ عن)

”جنت میں اللہ تعالیٰ اور مخلوق کے درمیان حضور عی واسطہ ہیں۔ کوئی چیز کسی کو نہ پہنچے گی مگر حضور کے واسطہ سے۔“

۴۳۔ نیز علامہ قاسمی و اہل شریف کے لفظ و خزانہ رحمت کے تحت فرماتے ہیں:

وهو صلى الله عليه وسلم خزان رحمة الموضوعة في العالم فلا

يرحمه احد الا علي يديه وبما خرج له من خزائنه

(مطالع المسرات صفحہ ۲۶۲ - جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۱۹۸-۱۹۹)

”حضور ﷺ اس عالم میں رکھی ہوئی رحمت کے خزانے ہیں۔ کسی پر رحم نہیں کیا جاتا مگر حضور ﷺ کے ہاتھوں سے اور اسی چیز سے جو اس کے لئے آپ کے خزانے سے نکلتی۔“

۴۴۔ علامہ خفاجی فرماتے ہیں:

عرض عليه مفاتيح خزائن السموات والارض.

(جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۲۱۴)

”حضور ﷺ پر آسمانوں اور زمین کے خزانوں کی کھیاں پیش کی گئیں۔“

۴۵۔ کہیص كاف انت كهف الوجود الی باوی الیہ کل

موجود انت کل الوجودها وها لك الملك وهيتا لك

الملکوت. (جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۲۶۲ عن البرز صفحہ ۱۴۸)

” (کہیص) کاف سے مراد یا رسول اللہ آپ ہف الوجود ہیں یعنی وجود کی جائے پناہ

ایسی کہ جس کی طرف ہر موجود پناہ لیتا ہے۔ آپ کل موجود ہیں۔ ہا سے مراد ہے کہ ہم نے

آپ کو ملک بخشا اور حکومت آپ کے لئے تیار کیا۔“

۴۶۔ انه في الجنة بمنزلة الویر من الملك بغير تمثيل لا يصل

الی احد شيء الا بواسطته -

(شفاء القام صفحہ ۲۰۲ امام السبکی، جواب البخار جلد ۲ - صفحہ ۳۱۰ عن البرز قانی عن القسری)

”بانتہی تمثال حضور ﷺ جنت میں بمنزلہ وزیر کے ہوں گے بادشاہ سے۔ کوئی چیز کسی کو نہ ملے گی مگر

حضور ﷺ کے واسطہ سے۔“

۴۷۔ "فہو ملکوتی الباطن بشری الظاہر وھذہ الرتبۃ لہا الاحیاء

والاماتۃ واللطف والقہر والرضا والسخط وجميع الصفات

تتصرف فی العالم۔ (جواب البحر جلد ۲۔ صفحہ ۳۴۸ عن العیدروس)

"حضور ﷺ باطن میں ملکوتی ہیں اور ظاہر میں بشری ہیں اور اس رتبہ کے لئے زندہ کرنا ہے اور مارنا ہے اور لطف کرنا اور قہر کرنا ہے اور رضا ہے اور ناراضگی ہے اور جمع صفات اس رتبہ کے لئے ثابت ہیں تاکہ عالم میں تصرف کریں۔"

۴۸۔ علامہ سلیمان جمل حضور کے اسم "قہم" کا معنی کرتے ہیں:-

القائم بامور الخلق ومدير العالم فی جميع امورهم۔

(جواب البحر جلد ۲۔ صفحہ ۳۶۴)

"امور خلق کے منتظم اور جمع امور عالم کی تدبیر کرنے والے۔"

۴۹۔ نیز علامہ سلیمان جمل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم "وکیل" کا معنی بیان فرماتے ہیں:-

انہ بمعنی اسم المفعول بمعنی انہ الموکول والمفوض الیہ

جميع الامور والقائم بهما ویكون علی هذا فیہ اشارۃ الی تولیۃ

اللہ تعالیٰ لہ التصرف فی الکنون علی سبیل الخلافۃ والنیابۃ

وذلك امر ثابت قطعاً لا شک فی ثبوته وحصوله للنبی صلی

اللہ علیہ وسلم۔ (جواب البحر جلد ۲۔ صفحہ ۳۸۲)

"یعنی وکیل اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی جن کی طرف تمام کاروبار عالم سپرد کر دیے گئے۔ اور ان

امور کے منتظم ہیں۔ تو اس معنی میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو بطور نیابت

وخلافت کون و مکان میں تصرف کرنے کا متولی بنایا ہے۔ یہ امر قطعی طور پر ثابت ہے جس کے ثبوت میں

اور حضور ﷺ کے لئے حصول میں شک نہیں۔"

۵۰۔ نیز وہی فرماتے ہیں:-

فلا نعیم فی الدنیا والآخرۃ ولا نعم تصل للخلق فیہا الا بسببہ

صلی اللہ علیہ وسلم وبواسطتہ (جواب البحر جلد ۲۔ صفحہ ۳۹۰)

"یعنی دنیا اور آخرت میں ہر نعمت مخلوق کو حضور ﷺ کے سبب اور واسطے سے پہنچ رہی ہے۔"

۵۱۔ عارف صادق فرماتے ہیں:-

وهذه الآية (اى اَلَّذِيْ اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ) اعظم دليل على انه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى فى كل نعمة وصلت للخلق . لانه صلى الله عليه وسلم الواسطة العظمى فى كل نعمة وصلت لهم. (جواهر البحار جلد ۳- صفحہ ۲۴)

”یعنی اور یہ آیت (اَلَّذِيْ اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ) بڑی دلیل ہے اس بات پر کہ بر نعمت جو مخلوق تک پہنچی اس میں واسطہ عظمیٰ حضور ہی ہیں۔ بر نعمت جو ان تک پہنچی اس میں واسطہ عظمیٰ حضور ہی ہیں۔“
۵۲۔ نیز عارف صاوی نے فرمایا:

انه صلى الله عليه وسلم الخليفة على الاطلاق الذى صرفه الله فى الملك والملكوت بسبب انه خلق عليه اسرار الاسماء والصفات ومكنه من التصريف فى البسائط والمعربات.

(جواهر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۸)

”حضور علی الاطلاق ایسے خلیفہ ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے ملک و ملکوت میں تصرف بخشا ہے اس سبب سے کہ ان پر اسماء و صفات کے راز اُتارے اور بساطِ دمرکبات میں ان کو تصرف کرنے کی قوت بخشی۔“
۵۳۔ نیز عارف صاوی نے فرمایا:

(اللهم انه عليه الصلوة والسلام) خزان رحمتك اى انعاماتك دنيا و اخرى فمفاتيحها بيده صلى الله عليه وسلم.

(جواهر البحار جلد ۳- صفحہ ۳۶)

”اے اللہ حضور تیری رحمت کے خزانے ہیں۔ یعنی تیری دنیاوی و اخروی انعامات کی کنجیاں ان کے پاس ہیں۔“

۵۴۔ نیز عارف صاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فتح الله به على عباده انواع الخيرات وابواب السعادات الدنيوية والاخرية فكا الارزاق من كفه صلى الله عليه وسلم وفى الحديث اوتيت مفاتيح خزائن السموات والارض. اى التى قال الله تعالى فيها لَهُ مَفَاتِيحُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اى مفاتيحها اعطاها عز وجل لحبيبه صلى الله عليه وسلم وفى الحديث ايضا

اللہ معط وانا القاسم۔ (جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۷۷)

”یعنی اللہ تعالیٰ نے حضور کے سب اپنے بندوں پر قسم و قسم کی خیرات اور دنیوی و آخری سعادتوں کے دروازے کھولے۔ ہر قسم کا رزق حضور کے ہاتھ مبارک سے تقسیم ہو رہا ہے۔ حدیث میں ہے مجھے زمین و آسمان کے خزانوں کی کنجیاں دی گئیں۔ وہ کہ جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اللہ کے لئے کنجیاں آسمان اور زمین کی“ وہ کنجیاں اللہ عزوجل نے اپنے حبیب کو عطا فرمائیں۔ نیز حدیث میں ہے اللہ عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم فرماتا ہوں۔“

۵۵۔ عارف تجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ان اللہ تعالیٰ اتخذ خليفته في الاكوان منه (ای من جنس الانسان) وهو الفرد الجامع المحيط بالعالم كله والعالم كله في قبضته وتحت حكمه وتصرفه يفعل فيه كل مايرد بلا منازع ولا مدافع وقصارى امره انه كان حيشما كان الرب الهاً كان هو خليفته فلا خروج لشيء من الاكوان عن الوهبة اللہ تعالیٰ كذلك لا خروج لشيء من الاكوان عن سلطنة هذا الفرد الجامع يتصرف في المملكة باذن مستخلفه۔ (جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۶۰)

”اللہ تعالیٰ نے جس انسان سے اکوان میں خلیفہ مقرر فرمایا اور وہ فرد جامع ہیں۔ کل عالم کو محیط ہیں کل عالم ان کے قبضہ میں ہے۔ اور ان کے حکم اور تصرف کے ماتحت ہے۔ اس میں جس طرح چاہتے ہیں کرتے ہیں بغیر منازع اور مدافع کے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ جہاں رب کی الوہیت وہاں معنی ن خلافت۔ کوئی چیز اکوان سے اللہ کی الوہیت سے خارج نہیں۔ اور اسی طرح اکوان سے کوئی چیز اس فرد جامع صلی اللہ علیہ وسلم کی سلطنت سے خارج نہیں۔ اس مملکت خداوندی میں رب کے اذن سے تصرف فرماتے ہیں۔“

۵۶۔ امام علی متوفی ۴۰ھ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قد اوتيت خزائن الارض ومفاتيح الكنوز (جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۱۰)

”حضور کو خزائن ارض اور خزانوں کی چابیاں دی گئیں۔“

۵۷۔ نبی وافت الدنيا اليہ۔۔۔ وجاءته مفاتيح الكنوز۔

(جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۱۱۱)

امیر عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

۵۹۔ حقیقة الكامل هو الذى لا يمتنع عن قدرته ممكن كما لا يمتنع عن قدرة خالقه فان خزائن الامور فى حكمه و مفاتيحها بيده ينزل بقدر ما يشاء فكيف به صلى الله عليه وسلم الذى هو البرزخ بين الحق والخلق فهو المنفذ لمراده تعالى فى عباده من ضلال وهدى وكفر و ايمان من حيث حقيقة فهو مظهر العلم القديم والارادة الازلية فلا ارادة له الا ارادة الحق تعالى.

(جواب البحر جلد ۳۔ صفحہ ۲۶۲)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کامل کی حقیقت ہیں۔ آپ وہ ہیں کہ کوئی ممکن آپ کی قدرت سے خارج نہیں جیسا کہ آپ کے خالق کی قدرت سے کوئی ممکن خارج نہیں۔ تمام کاروبار کے خزانے حضور کے زیر فرمان ہیں۔ اور تمام کاروبار کی کتابیں حضور کے ہاتھ مبارک میں ہیں۔ جتنا چاہتے ہیں نازل فرماتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حق اور خلق کے درمیان برزخ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مراد (گمراہی، ہدایت، کفر، ایمان وغیرہ) کو عباد اللہ میں جاری کرنے والے حضور ہی ہیں۔ درحقیقت حضور علم قدیم اور ارادہ ازلہ کے مظہر ہیں۔ حضور ﷺ کا ارادہ حق تعالیٰ کا ہی ارادہ ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔“

۵۹۔ نیز امیر عبد القادر فرماتے ہیں:

لا يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما اراد الله تعالى ولا يحب الا ما احبه الله تعالى وهو واسطة بين الحق والخلق ولا شيء الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة للذهب كما قيل الموسوط فهو مظهر مرتبة الصفات التى لها الفعل والاثير ففى الآية إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اثبات لما قلنا من نيابة صلى الله عليه وسلم فى الهداية وغيرها وخلافته الكبرى وانه الهادى من يشاء بهداية الله تعالى (جواب البحر جلد ۳۔ صفحہ ۲۶۳)

۶۰۔ علامہ مولانا علی قاری حنفی زریحہ دین الکرامۃ والمفاتيح يومئذ بيدي فرماتے ہیں:

ومفاتيح كل خير يوم القيمة بتصرفي (مرقات جلد ۵ صفحہ ۳۷۱)

”قیامت میں ہر چیز کی کنجی میرے تصرف میں ہوگی۔“

۶۱۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

وهو واسطة كل قبض (زرقانی علی المواہب جلد ۵ صفحہ ۷۷۹) ”ہر قبض کا واسطہ حضور ہی ہیں۔“

۶۲۔ علامہ زرقانی فرماتے ہیں:

فهو قائم بامرهم في الدارين في حال حياته وموته۔

(زرقانی علی المواہب جلد ۸ صفحہ ۲۵۱)

”دونوں عالم میں مخلوق کے معاملہ کے منتظم حضور ہی ہیں حال حیات میں بھی اور بعد پردہ پوشی کے بھی۔“

۶۳۔ وكنه ابو القاسم لانه يقسم الجنة بين اهله

(شرح ثنائیل المناوی جلد ۲ صفحہ ۱۸۳)

”حضور کی کنیت ابو القاسم اس لئے ہے کہ آپ اہل جنت میں جنت تقسیم فرماتے ہیں۔“

۶۴۔ امام محمد مہدی قاسی حضور کے اسمِ قیم کا معنی بیان فرماتے ہیں:

القائم بامور الخلق ومدبر العالم في جميع امورهم۔ كل خير وبركة قلت او جلت منه حصلت الخ عجب جدا۔

(مطالع المسرات صفحہ ۹۳)

”حضور تمام مخلوق کے کاروبار کے منتظم ہیں اور مخلوق کے جمع کاروبار میں ہر عالم ہیں۔ ہر خیر و برکت بڑی ہو یا چھوٹی حضور ہی سے ملی ہے۔“

۶۵۔ نیز وہی امام فرماتے ہیں:

وهو مؤمل اصحابه وامته في تعليم دينهم وامدادهم واصلاح

حالههم وشفاعته فيهم دنيا واخرى وكل خير وبركة انما يوصلونه

من قبله وبواسطته وكرم وسيلته واتساع جاهه

(زرقانی علی المواہب جلد ۵ صفحہ ۷۷۹ مطالع المسرات صفحہ ۱۱۳)

”اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دینی تعلیم اور اہل ادا اور اصلاح حال اور دنیا اور عقبی کی شفاعت میں اپنے اصحاب اور اپنی امت کی امید گاہ ہیں اصحاب اور امت ہر خیر اور برکت میں حضور کی طرف اور آپ کے توسط اور آپ کے وسیلہ اور فراخی جاہ منزلت سے امیدوار ہیں۔“

۶۶۔ نیز وہی امام فاضل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم ”وکیل“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

ويحتمل انه بمعنى الموكول والمفوض اليه الامر والقائم به ثم
يحتمل مع ذلك ان يكون اشارة الى تولية التصريف في الكون
على سبيل الخلافة والنيابة وذلك ما لا شك في ثبوته
وحصوله له للنبي صلى الله عليه وسلم على وجه اخص مما ثبت
منه لغيره وانما ثبت ما ثبت منه لغيره صلى الله عليه وسلم
والتيع له كيف وهو صلى الله عليه وسلم الخليفة الاكبر
والواسطة في الدارين والرابطة لكل المخلوقين۔

(مطالع المسرات شریف صفحہ ۱۲۳)

”اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ وکیل بمعنی موكول ہو اور آپ کی طرف کا دوبار عالم سپرد
ہوں اور آپ امر عالم کے منتظم ہوں۔ اس کے ساتھ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس اسم
وکیل میں بطور خلافت و نیابت کون میں تصرف کرنے کی تولیت کی طرف اشارہ ہو۔ یہ ایسی
بات ہے کہ بلا شک جس کا ثبوت اور حصول حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ثابت ہے۔
وجہ اخص پر اس سے کہ جو کچھ اس سے غیر کے لئے ثابت ہوا۔ اور جو کچھ اس تولیت اور
تصرف سے حضور کے غیر کے لئے ثابت ہوا وہ حضور ہی کی تولیت و تصرف اور جمع سے ان کو
ملا، کیسے حضور کے لئے ثابت نہ ہو۔ حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خلیفہ اکبر ہیں اور ہر
مخلوق کے لئے دارین کے واسطہ اور رابطہ ہیں۔“

۶۷۔ نیز وہی امام فاضل الفاتح لما غلق کا معنی کرتے ہیں:

فالمعنى انه فتح الله به صلى الله عليه وسلم على عباده انواع
الخيرات وابواب السعادات الدنيوية والاخروية.

(مطالع المسرات صفحہ ۱۲۶)

”کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واسطہ سے اپنے بندوں پر انواع خیرات سعادت
دنویہ اور سعادت اخرویہ کے دروازے کھولے۔“

۶۸۔ نیز وہی امام فاضل فرماتے ہیں:

وكل شيء يشهد الله سبحانه بالوحدانية فانه يشهد لنبيه صلى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالسَّامِ زَكَاةٍ مِنَ اللَّهِ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ رَسُولُهُ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ مَدَدٌ إِلَّا بِوَسْطَتِهِ. الْخ

(مطالع البسرات صفحہ ۱۷۹)

”اور ہر وہ چیز جو اللہ تعالیٰ ہی وحدانیت کی گواہی دیتی ہے وہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت کی گواہی دیتی ہے۔ اور وہ جو جس کا رب اللہ ہے محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے رسول ہیں۔ ہر ایک کے پاس مدد حضوری کے واسطے سے پہنچ رہی ہے۔“

۶۹۔ نیز وہی امام فاسی فرماتے ہیں:-

ويمكن (٦) ان يقال هو امام للخير يقتدى به الخير و يتبعه فيو

صلى الله عليه وسلم بمقتضى الرحمة الممتدة منه السارية في أطوار العالم

بِحُكْمٍ وَمَا أَزْهَلَتْكَ الْإِشْرَاقَةُ لِلْعَالَمِينَ. (مطالع السمرات صفحہ ۱۸۲)

”اور ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ حضور امام خیر ہیں۔ خیر حضور کا اقتدار اور اتباع کرتی ہے۔ تو حضور اس خیر کو اس رحمت کے سبب جو آپ کی طرف سے محمد ہے اور اطوار عالم میں جاری و ساری ہے بحکم و مآ آتسنتک الا رخصۃ للظہور فی المل تک پہنچاتے ہیں۔“

۷۔ نیز وہی فرماتے ہیں:

جمع له بين النبوة والسلطان. (مطالع الحمرات صفحہ ۲۷۶)

”حضور کے لئے نبوت اور سلطنت کو جمع فرمادیا۔“

۱۷۔ نیز امام فاسی فرماتے ہیں:

(السيد الكامل) السيادة لصيطرة رياستها على الدنيا بما فيها من

الانس والجن وغيرهم فى البر والبحر والمتقدم والمتاخر و

ساكنى السموات واهل عرصات القيامة كلهم واهل الجنة

باجمعهم. (مطالع المسرات صفحہ ۲۹۷)

”اور حضور سید کامل ہیں۔ سیادت بوجہ حفاظت ریاست علی الدنیا و الدنیا انس اور جن وغیرہ کے ہے جو مجرد بر میں نافذ حقدم اور متاخر ماسکان سنوت اور اہل قیامت کل کے کل اور اہل جنت سب کے سب کو شامل ہے۔“

1. امکان ہی کسی احتمال ہی سے شریک تو نہیں۔ کیونکہ وہ ممکن نہیں بلکہ مستحکم ہے۔ ”دعویٰ مسلم“ اس کے بعض دلائل قطعی المدللانہ اور بعض قننی المدللانہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ فاقیم ۱۲۔

۷۲۔ نیز امام فاضل فرماتے ہیں:-

والمصطفى صلى الله عليه وسلم هو الانسان الكبير الذي هو
الخليفة على الاطلاق في الملك والملكوت قد خلعت عليه
اسرار الاسماء والصفات ومكن من التصرف في البسائط
والمركبات. (مطالع السراة صفحہ ۲۲۳)

”حضور انسان کبیر ہیں جو علی الاطلاق ملک اور ملکوت میں خلیفہ ہیں جن پر اسماء اور صفات کے اسرار
نازل فرمائے اور جن کو بسائط اور مرکبات میں تصرف کی قدرت بخشی۔“
۷۳۔ نیز فرماتے ہیں:-

والناس يحشرون اليه صلى الله عليه وسلم من كل مكان
يستظلمون في ظل جاهه ويلوذون به السلطان ظل الله في
الارض فهو سلطان ذلك اليوم العظيم يرغب اليه فيه الخلائق
كلهم حتى ابراهيم الخليل الخ (مطالع السراة صفحہ ۸۷)

”تمام لوگ بروز قیامت ہر مکان سے حضور کی طرف اٹھائے جائیں گے۔ حضور کے ظل
مرتبہ میں پناہ اور ظل طلب کریں گے اور حضور ﷺ سے التجا کریں گے۔ سلطان زمین
میں اللہ کا ظل ہے تو حضور اس دن سلطان ہیں۔ تمام مخلوق حضور ﷺ کی طرف رغبت
کرے گی۔ حتیٰ کہ ابراہیم علیہ السلام بھی۔“

وہ جہنم میں گیا جو ان سے مستغنی ہوا ہے غلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی

(المحضر ت)

۷۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ”سید“ ہیں اس کا معنی علماء کرام کی زبانی سنئے:

(السید) هو الكامل المحتاج اليه باطلاق او العظيم المحتاج اليه
غيره (مطالع السراة صفحہ ۹۱)

”سید کا معنی علی الاطلاق محتاج الیہ ہے یا غیر کا عظیم محتاج الیہ۔“

۷۵۔ والسيد هو الذي يلجأ الناس اليه في حوائجهم

(شفا شریف جلد ۱۔ صفحہ ۱۷۰)

”سید وہ ہے کہ لوگ قضاء حوائج میں جس سے التجا کریں۔“

فصل فی ذکر تفضیلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القيامة بخصوص
الكرامة (۱) وشرحه للقراری و الخفاجی جلد ۲ صفحہ ۳۲۰ وقال
الخفاجی تحته۔

۷۶۔ اذ المعنى (انا سيد ولد آدم) انا من يقضى حوائج جميع
الناس فى الموقف..... وقد كان صلى الله عليه وسلم يحب
قضاء الحاجة وهو دأبه فى الدنيا والآخرة ولله درالصرصرى فى
قوله ۔

الا يا رسول الاله الذى هدانا به الله فى كل تبه
سمعت حديثا من المسندات يسر فؤاد النبيل النبيه
وانك قد قلت فيه اطلبوا (2) الحوائج عند حسان الوجوه
ولم از احسن من وجهك الكريم فجد لى بما ارتجيه

”حدیث انا سید ولد آدم کا معنی یہ ہے کہ میں موقف میں (یعنی میدانِ حشر میں) تمام لوگوں کی
حاجات کو پورا کروں گا۔ اور حضور قضاء حاجت کو محبوب رکھتے۔ دنیا و آخرت میں حضور کا یہی دستور ہے
امام صرصری نے کیا خوب فرمایا۔

1. ونحوه فى الزرقانى على المواهب جلد ۳ صفحہ ۱۳۳ ولفظه الذى يلجأ اليه فى الحوائج
2. اقول ايما الى قوله عليه الصلوة والسلام اطلبوا الخير عند حسان الوجوه۔ رواه البخارى فى
التاريخ وابن ابى الدنيا فى قضاء الحوائج ابوعبلى فى مسنده والطبرانى فى الكبير عن عائشة رضى الله
تعالى عنها والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى شعب الايمان عن ابن عباس وابن عدى فى الكامل عن ابن
عمر وابن عساكر عن انس والطبرانى فى الاوسط عن جابر۔ وتمام والخطيب فى التاريخ وقيل بدل
الخطيب الدارقطنى فى السنن۔ فيض القدير جلد ۱ صفحہ ۵۳۰۔ فى رواية مالك عن ابى هريرة وتمام
فى فوائده عن ابى بكرة الجامع الصغير للسيوطى جلد ۱ صفحہ ۳۳۔ واما فيه انه حديث حسن۔ وقال
فى اللآلى هذا الحديث فى نقدي حسن صحيح (فيض القدير للمناوى جلد ۱ صفحہ ۵۳) ونحوه قوله
عليه الصلوة والسلام اطلبوا الحوائج الى ذوى الرحمة من امتى ترزقوا وتصبحوا الحديث ، رواه
المعيل فى الضعفاء والطبرانى فى الاوسط عن ابى سعيد الجامع الصغير جلد ۱ صفحہ ۴۳ ونحوه قوله
عليه الصلوة والسلام ابتغوا الخير عند حسان الوجوه۔ رواه الدارقطنى فى الافراد عن ابى هريرة الجامع
الصغير للسيوطى جلد ۱ صفحہ ۵ ونحوه قوله عليه الصلوة والسلام ”سل الصالحين“۔ رواه ابوداؤد
والنسائى مشكوة جلد ۱ صفحہ ۲۳ اباب من لا تحل له المسئلة فى هذه الاحاديث تدبروا وصدر كم
نبردوا، ووجه الوهابية سودوا، وبالعامل عليهن لى ولكم تزودوا كنه منظور احمد الفيض السنى
الحنفى غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه وعفى عنه ذنبه الخفى والجلى بحرمات النبى (عليه
الصلوة والسلام) والولى ۱۲

اے اللہ کے وہ رسول کہ جس کے سبب سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہر میدان میں ہدایت عطا فرمائی۔ جس نے ایک حدیث سنی ہے جو نبیل نبیہ کے آل کو سرور کر دیتی ہے اس میں آپ نے فرمایا کہ حسین چہرے والوں (یعنی اولیاء اللہ) سے اپنی حاجات طلب کرو۔

۷۷۔ علامہ زرقانی حدیث ”انا سید الناس“ کی تشریح کرتے ہیں:-

ای انا الفائق المغزوع الیہ فی الشدائد (زرقانی جلد ۸۔ صفحہ ۳۷۰)

”میں وہ ہوں کہ فائق ہوں اور جس کی طرف سختیوں میں جزع فزع کی جائے۔“

۷۸۔ علامہ زرقانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”مفاتیح الجنة یومئذ بیدی“ کی شرح میں رقم طراز ہیں:-

یعنی اشفع فیمن شئت فکان المفاتیح بیدی افتح بها لمن شئت

و ادخله و امنع من شئت۔ (زرقانی جلد ۸۔ صفحہ ۳۹۹)

”یعنی جس کے حق میں چاہوں گا شفاعت کروں گا کتبیوں تو میرے ہاتھ ہوں گی۔ ان کتبیوں سے جس کے لئے چاہوں گا۔ (جنت) کھولوں گا۔ اور اس کو اس میں داخل کروں گا اور جسے چاہوں گا منع کروں گا۔“

۷۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غلط عظیم کے مالک ہیں اور غلط عظیم کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ:-

هو الجود بالکونین والتوجه الی خالقها (نور الانوار صفحہ ۵)

”کونین پر سخاوت کرنا اور خالق کی طرف توجہ کرنا۔“

۸۰۔ عارف صادق رحمہ اللہ تعالیٰ ”لیس لك من الامر شیء“ کے تحت رقم طراز ہیں:-

فهو صلى الله عليه وسلم الدلیل الشفیع المشفع جعل الله

مفاتیح خزائنه بیده فمن زعم ان النبی کاحاد الناس لا یملک

شیئاً اصلاً ولا نفع به لا ظاهراً ولا باطناً فهو کافر خاسر الدنیا

والآخرة واستدلاله بهذه الآیة ضلال مبین

(تفسیر صادق جلد ۱۔ صفحہ ۱۵۸)

”حضور دلیل ہیں۔ شفیع (سفارش کرنے والے) مشفع (سفارش قبول کئے ہوئے) ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے

اپنے خزانوں کی کتبیوں ان کو دے دیں۔ تو جس نے یہ گمان کیا کہ حضور عام لوگوں کی طرح ہیں کسی چیز

کے مالک نہیں، حضور سے کوئی نفع نہیں (۱) نہ ظاہری اور نہ باطنی تو وہ کافر ہے اور دنیا و آخرت میں خاسر

۱۔ فریق آخر کے عثمانی صاحب نے زیر بحث قول ”فانک یثقی قلباً ولا یثقی قلباً“ کو ”سید الانبیاء (جو)

علوم اولین و آخرین کے حامل اور خزانہ ارضی کی کتبیوں کے معنی منائے گئے تھے۔“ ۱۲۔ منہ

ہے اس کا اس آیت سے استدلال صاف گمراہی ہے۔“

۸۱۔ فریق مخالف کی اگر مذکورہ بالا حوالوں پر نظر نہیں چھتی تو خاندانِ دہلوی کے ایک صبر کی گواہی بھی سن لے۔ شاید یہ دل میں اتر جائے۔ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:-

صلی علیک اللہ یا خیر خلقہ	و یا خیر ماحول ۱ یا خیر واہب
یعنی رحمتِ فرستہ بر تو خدائے تعالیٰ اے	”اے بہترین خلقِ خدا اللہ تعالیٰ آپ پر
بہترین خلقِ خدا و اے بہترین کے کہ امیدوار	رحمت بھیجے اور اے بہترین امید کئے ہوئے
داشتہ شود و اے بہترین عطا کنندہ۔	اور اے بہترین عطا فرمانے والے۔“

یا خیر من یوحی لکشف رزقہ	ومن جودہ قد فاق جود السحاب
یعنی و اے بہترین کے کہ امیدوار داشتہ شود	”اور اے وہ بہترین کہ جن سے ازلہ مصیبت
برائے ازلہ مصیبت و اے بہترین کیسکہ	کے لئے امید کی جائے اور اے بہترین ان
سقاوت اوزیادہ است از باران بار بار	کے کہ جن کی سخاوت بارش سے زیادہ ہے۔“

فاشهد ان اللہ رام خلقہ	وانک مفتاح لکنز المواہب
یعنی گواہی سے دہم کہ خدا تعالیٰ رحمت کنندہ	”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں
بر بندگان خود است و تو اے رسولِ خدا کلیدِ جن	پر رحم کرنے والا ہے اور آپ اے رسولِ خدا
بخشش پائے۔	بخششوں (نوازشوں) کے خزانہ کی چابی ہیں“

(قصیدہ الطیب النعم بمع شرح از شاہ صاحب صفحہ ۲۲)

(نوٹ) خط کشیدہ الفاظ پر غور ہو بہت سے مسئلے حل ہو جائیں گے۔ اگر اس پر بھی غور نہیں تو لیجئے فریق مخالف اپنے گھر کی گواہیاں سن لیجئے۔ ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

۱۔ انا (اللہ تعالیٰ) ببرکۃ رسالہ و بمن سفارتہ خیر الدنیا

والآخرۃ۔

”اللہ تعالیٰ نے حضور کی رسالت کی برکت سے ہم کو خیر دنیا اور خیر آخرت عطا کی۔“ (الصارم المسلول صفحہ ۲)

ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

لن فی الارض مملکۃ قائمۃ الا بنبوۃ او اثر نبوۃ وان کل خیر

الارض فمن آثار النبوات (الصارم المسلول صفحہ ۲۵۰)

”کوئی مملکت زمین میں قائم نہیں مگر نبوت یا اثر نبوت کی وجہ سے قائم ہے۔ زمین میں ہر خیر آثار نبوت سے ہے۔“

۳۔ نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

ان جهة حرمة الله تعالى ورسوله جهة واحدة فمن آذى الرسول فقد آذى الله، فمن اطاعه فقد اطاع الله لان الامة لا يصلون ما بينهم وبين ربهم الا بواسطة الرسول ليس لاحد منهم طريق غيره ولا سبب سواه وقد اقام الله مقام نفسه في امره ونهيه واخباره وبيانه فلا يجوز ان يفرق بين الله ورسوله في شيء من هذه الامور۔ (الصارم المسلول صفحہ ۴۱)

”اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی حرمت اور عزت ایک ہی جہت سے ہے۔ تو جس نے حضور کو ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے حضور کی فرماں برداری کی اس نے اللہ تعالیٰ کی تابعداری کی۔ اس لئے کہ امت تک جو چیز بھی رب کی طرف سے پہنچتی ہے وہ حضور کے واسطے سے پہنچتی ہے۔ کسی کے لئے بھی حضور کے راستہ کے سوا کوئی راستہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے امر اور نہی اور خبر دینے اور بیان کرنے میں حضور کو اپنا قائم مقام مقرر فرمایا تو ان امور میں سے کسی ایک امر میں بھی اللہ اور رسول میں فرق کرنا ناجائز ہے۔“

۴۔ ابن تیمیہ کے شاگرد خاص ابن قیم نے لکھا ہے:-

ان كل خير نالته امته في الدنيا والاخرة فانما نالته على يده صلى الله عليه وسلم۔ (زاد المعاد علی بامش الزرقانی جلد ۱۔ صفحہ ۷۳۔ مواہب وشرح للزرقانی جلد ۲۔ صفحہ ۷۵۔ مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۳۲۳۔ مطاب اسرار صفحہ ۳۳)

۵۔ امام الطائف مولوی اسماعیل دہلوی نے لکھا ہے:-

(انبیاء)۔ افسران الملوک قدس جفویض مناصب عظیمہ لائق اندر سر انجام مہمات حمیدہ فائق۔ (منصب امامت صفحہ ۴)

”انبیاء۔ اللہ تعالیٰ کی الملوک کے افسر ہیں۔ مناصب عظیمہ کی پردہ کی لائق ہیں اور مہمات عظیمہ کے سر انجام کرنے میں سب سے فائق ہیں۔“

نیز لکھا ہے:-

(انبیاء) در حل مشکلات فہم ممتاز دارند و در سرانجام مہمات بہت بلند پرواز (منصب امامت صفحہ ۷)
سیادت عبارت از وساطت ایشان (انبیاء) در میان حق جل و علا و بندگان اور و باب وصول فیض نبی
(منصب امامت صفحہ ۱۱)

”انبیاء کرام مشکلات کے حل کرنے میں ممتاز فہم رکھتے ہیں اور مہمات کے سرانجام کرنے میں بلند
پرواز رکھتے ہیں۔ سیادت سے مراد انبیاء کرام کا اللہ تعالیٰ اور بندوں کے درمیان فیض نبی کے لئے
واسطہ ہوتا ہے۔“

نیز اسی دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے کہ انبیاء میں ایک کمال کا نام ”سیاست“ ہے۔

۷۔ سیاست دریں مقام عبارت است از تربیت بندگان الہی بر قانون اصلاح معاش و معاد بطریق
امامت و حکومت۔ پس مقصود از سیاست اصلاح ایشان است تکملہ الی خود نفع رسانی ایشان در معاش
و معاد (منصب امامت صفحہ ۲۲)

”سیاست اس مقام میں عبارت ہے بطریق امامت اور حکومت موافق قانون اصلاح معاد و معاش
بندگان الہی کی تربیت کرنا۔ تو سیاست سے مقصود ان کا اپنی حکمرانی سے اصلاح کرنا ہے اور معاش اور
معاد میں ان کی نفع رسانی ہے۔“

۸۔ نیز دہلوی مذکور نے لکھا ہے:-

حال ایشان (بزرگاس) مثل حال ملائکہ است۔ پس چنان کہ ملائکہ اللہ و قسم ملائکہ و الہی و ہدایات الامر،
الملاء علی پس شان ایشان اطلاقی است کہ باصلاح قوسے خاص یا شہرے خاص اختصاص ندارد بلکہ
نظر ایشان متوجہ است باصلاح تمام عالم و خدمت کافہ بنی آدم و اماند ہدایات الامر پس ہر یکے
از ایشان موکل ست بکارخانہ معین و ہمت ایشان معروف ست باصلاح ہمسوں کار و بار کہے از ایشان
موکل ست بکارخانہ ابرو منج و کہے موکل ست برارحام بنا بر تصویر صورت و کہے از ایشان موکل ست بر
حفاظت بنی آدم الی غیر ذلک و ہم چنین بعضے ازین بزرگوارہں بنا بر اصلاح حال مطلق بنی آدم مامور

اختصاص بتوی از اقوام یا بیلہ سے از بلدان نمی دارند مثل خضر علیہ السلام و ابدال و اوداد و افراد و بعضے
دیگر بتو سے خاص یا بیلہ سے خاص یا ہسکر سے خاص اختصاص سے دارند الخ (منصب امامت
صفحہ ۵۱-۵۲)

انسان کا حال ملائکہ کی طرح ہے۔ تو جس طرح ملائکہ و قسم میں ایک ملائکہ اور دوسرے ہدایات

الامراء اعلیٰ کی شان اطلاق ہے جو کسی ایک قوم اور خاص شہر کی اصلاح سے اختصاص نہیں رکھتے بلکہ ان کی نظر تمام عالم کی اصلاح اور سب نئی آدم کی خدمت میں متوجہ ہے۔ اور ہر اہم امر تو ان میں سے ہر ایک فرشتہ کسی معین کارخانہ پر مقرر ہے اور ان کی ہمت اسی کام کی اصلاح میں مصروف ہے۔ کوئی ان میں سے ایسے کارخانہ پر مقرر ہے اور کوئی رجوں میں تصویر بنانے پر مقرر ہے اور کوئی نئی آدم کی حفاظت پر مقرر ہے وغیر ذلک۔ اور اسی طرح بعض بزرگ مطلقاً نئی آدم کی اصلاح پر مامور ہیں کسی خاص قوم اور خاص شہر سے اختصاص نہیں رکھتے جیسے حضرت علیہ السلام اور ابدال اور ادنا اور افراد اور بعض بزرگ کسی خاص قوم یا خاص شہر خاص لشکر سے اختصاص رکھتے ہیں۔ صرف ان کی ہی تدبیر کرتے ہیں۔ ۹۔ نیز وہی مولوی اسٹینل دہلوی عبد مقرب ولی کامل کی مثال دے کر اس کا مقام بتاتا ہے۔

جیسے ایک غلام فرماں بردار اپنے مولیٰ کے مال و ملک میں اس کی اجازت سے بے کھٹک تصرف کرتا ہے۔ (صراط مستقیم صفحہ ۵۲)

ایک اور مقام پر ان کا مقام بیان کرتا ہے:

۱۰۔ جس طرح کہ بعض مہربان مولیٰ اپنے برگزیدہ غلاموں کو اپنے مال و متاع میں تصرف کرنے کی مطلق اجازت دے دیتے ہیں۔

(یعنی اولیاء کو بھی اسی طرح اجازت تصرف حاصل ہے) صراط مستقیم صفحہ ۵۵

۱۱۔ اور جو صاحب کمال نوع انسانی کی تربیت کے واسطے نیابت عن اللہ کے مقام میں قائم ہو چکا ہو۔ صراط مستقیم صفحہ ۷۷۔

۱۲۔ نیز دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے۔

(حضرت علی کی) وہ فضیلت آپ کے فرماں برداروں کا زیادہ ہونا اور مقامات ولایت بلکہ قطیبت اور غوثیت اور ابدایت اور انہی جیسی باقی خدمات آپ کے زمانہ سے لے کر دنیا کے ختم ہونے تک آپ ہی کی وساطت سے ہوتا ہے۔ اور بادشاہوں کی بادشاہت اور امیروں کی امارت میں آپ کو وہ دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر کرنے والوں پر مخفی نہیں۔ (صراط مستقیم صفحہ ۱۰۹) نیز لکھا ہے:-

۱۳۔ خلیفہ اللہ وہ ہے جس کو تمام مہموں کے فیصلے کے واسطے نائب کی مانند مقرر کریں۔ (حضور خلیفہ اللہ ہیں) کما مر فی الحدیث۔ (صراط مستقیم صفحہ ۲۳۵)

۱۴۔ نیز لکھا ہے: کہ اللہ والے کو خلافت عن اللہ کا مرتبہ نصیب ہوتا ہے۔ (محصلہ صراط مستقیم صفحہ ۲۷۰)

۱۵۔ نیز دہلوی صاحب نے لکھا ہے:-

۲۔ اے ایں طریق واکا برای فریق در زمره ملائکہ ہدایات الامر کہ در تدبیر امور از علماء اعلیٰ ملہم شدہ در اجرائے آں سے کوشند۔ (صراط مستقیم فارسی صفحہ ۱۳۲) صراط مستقیم اردو صفحہ ۶۵)

”اس راستے کے امام اور اس گمراہ کے بزرگ ان فرشتوں کے زمرے میں شمار کئے ہوئے ہیں جن کو طلاء اعلیٰ کی طرف سے تدبیر امور کے بارے میں الہام ہوتا ہے اور اس کے جاری کرنے میں کوشش کرتے ہیں۔“

۱۶۔ نیز مولوی اسماعیل دہلوی نے لکھا ہے:-

اسی طرح ان مراتب عالیہ اور مناسب رفیعہ کے صاحبان عالم مثال اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کے مآذون مطلق اور مجاز ہوتے ہیں۔

(صراط مستقیم اردو خاتمہ تیسرا قاعدہ۔ صفحہ ۱۰۳) مآخوذ از سلطنت صفحہ ۳۴)

۱۷۔ یہی مولوی اسماعیل صاحب اسی جگہ لکھتے ہیں:-

”مثلاً ان کو جائز ہے کہ کہیں کہ عرش سے فرش تک ہماری سلطنت ہے“ (مآخوذ)

۱۸۔ علماء دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:-

”دریں مرتبہ عارف متصرف عالم گرد سَخَّرَ لَکُم مَّائِی السَّمَوَاتِ وَمَائِی الْأَرْضِ ظہور پذیر و صاحب اختیار باشد۔“

”اس مرتبہ پر پہنچ کر عارف عالم پر متصرف ہو جاتا ہے۔ اور سَخَّرَ لَکُم مَّائِی السَّمَوَاتِ وَمَائِی الْأَرْضِ کا انکشاف ہوتا ہے دو ذی اختیار ہو جاتا ہے۔“ (ضیاء القلوب فارسی اردو مطبع مجیدی صفحہ ۳۳-۳۵)

وکیات امدادیہ، منشورہ از کتب خانہ اشرفیہ راشد کینی دیوبند صفحہ ۲۹-۳۰)۔

۱۹۔ ضیاء القلوب کے حاشیہ پر مولوی صفت اللہ صاحب شہید آیت مذکورہ کا ترجمہ یوں کرتے ہیں:-

”جو کچھ زمین اور آسمان میں ہے اس کو تمہارے قبضہ اور تمہارے اختیار میں کر دیا۔“

۲۰۔ نیز مولوی صفت اللہ صاحب ضیاء القلوب کے حاشیہ میں رقمطراز ہیں:-

”عالم ملک اور عالم ملکوت میں خدا کے حکم سے تصرف کرنے اور اختیار پانے کو مشیت کہتے ہیں۔“

-- (حاشیہ نمبر ۱، ضیاء القلوب کیات امدادیہ صفحہ ۱۲، مطبوعہ مجیدی صفحہ ۱۹)۔

۲۱۔ نیز علماء دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتے ہیں:

اچھا ہوں یا برا ہوں غرض جو بھی ہوں سو ہوں پر ہوں تمہارا تم سے مرے مختار یا رسول اللہ تم نے بھی گمراہی کی خبر اس حال زار کی اب جائے کہاں بتاؤ یہ ناچار یا رسول اللہ

دونوں جہاں میں مجھ کو وسیلہ ہے آپ کا کیا غم ہے گرچہ ہوں میں بہت خوار یا رسول اللہ
کیا ڈر ہے اس کو لشکر عصیان و جرم سے تم شافع ہو جس کا مددگار یا رسول اللہ
شفیع عامیاں ہو تم وسیلہ بے کساں ہو تم تمہیں چھوڑ اب کہاں جاؤں یا رسول اللہ
جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں بس اب چاہو ڈباؤ یا تراؤ یا رسول اللہ
انہار فحوضات ہیں علم میں جہاں تک
ہے اصل مگر سب کی وہی جوئے مدینہ

(گزار معرفت صفحہ ۴-۵ کلیات امدادیہ منشورہ از دیوبند)

۲۲۔ نیز حاجی امداد اللہ صاحب فرماتے ہیں:-

حکم ان کا ہے جہاں میں سر بسر وہ یہاں آئے ہیں سب سے بیشتر

(غذائے روح صفحہ ۱۱ کلیات امدادیہ)

۲۳۔ نیز انہوں نے فرمایا۔

بے دیلوں کا وسیلہ ہے وہی بلکہ ساروں کا وسیلہ ہے وہی

(مشق توحید العشاق صفحہ ۵)

۲۴۔ بانی دیوبند مولوی قاسم صاحب تانوتوی نے کہا ہے:

فلک پہ بیسی و ادلیس ہیں تو خیر کسی زمیں پر جلوہ نما ہیں محمد عیار
ثنا کر اس کی اگر حق سے کچھ لیا چاہے تو اس سے کہہ اگر اللہ سے ہے کچھ درکار
خدا تیرا تو جہاں کا ہے واجب الطاعت جہاں کو کچھ سے تجھے اپنے حق سے ہے سروکار
مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا نہیں ہے قاسم بے کس کا کوئی حامی کار
جو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا بنے گا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار

(قصائد قاسمی صفحہ ۵، ۷، ۸)

۲۵۔ دیوبندیوں کے شیخ الہند مولوی محمود حسن نے اولیٰ کاملہ کے صفحہ ۱۲ پر لکھا ہے:-

”آپ اصل میں بعد خدا مالک عالم ہیں۔ جمادات ہوں یا حیوانات، مٹی آدم ہوں یا غیر مٹی آدم۔
القصہ آپ اصل میں مالک ہیں۔“ (ماخوذ)

۲۶۔ میاں صدیق حسن بھوپالی کا حوالہ حدیث ربیعہ کے تحت گزرا وہاں دوبارہ دیکھ لیں۔

۲۷۔ دیوبندیوں کے حکیم الامت تھانوی صاحب نے لکھا ہے:-

”اولیاء اللہ کی دو جماعتیں ہیں۔ ایک ۱۱ ہیں جن کے سر و خلق ۱۱ کی ہدایت و ارشاد، تکوین کی اصلاح، فطرت کی تربیت اور قرب حق حاصل کرنے کی تعلیم ہے۔ یہ اہل ارشاد کہلاتے ہیں۔ دوسرے وہ حضرات جن کے متعلق معاش خلق کی اصلاح اور امور دنیا کا انتظام اور دفع بلیات ہے کہ اپنی ہمت باطنی سے باذن الہی ان امور میں تصرف کرتے رہتے ہیں۔ ان کو اہل تکوین کہتے ہیں۔ (کلید مشنوی ملحد الطوم دفتر اول جلد ۲۔ صفحہ ۷۲ تا ۷۳ ۱۱ ملخصاً بلطف)

(جن کے غلاموں کی یہ شان ہے ان کے آ ۱۱ کتنے مدبر و متصرف و حاکم ہوں گے۔ فیضی)

۲۸۔ مولوی سرفراز گکھڑوی دیوبندی نے لکھا ہے:-

”امت کو جو کچھ بھی ظاہری اور باطنی کامیابیاں نصیب ہوئی ہیں تو وہ آپ ہی کی بدولت اور آپ ہی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہیں۔ (دل کا سرور صفحہ ۱۵۲)

۲۹۔ جو کچھ بھی ہے اور جتنا کچھ بھی ہے وہ حبیب کبریٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی بدولت ہے اور آپ ہی کے واسطے سے ہے۔“ (بانی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۳۷۔ از سرفراز گکھڑوی دیوبندی)

۳۰۔ عرش پر گرفتار بھاری ہے تو ہے اس خاک سے

جس میں محو خواب ہے کون مکان کا تاجدار

(ایضاً بانی دارالعلوم دیوبند صفحہ ۳۷)

اس مسئلہ پر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ اور اقوال آئمہ و اقوال مخالفین کا استیعاب نہیں کیا گیا ہے۔ بہت کچھ بوجہ خوف طوالت ترک کیا ہے۔ ع

بمرد تشنہ مستحق دور یا ہم چناں باقی

یہ بطور اختصار تفصیل کے لئے دفتر درکار۔ و صلی اللہ وسلم علی النبی الممالک المتصرف المختار و علی الہ واصحابہ و اولیاءہ الاخیار

اس مسئلہ کی مزید تحقیق شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی کتاب ”اجواب“ سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت کل الودی“ اور الامن والعلنی شریف میں مذکور ہوئی۔

خصوصیت نمبر ۵۱

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ماذون من اللہ ہو کر شارع ہیں۔ شریعت گر ہیں۔ شریعت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اداؤں کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے احکام حضور کو سپرد کر دیے (جو چاہیں جس کے لئے چاہیں احکام شریعت سے خام فرمادیں۔) اور جو چاہیں جس کے لئے چاہیں حلال و حرام فرمادیں۔ آپ

حلال بھی فرماتے ہیں حرام بھی فرماتے ہیں اور فرض بھی فرماتے ہیں)

(مواعظ لدینیہ قسطلانی، زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۲)

ولفظهما "ومن خصائصه عليه الصلوة والسلام انه كان يخص
من شاء بما شاء (۱) من الاحكام وغيرها" وقال السيوطي باب
اختصاصه صلى الله عليه وسلم بانه يخص من شاء بما شاء من
الاحكام. (النجما تفسر الكبرى جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۲)

آیات شریفہ

آپ حلال اور حرام فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں ارشاد فرماتا ہے۔

۱۔ وَيُحِلُّ لَكُمْ الصَّلَاةَ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهَا الْعَبَثَ (اعراف: ۱۵)

"اور جو حلال کرے گا (وہ نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم) ان کے لئے ستمی چیزیں اور حرام کرے
گا ان پر گندی چیزیں۔"

۲۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

وَمَا أَمَرَ الرَّسُولُ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْكُمْ غَيْرَ أَنْ تُسَلِّمُوا (حشر: ۷)

"اور جو چیز تمہیں رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اس لئے لو اور جس چیز سے تمہیں منع کریں اس سے
رک جاؤ۔"

۳۔ ارشاد باری ہے:-

وَلَا يَحْزَنُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (حشر: ۲۹)

"اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے حرام کیا اس کو وہ (کفار) حرام نہیں سمجھتے۔"
۴۔ فرمان خداوندی ہے:-

مَا كَانَ لِيُؤْمِنَ وَلَا يُؤْمِنُوا إِلَّا أَقْبَلُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخُزُؤَةُ
مِنْ أَمْوَالِهِمْ (احزاب: ۳۶)

"کسی مومن مرد اور مومن عورت کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ جب اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کسی معاملہ کا فیصلہ
صادر فرمائیں تو وہ اپنے معاملہ میں اپنی رائے اور اختیار کو دخل دیں۔"

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صرف پیغام رساں ہی نہیں بلکہ شارع ہونے کی وجہ سے مطاع بھی ہیں۔ آمر

اور حاکم اور قاضی بھی۔

۵۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ (النساء: ۵۹)

”اے ایمان والو! تم کو اللہ کا اور حکم مالتو رسول اللہ ﷺ کا“

۶۔ قَرُّوْهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ (النساء: ۵۹)

۷۔ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِ لِيُطَاعَ (النساء: ۶۱)

۸۔ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ (النساء: ۶۴)

و غیر ذلک من آیات الاطاعة

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریح میں حاکم ہیں (نیز نگوین میں بھی)

۹۔ فَلَا تَرْهَبُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُمْ يَسْعَاؤُنَا فِي مَنَازِلِكُمْ لِيُخْرِجُوا كُفْرًا (النساء: ۶۵)

”تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ جانیں۔“

ان مذکورہ بالا آیات قرآنیہ ارشادات ربانیہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کی حیثیت صرف پیغام رساں کی طرح نہیں بلکہ ماذون من اللہ و کر شائع مجمل، محرم، حاکم و مطاع ہوتا ہے۔

احادیث منیفہ

کولہ حدیثیں کہ مدینہ طیبہ کو نبی اکرم ﷺ نے حرم کر دیا۔

۱۔ عن انس (۱) مرفوعاً انی احرم ما بین لابتیہا (۲) رواہ

الشیخان (۳) واحمد والطحاوی (۴) فی شرح معانی الآثار

۲۔ عن عبد اللہ بن زید مرفوعاً وانی حرمت المدینہ کما حرم

ابراہیم مکہ (الحديث) رواہ الشیخان

(صحیح بخاری، صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۴۴۰)

۳۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً۔ وانی احرم ما بین لابتیہا۔ رواہ

الشیخان (۵) لفظ البخاری ”حرم ما بین لابتی المدینہ علی لسانی“۔

۱۔ رضی اللہ عنہ

۲۔ دونوں عکاتان مدینہ طیبہ ۱۳

۳۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۵۱ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۳۱

۴۔ جلد ۲ صفحہ ۲۵۸

۵۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۵۱ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۳۲

۴۔ عن سعد بن ابی وقاص مرفوعاً۔ ”انی احرم ما بین لابتی
المدينة“ رواه مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۴۴۰ واحمد والطحاوی۔
۵۔ عن رافع ابن خدیج مرفوعاً وانی احرم ما بین لابتیہا۔

(رواه مسلم جلد ۱، صفحہ ۴۴۱، والطحاوی)

۶۔ عن ابی سعید الخدری مرفوعاً۔ ”وانی حرمت المدينة حراما
ما بین ما زمیہا (۱)“ رواه مسلم (فی صحیحہ جلد ۱۔ صفحہ ۴۴۳)
۷۔ عن ابی قتادہ مرفوعاً۔ ”وانی حرمت المدينة ما بین لابتیہا۔“

(رواه مسلم احمد والروایاتی)

۸۔ عن جابر مرفوعاً وانی حرمت المدينة ما بین لابتیہا مسلم
والطحاوی،

۹۔ عن ابی ہریرۃ۔ حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین
لابتی المدينة الشیخان واحمد وعبدالرزاق ونحوہ ابن جریر۔
۱۰۔ عن رافع بن خدیج، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حرم ما بین لابتی المدينة، مسلم والطحاوی۔

۱۱۔ عن عاصم الاحول، قلت لانس بن مالک احرم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم المدينة قال نعم۔ مسلم والطحاوی۔

۱۲۔ عن سعد بن ابی وقاص، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حرم هذا الحرم ابو داؤد

۱۳۔ عن زید بن ثابت، ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم
صیدھا“۔ الطحاوی ونحوہ ابوبکر بن ابی شیبہ۔

۱۴۔ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حرم ما بین لابتی المدينة

۱۵۔ عن عبدالرحمن بن عوف، حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم صید ما بین لابتیہا۔

۱۶۔ عن صعب بن جثاعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
حرم البقيع وقال لا حمى الا لله ورسوله. الثلاثة الامام
الطحاوى. (رضى الله عنهم رضوانه وارضاه عنا)

۸۵ حدیثیں، جن سے مستفاد کہ احکام نبی ﷺ کو سپرد ہیں

۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حرم مکہ کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے ممانعت فرمائی۔ حضور کے چچا
حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی۔ یا رسول اللہ گمیاہ اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے۔ فرمایا
اچھا نکال دی۔ عن ابن عباس متفق علیہ۔ عن ابی ہریرۃ نحوه متفق علیہ۔ عن صفیۃ بنت
شیبۃ رواہ ابن ماجہ۔ یہ مضمون کہ میں نماز عشاء کو موخر فرما دیتا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
واحمد والشیخان والنسائی۔ عن ابن عباس واحمد وابوداؤد ابن ماجہ، وابن ابی
حاتم والنسائی والترمذی عن ابی ہریرۃ واحمد والترمذی والضیاء عن زید بن
عطاء الجہنی والیزار عن علی۔ نیز یہ مضمون کہ میں ہاں فرما دوں تو حج ہر سال فرض ہو جائے۔
متحدوا حدیث صحاح میں ہے رواہ احمد وسلم والنسائی۔ عن ابی ہریرۃ ورواہ احمد والترمذی
وابن ماجہ، عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ واحمد والدارمی والنسائی عن ابن
عباس، ابن ماجہ، عن انیس بن مالک۔

واقعات اختیار فی التشریع

۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ابو بردہ کے لئے شش ماہ بکری کے بچہ کی قربانی جائز فرمادی۔ رواہ
الشیخان (بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳۳۔ مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۵۳) عن البراء مواب و زرقاتی جلد ۵۔
صفحہ ۳۲۵، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۳

۲۔ ایک بار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عقبہ بن عامر کو (بھی) اس کی اجازت عطا کی رواہ
الشیخان عن عتبۃ (مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۵۵) و زاد المعاد ص ۱۵۵ ولا رخصۃ فیہا لاحد
بعداک۔ مشکوٰۃ جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۷

۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ام عطیہ کو ایک جگہ نوہ کرنے کی رخصت بخش دی۔ رواہ مسلم جلد ۱۔
صفحہ ۳۰۳ عن ام عطیہ ورواہ النسائی والترمذی واحمد نحوه۔ البخاری وابن
مردويه والطبرانی (زرقاتی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۳) خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳

۴۔ نیز ایک بار خولہ بنت حکیم کو بھی اس کی اجازت فرمادی۔ ابن مرد دویہ عن ابن عباس۔

۵۔ یوں ہی اسماء بنت یزید کو ایک دفعہ کی پرواگئی عطا فرمائی۔ الترمذی عن اسماء۔ نیز ایک بڑھیا کو بوقت بیعت نوحہ کا بدلہ اتارنے کا ذوق دیا۔ احمد والطبرانی عن مصعب۔

۶۔ اسماء بنت عمیس کو عدت و وفات کا سوگ معاف فرمادیا۔ ابن سعد فی الطبقات عنہا موابہ و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۵۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔

۷۔ ایک صاحب کو مہر کی جگہ صرف سورت قرآن سکھانا کافی کر دیا۔ ابن سکن عن ابی نعمان، الازدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورواہ سعید بن منصور موابہ و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۴۷۔
وابودائود عن مکحول وابن عوانہ، عن اللیث بن سعد نحوه۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔

۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خزیمہ بن ثابت ایک کی گواہی کو دوسروں کی گواہی کے قائم مقام کر دیا۔ ابوداؤد (۱) والنسائی و طحاوی وابن ماجہ وابن خزیمہ عن عم عمارہ بن خزیمہ بن ثابت وابن ابی شیبہ فی المصنف والبخاری فی التاریخ وابو یعلیٰ فی المسند وابن خزیمہ فی صحیحہ والطبرانی فی الکبیر عن خزیمہ و حارث ابن (ابی) اسماء عن نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہم۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۹۴ و جلد ۵ صفحہ ۷۰۵۔ جامع مسانید الامام الاعظم جلد ۲ صفحہ ۲۷۱ طبع دکن مسند امام اعظم طبع نور محمد صفحہ ۱۸۵۔
موابہ و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔

۹۔ ایک صاحب کے لئے روزے کا کفارہ خود ہی کھا لیتا جائز فرمادیا۔ البخاری و مسلم ابوداؤد و الترمذی والنسائی وابن ماجہ (والطحاوی جلد ۲۔ صفحہ ۸۳ طبع لاہور و جلد ۱ صفحہ ۲۷۷، طبع رحیمہ) عن ابی ہریرۃ و مسلم (والطحاوی، جلد ۲، صفحہ ۸۳ طبع لاہور و جلد ۱، صفحہ ۲۷۷ طبع رحیمہ)۔ نحوه عن الصدیقتہ و البزار فی مسندہ والطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر والدارقطنی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و فیہ قال کلہ انت و عیالک فقد کفر اللہ عنک (ہدایہ جلد ۱۔ صفحہ ۲۰۰ میں ہے۔ فرمایا کل انت و عیالک بجز نک و لا تجزئ احدا بعدک، سنن ابی داؤد (۲) میں امام ابن شہاب زہری تابعی سے ہے: انما کان ہذا

۱۔ ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۱۵۲

۲۔ جلد ۱ صفحہ ۳۲۵ طبع کانپور کتاب الصیاد باب کفارہ من اتی اہلہ فی رمضان الف (فیض الباری جلد ۳ صفحہ

رخصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن له بد من التكفير) امام سيوطي وغيره علماء نے بھی اسے خصائص سے گنا۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔ مکمل الختام جلد ۲ صفحہ ۴۲۱) ۱۰۔ ایک صاحب (سالم) کو جوانی میں ایک بی بی کا دودھ پینے کی اجازت دی اور اس سے حرمت رضاعت ثابت فرمادی۔ (مسلم جلد ۴ صفحہ ۶۹ والنسائی وابن ماجہ واحمد فی مسنده عن زينب بنت ام سلمه وابن سعد والحاكم عن سهل۔ زرقانی جلد ۳۔ صفحہ ۳۲۸۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳ والبخاری عن ام سلمه۔

۱۱۔ حضرت عبدالرحمن اور حضرت زبیر ان دو صاحبوں کو دشمنین کپڑے پہننے کی اجازت فرمادی۔ الصحاح الستہ عن انس۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۱۲۔ مولیٰ علی کو بحالت جنابت مسجد اقدس میں رہنا مباح فرمایا۔ الترمذی وابویعلیٰ و بیہقی عن ابی سعید الحاكم فی المستدرک عن ابی ہریرۃ عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸ وخصائص کبریٰ ج ۲ صفحہ ۲۳۳۔ کنز العمال جلد ۱۲ صفحہ ۲۰۰، فتح الکبیر جلد ۳۔ صفحہ ۳۹۹۔ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۱۳، تحفۃ الاخوان جلد ۴۔ صفحہ ۳۳۰۔ کنز العمال جلد ۱۲ صفحہ ۲۲۱۔ منتخب کنز العمال علی ہاشم منہاجہ جلد ۵۔ صفحہ ۲۹۔ مجمع الفوائد جلد ۲ صفحہ ۳۶۶۔ مستدرک جلد ۳۔ صفحہ ۱۲۵۔ تعقیبات سیوطی صفحہ ۶۸۔ ۶۹ مع تائید حافظ ابن حجر وقاضی اسماعیل والکلباوی والطحاوی ونووی مزید تائید از ترمذی الاباب علی تحفۃ الاخوان جلد ۴۔ صفحہ ۳۳۱ ولغات شرح مشکوٰۃ وفتح الباری فی المناقب جلد ۷۔ صفحہ ۱۱۔ ۱۲۔ مشکوٰۃ لایحل) مناقب علی عن ابی سعید صفحہ ۵۶۴۔ الاباب علی (مشکوٰۃ صفحہ ۵۶۵۔ مرقاۃ جلد ۵ صفحہ ۵۷۶۔ مرقاۃ جلد ۵۔ صفحہ ۵۷۵۔ تائید از احمد والضیاعن زید بن ارقم واحمد بن عمرو واحمد عن سعد بن مالک۔ عمدۃ القاری جلد ۱۲۔ صفحہ ۱۷۶۔ ارشاد الساری جلد ۶ صفحہ ۸۳۔ ۸۵۔ ارشاد الساری جلد ۱ صفحہ ۴۵۳۔ لفظ الطبرانی "الا ان هذا المسجد لا یحل لجنب ولا لحائض الا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وازواجه وفاطمۃ بنت محمد وعلی الا نبیت لکم ان تضلوا (الامن والعلی الاعلیٰ حضرت صفحہ ۱۱۶ مطبوعہ حزب الاحناف لاہور)۔ واخرج البيهقي عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل هذا المسجد لجنب ولا لحائض الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعلی وفاطمۃ والحسن والحسين (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۳۳) قال السيوطی فی التعقیبات صفحہ ۶۹) واخرج البيهقي

فی (سننہ) عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لا احل المسجد لحائض ولا جنب الا للمحمد وآل محمد (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۴۴ سنن کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۳۰۷ سنن کبریٰ جلد ۶ صفحہ ۳۴۲۔ اخرجه فی سننہ و تعقیبات صفحہ ۶۸۔ کنز العمال جلد ۱۳ صفحہ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ منتخب کنز العمال علی حاشی۔ سند امام احمد ۱۳۔ ازواج مطہرات اور خاتون جنت کو بحالت عارضہ ماہانہ مسجد مبارک میں آنا جائز فرمادیا الطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی السنن وابن عساکر فی التاریخ عن ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا

۱۴۔ حضرت براء بن عازب کو سونے کی انگوٹھی کا پہننا جائز فرمادیا۔ ابن ابی شیبہ بسند صحیح عن ابی السفر و روی نحوه البغوی فی الجعلیات عن شعبہ عن ابی اسحاق واحمد فی مسندہ عن محمد بن مالک عن البراء۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔
۱۵۔ سراقہ کو سونے کے نگین حضور کی اجازت سے پہنائے گئے۔ بیہقی فی الدلائل بطریق الحسن۔

۱۶۔ مولیٰ علی کو اپنا نام و کنیت جمع کرنے کی اجازت فرمادی۔ ابن سعد فی الطبقات عن المنبر الثوری عن علی عن جماعت قریش وعن علی احمد وابوداؤد۔ والترمذی وصححه ابویعلیٰ والحاکم فی الکنی والطحاوی جلد ۲ صفحہ ۵۳۳، ۵۳۴ والحاکم فی المستدرک والبیہقی فی السنن والضیاء فی المختارہ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۸۔
خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔

۱۷۔ عثمان غنی کو بے حاضری جہاد سہم غنیمت کا مستحق فرمادیا اور عطا کیا۔ البخاری والترمذی واحمد وابوداؤد عن ابن عمر زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔
۱۸۔ معاذ بن جبل کو اپنی رعیت سے تحائف لینا حلال فرمادیا۔ کتاب الفتوح۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۱۹۔ ایک صاحب کے لئے بیچ میں خیانتین مقرر فرمادیا (۱)۔ الشیخان عن ابن عمر۔ مسلم جلد ۲۔ صفحہ ۷ والحمیدی وابوداؤد۔ والترمذی والنسائی وابن ماجہ عن انس۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۱. قال النووي فی شرحہ، اختلف العلماء فی هذا الحديث فجعله بعضهم خاصاً فی حقہ (وہو) الصحيح۔ نووی شرح مسلم جلد ۲ صفحہ ۷۔ ۱۲ الفیضی غفرلہ

۲۰۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کو عصر کے بعد دو رکعت نفل جائز فرمادیئے۔ رواہ الشیخان۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۱: ایک بی بی کو احرام میں شرط لگا لیتا جائز فرمادیا اس طرح کہ ان محلی حیث جستی۔
الطبرانی والنسائی عن ابن عمر۔ عده امتعا من مخصصاته بل والقنا علی
اعتصامه بها بعض الشافعية كالخطابی ثم الرویانی كما فی عمدة القاری من باب
الإحصار زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۲۔ ایک شخص سے اس شرط پر اسلام قبول فرمایا کہ دو نماز سے زائد نہ پڑھے گا۔ رواہ الامام احمد فی مسند (۱) بسند رجال۔ ہل رجالہ و رجال مسلم۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۳۔ حضرت عباس سے دو سال کا صدقہ پہلے وصول فرمایا۔ اشعرجہ ابن سعد عن علی وعن الحکم بن عیینہ۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔ خصوصیت علی وجہ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۴۔ تین طلاؤں کے بعد بغیر طلاق کے اپنی رکات کو بیوی واپس پھیر دی۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۵۔ حضرت انس کو سورج نکلنے کے وقت سے روزہ رکھنے کی اجازت عطا کی۔ قدیر۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۶۔ حضرت علیؑ کے لئے ان کے گھر سے مسجد میں دروازہ کھولنے کی اجازت عطا کی۔ ندبہ۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۲۷۔ حضرت ابوبکر کے لئے مسجد میں خود (روشنی) چھانک میں چھوٹا دروازہ (کھولنے کی اجازت بخشی)۔ (بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۱۶ و ذرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۸)

۲۸۔ موالی بریرہ کے لئے ولایت کی شرط کو برقرار رکھا۔ غنیمت۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔
۲۹۔ بنی عباس اور بنی ہاشم کے لئے بوجہ سقایہ منی میں رات گزارنا ترک فرمادیا۔ زرقانی جلد ۵
صفحہ ۳۲۸

۳۰۔ ابوطلحہ کے اسلام کو ام سلمہ کا منہ مقرر کیا۔ الحاکم فی المستدرک وغیرہ عن انس
جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔

۳۱۔ صحابہ کرام میں مواخات کر کے ان میں تواثر ثابت کر دیا۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۲۸۔
اخروجہ ابن جریر عن علی بن زید۔ خصائص کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۳۔

۳۲۔ مہاجرین کی عورتوں سے یہ خاص کفر مایا کہ وہ قوارث ہوں گی نہ ان کے شوہر۔ زرقانی جلد ۵۔
صفحہ ۳۲۸۔

۳۳۔ ام ایمن جب حضور کے ہاں آتی سلام لا علیکم کہتی۔ حضور نے صرف ”السلام“ کہنے کی رخصت عطا کر دی۔ علی وجہ ابن سعد عن جعفر بن محمد عن ایبہ۔ ثنائیں کبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۶۴۔

۳۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت فضالہ و صرف نجر و عمر بن حی نفث کا حکم دیا نہ باقی نمازوں کا باقی نمازوں کی محافظت سے بوجہ ان کے سوال کے انہیں مستثنیٰ فرما دیا۔ رواہ ابو داؤد عن فضالہ جلد ۱۔ صفحہ ۶۱۔ باب المحافظة علی الصلوٰۃ (و غیر ذلک من الواقات۔ الفیضی) ۷۹، حضرت خزیمہ سے روایت سے کہ:-

جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للمسافر ثلثا ولو مضی
السائل علی مسألته لجعلها خمسا رواہ ابن ماجہ (۱) (واللفظ له)

وفی روایۃ ابی داؤد (۲) وفی روایۃ للطحاوی (۳) وللبیہقی.
”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے مس موزہ کی مدت تین رات مقرر فرمائی۔ اور اگر
ماٹگنے والا ماکتار بتا تو ضرور حضور پانچ راتیں کر دیتے۔“

ولو استزدناہ لزدان اوفی روایۃ للطحاوی ولو اطلب له السائل
فی مسألته لزدادہ

”اگر ہم حضور سے زیادہ ماٹگتے تو حضور مدت اور بڑھا دیتے اور اگر ماٹگنے والا ماٹگے جاتا تو حضور اور
زیادہ مدت عطا فرماتے۔“

وفی روایۃ للبیہقی ”وایم اللہ مضی السائل فی مسألته لجعله خمسا“ (۴) قال

۱۔ طبع نور مج ۱۲ 2۔ جہد صفحہ ۲۱-۱۴ 3۔ شرح معانی الآثار جہد صفحہ ۱۱۹ طبع لاہور ۱۴

4. افول و نحوه هذا الحديث، عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عال ثلاث
ساعات او مثلها من الاخوات فادبهن ورحمهن حتى يضيهن الله تعالى او حب الله له الجنة فقال وجعل
يارسول الله او اتنبى قال او تنس حتى يوقالوا او واحدة رواه البخارى فى شرح السنة مشکوة شريف
كتاب الاداب باب الشفقة والرحمة فصل تاسى جلد ۴ صفحه ۴۴۳ وايضا نحوه هذا الحديث عن ابى
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نسوة من الانصار لايمنون لاحد اكن لثنة من الولد
فنجسها الا دخلت الحة فقالت امرأة منهن او اتان يارسول الله قال او اتان رواه مسلم وفى رواية
لهما (ابى للشحيح) لثنة لم يلفوا الحة ونحوه عن ابن عباس رواه الترمذى وع (ابى لم يلفوا)

لمجدد البریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اقول یہ حدیث صحیح حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تفویض و اختیار میں نص صریح ہے ورنہ یہ کہتا اور کہتا بھی کیسا ہو کہ تقسم کہ واللہ سائل مانگے جاتا تو حضور پانچ دن کر دیتے۔ اصلاً گنجائش نہ رکھتا کما لا یخفی اور یہاں جزم خصوصاً بے جزم عموم نہ ہوگا کہ اس خاص کی نسبت کوئی خیر خاص تخیر ارشاد نہ ہوئی تھی تو جزم کا فشاوی کہ حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھا کہ ادا کم پر و اختیار سید الانام ہیں۔ علیہ وعلیٰ آلہ فصل الصلوٰۃ والسلام۔ انتہی کلام الامام۔

احادیث وضوء و مسواک

۸۰. ۸۱. لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل

صلوة.

”حضور نے فرمایا اگر مشقت امت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرما دیتا کہ ہر نماز کے وقت مسواک کریں۔“

رواہ مالک و احمد و البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ و ابو داؤد و النسائی عن زید بن خالد (جامع صفحہ جلد ۲۔ صفحہ ۱۳۲۔ ملّا فرماتے ہیں یہ حدیث متواتر ہے۔ ”قال المصنف وهو متواتر۔“ (فیض القدر جلد ۵۔ صفحہ ۳۳۷) و فی روایتہ احمد و النسائی عنہ) ”لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم عند کل صلاة بوضوء ومع کل وضوء بسواک۔“ قال الامام المجدد البریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اقول امر دوم سے حتی جس کا حاصل ایجاب اور اس کی مخالفت معصیت دوسرا مذہبی جس کا حاصل ترغیب اور اس کے ترک میں وسعت، امر مذہبی تو یہاں قطعاً حاصل ہے۔ توشہ و نفی حتی کی ہے۔ امر حتی بھی دوم سے۔ نفی جس کا منہ دو جواب اور قطعی۔ جس کا متفق فیضیت ظہیت خواہ من جہتہ الروایۃ یا من جہتہ الدلالۃ ہو۔ حق میں ہوتی ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم سب قطعی یقینی ہیں جس کے نہ اپدہ غت کے گرد غٹوں و اصلاً بار نہیں تو قسم واجب اصطلاحی حضور کے حق میں تحقق نہیں۔ وہاں یا فرض ہے یا مندوب نص علیہ الامام المحقق حیث اطلق فی الفتح

(بقی صفحہ ۳۶۴) ابی سعید رواہ البخاری و عن معاذ رواہ احمد و عن ابن مسعود رواہ الترمذی و ابن ماجہ کلہم فی مشکوٰۃ باب الکاء علی المیت صفحہ ۱۵۰. ۱۵۱. ۱۵۲ و ذلک سنۃ احادیث ان تدبر و فکرت فیہم تعددہ دلیل علی احتیادہ فی التشریع و التکوین فہم الحمد ۱۲ کہہ منظور احمد فیضی غفرلہ و عنی عہ

اب واضح ہو گیا کہ ان ارشادات کریمہ کے قطعاً بھی معنی ہیں۔ کہ میں چاہتا تو اپنی امت پر ہر نماز کے لئے تازہ وضو اور ہر وضو کے وقت مسواک کرنا فرض فرما دیتا (۱) مگر ان کی مشقت کے لحاظ سے میں نے فرض نہ کئے۔ اور اختیار احکام کے کیا معنی ہیں؟ واللہ الحمد۔ انتہی کلام المجدد ملخصاً۔

۸۲۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل وضوء۔

رواہ مالک والشافعی والبیہقی عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الاوسط عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

۸۳۔ ولولا انی اخاف ان اشق علی امتی لفرضتہ (السواک) علیہم“ اخرجہ ابن ماجہ عن ابی امامہ۔

۸۴۔ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک عند کل صلاة (زاد غیر الدارقطنی) کما فرضت (۲) علیہم الوضوء۔

اخرجہ الطبرانی والبخاری والدارقطنی والحاکم عن عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

۸۵۔ ۸۶۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک والطیب عند کل صلوۃ۔ رواہ ابونعیم فی کتاب السواک عن ابن عمر وبسند حسن وسعید بن منصور فی سننہ عن مکحول مرسلًا۔

۸۷۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ان یستاکوا بالاصحار۔ ابونعیم عن ابن عمر۔

۸۸۔ ۸۹۔ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل

۱۔ قال الکشمیری "قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ای لاجلہ علیہم واجباً، العرف الشذی صفحہ ۳۸، ۱۲ منہ

۲۔ عن ابن عمر قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر الحدیث مطبوع علیہ (بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۴، مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۱۷) عن ابن عباس قال ... فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذه الصدقة (ای صدقة الفطر۔ ف) رواہ ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۲۲) والنسائی (جلد ۱ صفحہ ۳۳۹ عن ابن عمر صفحہ ۲۵۰، ۳۵۱ عن ابن عباس وعن ابی سعید الخدری۔ مطبع نور محمد۔ کتاب الزکوۃ باب فرض زکوۃ رمضان الخ) عن ابن عباس قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر۔ الحدیث رواہ ابوداؤد (جلد ۱ صفحہ ۱۶۳) عن ابن عمر (الثلاثة فی مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۶۰ باب صدقة الفطر فرضها (مرکبۃ الام) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاهل نجد من قرن الحدیث بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۰۶، ۱۲ القیضی

صلاة، الحديث رواه احمد والترمذی والضياء عن زيد بن خالد
الجهنى بسند صحيح، واليزار عن علي بن رضى الله تعالى عنه
وروى عن علي بن رضى الله تعالى عنه. وروى عن زيد احمد
ابوداؤد والنسائي كحديث ابى هريرة والحاكم والبيهقى بسند
صحيح عن ابى هريرة كحديث زيد وفيه (1) لفرضت عليهم
السواك مع الوضوء الحديث وللنسائي عن ابى هريرة بلفظ ،
لامرتهم بتاخير العشاء بالسواك عند كل صلاة“.

۹۰۔ قد عفوت عن الخيل والرقیق۔

”گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ تو میں نے معاف فرمادی“۔

(الحديث، رواه احمد وابوداؤد والترمذی عن علي المرتضى رضى الله تعالى عنه
بسند صحيح)۔

۹۱۔ حضور نے صحابہ سے فرمایا: ماتقولون فى الزنا۔ عرض کی، حرام حرمہ اللہ ورسولہ رواہ
احمد بسند صحيح والطبرانی فى الاوسط والكبير عن المقداد۔

۹۲۔ انى احترم عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة۔ رواه الحاكم على شرط مسلم
والبيهقى فى الشعب واللفظ له عن ابى هريرة۔

۹۳۔ ان اللہ ورسولہ حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام، رواه الشيخان
عن جابر مرفوعاً۔

۹۴۔ انى حرمت كل مسكر رواه النسائي بسند حسن عن ابى موسى الاشعري۔

■۔ حرم رسول اللہ صلى اللہ علیہ وسلم لحوم الحمير الاحلية۔ رواه البخارى فى
صحيحه جلد ۲۔ صفحہ ۸۳۰ عن ابى ثعلبة۔

۹۶۔ سیدہ طیبہ خاتون جنت قاطرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہوتے ہوئے مولیٰ علی کو اور نکاح کرنے سے
منع کر دیا۔ شیر خدا کے لئے دوسرا نکاح حرام ہو گیا۔

(بخاری جلد ۱۔ صفحہ ۳۳۸ و جلد ۲ صفحہ ۸۷ و مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۹۰ والترمذی و صحیح)

ويحتمل ان المراد تحريم جمعها (نودى شرح مسلم جلد ۲۔ صفحہ ۲۹۰)

اگر یہ یحتمل سے ہے تو اول بھی قالوا سے ہے۔ جو میث ترخیص و تضعیف ہے فان قلت ذلك جائز شرعا فلم منع صلى الله عليه وسلم من ذلك قلت لانه موجب لایذاء فاطمة المستلزم لایذاء الرسول صلى الله عليه وسلم كذا في الكرماني والخير الجاری۔
باش بخاری جلد ۸ صفحہ ۳۳۸۔

عیار رسول اینڈ پادری کے لئے لوجھ گریہ، درج ذیل عبارت بخور ملاحظہ ہو۔

قال ابن التين اصح ما تحمل عليه هذه القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم حرم على ان يجمع بين ابنته وبين ابنة ابي جهل لانه علل بان ذلك يوذيه واذيته حرام بالاتفاق ومعنى قوله لا احرم حلالاً اى هي له حلال لولم تكن عنده فاطمة واما الجمع بينهما الذى يستلزم تاذى النبي صلى الله عليه وسلم لتاذى فاطمة به فلا۔ باش صحیح بخاری حاشیہ نمبر ۶ جلد ۲۔ صفحہ ۷۸۷۔ عن الفتح
قال ابن داود حرم الله على ان ينكح على فاطمة حياتها لقوله عز وجل وَمَا اشْكُمُ الرَّسُولُ فَعُدُوهُ وَمَا يَهْدِي عَنْهُ فَانْتَهُوا فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا آذن لم يكن يحل لعلى ان ينكح على فاطمة الا ان ياذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ نحوه (مرقاة شرح مشکوٰۃ باب مناقب اهل بيت جده ۵۔ صفحہ ۵۹۳)

۹۷۔ ما امرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فانتهوا (۱)

(ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ صفحہ ۲)

۹۸۔ من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله

(ابن ماجہ عن صفحہ ۲)

۱۔ روى البيهقي في باب صلاة المسافرين من سنده عن عمرو رضى الله عنه انه سئل عن قصر الصلاة في السفر فيل له اما لحد في الكتاب التعريف صلاة العوف ولا مجد صلاة السفر فقال للسائل يا ابن ابي ان الله تعالى ارسل اليها محمداً صلى الله عليه وسلم ولا معلم شيئاً وانما نفعل ما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعله قصر الصلاة في السفر سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم اه فاضل ذلك فانه نفيس كتاب الميراث للشعراني فصل شريف في بيان الذم الح جلد ۱ صفحہ ۵۲۔ ۵۳ حجازى و صفحہ ۵۶ حلى ۱۲ منہ

۹۹۔ انی لا احل المسجد لحائض ولا جنب (ابوداؤد، کنوز الحقائق
جلد ۱۔ صفحہ ۸۳۔ ابوداؤد جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۰۔ الحديث صحيح بيل
الوطار للشوكاني جلد ۱۔ صفحہ ۲۵۰)

۱۰۰۔ ان ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله۔ رواه احمد
والدارمي وابودود (جلد ۲ صفحہ ۲۷۲) والترمذي وابن ماجه
(صفحہ ۳) عن المقدم بسند حسن (مشکوٰۃ صفحہ ۲۹)

۱۰۱۔ جمیش بن ابویس نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع اپنے چند اہل قبیلہ کے حضور
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اندس میں حاضر ہوئے قصیدہ عرض کیا۔ اس
کے بعض اشعار یہ ہیں:-

ألا يا رسول الله انت مصدق فبوركت مهديا وبوركك هاديا
شرعت لنا دين الحنيفه بعد ما عبدنا كأمثال الحمير طواغبا

”یا رسول اللہ حضور تصدیق کئے گئے ہیں حضور اللہ عزوجل سے ہدایت پانے میں بھی مبارک اور خلائق و
ہدایت فرمانے میں بھی مبارک حضور ہمارے لئے دین اسلام کے شارح ہوئے (شریعت اسلامی حضور
کی مقرر ہوئی ہے) بعد اس کے کہ ہم گدھوں کی طرح بتوں کو پوج رہے تھے۔“

(رواہ ابن مندہ عن ابی ہریرہ)

حدیثیں تو ابھی بہت ہیں۔ لیکن اسی قدر پر بس کہجئے کہ اس میں سب کچھ آ گیا۔ ایک لفظ شارح تمام
احکام شریعہ کو جامع ہوا۔ ابھی امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونہی وقضی کی
احادیث یہاں نقل نہ ہوئیں۔ ان کے لئے دفتر کے دفتر درکار۔

(اقوال رفیعہ، عبارات ائمہ)

۱۔ عارف صہبائی امام عبدالوہاب شہرانی قدس سرہ الربانی حضرت سید علی الخوام رحمۃ اللہ علیہ۔
نقل فرماتے ہیں:

۱۔ کان الامام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من اکثر الانتمۃ ادباً مع اللہ تعالیٰ ولذلك لم يجعل النية فرضاً وسمى الوتر واجباً لكونهما ثبتا بالسنة لا بالكتاب فقصد بذلك تمييز ما فرضه اللہ تعالیٰ وتمييز ما اوجبه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ فان ما فرضه اللہ تعالیٰ اشدّ مما فرضه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذات نفسه حين خيره اللہ تعالیٰ ان يوجب ما شاء او لا يوجب (كتاب میزان الشريعة الكبرى باب الوضوء جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۵ مطبعہ تجازی بالقاہرہ و جلد ۱ صفحہ ۱۲۳ و صفحہ ۱۲۵۔ مطابق مطبعہ مصطفیٰ البابی الحلبي بمصر)۔

”یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا برائے میں سے ہیں جن کا ادب اللہ عزوجل کے ساتھ بہ نسبت اور ائمہ کے زائد ہے۔ اسی واسطے انہوں نے وضو میں نیت کو فرض نہ کیا اور وتر کا نام واجب رکھا کہ یہ دونوں سنت سے ثابت ہیں نہ کہ قرآن عظیم سے۔ تو امام نے ان احکام سے یہ ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے فرض اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرض میں فرق و تمیز کر دیں اس لئے کہ خدا کا فرض کیا ہوا اس سے زیادہ مؤکد ہے، جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی طرف سے فرض کر دیا۔ جب کہ اللہ عزوجل نے حضور ﷺ کو اختیار دے دیا تھا کہ جس بات کو چاہیں واجب کر دیں جسے نہ چاہیں نہ کریں۔“

۲۔ امام ربانی عارف شہرانی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

كان الحق تعالى جعل له صلى الله عليه وسلم ان يشرع قبل نفسه ما شاء كما في حديث تحريم شجر مكة فان عمه العباس رضي الله تعالى عنه لما قال له يا رسول الله الا الاذخر فقال صلى الله عليه وسلم الا الاذخر ولو ان الله تعالى لم يجعل له ان

بشرع من قبل نفسه لم يتجرء صلى الله عليه وسلم ان يستثنى
 شيئا مما حرمه الله تعالى۔ (کتاب میزان جلد ۱ صفحہ ۴۵
 مطبعة حجازی بالقاهرة ۱۳۵۴ھ و صفحہ ۴۸ مطبعة مصطفى البابي
 الحلبي بمصر)

”یعنی حضرت عزت جل جلالہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ منصب دیا تھا کہ
 شریعت میں جو حکم چاہیں اپنی طرف سے مقرر فرمادیں۔ جس طرح حرم مکہ کے نباتات کو
 حرام فرمانے کی حدیث میں ہے کہ جب حضور ﷺ نے وہاں کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے
 ممانعت فرمائی حضور کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ گیاہ
 اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے۔ فرمایا اچھا نکال دی۔ اس کا کاٹنا جائز کر دیا۔ اگر اللہ تعالیٰ
 نے حضور کو یہ رتبہ نہ دیا ہوتا کہ اپنی طرف سے جو شریعت چاہیں مقرر فرمادیں۔ تو حضور ہرگز
 جرأت نہ فرماتے کہ جو چیز خدا نے حرام کی اس میں سے کچھ مستثنیٰ فرمادیں۔“

۳۔ نیز انہیں امام شعرانی نے شریعت کی کئی قسمیں بیان کیں ایک وہ جس پر وحی وارد ہوئی۔

الثانی ما اباح الحق تعالیٰ لنبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یسنہ
 علی رأیہ ہو ... کتحریم لبس الحریر علی الرجال وقولہ فی
 حدیث تحریم مکة الا الاذخر ... ولولا ان اللہ تعالیٰ کان یحرم
 جمیع نبات الحرم لم یستن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 الاذخر ... ونحو حدیث لولا ان اشق علی امتی لاخرت العشاء
 الی ثلث اللیل ونحو حدیث لو قلت نعم لوجبت ولم تستطعوا فی
 جواب من قال له فی فريضة الحج اكل عام یا رسول اللہ قال لا
 ولو قلت نعم لوجبت وقد کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم یخفف علی امتہ وینہاہم عن كثرة السؤال ويقول انو کونی
 ما ترککم ۱۱ باختصار۔ (کتاب میزان جلد ۱ صفحہ ۵۲ موافق مطبعة
 حجازی و صفحہ ۵۵ مطابقی مطبعة مصطفى البابي الحلبي۔

”شریعت کی وہ نہی قسم ہو ہے جو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے رب سے دی گئی ہو۔
 فرمادیا کہ خود اپنی رائے سے جو راہ چاہیں قائم فرمادیں۔ مردوں پر شہر کا پہنچنا حرام ہے

نے اسی طور پر حرام فرمایا اور اسی طرح حرمت مکہ سے گیاؤ اور خروا استثناء فرمادیا۔ اگر اللہ عزوجل نے مکہ معظمہ کی ہر جڑی بوٹی کو حرام نہ کیا ہوتا تو حضور کو اذخر کے سستی فرمانے کی کیا حاجت ہوتی۔ اور اسی قبیل سے ہے حضور کا ارشاد کہ اگر امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں عشاء کو تہائی رات تک بٹا دیتا اسی بات سے ہے کہ جب حضور ﷺ نے فتنہ حج بیان فرمایا۔ کسی (اقرع بن حابس) نے عرض کی یا رسول اللہ کیا حج ہر سال فرض ہے۔ فرمایا۔ اور اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض ہو جائے اور پھر تم سے ادا نہ ہو سکے۔ اور یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ اپنی امت پر تخفیف و آسانی فرماتے اور مسائل زیادہ چھیننے سے منع کرتے اور فرماتے۔ مجھے چھوڑ۔ رہو جب تک میں تمہیں چھوڑوں۔

۴۔ نیز وہی عارف ربانی امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

رحم اللہ الامام اباحیفة حیث غایر بین لفظ الفرض والواجب
وبین معانہما فجعل ما فرضہ اللہ تعالیٰ اعلیٰ مما فرضہ رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان کان لا یبطل عن الہوی ادبا
مع اللہ تعالیٰ و نفس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یمدح الامام اباحیفة علی مثل ذلك لانه صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم یحب رفع رتبة تشریع ربہ علی تشریعہ ہو ولو کان ذلك
باذنہ تعالیٰ. (کتاب المیزان باب صلوة النفل جلد ۱ صفحہ ۶۷ مطبعہ
حجازی و صفحہ ۸۲ مطابق مطبعہ مصطفیٰ البابۃ الحلبی بمصر)

۵۔ امام عبد الوہاب شعرانی فرماتے ہیں:

"ان للشارع (۱) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یریح ما شاء لقوم
و یحررہ علی قوم آخرین". کتاب المیزان فصل قال المحققون
الح جلد ۱ صفحہ ۷۰ حجازی و صفحہ ۷۵ صبی

"حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر لفظ شارع (شریعت ساز، شریعت مر، موجد شریعت) کا اطلاق ائمہ کرام
علیہم السلام کی عبارات میں اس قدر واقع ہے کہ جس کے احصاء کے لئے کئی مجلد درکار ہوں گے۔ خصوصاً
کتاب المیزان تو اس سے مملو ہے۔" چیتے چیتے ایک دوسری کتاب کے چند حوالے پیش کرتا جاؤں۔ (نور

۱۔ کو ایک الدرادی۔ کرمائی۔ میں زہر حدیث "ای یوم ہذا فکنا" یہ اشارہ الی تعویض الامور
مالکلیہ الی الشارع۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۶-۱۲

الانوار صفحہ ۲۵۶، قمر القادر (لوالہ مولانا عبدالحی نکلوی علی نور الانوار صفحہ ۱۶۷، ۲۳ نور الانوار صفحہ ۶ حاشیہ ۱۹

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مجدد ملت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:
 ”قدیم سے عرف علماء کرام میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو شارع کہتے ہیں۔ علامہ ذرقانی شرح مواہب (۱) میں فرماتے ہیں: قد اشتهر اطلاقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لانه شرع الدین والاحکام

”سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو شارع کہنا مشہور معروف ہے۔ اس لئے کہ حضور نے دین متین و احکام دین کی شریعت نکالی۔“ (الامن والاعلیٰ صفحہ ۱۳۱-۱۳۲)

۶۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں حدیث ابو بردہ کے تحت ہے جو پچھلے صفات پر گزری ہے:-
 خصوصہ لا تکنون لغیرہ اذ کان لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ان یخص من شاء بما شاء من الاحکام۔

”یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک خصوصیت ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بخشی جس میں دوسرے کا حصہ نہیں۔ اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار تھا کہ جسے چاہیں جس حکم سے چاہیں خاص فرماویں۔“

۷۔ حافظ الدین حافظ ابن حجر عسقلانی اسی حدیث ابو بردہ کے نیچے رقم طراز ہیں:-

وفی الحدیث من الفوائد غیر ما تقدم، ان المرجع للاحکام انما

هو الى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانه قد یخص بعض

امته بحکم ویمنع غیرہ منه ولو کان بغیر عذر۔

(فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد ۱- صفحہ ۱۳)

”گذشتہ فوائد کے علاوہ اس حدیث شریف میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ احکام شریعت میں

جن کی طرف رجوع کیا جائے وہ حضور ہی ہیں۔ اور آپ بغیر کسی عذر کے اپنے بعض امتیوں

کو کسی ایک حکم سے خاص فرماتے ہیں اور دوسرے کو اس حکم سے منع فرماتے ہیں۔“

۸۔ شیخ الحدیث وسند الثقلین حضرت الشاہ الشیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رضی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث عقبہ کے نیچے رقم طراز ہیں:-

۱۔ جلد ۳ صفحہ ۱۳۳ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ”شارح“ ہے مواہب ذرقانی صفحہ ۲۰۷ اور ذرقانی جلد ۱ صفحہ ۲۶۵۔

آں حضرت رائے رسد کہ تخصیص کند بعض احکام را بہ بعض اشخاص و احکام مفوض بود۔۔۔ صلی اللہ علیہ وسلم بقول صحیح۔ (اشعۃ الملمعات جلد ۱ صفحہ ۶۰۹)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس بات کا حق پہنچتا ہے (اور اس بات کا اختیار ہے) کہ بعض احکام کی بعض اشخاص سے تخصیص فرمادیں اور جمع احکام حضور کے پر دتے۔ (ان میں جس طرح چاہیں کث و ث کریں) صحیح بات یہی ہے۔“

۱۱۔ امام نووی شرح صحیح مسلم میں حدیث ام عطیہ کے نیچے یوں موبرفشاں ہیں:-

وللشارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ان یخص من العموم ما شاء (۱)

(نووی تحت مسلم جلد ۱، صفحہ ۳۰۴، مرقات جلد ۱، صفحہ ۵۵۰۔ دارج المنہج جلد ۱، صفحہ ۱۳۷)

”نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام (شریعت ساز) کو اختیار ہے کہ عام حکموں سے جو چاہیں خاص فرمادیں۔“
۱۰۔ علامہ خفاجی قصیدہ بردہ شریف کے اس شعر کی شرح فرماتے ہیں:

نبینا الأمر الناهی فلا احد ابهر فی قول لا منه ولا نعم

”ہمارے نبی صاحب امر و نبی ہیں تو ان سے زیادہ ہاں اور نہ کے فرمانے میں کوئی سچا نہیں۔“

معنی نبینا الأمر الناهی الخ انہ لا حاکم سواہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو

حاکم غیر محکوم الخ (تیسیم الریاض) (ذکر فی فضل جودہ) جلد ۲۔

صفحہ ۳۵)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب امر و نبی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ حضور حاکم

ہیں۔ حضور کے سوا عالم میں کوئی حاکم نہیں نہ وہ کسی کے محکوم صلی اللہ علیہ وسلم۔

۱۱۔ شیخ الحدیث ابن سبغۃ بن جابر محدث مدنی حادی عشر شاہ محمد عبدالحق متفق محدث دہلوی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیر حدیث لوقلت نعم لو جبت رقطرازیں:-

و ظاہر اس حدیث در آن است کہ احکام مفوض اند بآں حضرت (اشعۃ الملمعات جلد ۲، صفحہ ۳۰۲)

”یعنی اس حدیث کی ظاہر دلالت اس بات پر ہے کہ احکام حضور کو سپرد کر دیئے گئے (اس میں جس طرح چاہیں ترسیم و اضافہ فرمادیں)۔“

۱۲۔ نیز وہی شیخ متفق محمد عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ زیر حدیث الا لا ذخیر ارقام فرماتے ہیں:-

۱۔ وقال ”فہذا صواب الحکم فی ہذا الحدیث وہ زاد الرقانی بعد قوله ماشاء ”لمن شاء“ و رقانی علی

المواہب جلد ۵ صفحہ ۳۲۵۔ ۱۲۷

مذہب بعضے آنت احکام مفوض بود بوی صلی اللہ علیہ وسلم ہرچہ خواہد و برہر کہ خواہد حلال و حرام گرداند
یعنی گویند باجہاد گفت و اول اصح الکلمت (۱۷۰۰ المصنوعات جلد ۲۔ صفحہ ۳۸۵)

یعنی یہ استثناء بعض آئمہ کے نزدیک اس حقیقت پر مبنی ہے کہ احکام حضور کے سپرد ہیں جو چاہیں جس
چاہیں حلال اور حرام فرمادیں۔ اور بعض نے کہا یہ استثناء اجتہاد پر مبنی ہے۔ شیخ متفق فرماتے ہیں
پہلا قول بہت صحیح اور زیادہ ظاہر ہے کہ احکام سپرد ہونے کی وجہ سے یہ استثناء فرمایا۔
۱۳۔ نیز وہی شیخ متفق حضرت محمد عبدالحق محدث دہلوی مدارج کے باب پنجم ذکر فضائل میں رقم طراز
ہیں:-

وازاں جملہ آنت کہ آنحضرت تخصیص سے کروہ ہر کرابرچہ سے خواست از احکام

(مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۳)

”یعنی حضور ﷺ کے خصائص اور فضائل سے ایک یہ بھی ہے کہ حضور جس کو جس سے چاہتے خاص
فرمادیتے۔“

پھر آئمہ شیخ نے بطور دلیل پانچ نظریں۔ ”شہادت خزیمہ، نوحہ ام عطیہ، ترک سوگواری، اسما، انبیہ
ابو بردہ، مہر سورت قرآن“ والے واقعات بیان فرمائے ہیں جو گزرے۔

۱۴۔ شیخ الحدیث وسند المحدثین مجدد مائتہ ہادی عشر برکت رسول اللہ فی البند حضرت شاہ شیخ محمد عبدالحق
محقق محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ نور اللہ مرقدہ و قدس سرہ فرماتے ہیں:

مذہب صحیح و مقدار آنست کہ احکام مفوض است بحضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم بہر کہ وہ ہرچہ خواہد حکم
کند یک فعل بریکے حرام کند بر دیگرے مباح گرداند و اس را ۱۱ مثلہ بسیارست کما لایخفی علی
المتبحر حق جل و علی پیدا کردہ و شریعت نہادہ وہمہ بر رسول خود و حبیب خود پردہ است صلی اللہ علیہ
وسلم۔ (مدارج النبوت شریف جلد ۲۔ صفحہ ۱۸۳)

”یعنی صحیح اور مقدار مذہب یہی ہے کہ احکام حضور ﷺ کے سپرد ہیں جس پر جو چاہیں حکم کریں۔ ایک
کام ایک پر حرام کرتے ہیں اور دوسرے پر مباح۔ اس کی بہت مثالیں ہیں جیسا کہ متبع پر مخفی نہیں۔ حق
تعالیٰ نے شریعت مقرر کر کے ساری کی ساری اپنے رسول اور اپنے محبوب کے حوالے کر دی کہ اس میں
جس طرح چاہیں ترمیم و اضافہ فرمائیں“

۱۵۔ شیخ متفق حدیث من عال ثلاث بنات الذی مر فی العاشیہ کے تحت رقم طراز ہیں:-

وایں بر مذہب بخار کہ سے گویند احکام مفوض است ہاں حضرت ہرچہ خواہد کند وہمہ کہ خواہد نہ کند وہمہ کرا

خوابہ تخصیص نمایہ ظاہر است۔ (اشعۃ الممعات جلد ۳۔ صفحہ ۱۲۳۔ ۱۲۴)

”یعنی یہ کہ حضور ﷺ کا اولاد تین لڑکیوں کی پرورش پر جنت کی خوشخبری دینا پھر سوال کرنے پر دو کی پرورش پر بشارت جنت۔ پھر راوی حضرت ابن عباس کا یہ فرمانا کہ اگر ایک کی پرورش کے متعلق بھی پوچھتے تو ایک کی پرورش پر بھی بشارت جنت عطا فرماتے۔ مذہب مختار پر تو ظاہر ہے کہ احکام حضور کے پروردہ ہیں جو چاہیں کریں اور جس کے لئے چاہیں نہ کریں اور جس کے لئے چاہیں تخصیص فرمادیں۔“
شیخ کی اس عبارت پر مولوی امیر علی یوں حاشیہ آرائی کرتے ہیں:-

مذہب مختار و درود توریت و انجیل نیز آمدہ کہ خاتم النبیین پیغمبرے باشد کہ اللہ تعالیٰ کلام خود را در دین وے اندازد ہر چہ گوید از کلام حق بود۔ ہر کہ سر تسلیم بروے فرد دنیا رد حق تعالیٰ از دے انتقام کشد و قصد یقین ایں در قرآن ہم آمدہ است لقولہ تعالیٰ وَ مَا يَخْلُقُ عَنْ اَنْفُسِهِمْ اِنْ هُوَ اِلَّا ذُو قُوَّةٍ عَزِيزٌ دُرُودِہِ آمدہ کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے درختے کیے را در جنت درختے دادا اگر فلاں محتاج را دہد او نکرد۔ باز کیے از صحابہ بخندت مبارزت کردہ عرض کرد کہ اگر بمن جہاں از زانی فرمائی من آں درخت را خریدہ بداد بجان اللہ جمادے چند دادہ جاں کریدہ۔ واللہ الحمد والبرکۃ (اشعۃ الممعات جلد ۳۔ صفحہ ۱۲۳)

۱۶۔ امام شعرانی امام سیوطی سے ناقل:

وكان له ان يخص من شاء بما شاء من الاحكام كجعل شهادة خزيمة بشهادة رجلين وكما رخص في النياحة لخولة بنت حكيم وفي الاحداد لاسماء بنت عميس واسلم رجل على انه يصلي الا صلحين فقبل منه ذلك نساء المهاجرين بان يترن دون ازواجهن لكونهن غرائب لا ماوى لهن .. وكان انس رضى الله عنه يصوم من طلوع الشمس لا من طلوع الفجر فالظاهر انها خصوصية له الخ (كشف الغم جلد ۲۔ صفحہ ۵۰ مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر، وعنه جواهر البحار جلد ۲۔ صفحہ ۶۳)

۱۷۔ علامہ ملا علی قاری حنفی حدیث ربیعہ کے تحت رقم طراز ہیں:-

عد امتنا من خصائصه عليه الصلوة والسلام انه يخص من شاء بما شاء كجعل له شهادة خزيمة بن ثابت بشهادتين رواه البخاري

و کثر (۱) غصبه فی النیاحۃ لام عطیۃ فی آل فلان خاصۃ رواہ مسلم..... وبالتضحیۃ بالعناق لابی ہرودۃ بن دینار وغیرہ۔

(مرقات، جلد ۱۔ صفحہ ۵۵۰)

”یعنی ہمارے آئنے نے حضور کے خاص سے یہ گنا کا آپ کو یہ اختیار تھا کہ جس کو جس حکم سے چاہیں خاص فرمادیں جیسے شہادت خزیرہ دو کے قائم مقام کر دی (بخاری) ام عطیہ کو خاص جبکہ نوحد کی اجازت بخش (مسلم) شش ماہہ بکری کے بچے کی قربانی ابو ہرودہ کے لئے جائز فرمادی۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے واقعات ہیں۔“

۱۸۔ علامہ نور بخش تو کلی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۳۶۷ھ رقم طراز ہیں:-

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس شخص کے لئے جس حکم کی تخصیص چاہتے کر دیتے۔ الخ“

(سیرت رسول ربی صفحہ ۶۷۷)

فریق مخالف کے گھر کی گواہی

۱۔ علامہ ابن تیمیہ رقم طراز ہیں:-

وقد اقامہ اللہ (الصلوٰۃ والسلام) مقام نفسه فی امرہ ونہیہ

واخیارہ وبیانہ (الصارم السلول صفحہ ۴۱)

”یعنی امر اور نہی اور خبر دینے اور بیان میں حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے قائم مقام ہیں۔“

كانت اقطبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الخاصۃ تشریعا عاما

(زاد المعاد علی الزرقانی جلد ۶۔ صفحہ ۲۷۳)

۳۔ غیر مقلدوں و بابیوں کے پیشوا قاضی شوکانی زیر حدیث ”لو قلت نعم لو جبت“ لکھتے ہیں:-

استدل به علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مفوض فی شرع

الاحکام (نیل الاوطار جلد ۲۔ صفحہ ۲۹۵ مطبعہ مصطفیٰ البابی الخلی بمصر)

”یعنی اس حدیث سے اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ احکام کی مشروعیت حضور ﷺ کے پر دے۔“

1۔ قال القاسمی تحت اسمہ ”وکیل“ و یحتمل ان یکون المراد التوویض الیہ فی الاحکام الشرعیۃ فیتحکم باجتہادہ حسبما ذکرنا فی خصائصہ انه یحوز ان یقال له احکم بما نشاء فما حکمت به فهو صواب موافق لحکمی علی ما صححه الاکثرون فی الاصول ولیس ذلك لغيره۔“

(مطالع البصر ات صفحہ ۱۲۳-۱۲۴)

۴۔۵۔ ان تشریع الاحکام واقع علی یدہ۔ (نیل الاوطار جلد ۸۔ صفحہ ۲۹۱)

۶۔ وہابیوں، غیر مقلدوں کے پیشوا میاں صدیق بھوپالی زیر حدیث الاذخر ”لکھتے ہیں:

وذهب بعضی آنت کہ ادا کام مقوض بود بوی صلی اللہ علیہ وسلم ہر چہ خواہد برہر کہ خواہد طلال و حرام گرداند
وبعضی گویند باجہتہا و گفت واول اصح واطیرست (مسک الختام صفحہ ۵۱۲۔ ۵۱۳)

”یعنی بعض کا مذہب یہ ہے کہ ادا کام حضور ﷺ کے سپرد ہیں جو چاہیں اور جس پر چاہیں طلال اور حرام فرمادیں۔ اور بعض کہتے ہیں یہ استثناء اجتہاد سے فرمایا۔ پہلا قول و مذہب زیادہ صحیح اور بہت ظاہر ہے۔
۷۔ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ (فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱۔ صفحہ ۹۱)

۸۔ دیوبندیوں کے مولوی محمد انور کشمیری زیر حدیث ”مجامع فی رمضان“ لکھتے ہیں:-

وهو عندی محمول علی خصوصیتہ۔ فحملوہ علی

الخصوصیۃ (فیض الباری جلد ۳۔ صفحہ ۱۶۲۔ ۱۶۳)

۹۔ نیز وہی صاحب زیر حدیث ”لو قلت نعم لوجب“ رقم طراز ہیں:-

ولیعلم ان الفرض والحرام یثبت بالحديث ایضا کما یدل حدیث

الباب“ (العرف الشذی صفحہ ۳۱۱)

الحمد لله تعالیٰ کہ بطور اختصار خصوصیت ۵۱ اختیار فی التشریع کا ثبوت مکمل ہوا فضیلت و

خصوصیت ۵۰ (جس میں اختیار فی التکوین کا ثبوت گزرا) اور ۵۱ کے ملانے سے ”مختار کل“ کا

رسالہ تیار ہو جائے گا۔ جس کا نام یہ تجویز کرتا ہوں:-

القول الرفیع فی بیان انه مختار فی التکوین والتشریع والحمد

لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وآلہ

واصحابہ اجمعین۔

خصوصیت و فضیلت نمبر ۵۲

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں کے، تمام جنوں کے بلکہ تمام فرشتوں کے، نباتات کے، جمادات کے، تمام مخلوق کے، عالمین کے ذرہ ذرہ کے رسول ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں فرمایا ہے:-

۱۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا حَافَّةً لِّنَّاسٍ يَّهْتَزُّونَ أَوْتُونِزًا وَتَنْزِيلًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا

يَعْلَمُونَ ﴿سبا﴾

”اور اے محبوب! ہم نے تم کو نہ بھیجا مگر ایسی رسالت سے جو تمام آدمیوں کو گھیرنے والی ہے۔ خوشخبری دینا اور ڈرنا تا لیکن بہت لوگ نہیں جانتے۔“

۲۔ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَعَلْنَا (اعراف: ۱۵۹)

”تم فرماؤ اے لوگو میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔“

۳۔ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿

(فرقان: ۱)

”بڑی برکت والا ہے وہ جس نے اتار قرآن اپنے بندہ مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تاکہ وہ (محبوب) سارے جہان کو ڈرسانے والا ہو۔“

۴۔ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ﴿

”وہ (قرآن شریف) تو نصیحت ہی ہے سارے جہان کے لیے۔“

(ف) جس قدر کتاب (قرآن) کا دائرہ اس قدر صاحب کتاب کی رسالت کا دائرہ، اگر قرآن شریف ذکر للعالمین ہے تو صاحب قرآن بھی رسول للعالمین ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس جیسے آیات قرآن شریف میں بہت ہیں۔

۵۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُخَصَّصًا لِّلْعَالَمِينَ ﴿انبیاء﴾

”اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لیے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا:-

اُرسلت الی الخلق کافۃ (صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۹)

”میں ساری مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا۔“

مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین فصل اول

امام ابو نعیم احمد بن محمد طحاوی حنفی متولد ۲۳۹ھ متوفی ۳۲۱ھ۔

وهو (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) المبعوث الی عامة الجن

و كافة الوری بالحق والهدی والنور والضیاء

متحدہ اہل السنّت والجماعت المعروف عقیدہ طحاویہ و شرح صفحہ ۱۱۳ طبع دمشق۔

۔ علامہ ابن ابی شریف قدس متوفی ۹۰۶ھ فرماتے ہیں کہ خوارق بمعنی دعوی نبوت کی وجہ سے گویا کہ حضور

بروقت یوں فرماتے ہیں (انی رسول اللہ) الی الخلق مسامرہ شرح مسامرہ صفحہ ۲۴۴ مطبوعہ

السعادة بمصر۔ بحث تجزہ و اثبات نبوت۔

محقق علی الاطلاق علامہ ابن ہمام متولد ۷۹۰ھ متوفی ۸۶۱ھ فرماتے ہیں:-

نشہد ان محمداً رسول اللہ ارسلہ الی الخلق اجمعین۔ مسامرہ مع شرح مسامرہ، اصل

عاشر صفحہ ۲۳۶ و جواب البحر جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۵ عن

امام ابن حجر مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقمطراز ہیں:-

انه صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث الیہم (ای الی الملائکۃ)

ورحجہ التقی السبکی وزاد انه صلی اللہ علیہ وسلم مرسل الی

جميع الانبیاء والامم السابقة وان قوله بعثت الی الناس كافة

شامل لهم من لدن آدم الی قیام الساعة ورحجہ ایضاً البارزی

وزاد انه مرسل الی جميع الحيوانات والجمادات قال

الجلال السیوطی وانا ازید علی ذلك انه مرسل الی نفسه

(فتاویٰ حدیثیہ۔ صفحہ ۱۸۱)

نیز وہی امام ابن حجر مکی ایک اثر نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں (جس اثر میں یہ بیان ہوا کہ عالم بالا کے

ذرہ ذرہ پر حضور کا نام لکھا ہوا۔

وفی هذا الاثر فائدة لطيفة هي انه صلی اللہ علیہ وسلم ارسل الی

الحوار العین والی الولدان وضح کذا لک انه لم یدخل احد

الجنة ولم یستقر بها ممن خلق فیها الا من آمن به صلی اللہ علیہ

وسلم ولعل من فوائد الاسراء ودخوله الجنة تبلیغ جميع من فی

السفوف من الملائكة ومن في الجنان من الحور العين والولدان
ومن في البرزخ من الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه في زمه
مشافهة بعد ان كانوا مؤمنين به قبل وجوده.

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۱۸۳)

نیز وی امام ابن حجر کی ارشاد فرماتے ہیں:-

الذی رجبہ شیخ الاسلام التقی السبکی وجماعة من محققى
المتأخرين انه ارسل اليهم (اى الى الملائكة) ويدل له ظاهر قوله
تعالى ليكون للعالمين نذيرا وهم الانس والجن والملائكة) ومن
زعم انه صلى الله عليه وسلم ارسل الى بعض الملائكة دون
بعض فقد تحكم من غير دليل كما ان من ادعى خروج الملائكة
كلهم من الآية يعجز عن دليل يدل على ذلك كفى بالاخذ
بظاهر الآية دليلا سيما وخبر مسلم الذى لا نزاع فى صحته
صريح فى ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم وارسلت الى
الخلق كافة فتأمل قوله الخلق وقوله كافة ومن تم اخذ من هذا
شيخ الاسلام الجمال البارزى انه صلى الله عليه وسلم الى جميع
المخلوقات حتى الجمادات الخ فتاوى حديثيه صفحه ۱۳۳
ونحوه فى اليواقيت والخواهر للشعرانى جلد ۲ صفحہ ۳۹-۴۰ وجواب
البحار جلد ۲- صفحہ ۳۸، والخصائص للسيوطى جلد ۳ وجواب البحار جلد ۲
صفحہ ۱۰۴، ۱۰۵ عن ابن حجر۔

امام رازى زیر آیت تِلْكَ الرُّسُلُ فَظَلَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ فِرْعَانَاتِ ہیں:

انه عليه الصلوة والسلام بعث الى كل الخلق.

(تفسیر کبیر جلد ۲- صفحہ ۳۵۱، جواب البحار جلد ۱- صفحہ ۱۳۸، ۱۳۹ عن)

”حضور ساری مخلوق کی طرف مبعوث ہوئے (بیجی گئے)۔“

امیر امام رازى تحت قولہ تعالیٰ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ فرماتے ہیں:-

انه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كل العالمين تفسیر کبیر جلد ۳.

صفحہ ۱۳۰، جواہر البحار جلد ۱۔ صفحہ ۱۵۶ اعت۔ ونحوہ — فی جواہر
 البحار جلد ۱۔ صفحہ ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۷۲ او عن الشفاء جلد ۱۔ صفحہ ۱۴۔ قال علیہ
 الصلوۃ والسلام انہما (ابراہیم وعیسیٰ) من امتی۔ جواہر البحار جلد ۱
 صفحہ ۱۷۷، عن الشفاء جلد ۱، صفحہ ۶۲۔ عموم بعثت الی الاسود والاحمر
 و الخلق عن الحکیم الترمذی۔ علامہ فاضل فرماتے ہیں: وهو الرسول
 المطلق لکافة الخلق من الاولین والآخرین فرسالته عامۃ ودعوته
 تامۃ ورحمته شاملۃ وامدادہ فی الخلق عاملۃ وکل من تقدم من
 الانبیاء والرسل قبلہ فعلی حسب النیابۃ — فهو الرسول علی
 الإطلاق۔ (عطا علیہ السلام ص ۹۲)

امام قسطلانی اور علامہ زرقانی فرماتے ہیں:-

(انہ ارسل الی الملائکۃ رحمۃ السبکی، والبارزی وابن حزم
 والسیوطی ... ودلیل رجحان هذا القول ما قال تعالیٰ تَبَارَكَ
 الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدٍ لَّيْلًا نُّوِيًّا وَلَا تَزَاوَعُ اِنْ الْمُرَادُ
 مِنَ الْعَبْدِ هَهُنَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْعَالَمُ هُوَ مَا سَوَى
 اللَّهِ)۔ قال المجد الخلق كله فيتناول جميع المكلفين
 علی انہ الخلق كله۔ (...) وبطل بذلك قول من قال انہ كان
 رسولا الی البعض دون البعض) لمخالفة التخصيص لصريح الآیۃ
 (لان لفظ العالمین يتناول جميع المخلوقات فتدل الآیۃ علی انہ
 رسول الی الخلق) کلہم۔ (ولو قيل لمدعی خروج الملائکۃ
 من هذا العموم اقم الدلیل علیہ ربما عجز عنه، ۱۵ باختصار۔

(مواہب لدنیہ، وشرح زرقانی جلد ۱ صفحہ ۲۷۳)

علامہ فاضل شہاب الدین رحمہ اللہ نے فاضل سے نقل:

(ورسول رب العالمین) اضافۃ الرسول الی هذا الاسم الکریم
 الاضافی الی الہی ہو رب العالمین اشعار بعموم رسالته صلی اللہ
 علیہ وسلم من حیث کان لرسول لفظاً مضطرباً لا تقیید فیہ من

حيث المرسل اليه وانما هو مقيد بالاضافة الى المرسل
المقتضى..... استغراق الربوبية لكل العالمين فحيث تعينت
الربوبية استتبعت الرسالة والربوبية مستولية على الجميع
فالرسالة تابعة لها بالتوجه الى الجميع والقول ببعثه صلى الله
عليه وسلم اليهم (اي الى الملائكة) رجحه التقى السبكي
محتجا بآية الفرقان المتقدمة اذ لا نزاع ان المراد بالبعيد فيها
محمد صلى الله عليه وسلم والعالم هو ما سوى الله تعالى وقال
ابن حجر الهيثمي هو الاصح عند جمع المحققين وقال صاحب
المواهب نقل بعضهم الاجماع على ذلك وزاد البارزي والى
الحيوانات والجمادات والحجر والشجر..... وقال بارساله الى
الجمادات جماعة واختاره بعض المحققين لتصريح خبر مسلم
اه باختصار. (مطالع السمرات صفحہ ۱۸۰-۱۸۱)

علامہ قاری حنفی حدیث مسلم کے تحت رقم طراز ہیں:-

(وارسلت الى الخلق كافة) اي الى الموجودات باسرها عامة من
الجن والانس والملك والحيوانات والجمادات كما بينت في
الصلوة العلية على الصلوات المحمدية. (مرقات شرح مشکوٰۃ
جلد ۵۔ صفحہ ۳۶۱) وقال نحوه في جمع الوسائل شرح الشمانل۔
جلد ۴، صفحہ ۱۵۰۔

”یعنی حضور نے جو فرمایا کہ میں ساری مخلوق کا رسول ہوں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ
تمام موجودات کے رسول ہیں، جن ہوں، انسان ہوں، فرشتے ہوں، جاندار چیزیں ہوں، یا
جمادات ہوں۔ جیسا کہ میں نے الصلوٰۃ العلیہ میں اس کو بیان کیا ہے۔“

علامہ صاوی ماکلی زیر آیت ”وَنَحْنُ بُرُودُ وَنُوحٌ وَنُوحٌ“ رقم طراز ہیں:

وتعظیم رسولہ اعتقاد انہ رسول اللہ حقا وصدقا لکافة الخلق۔“

(تفسیر صاوی جلد ۴۔ صفحہ ۸۲)

علاوہ ازیں درج ذیل حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔ مدارج نبوت شیخ محقق جلد ۱ صفحہ ۱۲، جواہر انبیا

جلد ۲- صفحہ ۲- از قسطلانی صفحہ ۷۳، ۷۴، از ابن حجر۔ صفحہ ۱۹۳۔ از قاسمی صفحہ ۲۲۸، ۲۲۹ از روح البیان صفحہ ۵۲۳۔ از عیدروس جلد ۳- صفحہ ۲۶۔ از صاوی مرقات جلد ۲- صفحہ ۱۰) شیخ عطار علیہ رحمۃ الساتر فرماتے ہیں:-

گشت او مبعوث تا روز شمار از برائے کل خلق روزگار
چوں طفیل نور او آمد ام سوائے کل مبعوث زان شد لاجرم

(منطق الطیر صفحہ ۱۶)

۵۳۔ ایک ماہ کی مسافت تک حضور کا رعب تھا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵- صفحہ ۲۶۳، کشف النور جلد ۲- صفحہ ۴۴، مدارج النبوت جلد ۱- صفحہ ۱۲۱ شفا شریف جلد ۱- صفحہ ۱۳۳)
۵۴۔ حضور سراپا نور و معجزہ و برہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات سب انبیاء کے معجزات سے زیادہ ہیں۔ ساٹھ ہزار معجزہ قرآن شریف میں ہے اور تین ہزار معجزہ اس کے علاوہ ہیں (حکاکہ البیہقی) مواہب و زرقانی جلد ۵- صفحہ ۲۶۵۔ بلکہ بے شمار ہیں۔ زرقانی جلد ۵- صفحہ ۲۶۷، شفا شریف جلد ۱- صفحہ ۲۱۲ و شرح خفاجی و قاری جلد ۲- صفحہ ۴۶۰، ۴۶۱، مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۹، جواہر البحار جلد ۳- صفحہ ۳۲۸

نیز حضور ہر نبی کے معجزات و فضائل کے جامع ہیں۔ کشف النور شعرانی جلد ۱- صفحہ ۴۳۔

۵۵۔ حضور آخری رسول و آخری نبی ہیں۔ (اصل نبی آپ کے بعد ہوگا نہ ظنی نہ بروزی) مواہب و زرقانی جلد ۵- صفحہ ۲۶۷ کشف النور جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ مدارج النبوت جلد ۱- صفحہ ۱۲۲۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ارشاد فرمایا ہے:-

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ قَدِ نَزَّلَ عَلَيْهِ وَهِيَ لَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ

(انزاب: ۴۰)

”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ ہاں

اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں میں پچھلے۔ آخری نبی ہیں۔“

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کہ حضور سید المرسلین خاتم النبیین رحمۃ اللعالمین ﷺ نے فرمایا:-

ان الرسالة والنبوۃ قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا نبی بعدی

”بے شک (اب) رسالت اور نبوت تحقیق منقطع ہوگئی۔ میرے بعد کسی قسم کا رسول نہیں اور نہ میرے

بعد کوئی نبی ہے۔“ (رواہ احمد والنرمذی والحاکم باسناد صحیح۔ زرقانی جلد ۵-

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی
آپ نے فرمایا:-

انه سيكون في امتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم
النبیین لاني بعدی۔ (رواہ ابن مردویہ۔ تفسیر درمنثور جلد ۵، صفحہ ۲۰۳)

”بے شک میری امت میں تیس کذاب (جھوٹے) ایسے ہوں گے کہ ہر ایک ان میں یہ
گمان کرے گا کہ وہ نبی ہے۔ حالاں کہ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔“

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور تم قمر نبوت ہیں۔ (احمد و مسلم عن
ابی سعید، البخاری و مسلم و الترمذی و ابن ابی حاتم و ابن مردویہ عن جابر، احمد
و البخاری و مسلم و ابن مردویہ عن ابی ہریرۃ، احمد و الترمذی و صحیحہ عن ابی
کعب، الفیض)۔

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

في امتي كذابون و دجالون سبعة وعشرون منهم اربع نسوة واني

خاتم النبیین لا نبی بعدی۔ (رواہ احمد (تفسیر درمنثور جلد ۵۔

صفحہ ۲۰۳) و الطبرانی و الطحاوی فی مشکل الآثار جلد ۴۔ صفحہ ۱۰۴) (خاتم

النبیین) ختم اللہ بہ النبیین قبلہ فلا یكون نبی بعده (تفسیر ابن عباس

صفحہ ۲۶۲) (و خاتم النبیین) فیه انه لا نبی بعده و ان من ادعی النبوة

بعده قطع بکذبه (الاکلیل للسبیل صفحہ ۱۷۸)

(تشبیہات) (۱) لفظ نبی و رسول نکرہ ہے۔ جولانفہ کے بعد واقع ہوا۔ نکرہ تحت نفی کے مفید عموم ہوا

کرتا ہے۔ (اصول) تو حضور ﷺ کے بعد ہر قسم کے نبی کی نفی ہوئی۔ (۲) لانی بعدی (میرے

بعد کوئی نبی نہیں) میں آخری نبی ہوں) قرآن پاک کے لفظ خاتم النبیین کا وہ معنی ہے جو زبان رسالت

کا بیان کیا ہوا ہے۔ پھر جو کوئی اس معنی کو عوام کا خیال متائے وہ کتنا کور باطن اور فرمان رسول کا باغی اور

معنی قرآن کا منکر ہے۔ ۳۔ اختلاف عدد میں تاقض نہیں ہوا کرتا جیسا کہ محدثین نے متعدد مقامات پر

فرمایا۔ عدد قلیل زیادتی سے ساکت نہ زاد کا تائی اور عدد کثیر زیادتی کا مثبت فلاحنا قضا بینہما۔

۴۔ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام (بظاہر) حضور ﷺ سے پہلے کے نبی ہیں۔ نہ یہ کہ وہ نزول کے

بعد نبی نہیں گے یا اپنی شریعت کی طرف بلائیں گے۔ بلکہ وہ امتی کی حیثیت سے حضور ﷺ کی شریعت کے متبع و ناشر ہوں گے۔ اور آپ ہی کی شریعت کی طرف بلائیں گے۔ علامہ علی قاری فرماتے ہیں:-

ودعوى النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم وكفر بالاجماع

(شرح فدا کبر صفحہ ۲۰۲)

”اور نبوت کا دعویٰ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد باجماع کفر ہے۔“

۵۶۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم کے ذرہ ذرہ پر رحم کرنے والے ہیں۔

(مواہب زرقانی جلد ۵، صفحہ ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ (الانبياء)

”اور نہ بھیجا ہم نے تم کو مگر رحم کرنے والا تمام جہان والوں پر۔“

۵۷۔ اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء کو نام لے کر پکارا۔ اور اپنے محبوب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو القاب سے پکارا (کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴) دیکھو۔

يَا دَاوُدَ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ (البقرہ: ۳۵)

”اے آدم تم اور تمہاری بیوی جنت میں رہو۔“

يُؤْمِرُ أَهْلَ بَيْتِهِ بِالسَّلَامِ (سورۃ النور: ۳۴)

”اے نوح ہماری طرف سے سلامتی کے ساتھ

اترؤ“

”اے ابراہیم اس سے اعراض کرو۔“

يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا

”اے موسیٰ تیرے ہاتھ میں کیا ہے۔“

وَمَا يَتْلِيكَ إِلَّا يَتْلِيكَ يُحْيِيكَ ﴿٥٠﴾

”اے داؤد ہم نے تمہیں زمین میں خلیفہ بنایا“

يَا دَاوُدَ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ

”اے زکریا ہم تجھے لڑکے کی خوشخبری دیتے

يُزَكِّيَّا إِنَّا تَبَيَّنَّا لَكِ الْفُلْمِ

ہیں“

۱۔ القول قال العلامة ابوسعود ما ارسلناك في حال من الاحوال الا حال كرمك رحمة لهم (تفسير ابوسعود) جلد ۶ صفحہ ۲۰۰ الا رحمة ينتصب على الحال بمعنى راحم تفسير جمل جلد ۳ صفحہ ۱۳۹۔ الا رحمة يجوز ان يكون حالا بمعنى راحم. املا ما من به الرحم لابي البقا جلد ۳ صفحہ ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۱۲

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ مَا أَنزَلَ إِلَيْكُمُ

الْبُحْبُوحَ إِنَّمَا نَزَّلْنَا إِلَيْكُمُ الْقُرْآنَ

”اے نبی! کتاب کو قوت سے پکڑو۔“

”اے عیسیٰ میں تمہیں پوری عمر تک پہنچاؤں

گا۔ اور تمہیں اپنی طرف اٹھا لوں گا۔“

اور جب اپنے محبوب کی باری آئی تو یوں فرمایا

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ مَا أَنزَلَ إِلَيْكُمُ

”اے رسول جو آپ کی طرف نازل ہوا آپ اس کی تبلیغ کر دیں۔“

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا

”اے غیب کی خبریں دینے والے ہم نے تمہیں (ساری امت) پر حاضر و ناظر بنا کر بھیجا۔“

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ مَا أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْقُرْآنَ

”اے ہال پوش اوڑھنے والے کھڑے ہو جاؤ پھر ڈر سناؤ۔“

۵۸۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت پر یہ حرام کیا کہ آپ کو نام (یا کنیت) لے کر پکارے۔ بلکہ تعظیم و توقیر سے یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہے۔

(مواہب ذرقاتی جلد ۵۔ صفحہ ۲۷۷، کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴، مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۳) فرمان باری ہے:-

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا (نور: ۹)

”رسول کے پکارنے کو آپس میں ایسا نہ ٹھہرا جو جیسا کہ تم میں ایک دوسرے کو پکارتا ہے۔“

اس کے دو مطلب بیان کئے گئے۔ ایک یہ کہ اسم ذاتی اور کنیت اور ہر لفظ غیر مفید تعظیم سے نہ ادا ہو۔ دوسرا یہ کہ ادوروں کی دعائیں بعض مقبول اور بعض نامقبول بخلاف حضور کی دعاؤں کے کہ وہ مقبول ہیں۔ (۱)۔

۱۔ ہکذا قال الشيخ المحقق۔ مدارج جلد ۱ صفحہ ۳۳-۱۴

وقال البغوی قال ابن عباس معنی الآیة احذروا عن دُعَاءِ الرُّسُلِ عَلَیْکُمْ اِذَا اسْتَغْصَمُوهُ فَان دُعَاءَ هِ
موجب لیس کدعَاءِ غیرہ۔ روى البخاری فی الصحیح عن عائشة قالت ان اليهود اذ تراءى البی صلی اللہ
علیہ وسلم فقالوا السام علیک قال وعلیکم فقالت عائشة السام علیکم ولکم اللہ وعصب علیکم
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مهلاً یا عائشة علیک بالرفق وایاک العف والفحش قالت اولم
سمع ما قالوا قال اولم تسمعی ماقلت وددت علیهم فیستجاب لی فیهم ولا یتستجاب لہم می
یمکن علی هذا معنی الآیة لاتجعلوا دُعَاءِ الرُّسُلِ ربه کدعَاءِ صغیرکم کبیر کم یجیہ مرة وبرددہ
اخری فان دُعَاءَ هِ مستجاب لا یردد لامحالة۔ تفسیر مظہری سورہ نور جلد ۶ صفحہ ۵۶۸ (بتراکے صفحہ ۶)

ازالہ شہد۔ سالت دہی فلنا کا مطلب یہ ہے کہ میں زمانہ مستقبل میں جائے گا۔ مانگنے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ایک سے منع کر دیا۔ جو چیز زمانہ مستقبل میں ہونے والی ہو اس کو بعینہ ماضی بیان کرنا کتاب و سنت میں واقع ہے یہ تاویل اولہ استجابات ادعیر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہوئے کی گئی ہے۔ وہ اولہ یہ ہیں جو تفصیلاً اس کتاب کے دوسرے مقام پر مذکور ہوئے۔ ”لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ (القرآن) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ (قرآن) مآاری ربک الا یسار ع فی ہواک (بخاری) ولئن سألنی لاعطینہ (بخاری) لو اقسم علی اللہ لامرہ (بخاری) وغیرہ دعوی امام عینی و امام قسطلانی مواہب و زرقانی و جواب ربہانی (۱)

۵۹۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔ حضور ﷺ کے لئے محبت اور غلط کام اور رویت کو جمع کیا گیا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۷۸۔ ۲۔ دار الفکر جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۳)

(بخاری جلد ۱۲) اِسْتَفْزِزُهُمْ اَوْ لَا اَسْتَفْزِزُهُمْ اِنْ تَسْتَفْزِزُهُمْ سَبِيحَتُ مَرَّةً فَمَنْ يَغْفِرُ اِنَّهُ لَبِهِ (۷۰: ۹۰) قال الرازی تحتہا۔ ومنہم من قال ان الصالحین طلبوا من الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ان یسطر لہم فاللہ تعالیٰ نہاہ عنہ والنہی عن الشیء لا یدل علی کون المنہی مقدما علی ذلک الفعل واما قلنا انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ما اشتغل بالاستغفار لہم لوجوہ الرابع انہ تعالیٰ اذا کان لا یجیب الیہ بقی دعاء الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام مردودا عند اللہ وذلک یوجب نقصان منہ۔ ۵۱ تفسیر بیہر جلد ۲ صفحہ ۶۰۔ (حدیث) ان لكل نبی دعوة الخ حم فی۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۳۲

عن انس (جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۹۷ قال المزیزی المتوفی ۱۰۷۰ تحتہ وقال بعض شراح المصاحب ما لفظہ اعلم ان جمیع دعوات الانبیاء مستجابة۔ (السران الخیر جلد ۲ صفحہ ۱۷) وقال الحنفی المتوفی ۱۰۸۱ تحتہ (قوله دعوة) ای مرة من الدعاء متبعا احاسنتہا فی حال دعائہ فلا یافی ان بقیہ دعوات الانبیاء کلہا مستجابة الا انہا حال الدعاء بہا کانت مرجوۃ الاحابة وقد نطق اجابتها بعد۔ حاشیۃ شیخ الاسلام الحنفی علی مراج المنیر جلد ۲ صفحہ ۷۱ امام بدر الدین عینی فی حدیث ان لكل نبی دعوة تحت رقم ۱۷۱۔

قلت لا یحسن ان یقال فی حق نبی من الاسباء ان یقال من دعوائہ ما لا یتجاب والمعنی الذی یلق بحالہم ان یقال من دعوائہم ما یتجاب فی الحال ومہا ما یؤخر الی وقت اراد اللہ عزوجل۔ (مرة القاری شرح بخاری جلد ۲۲ صفحہ ۷۷۔ ازل کتاب الدعوات۔ حاشیۃ بیہر جلد ۲ صفحہ ۱۰۳۰) ہلک کسری۔ منقح علیہ مشکوٰۃ صفحہ ۳۶۶۔ اما عبرہ بالمعاصی لتحقق و یصحہ مرفات ۴ و بیہ السطور

حتى دخل اهل الجنة صار لہم۔ مختلفہ ذریعہ۔ (طور ۲۱) عمدة القاری ۲۵۰۔
اَحْقَابُہُمْ ذُرِّیَّتُہُمْ

۱۔ حق آنست کہ دعوت (دعا) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برحق قبول و ستجاب ست۔ چنانچہ گفت شد۔ ہمارے لئے دعا ہے۔ ۳۳۹ نسخہ الحسن محمد بن ابی الحداد المدنی ۱۲۔ النسخ علی من

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ (آل عمران: ۳۱)

”اے محبوب تم فرما دو لوگو اگر تم کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہے تو میرے فرماں پر دراز ہو جاؤ اللہ تمہیں محبوب بنالے گا۔“

جب حضور ﷺ کے تابعدار اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں تو حضور بطریق اولیٰ محبوب خدا ہوئے۔
امام بیہقی حضرت ابوہریرہ سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اتخذ الله ابراهيم خليلًا وموسى نجياً واتخذني حبیباً ثم قال
وعزتي وجلالي لاؤثرن حبیبی علی خلیلی ونجی

(مواہب وذرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۷۸)

”اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو خلیل بنایا اور موسیٰ کو نجی (ربانی پانے والا، رازدار) بنایا اور مجھے اپنا محبوب بنایا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم میں اپنے محبوب کو اپنے خلیل و نجی پر ترجیح دوں گا۔“

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی کہ حضور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

الا وانا حبیب اللہ۔“ (خبردار (میرے غلاموں کو) میں اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوں۔“ ✓

(رواہ الترمذی۔ جلد ۲۔ صفحہ ۳۰۲ والداری۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۱۳، ۵۱۴ باب فضائل سید المرسلین)
حضرت شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض علماء عارفین نے حبیب اور خلیل کے فرق میں بہترین بات کہی ہے۔ وہ یہ کہ خلیل محلت سے ہے بمعنی حاجت تو ابراہیم علیہ السلام خدا کی طرف محتاج و مفقر تھے۔ تو اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو خلیل بنایا اور حبیب فعلیل کے وزن پر ہے۔ فاعل یا مفعول کے معنی میں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے وساطت غرض محبت بھی ہیں اور محبوب بھی اور فرمایا کہ خلیل وہ ہے کہ جس کا کام خدا کی رضا کے مطابق ہو اور حبیب وہ ہے کہ خدا کا کام جس کی رضا کے مطابق ہو۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: قُلُّوْا لَیْسَ لَکُمْ قُوْلَةٌ تَرْصُلُکُمْ (۲)۔ وَ لَکُمْ فِیْ طَیْبَتِکُمْ رَیْبٌ لَّکُمْ (۳)۔ اور خلیل کبھی محبوب کی ملاقات کی طرف جلدی نہیں کرتا۔ جیسا کہ آیا ہے کہ جب ملک

۱. قال العلامة علی الفارسی الحنفی ”والاظهر فی الاستدلال علی ان مرتبة محبوبیہ فی درجۃ الکمال قول ذی الجلال والجمال قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ۔“

مرفعات جلد ۵ صفحہ ۳۶۹ و هامش صفحہ ۵۱۳ ۱۱۔ ۱۲۔ القیضی عفی عنہ ص جلد ۱ صفحہ ۳۳۹

باب دہم مقام رسول خصوصیت نمبر ۳ نورانیت قبیل الاعتناء ۱۲ ف

۲۔ تفسیر ربم جہیں پھر رہیں گے اس قبل کی طرف جس میں تہا رہی رضا ہے۔ (قرآن شریف) ۱۳

۳۔ اے ایک قریب ہے کہ تہا را رب اعتادے گا کہ تم را رضی ہو جاؤ گے۔ ۱۴

الموت ابراہیم علیہ السلام کے پاس روح قبض کرنے کے لئے حاضر ہوئے۔ ابراہیم علیہ السلام نے توقف فرمایا اور فرمایا خدا سے پوچھو کہ کیا حکم ہے۔ جلدی آتا ہے یا کچھ دیر ہے۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اخترت الرفیق الاعلیٰ (۱) اور دعائیں عرض کرتے تھے: اللھم انی استلک النظر الی جلال وجهک والشوق الی لقائک (۲) اور خلیل کی مغفرت حدیث میں ہے۔ جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔

وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ۔ اور حبیب کی مغفرت حدیقین میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ اور خلیل نے عرض کیا: وَ لَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ۔ اور حبیب سے فرمایا گیا: يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ (شیخ فرماتے ہیں) بلکہ اس پر زامد یوں فرمایا: وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ خَلِيلٌ نے فرمایا اِنِّیْ ذَاوِبٌ اِیْ رَبِّیْ سَيِّدِیْنِ اور حبیب سے فرمایا۔ وَ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔ خلیل نے عرض کیا: وَ اجْعَلْنِي مِنْ ذُرِّيَّتِهِ النَّبِيِّیْنِ۔ اور حبیب سے فرمایا۔ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكُوفَرِ۔ خلیل نے عرض کیا: وَ اجْعَلْنِي مِنْ ذُرِّيَّتِهِ النَّبِيِّیْنِ۔ اور حبیب سے فرمایا: اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا۔ مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۳، ۱۳۴ ونحوہ فی اللمعات للشیخ والمرفقات للقاری جلد ۵۔ صفحہ ۳۶۹ وفيہ والخلیل محب لحاجتہ الی من یحبہ والحبیب محب ۱۱ لغرض وحاصلہ ان الخلیل فی منزلة المرید السالک الطالب والحبیب فی منزلة المراد المجذوب المطلوب۔ ”وہا مش مشکوٰۃ صفحہ ۵۱۳، ۱۱۱ عن المرفقات ونحوہ فی هامش الترمذی جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۲ حاشیہ نمبر ۱

۶۰۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کی رسالت پر قسم اٹھائی۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۷۸، کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴۔

يَسَّ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ۝ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝

”حکمت والے قرآن کی قسم بے شک تم رسولوں سے ہو۔“

۶۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی حیات کی قسم یاد فرمائی۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۷۸، کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴۔

۱۔ میں نے رفیق اعلیٰ کو پسند کیا۔ ۱۲

۲۔ اے اللہ میں تجھ سے تیرے جلال و جہ کی طرف نظر کرنے اور تیری ملاقات کے شوق کو طلب کرتا ہوں۔ ۱۲

فرمان باری ہے:-

لَعَنَّاكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْبَهُونَ ۝ (الحجر: ۷۴)

”اے محبوب تمہاری جان کی قسم بے شک وہ اپنے نشہ میں بھک رہے ہیں۔“

۶۲۔ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر بلکہ خاک قدم کی قسم یاد فرمائی۔

(مواہب زرقانی جلد ۵ صفحہ ۷۷۸)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

لَا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۚ وَ اَنْتَ حَيٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۚ (البلد)

”مجھے اس شہر کی قسم کہ اے محبوب تم اس شہر میں تشریف فرما ہو“

وَهَذَا الْبَلَدِ الْاَوْسَعِ ۚ (والصّٰح)۔

”اور اس امان والے شہر کی قسم۔“

امیر المومنین حضرت فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں:-

بابی انت وامی یا رسول اللہ قد بلغت من الفضيلة عنده تعالى ان

اقسم بتراب قدمیک فقال لا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ۔ (نیم الریاض شرح

شفا قاضی عیاض جلد ۱ صفحہ ۱۹۶۔ فصل ۴) مواہب لدنیہ، الامام قسطلانی مقصد

سادس، زرقانی، جلد ۶، صفحہ ۲۳۳۔ مدارج النبوة جلد ۱، صفحہ ۶۵۔ قال

المجدد البریلوی نقلہ الامام الغزالی فی الاحیاء وابن الحاج فی

المدخل۔ (جلی الثمین صفحہ ۲۰)

”یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان بے شک آپ اللہ کے ہاں اس فضیلت اور مرتبہ پر پہنچے کہ

اللہ تعالیٰ نے آپ کے قدمین شریفین کی خاک پاک کی قسم اٹھائی ہے۔ چنانچہ (قرآن شریف میں)

فرمایا: لَا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ

۶۳۔ نیز اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے زمان اقدس کی قسم اٹھائی ہے۔

(مواہب زرقانی جلد ۵ صفحہ ۷۷۸)

وَالْعَصْرِ ۚ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (عصر)

”اس زمانہ محبوب کی قسم بے شک آدمی ضرور نقصان میں ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

ما حلف اللہ بحیۃ احد الا بحیۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

رواہ ابن مردویہ۔ (زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۷۸)

”اللہ تعالیٰ نے کسی کی حیات کی قسم یاد نہ فرمائی مگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات کی قسم اٹھائی ہے۔“

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا احمد رضا خان نے کیا خوب کہا ہے۔

وہ خدا نے ہے مرتبہ تجھ کو دیا نہ کسی کو ملے نہ کسی کو ملا

کہ کلام مجید نے کھائی شہا ترے شہر و کلام (۱) و ہا کی قسم

۶۴۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ حتیٰ کہ تمام رسولوں سے افضل، سب فرشتوں

سے افضل، جبریل امین سے افضل، (موابہ و زرقاتی جلد ۱۱ صفحہ ۲۸۰ و جلد ۶ صفحہ ۱۳۳۔ کشف

الغمر جلد ۲ صفحہ ۴۴، مدارج النبۃ جلد ۱ صفحہ ۱۲۳۔ ۱۴۳، شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۳۱ و صفحہ ۱۳۶)

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا: صلی اللہ علیہ وسلم

ثم اقوم عن يمين الله تعالى مقاما يغبطني الاولون والآخرون۔

رواہ الدارمی (مشکوٰۃ باب الحوض والشفاعة۔ فصل ۲ صفحہ ۴۹۳)

”پھر میں اللہ تعالیٰ و تقدس کے دائیں ہاتھ کی جانب (۲) ایسے مقام پر کھڑا ہوں گا اولین اور

آخرین مجھ پر رشک کریں گے۔“

شیخ محقق اس حدیث کے ماتحت فرماتے ہیں:-

و دریں حدیث دلالت ظاہرست بر فضل پیغمبر مصلی اللہ علیہ وسلم بر کافہ کائنات از ملائکہ و انبیاء و مرسلین و

سائر مقربین صلی اللہ علیہ وآلہ و علیہم اجمعین۔ (اشعۃ اللمعات جلد ۲ صفحہ ۳۰۴ و فی الحدیث (انا

سید ولد آدم) دلیل علی فضلہ صلی اللہ علیہ وسلم علی کل الخلق (مرقات جلد ۵۔

صفحہ ۳۵۷-۳۵۸) اشعۃ اللمعات جلد ۲ صفحہ ۴۷۶۔ نووی شرح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۴۵۔ جواہر

المحارج جلد ۲ صفحہ ۴۱۔ ایوایت و الجواہر، بحث ۳۳ للشرانی۔ حضور کی افضلیت مطلقہ پر اجماع ہے

معتزلہ (سابقین و ہابیہ کما بین فی کتابی ”تعارف“) بھی اس مسئلہ میں اہلسنت سے متفق ہیں۔ زنجیری

۱۔ وَ قِيلَ لِيَدِّبْ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ”مجھے رسول کے اس کہنے کی قسم ہے کہ اے میرے رب یہ لوگ ایمان نہیں لاتے۔“ ۱۲۔

2۔ جیسا کہ اس کی شانِ شان ہے۔ یہ کتابیات سے ہے۔ ۱۲۔

معزنی اپنے مذہب سے جا مل ہے۔ زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۸۰ جواہر النہار، جلد ۶، صفحہ ۱۶، زرقانی جلد ۲ صفحہ ۱۳۲۔ حضور کی افضلیت مطلقہ پر اجماع اُمت۔ جواہر النہار ۲ صفحہ ۵۳۔ ۵۴ ضرور جواہر النہار جلد ۳ صفحہ ۶۷۔ ۶۸ ضرور از ابن حجر و صفحہ ۱۰۹، ۱۰۷۔ از ابن حجر و صفحہ ۱۳۹۔ ۱۵۰۔ از مناوی و صفحہ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ از قاسی و صفحہ ۲۱۲۔ از خاتمی۔ اجماع اُمت صفحہ ۲۶۷۔ از ابریز صفحہ ۳۱۱، از زرقانی و صفحہ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ از عیدروس ضرور بہترین اجماع اُمت صفحہ ۳۸۵۔ از سلیمان جمل۔ مکمل رسالہ افضلیت جواہر النہار جلد ۳ صفحہ ۸۱۔ از امام ابن الجوزی۔ کتاب الاربعین لاصول الدین للفقہ الرازی مسئلہ ۳۳۔ صفحہ ۶۸۔ تفسیر کبیر جلد ۲۔ صفحہ ۳۵۱۔ جلد ۴ صفحہ ۱۲۳۔ اعلیٰ حضرت مجددین و ملت امام اہل سنت مولا احمد رضا خاں رحمہ اللہ النان نے اس موضوع پر ایک کتاب لکھی جس کا نام ہے ”فجلی یقین بان نبینا سید المرسلین جس میں دس آیتوں اور سوا سو سے زیادہ حدیثوں سے حضور کے افضل الخلق ہونے کا بیان ہے۔ اسی میں فرماتے ہیں۔ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا افضل المرسلین و سید الاولیٰین و الآخرین ہونا قطعی ایمانی یقینی اذعاناً اجماعی ایقانی مسئلہ ہے۔ جس میں خلاف نہ کرے گا مگر کراہ بدین بندہ شیاطین۔ جلی یقین صفحہ ۲/۲ مطبع مراد آباد۔ نیز اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

سب سے اولیٰ و اعلیٰ ہمارا نبی

سب سے بالا و والا ہمارا نبی ﷺ

ناظرین فقیر بطور اجمال ایک ایک مسئلہ پر بہت کچھ نشان دہی کرتا جا رہا ہے۔ عقل فہیم ایک ایک مسئلہ پر مستقل کتاب تیار کر سکتے ہیں۔ مستفیدین دعاء خیر سے یاد فرماویں۔ اور ناقلین امام قسطلانی و امام سیوطی و الا نقشہ نہ بچائیں۔ کما ذکر فی بستان المحدثین للمحدث الدہلوی۔ العارض و الملتصق ہو الفیضی۔

۶۵۔ حضور ﷺ کے اجتہاد میں خطائیں۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۸۱، جواہر النہار جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۔ مدارج النبوة جلد ۲۔ صفحہ ۳۶۔ نسیم الریاض جلد ۴ صفحہ ۱۸۳۔

فریق مخالف کی گواہی

رہا آپ کا اجتہاد وہ بھی حق اور وحی کی ایک قسم ہے۔ دل کا سرور صفحہ ۱۳۵

۶۶۔ میت سے حضور کے متعلق سوال ہوتا ہے۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۲۸۱۔ کشف الغمہ جلد ۲۔

صفحہ ۳۴۔ مدارج النبوة جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۵۔ کیا میت کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت بھی کرا کی

جاتی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں نہیں اور بعض کہتے ہیں ہاں۔ فقیر کے نزدیک قول اخیر راجح ہے۔ فقیر نے اس مسئلہ کی تحقیق پر ایک رسالہ کی بنیاد ڈالی ہوئی ہے۔ اس سے کچھ بطور اجمال یہاں پیش ہوتا ہے۔ اقول وبالله التوفیق۔ میت سے فرشتوں کا حضور کے متعلق لفظ خدا۔ کہنا سات صحابہ (۱) (انس۔ جابر۔ ابوسعید خدری۔ ابوہریرہ۔ اسماء۔ عائشہ صدیقہ۔ براء رضی اللہ تعالیٰ عنہم) سے ائمہ محدثین مخرجین نے تعدد طرق سے روایت کیا ہے۔ اور ذی اسم اشارہ سے محسوس بمصر قریب کی طرف اشارہ ہوتا ہے اس کا حقیقی معنی ہے اور معبودی الذہن کی طرف اشارہ ہوتا ہے اس کا مجازی معنی ہے۔ شرح جامی صفحہ ۲۲۳ پر ہے: اسماء الاشارة ماوضع لشار الیہ اے لمعنی مشار الیہ اشارة حسیة بالجوارح والاعضاء لان الاشارة عند اطلاقها حقيقة فی الاشارة الحسیة۔۔۔۔۔ ومثل ذلکم اللہ ربکم مما لیست الاشارة الیہ حسیة محمول علی التجوز“ اور کانہ صفحہ ۶۹ پر ہے۔ ”ذا للقریب“ ای للمشار الیہ القریب۔ اور جب تک معنی حقیقی پر عمل ممکن معنی مجازی ساقط و مدفوع ہوا کرتا ہے۔ معنی امکن العمل بها۔ (ای بالحقیقة) سقط المجاز۔“ نور الانوار شرح منار صفحہ ۹۶۔ تو ثابت ہوا کہ حضور میت کے قریب ہوتے ہیں۔ اور میت کے سامنے محسوس و مبصر ہوتے ہیں۔ یہ حدیث کے لفظ خدا کا صریح و صحیح اور حقیقی معنی ہے۔ جو لوگ خدا سے اشارہ ذہنی مراد لیتے ہیں۔ انہیں اس مجازی معنی کی طرف آنے سے پہلے پہلے ”معنی حقیقی کا غیر ممکن محال، متمتع ہونا ثابت کرنا ہوگا (2)۔ اور ہرگز ہرگز یہاں معنی حقیقی کا محال و متمتع ہونا ثابت نہیں کر سکتے۔ اب ان حوالوں کی فہرست ملاحظہ ہو کہ جن میں میت کے لئے دیدار نبوی کی نشان دہی کی گئی ہے۔ حاشیہ ۲ نسائی جلد ۱ صفحہ ۲۸۸ طبع رحیمیہ دیوبند۔ اشعة المہجات جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۵، شرح الصدور صفحہ ۶۰، مجموعہ فتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۷۷۔ فتاویٰ عبدالحی جلد ۲ صفحہ ۲۳ فیہ ادعاہ بعض مستند (ہم) هذا الرجل قبل

1. فی علمی بغیر الاستقراء العام و فوق کل ذی علم علیم۔ ۱۲ منہ

2۔ اس کا ثبوت تو مشکل ہاں اس کا خلاف ثابت ہے۔ ”قال الامام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ والرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام لہ الحیاء فی طواف العوالم مع ارواح الصحابة لقد رآہ کثیر من الاولیاء الخ۔ تفسیر روح البیان اختتام سورۃ ملک جلد ۶ صفحہ ۳۹۳۔ خیال رہے کہ امام غزالی ابن جریر سیوطی اور قسطلانی سے پہلے کے ہیں نیز خدام سیوطی کے فتاویٰ میں ہے۔ ولا یمتتع رویۃ ذاتہ الشریفة محسودہ و روحہ و ذلک لانہ صلی اللہ علیہ وسلم و سائر الانبیاء احياء و دت الیہم ارواحہم بعد ما قصوا و اذن لہم بالخروج من قبورہم و انصرف فی الملکوت العلوی و السفلی“ الحاوی للعتاوی جلد ۴ صفحہ ۳۵ و زرقانی جلد ۱ صفحہ ۸۔ و یونیدیوں کے مولوی محمد انور شمیمی زیر مدیت“ من رانی فی المصام فسرانی فی البقعة“ لکھتے ہیں۔ ”فالرویۃ فی البقعة متحقة و اسکا رھا حقیقہ۔“ فیض الباری جلد ۲ صفحہ ۲۰۳۔ ۱۱۲ الفیضی معنی عز۔

بکشف للبعیت حتی یرى النبى صلى الله عليه وسلم۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری
جلد ۲ صفحہ ۳۱۱۔ المصطلحانی حاشیہ مکتوبہ جلد ۱ صفحہ ۲۳۔ حاشیہ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸۳ صفحہ ۳۲۵۔
ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۲۹۷ ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۱۷ ابن ماجہ صفحہ ۳۲۵ مختصرات اعلیٰ حضرت جلد ۲،
صفحہ ۱۰۶۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں ۔

جان دے دو وعدہ دیدار پر نقد اپنا دام ہو ہی جائے گا

(حدائق بخشش جلد ۱۔ صفحہ ۱۳)

جان تو جاتے ہی جائے گی قیامت یہ ہے کہ یہاں مرنے پر ٹھہرا ہے نظار اتیرا

(حدائق جلد ۱ صفحہ ۵)

وہابی مولوی وحید الزمان مترجم ابوداؤد نے لکھا ہے کہ بعضوں نے کہا آپ کی صورت مبارک اس کو
دکھائی جاتی ہے۔“ جلد ۳۔ صفحہ ۵۱۱

وله الحمد وعليه الصلوة والسلام اللهم ارزقنا النظرالى وجه

حبیبک دائفا ابدا

۶۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پردہ پوشی کے بعد بھی حضور کی ازواج پاک سے نکاح حرام ہے۔

مواہب و زرقانی جلد ۱۱ صفحہ ۲۸۱، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۶۔

۶۸۔ اللہ تعالیٰ پر حضور کی قسم ڈالنا جائز ہے۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۲۸۲، کشف الغمہ جلد ۲۔

صفحہ ۳۳، مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۲۶

۶۹۔ محمد و احمد نام رکھنا بڑا مبارک ہے۔ دنیا و آخرت میں نافع ہے۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۰۱۔

مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۲

۷۰۔ نمازی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نماز میں خطاب (۱) کرتا ہے اور پکارتا (۲) ہے۔ السلام

۱۔ جس پر شاہد علیہ السلام کا کاف ہے۔ جو واحد ذکر خطاب کی خیر ہے۔ ۱۲

۲۔ فریق مخالف کے بعض رہنماؤں (جو زعم خویش علم کے اعلیٰ تمکیدار ہیں اور حق یہ ہے کہ نہ رے جاہل ہیں) سے جب یہ کہا گیا
کہ اگر خدا غیر اللہ شریک و ناجائز ہے تو نماز میں ایسا اللہ کی کہ کر کیوں حضور کو خدا کی جانی ہے تو وہ علم کے دعوے دار نحو سے بے خبر
فرمانے لگے۔ یہ نہ انہیں اس میں کون سا حرف خدا ہے۔ استہزاء فرمایا کہ ای حرف خدا ہے یا حراف خدا ہے۔ حالانکہ ان بے
علموں کو اتنا یہ بھی نہیں کہ کسی اور صاحب کا ایسے مقامات پر آجا وہ محض اس لیے ہے تاکہ وہ آل تعریف جمع نہ ہوں ایک آل تعریف
تو لام تعریف ہوا جو ایسا کے بعد ہے اور دوسرا آل تعریف ایسا ہے پہلے کون سا ہے کہتا ہے یا کہ وہ ”یا“ حرف خدا ہے جو کبھی
مخدوف اور کبھی مخلوف ہوا کرتا ہے۔ کاف میں ہے۔ ”واذا نودی المعروف باللام قبل یالہیہا الرجل“ (اگلے صفحہ پر)

علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ موابب و زرقانی جلد ۵، صفحہ ۳۰۸۔ مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۲ ومنہ عون المعبود جلد ۱ صفحہ ۳۶۵، تہذیب الاسماء واللغات للنووی نقلی عنہ فی جواهر السحاب جلد ۱ صفحہ ۲۰۴۔

شب معراج ان بنی الخلفاء میں تہنات و سلام پیش ہوئے تھے۔ قال الکشمیری فی العرف السدی صفحہ ۱۳۹ الم احد سند هذه الرواية اوردت حکایت کی ختم ہوئی۔ ۱۴۱ فافہم۔

نمازی و پابے کہ یہ الفاظ سلام یک۔ تتبع الفاظ تشہد بطور حکایت و اخبار نہ کہ بلکہ انشاء کا قصد کرے اور نبی و پکار اور خطاب کر کے اپنی طرف سے سلام بھیجے۔

تویر الاہصار، پھر اس کی شرح درمقرر، پھر اس کے حاشیہ و الجملہ میں ہے۔

(و یقصد بالفاظ التشہد معانیها مرادة له علی وجه) (الانشاء)

كانہ یحیی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ وعلی نفسه واولیائہ) (لا

الاخبار) (عن ذلک) ای لا یقصد الاخبار والحکایة عما وقع فی

المعراج منه صلی اللہ علیہ وسلم ومن ربه سبحانه (۱)

یعنی نمازی الفاظ تشہد کے معانی کا ارادہ کرے ان و بطریق انشاء کہے گویا کہ وہ نمازی اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحیہ پیش کر رہا ہے اور اپنی طرف سے اپنے نبی پر اور اپنے نفس پر اور اولیاء اللہ پر سلام پیش کر رہا ہے ان الفاظ تشہد کے ادا کرتے وقت اس چیز کے خبر دینے اور حکایت کا ارادہ نہ ہو جو شب معراج حضور اور رب سے واقع ہوئے۔ صلی اللہ علیہ وسلم وجل جلال

(رد المحتار المعروف فتاویٰ شامی جلد ۱ صفحہ ۳۷۷ ونحوہ فی عالمگیری جلد ۱ صفحہ ۳۷۷ مطبوعہ کانپور، صفحہ ۲۷۲ ط، والدراستی جلد ۱ صفحہ ۱۰۰، مراقی الفلاح صفحہ ۷۰ ومنہم، اوجز المسائل جلد ۱ صفحہ ۲۶۵)

”الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ پڑھنے کا ثبوت اور بابیہ کا رد“۔ الشہاب الثاقب صفحہ ۶۵، کلیات اہادیہ صفحہ ۹-۵۵۔ بعد الاذان درود و سلام اصل سنت ہے۔ مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۶۶

(۱) ترجمہ: اور یہ کہ حذف حروف النداء (لقیاء عربیہ) نحو ایہا الرحل ۱۵ ملخصاً صفحہ ۳۰

و صفحہ ۳۳ ۳۴، ایہا الرحل کے تحت میں مرقوم ہے ای یا ایہا الرحل لان صورة ایہا یحتص بالنداء ۱۵

ولکن الوجه فیہ فہو صحابہ، ۱۴ انقبضی علی عہ

۱ ایہا الرحل تشہد و بخبر اللہ، بخبر اللہ، ۲۰۰ رت سنہ نبی شہادت صحیح بخاری کی ۱۱۰ حدیث سے بھی ملتی ہے۔ ”لکم اذا

للموہا اصابت کل عبد لہ صالح فی السماء والارض جلد ۱ صفحہ ۱۱۵-۱۱۴

نسائی جلد ۱ صفحہ ۷۰، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۷۷، ترمذی بیہقی۔ ابن زنجویہ۔ ابن ابی عامر۔ القول البدیع للسخاوی صفحہ ۱۸۶۔ مشکوٰۃ باب فضل الاذان صفحہ ۶۳۔ ۶۵۔ جامع صغیر، جلد ۱ صفحہ ۲۹ مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۱۶۸، سعادت الدارین صفحہ ۱۶۹، صراحہ کیفیت جدیدہ القول البدیع للسخاوی صفحہ ۱۹۲۔ ۱۹۳، مرقات جلد ۱، صفحہ ۳۲۳، در مختار و رد المحتار جلد ۱۔ صفحہ ۴۸۷، سعادت الدارین صفحہ ۱۷۲۔ ۱۷۳، فتاویٰ رضویہ جلد ۲۔ صفحہ ۳۵۳۔ ۳۷۷، بہار شریعت جلد ۳۔ صفحہ ۷۷۔ ۱۱۲ الفیض علی غزہ حجۃ الاسلام امام محمد غزالی قدس سرہ العالی کا نورانی ارشاد مبارک:-

واحضر (۱) فی قلبک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشخصہ
الکرم وقل "السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ"
(احیاء علوم الدین جلد ۱ صفحہ ۱۵۱ ونقلہ العلامة علی القاری الحنفی۔
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۱۔ صفحہ ۵۵۷)

"یعنی التیامات پہنچتے وقت جب تو السلام علیک ایہا النبی تم پہنچتے تو اپنے دل
میں نبی پاک اور آپ کی ذات باریکات و حاضرتیجہ اور پھر عرض کر السلام علیک ایہا
النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اے (غیب کی خبریں دینے والے) نبی آپ پر سلام اور
اللہ کی رحمت اور اس کی برکات ہوں۔

خاندہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نمازیوں میں موجود حاضر ہوتے ہیں۔ لہذا نمازیوں کو چاہیے کہ حضور
پر سلام پیش کرتے وقت اس بات کا خاص خیال رکھیں کہ سید عالم یہاں موجود ہیں۔ برکت رسول اللہ فی
الہند شیخ اجل شاہ محمد عبدالحق محقق محدث و بلوچ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کی حدیث تشہد کے ماتحت السلام
علیک ایہا النبی کے خطاب کی وجہ بیان فرماتے ہیں:-

آں (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیشہ نصب العین (۲) مومنان و قرۃ العین ماجداں است
در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت حیات و آخرت کہ وجود نورانیت
و انکشاف در میں محل بیشتر قوی تر است۔ و بعضیے از عرفا گفتہ اند کہ ایں خطاب

۱۔ وقال شیخ النبیح الامام العارف السیہرودی فی عوارف المعارف جلد ۳ صفحہ ۹۲ علی ہامش

الاحیاء۔ "وبسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویمنلہ بین عبیدہ ۲۲ مہ

۲۔ ولعمہ ما قال مولانا محمد یار دامہ الستار فی حواری حبیبہ المحتضار

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

نماش نصیب مومن است خلیفہ تفسیر ربانی نمبر ۱۲ الفیض

بجبت سریان (۱) حقیقت محمدیہ است درذرائع موجودات و افراد ممکنات پس آن حضرت درذات مصلیان موجود حاضر است۔ پس مصلی را باید کہ ازین معنی آگاہ باشد و ازین شہود غافل نہ بود تا بانوار قرب و اسرار معرفت متورق و فائز گردد (۲)۔

(اشعۃ اللمعات جلد ۱ صفحہ ۴۰۱)

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کے سامنے ہیں۔ اور عابدوں کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں۔ ہر وقت اور ہر حالت میں خصوصاً عبادت کے وقت کیونکہ نورانیت کا موجود ہونا اور انکشاف اس وقت بہت زیادہ اور بہت قوی ہوتا ہے اور بعض عرفاء نے فرمایا کہ یہ خطاب (السلام علیک ایہا النبی) بوجہ جاری ہونے حقیقت محمدیہ کے ہے جو موجودات کے ذرہ ذرہ میں اور ممکنات کے ہر ہر فرد میں جاری و ساری ہے تو حضور نمازیوں کی ذات میں موجود اور حاضر ہوتے ہیں پس نمازی کو چاہیے کہ اس معنی سے آگاہ ہو اور اس حضور حاضری سے غافل نہ ہو۔ تاکہ قرب کے انوار اور معرفت کے رازوں سے روشن اور فیضیاب ہو۔“

(ونقلہ الشیخ مولانا سراج احمد السرهندی النقشبندی فی شرح الترمذی (شرح اربعۃ ترمذی جلد ۱۔ صفحہ ۲۹۷ مطبع نظامی کانپور) اتمام حجت کے لئے مزید سنیں۔ یہی عبارت حدیث تشہد کے ماتحت غیر مقلدوں کے پیشوا نواب صدیق خاں بھوپالی نے بھی بتخیر بیکر لکھی ہے۔

(مسک الختام شرح بلوغ المرام جلد ۱۔ صفحہ ۴۵۹۔ ۴۶۰)

نیز شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی ارقام فرماتے ہیں:-

در بعض کلام بعض عرفاء واقع شدہ کہ خطاب از مصلی بسلا حظ شہود روح مقدس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و سریان و ذرائع موجودات خصوصاً در ارواح مصلین ست و بالجملہ درین حالت از شہود وجود و حضور از آن حضرت غافل و ذائل نباید بود بامید و روفیوض از روح پر فتوح و صلی اللہ علیہ وسلم۔

(مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۵)

امام بدر الملت والدین محمود یعنی حنفی، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ زرکانی، شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور مولوی عبدالحق صاحب لکھنوی اور ان کے والد مولانا عبدالحلیم صاحب سب کے سب بیک زبان حدیث تشہد کی تشریح میں فرماتے ہیں:-

۱۔ وانہ الود الاعظم الساری فی جمیع الموجودات ۱۲ جواہر انکار جلد ۱ صفحہ ۳۔ ۱۲ فیضی

۲۔ بعید یہی عبارت تسخیر القادی شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۸۱ مطبع ملوی لکھنوی صفحہ ۱۷۴۔ ۱۷۳ باب التشہد فی

الاحرۃ میں بھی موجود ہے۔ ۱۲ منہ

ویحتمل ان یقال علی طریق اهل العرفان ان المصلین لما
استفتحوا باب الملكوت بالتحیات اذن لهم بالدخول فی حرم
الحی الذی لا یموت فقرت اعینهم بالمناجات فنبهوا علی ان
ذالک بواسطۃ نبی الرحمة وبرکة متابعتہ فاذا التفتوا فاذا
الحبيب فی حرم الحبيب حاضر فاقبلوا علیہ قائلین السلام
علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔ (معدۃ القاری شرح صحیح بخاری
جلد ۶۔ صفحہ ۱۱۱۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد ۲۔ صفحہ ۲۵۰ مواہب لدنیہ۔
جلد ۲ صفحہ ۲۳۰۔ زرقانی شرح مواہب جلد ۷ صفحہ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ زرقانی
شرح موطا جلد ۱ صفحہ ۱۹۰۔ مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۳۶۶۔ سعایہ
جلد ۲ صفحہ ۲۲۷۔ نور الایمان بزیارۃ آثار حبیب الرحمن صفحہ ۱۰۔ بلکہ یہی
عبارت ان کے گھر میں بھی ہے دیکھو فتح الملہم جلد ۲ صفحہ ۴۳۔ اوجز المساک
جلد ۱ صفحہ ۲۶۵۔

”اہل عرفان کے طریق پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب نمازیوں نے التحیات کے ساتھ ملکوت کا دروازہ
کھلوا یا تو انہیں حی لا یموت کی بارگاہ میں داخل ہونے کی اجازت مل گئی۔ ان کی آنکھیں فرحت
مناجات سے شغولی ہوئیں تو انہیں اس بات پر تنبیہ کی گئی کہ بارگاہ خداوندی میں جو انہیں یہ شرف
باریابی حاصل ہوا ہے یہ سب نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت متابعت کا طفیل ہے۔ نمازیوں نے
اس حقیقت سے باخبر ہو کر بارگاہ خداوندی میں جو نظر اٹھائی تو دیکھا کہ حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر
ہیں حضور کو دیکھتے ہی السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ کہتے ہوئے حضور کی
طرف متوجہ ہوئے۔“

مولوی عبدالحی نیکسوی نے مذکورہ عبارت نقل کر کے کہا:-

وقال والدی العلام واستاذی القمقام ادخلہ اللہ فی دار السلام
فی رسالۃ ”نور الایمان بزیارۃ آثار حبیب الرحمن“ السر فی
خطاب التشہد ان الحقیقۃ المحمدیۃ کانہا ساریۃ فی کل وجود
وحاضرة فی باطن کل عبد وانکشاف هذه الحالة علی الوجه
الائم فی حالة الصلوۃ فحصل محل الخطاب وقال بعض اهل

المعرفة ان العبد لما تشرف بشاء الله فكأنه في حريم الحرم
الالهى ونور بصيرة ووجد الحبيب حاضراً في حرم الحبيب
فاقبل عليه و قال السلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته.
۵۱۔ سعایہ۔ (جلد ۲ صفحہ ۲۴۷-۲۴۸)

”میرے والد علام اور استاد تقام نے (اللہ تعالیٰ انہیں دارالسلام میں داخل فرمائے) اپنے رسالہ
”نور الایمان بزیارۃ آثار حبيب الرحمن“ صفحہ ۱۰ میں فرمایا۔ خطاب تشہید یعنی التحیات میں السلام
علیک ایہا النبی کہنے کا راز یہ ہے کہ حقیقت محمدیہ بروجود میں جاری و ساری اور بندہ کے باطن
میں حاضر و موجود ہے۔ اس حالت کا پورا انکشاف بحالت نماز ہوتا ہے۔ لہذا اہل خطاب حاصل ہو گیا۔
اور بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ بندہ جب ثناء الہی سے مشرف ہوا تو اسے حرم حرم الہی میں داخل
ہونے کی اجازت مل گئی اور اس کی بصیرت کو خوب روشن کر دیا گیا۔ حتیٰ کہ اس نے حرم حبيب میں حبيب
کو حاضر پایا۔ فوراً ان کی طرف متوجہ ہوا اور عرض کیا السلام علیک ایہا النبی اے نبی صلی اللہ
علیک وسلم آپ پر سلام ہوا اور اللہ کی رحمت اور اہلس کی برکتیں ہوں۔“

عارف ربانی امام عبد الوہاب شہرانی رحمۃ اللہ علیہ تشہید کے بیان میں ارقام فرماتے ہیں:

سمعت سیدی علیا الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ بقول انما امر
الشارع المصلی بالصلوة والسلام علی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی التشہد لتنبہ الغافلین فی جلوسہم بین یدی اللہ
عز وجل علی شہود نبیہم فی تلك الحضرة فانه لا یفارق حضرة
اللہ تعالیٰ ابداً فیخاطبونه بالسلام مشافهة ۵۱ (کتاب الخیر ان
جلد ۱ صفحہ ۱۵۳ مطبعہ حجازی بالقابروہ صفحہ ۱۶۷ مطبعہ مصطفیٰ البابا الکلی
ونحوہ فی صفحہ ۱۵۳ مطبعہ حجازی صفحہ ۱۶۶ مطبعہ البابا الکلی

”میں نے سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے۔ شارع (حقیقی) نے (قعدہ) تشہید
میں نمازی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صنوۃ و سلام پڑھنے کا حکم صرف اس لئے دیا کہ اللہ تعالیٰ کے
در بار میں جینے والے غافلوں کو اس بات پر تنبیہ فرمادے کہ جہاں وہ بیٹھے ہیں اس بارگاہ میں ان کے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہیں اس لئے کہ وہ دربار خداوندی سے کبھی جدا نہیں ہوتے۔ پس
نمازی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بالمشافہ (روبرو) سلام کے ساتھ خطاب کرتے ہیں۔“

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ فی کل حین و آن بعدد معلومات اللہ تعالیٰ فاذا الحبيب فی حرم الحبيب حاضر والی عبارت مواہب لدنیہ شریف سے بترجمہ نقل فرمانے کے بعد ارقام فرماتے ہیں:-

”وبعضی از ارباب تحقیق گفتند ائیس خطاب باعتبار سریان حقیقت محمدیہ است در ذرائع موجودات و حضور اوست در باطن عباد و انکشاف ایں حال است در وقت صلوة کہ افضل حالات و اقرب مقامات است هذا“

(مدارج المنوت جلد ۱، صفحہ ۳۶۶)

نیز حجة اہل التحقیق و امام اہل البہت تحقی حضرت شیخ محمد عبدالحق محدث محقق دہلوی فرماتے ہیں۔ بعضی عرفاء از ارباب تحقیق گفتند کہ آنحضرت باعتبار سریان حقیقت و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ذرائع موجودات و احاطہ ذات بایمکات و علی سائر ممکنات (۱) در ذات مصلی حاضر و شہاد است و در وصیہ خطاب (ای بالسلام علیک ایہا النبی) در شہد در حقیقت بملاحظہ و شہود است صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وسلم۔ (مکتوبات شیخ محقق صفحہ ۳۱۶ علی ہاشم اخبار الاخیار)

آئمہ محدثین و علماء کالمین کے یہ کلمات طیبات السلام علیک ایہا النبی کے ماتحت بیان کئے گئے۔ کہ جن سے حضور ﷺ کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہو رہا ہے۔ اس مسئلہ حاضر و ناظر کے مزید بعض دلائل قاہرہ بطور اجمال ملاحظہ فرمائیں۔ اصل دعویٰ جس کو بغور سمجھنے سے مخالف کے اعتراضات رد ہو جاتے ہیں۔ حضور اکرم روح حیات و اصل عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم باعتبار حقیقت محمدیہ کے اور باعتبار اصل موجودات کے اور بوجہ علم و نظر اور نورانیت و نور نبوت و روحانیت کے عالم کے ذرہ ذرہ کے قریب اور حاضر ہیں اور خلق کے ایک ایک ذرہ کو ناظر (دیکھنے والے ہیں) موجودات کے ذرہ ذرہ میں حقیقت محمدیہ جاری ساری ہے۔ جسم مثالی ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں ہو سکتے ہیں۔ لہذا جسم مثالی سے آن واحد میں متعدد مقامات میں جلوہ افروز ہوتے ہیں۔ جسم بشری و غصری ایک ہی ہے۔ اس سے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کے ہم دعوے دار نہیں۔ ہاں اس جسم پاک سے جہاں چاہیں آئیں جائیں۔

نقل و حرکت، آمد و رفت فلاں جگہ تھے اور فلاں جگہ نہ تھے۔ یہ سب جسم بشری و غصری سے متعلق

۱. قال الامام عبدالکریم الجلی رحمہ اللہ تعالیٰ ”فہو صلی اللہ علیہ وسلم سار فی جمیع الموجودات لانہ ہیولی العالم والدلیل علی ذلک ان اللہ تعالیٰ خلق العالم منہ فہو صلی اللہ علیہ وسلم سار فی جمیع الموجودات سریان الحیاة فی کل حی فہو حیات العالم۔“ جوہر انوار جلد ۱ صفحہ ۲۵۹-۱۱۲ الفیضی مئی ۱۳۰۹

ہے) جو ہر مسلمان اور کافر کو محسوس ہوا تھا) اور اس کے ہر جگہ حاضر ہونے کے ہم مدعی نہیں (۱)۔

خذ هذا فاحفظہ۔

اللہ تعالیٰ کے کلام پاک یعنی قرآن شریف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاضر و ناظر ہونے کا ثبوت :-

۱۔ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (۲) (بقرہ: ۱۴۳)

”اور یہ رسول تمہارے گواہ (اور تم پہ حاضر و ناظر ہیں)۔“

دو تنہائیں

نمبر ۱: کیا گواہ وہی ہوا کرتا ہے جو نہ موقع میں حاضر ہونہ واقعات کو دیکھے اور نہ اس کو واقعات کا علم ہو۔

۱۔ یہ فہم ظاہر میں ہے۔ ورنہ بعض عرفاء و محققین تو کچھ اور زیادہ کہتے ہیں۔ لفظات علی حضرت جبریل صلی اللہ علیہ وسلم ۳۸ میں ہے: ”عرض: حضور اولیاء ایک وقت میں چند جگہ حاضر ہونے کی قوت رکھتے ہیں۔

ارشاد: ”مگر وہ چاہیں تو ایک وقت میں دس ہزار شہروں میں دس ہزار جگہ کی دعوت قبول کر سکتے ہیں۔

عرض مؤلف حضور اس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ عالم مثال سے اجسام مثالیہ اولیاء کے پہنچنا ہوتا ہے اس لئے ایک وقت میں متعدد جگہ ایک ہی صاحب نظر آتے ہیں اگر یہ ہے تو اس پر شبہ ہوتا ہے کہ مثل کشے کا غیر ہوتا ہے۔ مثال کا وجود ہے کہ جو دوسری قوت ان اجسام کا وجود اس جسم کا وجود ظہیر ہے۔

ارشاد: امثال اگر ہوں گے تو جسم کے، ان کی روح پاک ان تمام اجسام سے متعلق ہو کر تصرف فرمائی۔ تو ان کے روح و حقیقت وہی ایک ذات ہر جگہ موجود ہے یہ بھی فہم ظاہر میں ورنہ سچ مثالی شریف (سبیل ششم قبل از اختتام صفحہ ۹۶ فیضی) میں حضرت سید محمد ابو الفتح قدس سرہ و الشریف کا وقت واحد میں دس مجلسوں میں تشریف لے جانا خوب فرمایا اور یہ کہ اس پر کسی نے عرض کی حضرت نے وقت واحد میں دس جگہ تشریف لے جانے کا وعدہ فرمایا ہے یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ شیخ نے فرمایا: ”بشرط صلیا کا فہم اور ایک وقت میں کئی سو جگہ موجود ہو گیا۔“ فتح محمد اگر چند جگہ ایک وقت میں ہو گیا تو خوب ہے۔

یہ ذکر کر کے علامہ حارف بائناہ قدس سرہ و الشریف نے عرض کیا کہ مولف سچ مثالی شریف مدون علاء الدین نے نہ تھے (تھوکل جامعہ اسلامیہ بیابان پور شہرہ ازل صفحہ ۱۱۰۰) فرمایا

(خرومند اتوانیہ) یہ تشریح میں بھی ہے کہ تشریح کے ساتھ ساتھ یہاں حاضر شدہ است او دنہ جگہ میں ذات شیخ بہر جا حاضر شدہ ہوا ہے یہ ممکن ہے کہ وہ شیخ ایک جگہ موجود تھے باقی مثالیں حاشا جگہ شیخ ذات خود ہر جگہ موجود تھے۔ اسرار بہن فہم ظاہر سے

۱۔ ان میں۔ خوش و خرم بہت ہے۔ اللہ۔

میرے اس آخری زمانہ میں قدرت قدس سرہ و الشریف نے یہ شیخ محمد بن عبدالحق تہجدی (مؤلف) ”طراز جبریل صلی اللہ علیہ وسلم“ ۱۶ صفحہ ۱۷ میں رقم طراز ہیں :-

”سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت قدس سرہ و الشریف کی قوت ہے۔ یہ عینہ میں کہ ان کے ہر جگہ مشرق و مغرب و جنوب و شمال تحت فوق تمام جہات۔ امن و جبر و تعدد و اختلاف میں نہ کراہت ہے۔ جو قدرت میں چھوٹے چھوٹے جگہ میں نہ تو تشریف فرما کر اپنے مقربین کو اپنے جہان کی زیارت اور نکاح و عروسی و عرس و عرس کے سرفراز فرما دیتے۔“ ۱۶۔ الطبعی فنون

2۔ قال البیضاوی تحت هذه الآية: كان الرسول عليه الصلوة والسلام كالقريب المهيمن على امته (تفسیر بیضاوی علی باش القرآن صفحہ ۳۳-۱۲) (۱۲)

ذرا سوچ تو سمجھی۔ جو گواہ جس واقعہ کی گواہی دے۔ اصلاً اور حقیقت یہ ہے کہ وہ اس واقعہ میں حاضر ہو اور اس کا مشاہدہ کرے۔ اور مجازاً یہ کہ اس کو اس واقعہ کا علم ہو۔ ورنہ اس کی گواہی مردود قابل رد ہے۔ حضور کس پر گواہ ہیں۔ علیکم اُمت پر۔ تو ثابت ہوا کہ حضور امت کے جمیع حالات و واقعات پر حاضر و ناظر ہیں۔ جب تک حقیقی معنی ممکن مجاز کی طرف آنا مشکل اور اگر مجاز کی طرف آ بھی جائیں تو علم جمیع احوال امت سے گواہی ثابت اور علی اعتبار سے پھر بھی حاضر و ناظر ہونا ثابت فلان المغر۔ اس میں مخالفین کے اعتراضات کا بھی جواب ہو گیا جو شاہد اور شہید کا لفظ اوروں کے لئے دکھا کر ان کے حاضر و ناظر ہونے کا قائل کرنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ ان کی شہادت کا دائرہ اتنا وسیع نہیں جتنا حضور ﷺ کی شہادت کا دائرہ وسیع ہے۔ لہذا وہ اپنے متعلقات شہادت کے مشاہدہ یا عالم اور حضور ﷺ اپنے متعلقات شہادت کے مشاہدہ و عالم ہیں۔ بہر حال کما کیفا شہادت شہادت اور شہود شہود میں فرق ہے۔ اشتراک لفظی وحدت مفہوم کا مقتضی نہیں ہوا کرتا۔ کما هو منی ورنہ مضر ضین یہ بتائیں کہ حضور ﷺ کے لئے بھی شہید کا لفظ ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے بھی شہید کا لفظ ہے۔ تو دونوں کے شہید ہونے میں کما کیفا کچھ فرق اگر نہیں تو تو حید صاف ہے۔ اور اگر ہے تو جس طرح خالق اور حبیب خالق میں فرق اسی طرح نبی اور امتی کی شہادت میں فرق ہو گا حافظہ

۲۔ ”شہیدا“ کا معنی حاضر و ناظر ہے (۱)۔ دیکھو دیوبندیوں کے قہاوی صاحب کا ترجمہ (آیت نمبر ۵۵ سورہ احزاب) ”دیوبندیوں کے گھر کی لٹ“ ”مصابح اللغات ص ۲۶ میں شہد شہود کا معنی حاضر ہونا“ لکھا ہے۔ اور شہید کا معنی حاضر..... وہ ذات جس کے علم سے کوئی چیز غائب نہ ہو۔ یہ گھر کی گواہی بہت بھاری رہی۔ فللہ الحمد۔

۳۔ وَجُشَّاءُكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ۖ (النساء)

”اور اے محبوب تمہیں ان سب پر گواہ (اور حاضر و ناظر) بنا کر لائیں گے۔“

۴۔ وَبَيِّنَاتٍ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَأَلْفَاظٍ مِّنْ أَلْفَاظِهِمْ (النحل: ۸۴)

”اور جس دن ہم انہیں گے براہ امت میں سے ایک گواہ (وہ اس امت کا نبی ہوگا)۔“

۵۔ وَجُشَّاءُكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ (النحل: ۸۹)

”اور اے محبوب تمہیں ان سب پر شاہد (حاضر و ناظر) بنا کر لائیں گے۔“

آیت نمبر ۱ کی تفسیر میں عمدۃ المفسرین فاضل علام عارف باللہ حضرت شیخ الحدیث حنفی اور خانم

المحمد شہنشاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ارقام فرماتے ہیں:-

ومعنى شهادة الرسول عليهم اطلاعه على رتبة كل متدين بدينه وحقيقته التى هو عليها من دينه و حجابہ الذى هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق۔ ۱ھ (تفسير روح البیان جلد ۱۔ صفحہ ۲۳۰۔ طبع قدیم۔)

”یعنی وباشد رسول شمار شمار گواہ زیر اک او مطلع است بنور نبوت بر رتبہ بر تدین بدین خود کہ در کدام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و حجابے کہ بدال محجوب ماند ہاست کدام است، پس او سے شناسد گناہان شمار اور درجات ایمان شمار او اعمال نیک و بد شمار او اخلاص و نفاق شمار او لہذا شہادت او در دنیا حق امت مقبول و واجب العمل است۔“ (تفسیر عزیزی پارہ ۲۔ صفحہ ۵۱۸۔ محمدی لاہوری۔)

”وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا“ یعنی تمہارے رسول تم پر گواہ ہیں کیونکہ حضور نور نبوت سے ہر دین دار کے اس رتبہ پر مطلع ہیں کہ جس تک پہنچا ہوا ہے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کے ایمان کی حقیقت کیا ہے۔ اور اس حجاب سے بھی واقف ہیں کہ جس کی وجہ سے وہ رکا ہوا ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمہارے گناہوں کو اور تمہارے درجات ایمان کو اور تمہارے اخلاص و نفاق کو (جو قلبی کیفیات ہیں اور مافی الصدور کی چیزیں ہیں) جانتے اور پہچانتے ہیں۔ اسی لئے حضور کی شہادت دنیا اور آخرت میں بحکم شرع امت کے حق میں مقبول اور واجب العمل ہے۔“

۵۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَمْسَلْنَاكَ شَاهِدًا (الاحزاب: ۴۵)

”اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) بے شک ہم نے تجھیں عیجا حاضر و ناظر (بنا کر)“

۶۔ إِنَّا أَمْسَلْنَاكَ شَاهِدًا (۱) (الف: ۸)

۱۔ قال العارف العلام الشيخ اسمعيل الحنفى تحت هذه الآية فانه لما كان اَوَّل مخلوق خلقه الله كان شاهداً بوحدانية الحق وروبيته وشاهدًا بما اخرج من العدم الى الوجود من الارواح والنفوس والاجرام والاركان والاجسام والاحياد والمعادن والنبات والحيوان والملك والجن والشیطان والانسان وغير ذلك لئلا يشك عنه ما يمكن للمخلوق دركه من سرار افعاله وعجائب صنعہ وغرائب قدرته بحيث لا يشاركه فيه غيره ولذا قال عليه السلام علمت ما كان وما يكون لانه شاهد لكل وما غاب لحظہ فحصل له بكل حادث جرى على الانبياء والرسل والامم فهوم وعلوم ثم انزل روحه في قاله ليزداد له نور على نور فوجود كل موجود من وجوده وعلوم كل نبي وولي من علومه وقال بعض الكبار ان مع كل معبد رقيقة من روح النبي صلى الله عليه وسلم هي الرقيب العبد عليه

”بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر (بنائے کر)“

۷۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكُمْ مَّرْسُوْلًا لِّشَاهِدٍ اَعْلٰیكُمْ (حل: ۱۵)

”بے شک ہم نے تمہاری طرف ایک رسول بھیجے ہیں کہ تم پر حاضر و ناظر ہیں۔“

ان آیات قرآنیہ کے سمجھنے کے لئے دو باتیں خوب ذہن نشین کر لیں۔ ایک یہ کہ ”شاہد“ کس سے ماخوذ و مشتق ہے اور اس کا کیا معنی ہے۔ دوسری یہ کہ حضور کس پر شاہد ہیں۔

۱۔ ”شاہد“ شہود و شہادۃ = ماخوذ ہے۔ شَهِدَ يَشْهَدُ وَ شَهِدَ يَشْهَدُ شَهِودًا او شہادۃ حاضر ہونا۔ گواہی دینا۔ ان کے گھر کی نکت مصباح۔ صفحہ ۳۲۶۔

امام اہل اللغۃ و التفسیر امام راجب اعظمی (المتوفی ۵۰۲ھ) شہود اور شہادۃ کا معنی بیان فرماتے ہیں:-
الشَّهَادَةُ وَالشَّهَادَةُ الْحَضُورُ مَعَ الْمَشَاهِدَةِ اَمَّا بِالْبَصَرِ اَوْ بِالْبَصُورَةِ۔ شہود اور شہادت کا معنی، بصریہ بصیرت کے ساتھ مشاہدہ فرماتے ہوئے حاضر ہونا۔

(المفردات فی غریب القرآن فی اللغۃ و الادب و التفسیر و علوم القرآن صفحہ ۲۶۹)۔
تو ثابت ہوا کہ شاہد کے معنی حاضر و ناظر ہیں۔ و لا یجوز للشاهد ان یشہد بشیء لم یعاينہ الخ ”قدوری کتاب الشہادات“ صفحہ ۲۵۰۔ ۱۲ فیضی

۲۔ اللہم اغفر لحننا و میننا و شاہدنا و غائبنا (الدعا الماثور)

۳۔ کتب فی المخطوۃ۔ صفحہ ۱۹۹۔ تحت اسمہ تعالیٰ۔ الشہید۔ ای الحاضر۔ ۱۲

۴۔ باقی رہا یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام کس پر حاضر و ناظر ہیں۔ اگر علم معانی بیان سے کس ہے تو تخصیص و مختصر المعانی و مطول و غیرہ سے معلوم ورنہ مفسرین قرآن کی زبانی سنو کہ حضور کس پر حاضر و ناظر ہیں۔

آیت نمبر ۵۔ کی تفسیر میں مفسر قرآن، امام علامہ ابوسعود حنفی (متوفی ۹۸۱-۹۸۲ھ) فرماتے ہیں:-

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاحِدًا) عَلَىٰ مِنْ بَعَثَ إِلَيْهِمْ تَرَأَّبِ

احوالہم و تشاہد اعمالہم و تتحمل منہم الشہادۃ بما صدر

عنہم من التصدیق و التکذیب و سائر ما ہم علیہ من الہدیٰ

و الضلال و تودیعہا یوم القیمۃ اداء مقبولا فیما لہم و ما علیہم

تفسیر ارشاد العقل السلیم الی المزیایا کتاب الکریم المشہور

تفسیر ابوسعود۔ علی هامش تفسیر مفاتیح الغیب المشہور

”اے غیب کی خبریں دینے والے (نبی) بے شک ہم نے بھیجا آپ کو شاہد حاضر، غریب و غائب کی خبریں کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے۔ آپ ان کے احوال کی تمبہانی فرماتے ہیں۔ اور ان کے اعمال کا مشاہدہ فرماتے ہیں یعنی ان سب کے کاموں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ اور آپ ان سے تحمل شہادت فرماتے ہیں۔ یعنی ان کے گواہ بننے ہیں۔ ان تمام چیزوں پر جو ان سے صادر ہوئیں تصدیق سے اور تکذیب سے اور باقی ان تمام چیزوں سے جن پر وہ ہیں ہدایت اور گمراہی سے اور آپ اس شہادت کو ادا فرمائیں گے قیامت کے دن جو ادا مقبول ہوگی۔ ان تمام باتوں میں جو ان کے فائدے کے لئے ہوں گی۔ اور ان تمام باتوں میں جو ان کے نقصان کے لئے ہوں گی۔“

مفسر قرآن امام علامہ قاضی بیضاوی (متوفی ۶۸۶ھ ۶۹۲ھ و قیل ۷۹۱ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

(شاهدًا) علی من بعث الیہم بتصدیقہم وتکذیبہم ونجاتہم وضلالہم“
تفسیر ”انوار التنزیل و اسرار التاویل“ المعروف تفسیر بیضاوی صفحہ ۴۲۵ علی هامش القرآن مطبعة المصطفیٰ البابی الحلبي بمصر) و زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۱۷۳۔ یہی قاضی صاحب آیت نمبر ۶ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:
”شاهدًا علی امتک“ تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۱۲۔

مفسر قرآن امام علامہ ابوالبرکات نسفی حنفی صاحب کنز الدقائق و مدار رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۱۰ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں:-

(شاهدًا) علی من بعث الیہم و علی تکذیبہم و تصدیقہم ای مقبولا قولک عند اللہ لہم و علیہم تفسیر مدارک التنزیل علی هامش الحازن جلد ۳۔ صفحہ ۴۷۲ و محوہ فی روح البیان جلد ۴۔ صفحہ ۶۱۹۔

مفسر قرآن امام محی السنۃ علاء الدین رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۷۴۱ھ) زیر آیت نمبر ۵ فرماتے ہیں:

شاهدًا علی الخلق کلہم يوم القيامة - تفسیر لباب التاویل فی معانی التنزیل المعروف خازن - جلد ۳۔ صفحہ ۴۷۲۔

مفسر قرآن امام علامہ جلال الدین محلی (متوفی ۸۶۳ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-
 شاهد علی من ارسلت الیہم۔ تفسیر جلالین صفحہ ۳۵۵ مطبوعہ نور محمد دہلی۔

مفسر قرآن علامہ سلیمان جمل رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۹۶-۱۲۰۳ھ) اس کے تحت فرماتے ہیں:

(قوله علی من ارسلت الیہم) ای لتتربح احوالہم وتشاہد اعمالہم و تتحمل الشہادۃ علی ما صدر عنہم من التصدیق والتکذیب وسائر ما ہم علیہ من الہدی والضلال تودیہا يوم القيمة اداءً مقبولاً فیما لہم وفیما علیہم تفسیر الفتوحات الالہیۃ المعروف تفسیر جمل جلد ۳ صفحہ ۳۴۲۔

علامہ محمود آلوسی حنفی آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں رقم طراز ہیں:-

(شاہدا) علی من بعثت الیہم تراقب احوالہم وتشاہد اعمالہم و تتحمل الشہادۃ علی ما صدر عنہم من التصدیق والتکذیب وسائر ما ہم علیہ من الہدی والضلال تودیہا يوم القيمة اداءً مقبولاً فیما لہم وما علیہم (تفسیر روح المعانی پارہ ۲۲- صفحہ ۳۵)

امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم شاہد علی الخلق تفسیر مفاتیح الغیب المعروف تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۷۸۸۔

عن ابن عباس مرفوعاً: شاہدا علی امتک۔ أخرجه ابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردويه والخطیب وابن عساکر (تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۲۰۶- تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۴۹۷- تفسیر روح البیان جلد ۵ صفحہ ۲۲۳ تحت آیت ۶- تفسیر مظہری جلد ۷ صفحہ ۳۸۶)۔

ابن تیمیہ کا شاگرد ابن کثیر (متوفی ۷۷۴ھ) رقم طراز ہے:-

(شاہدا) علی الناس باعمالہم۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۳- صفحہ ۴۹۷۔

مفسر قرآن عارف باتھ تعالیٰ علامہ احمد صاوی علیہ رحمۃ الباری آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں ارقام فرماتے

ہیں:-

(شاہدا) (علی من ارسلت الیہم) ای لتتربح احوالہم وتکون

مشاہدا لما صدر منهم من الاعمال الحسنة والقبیحة ۵۱ (تفسیر

صادی شریف جلد ۳- صفحہ ۲۳۳)

علامہ زرقانی اور امام قسطلانی آیت نمبر ۱ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

(شاهدا علی الوحداية وشاهدا فی الدنيا باحوال الآخرة) ای

يكون فيها ذاتا اوصفة (من الجنة والنار والميزان والصراف

وشاهدا فی الآخرة باحوال الدنيا) وذلك بان يشهد للمطيع

(بالطاعة) وعلى العاصي (بالمعصية والصلاح) الواقع من المطيع

(والفساد) من العاصي۔ زرقانی جلد ۶- صفحہ ۱۷۴۔

علامہ ملا علی قاری حنفی آیت نمبر ۱ کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

(شاهدا) ای علی من بعثك اليهم۔ (شرح شفا جلد ۱، صفحہ ۱۱۳)

نیز علامہ ملا علی قاری حنفی آیت نمبر ۱ کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

(شاهدا ای علی ما بعث اليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم

وضلالهم يوم القيامة) (شرح شفا جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

اتمام حجت۔ "محشر میں بھی امت کی نسبت گواہی دیں گے کہ خدا کے پیغام کو کس نے کس قدر قبول کیا"۔ تفسیر عثمانی صفحہ ۵۵۰

مفسرین اور محدثین کی عبارات منقولہ بالا "شاهدا علی من بعث اليهم" "علی من بعثك

اليهم"۔ "علی ما بعث اليهم"۔ "علی من ارسل اليهم" سے یہ بات ثابت ہوئی کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ان سب پر حاضر و ناظر ہیں۔ جن کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ تو آپ

کائنات میں کس کس کی طرف رسول بن کر تشریف لائے۔ اس کا بیان خصوصیت و فضیلت نمبر ۱۱۳ میں

مذکور ہوا۔ دوبارہ صحیح مسلم شریف کی حدیث سن لیں۔ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

ارسلت الی الخلق كافة۔ (مسلم شریف جلد ۱- صفحہ ۱۹۹۔ مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۵۱۲ مطبوعہ نور محمد

"یعنی میں تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں"۔

عبارات مذکورہ کو حدیث شریف سے ملائیے اور یوں کہیے:-

شاهدا علی من ما ارسلت اليهم وارسلت الی الخلق كافة۔

"حضور ان تمام پر شاہد (حاضر و ناظر) ہیں جن کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ اور وہ ساری مخلوق

کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔“

لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ حضور ساری مخلوق پر حاضر و ناظر ہیں۔ جس کو امام رازی اور علامہ خازن نے ان الفاظ سے بیان کیا۔ (کما مر)

انه شاهد على الخلق (رازی) شاهدنا على الخلق کلهم (خازن)

فله الحمد

== در نظر پوش مقامات العباد ز اں سبب نامش خدا شاہ نہاد

ناظرین کرام یہ ہے ہمارا وہ قرآنی عقیدہ کہ جس کی وجہ سے دیوبندی، وہابی، کتب فکر کے لوگ ہمیں اور ہمارے سلف صالحین اور بزرگان دین اور عارفین کا طین اور ان کے محدثین کو مشرک کہتے ہیں اور ابو جہل کے برابر گردانتے ہیں۔

(دیکھو۔ تقویۃ الایمان صفحہ ۸ باب ۱۔ مطبوعہ فاروقی دہلی ۱۳۱۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱ صفحہ ۱۵ و جلد ۲ صفحہ ۴، ہشتی زیور جلد ۱ صفحہ ۳۳-۳۴، فتویٰ ملحقہ جلد ۱ لکھنؤ ۱۳۲۲ھ، جلد ۲ صفحہ ۱۰۔

مسلمانو خدا را انصاف کرنا کہ جو مسئلہ صاف صاف قرآن شریف کی آجوں سے ثابت ہو اُس کے ماننے کا نام شرک ہے تو ”وید“ کے ماننے کا نام اسلام ہوگا۔ ان لوگوں کو ہمیشہ کفار و ہنود سے انس و پیار رہا۔ اور اسلام اور بانی اسلام اور مسلمانوں سے بغض و عناد رہا ہے۔ ملاحظہ ہوں۔ (جنگ آزادی مطبوعہ ملتان۔ تاریخی حقائق مطبوعہ لاہور۔ مکالمۃ الصدرین حیات طیبہ (رضائے مصطفیٰ جلد ۶-۸،

شمارہ ۱۲-۱۸ نمبر ۱۶ حسینی میل نادرست و حرام، فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳- صفحہ ۱۱۳۔ اور ہندوؤں کی سودی کتبیل درست فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳ صفحہ ۱۱۴۔ طعام پر فاتحہ پڑھنا بدعت۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲

صفحہ ۱۵۴ و صفحہ ۱۵۰۔ روایات صحیحہ والا میلاد شریف بھی ناجائز۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۵۰۔ ۱۵۵۔ جس محفل میلاد شریف اور عرس میں صرف قرآن خوانی ہو اور تقسیم شربنی ہو وہ بھی ناجائز۔

چالیس روزہ روٹی بدعت۔ گیارھویں بدعت۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳- صفحہ ۹۴، دیکھی گواکھا تا ثواب، چوہڑے چمار کے گھر کی روٹی ٹھیک۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۳۰۔ ہندو جہوار ہولی، دیوالی کا طعام

کھیلیں اور پوریاں درست ہیں فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۲۳۔ اور اس کے علاوہ ان کے اتباع نے اور بہت اضافے کئے ہیں۔ جیسے گاندھی اور نہرو پر سلام کہا گیا اور پڑھایا گیا (ادھر حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام پر صلوٰۃ و سلام بدعت) سچ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ”یقو“ و القرآن لا یجاوز تراقبہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمية..... فیقتلون اہل

الاسلام ويدعون اهل الاوثان الحديث) (بخاری و مسلم مشکوٰۃ - صفحہ ۵۳۵)۔

ناظرین حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا ثبوت ایک اور آیت قرآنی سے ملاحظہ فرمادیں۔

الَّتِيْ اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ (ازاب: ۶)

”نبی مسلمانوں کی جان سے بھی زیادہ ان کے قریب ہیں۔“

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:-

روئے مبارک سوئے یا ران کرد و فرمود اَلَسْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنِّيْ اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ نے

داندیشما کے نزدیک تر و دو سترم بمومنان از ذات ہائے ایشان چنان کہ در قرآن مجید ہم مذکور است کہ

الَّتِيْ اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ قَالُوا بَلٰى نَعْلَمُ صَحَابہ آ رہے تو نزدیک ترین دوست ترین

بمومنان ہستی از نفوس ایشان (مدارج النبوة جلد ۲ - صفحہ ۳۰۱)

”یعنی جب حضور منزل غدیر خم پر پہنچے صحابہ کی طرف رخ انور کیا۔ اور فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ بے

شک میں مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ نزدیک اور زیادہ دوست ہوں۔ جیسا کہ قرآن

مجید میں بھی مذکور ہے۔ کہ نبی مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ نزدیک ہے۔ صحابہ نے

عرض کی جی ہاں یا رسول اللہ! آپ مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ نزدیک اور زیادہ

دوست ہیں۔“

شیخ محقق کے اس بیان سے یہ معلوم ہوا کہ حضور کا مسلمانوں کی جانوں سے بھی زیادہ ان کے

نزدیک ہونا۔ (۱) فیصلہ قرآن ہے۔ (۲) اور فرمان محبوب رحمن ہے۔ (۳) اور صحابہ کرام کا اقرار و

ادغان ہے۔

نیز شیخ محقق فرماتے ہیں:-

الَّتِيْ اَوَّلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ

پیغمبر نزدیک تر است بمومنان از ذات ہائے ایشان۔ (مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۸۱)

”حضور مومنوں سے بہ نسبت ان کی ذات کے بھی زیادہ نزدیک ہیں۔“

فریق مخالف کے پیشوا مولوی قاسم نانوتوی صاحب لکھتے ہیں:-

الَّتِيْ اَوَّلٰى مِنْ اَنْفُسِهِمْ

جس کے یہ معنی ہیں کہ نبی زیادہ نزدیک ہے مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے۔ اُنی ان کی جانیں

ان سے اتنی نزدیک نہیں جتنا نبی ان سے نزدیک ہے۔ اصل معنی اولی کے اقرب ہیں۔ (آب حیات

(الْأُولَىٰ أُولَىٰ) اکی احتی و اقرب الیہم (من اَنْفُسِهِمْ) تفسیر روح المعانی، جلد ۱۱، صفحہ ۱۵۱-۱۱۲ فیضی
معنی من

نیز وہی تا تو ہی صاحب لکھتے ہیں:

الْأُولَىٰ أُولَىٰ بِالنُّفُوسِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ کو بعد لحاظ صل من انفسہم کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے
کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ اقرب حاصل ہے کہ ان کی جانوں کو بھی ان کے
ساتھ حاصل نہیں۔ کیونکہ اولیٰ بمعنی اقرب ہوا۔ تحذیر الناس صفحہ ۱۰۔

الحمد للہ تعالیٰ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاضر و ناظر ہونے کا مسئلہ آیات قرآنیہ ارشادات ربانیہ
سے موافق و مخالف کے ترجموں اور تفسیروں سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا۔ ان مذکورہ آیات کے
علاوہ اور بھی بہت سی آیات سے یہ مسئلہ ثابت ہے۔ میں انہیں پر اکتفا کرتا ہوں۔ ماننے والے کے
لئے اس قدر کافی اور ضدی لاسلم والے کے لئے مکمل قرآن غیر وافی۔ اس موضوع پر یہ چند حدیثیں
ملاحظہ فرمادیں:-

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

ما من مؤمن الا وانا اولی الناس بہ فی الدنیا والاخرۃ۔ اخرجه ✓

البخاری جلد ۱ صفحہ ۳۲۳ و جلد ۲ صفحہ ۷۰۵ وابن جریر وابن ابی حاتم وابن

مردو یہ تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۸۲۔

”کوئی مومن نہیں مگر میں دنیا اور آخرت میں تمام لوگوں کی بہ نسبت اس سے زیادہ قریب

ہوں۔“

ایک اور روایت میں یوں ہے:-

انا أُولَىٰ بِالنُّفُوسِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ اخرجه الطیالسی وابن مردوہ

عنه۔ تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۸۲

”میں تمام مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے زیادہ قریب ہوں۔“

۲۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا کرتے تھے:

✓ انا اولیٰ بکل مومن من نفسہ اخرجه احمد والبوداؤ وابن مردوہ یہ درمنثور جلد ۵

صفحہ ۱۸۲

”میں ہر مومن سے اس کی جان کی بہ نسبت زیادہ نزدیک ہوں۔“

۳۔ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہے کہ آپ نے فرمایا:-

يا بريدة الست اولى بالمؤمنين من انفسهم قلت بلى يا رسول الله

اخرجه ابن ابى شيبه واحمد والنسائي

(تفسیر درمنثور جلد ۵ صفحہ ۱۸۲)

”اے بریدہ! کیا میں تمام مومنوں سے ان کی جانوں کی بہ نسبت زیادہ قریب نہیں ہوں۔ میں نے عرض کی جی ہاں یا رسول اللہ واقعی تمام مومنوں سے ان کی جان سے بھی زیادہ قریب ہیں۔“

اولیٰ ولی سے اسم تفصیل کا صیغہ ہے۔ اور ولی کا معنی ابواب الصرف صفحہ ۱۱۲ عی میں دیکھ لیں۔
 ”اولیٰ“ نزدیک شدن“ نزدیک ہونا۔ اور صفحہ ۹۲۔ ان کی مصباح صفحہ ۱۱۲ پر ہے۔ ”ولیا“۔
 قریب ہونا۔ اگر اب بھی میں اس معنی میں مجرم ہوں تو مجھ سے پہلے شیخ محقق اور فریق مخالف کے پیشوا ناتوی مجھ سے پہلے مجرم ہوں گے۔ یہ تو پڑھا کہ حضور سب کے قریب ہیں۔ اب یہ سنو کہ حضور سے قریب کون ہیں۔ ان کے قرب سے کون مستفیض ہوتے ہیں۔

عن معاذ بن جبل قال لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن خرج معه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصيه ومعاذ راكب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي تحت راحلته فلما فرغ قال يا معاذ انك عسى ان لا تلقاني بعد عامي هذا ولملك ان تمر بمسجدي هذا وقبري فبكى معاذ جشعا لفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم التفت فاقبل بوجهه نحو المدينة فقال ان اولي الناس بي المتقون من كانوا وحبث كانوا۔

(رواہ احمد فی مسندہ جلد ۵۔ صفحہ ۲۳۵ مشکوٰۃ شریف کتاب الرقاق فصل ۳۔ صفحہ ۴۳۵۔ ۴۳۶)

”یعنی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یمن کی طرف بھیجا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے ساتھ وصیت فرماتے ہوئے تشریف لے گئے۔ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوار تھے اور حضور ﷺ ان کی سواری کے نیچے پیادہ چلتے تھے۔ جب آپ

(وہیت سے) فارغ ہوئے تو فرمایا: اے معاذ! قریب کہ تو مجھے نہ ملے گا۔ میرے اس سال کے بعد اور شاید تو میری مسجد اور میری قبر پر گذرے۔ یہ سن کر حضرت معاذ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فراق کے غم سے رونے لگے۔ تو آپ نے ادھر سے التفات کر کے مدینہ طیبہ کی طرف منہ کیا اور فرمایا کہ میرے بہت قریب وہ لوگ ہیں جو متقی ہیں جو ہوں اور جہاں ہوں۔“

اس حدیث پاک سے کئی مسئلے معلوم ہوئے۔ (۱) حضور خیر عالم کی توفیق و اعساری (۲) حضور کو اپنے وصال شریف کا علم (۳) اور حضرت معاذ کی زندگی کا علم (۴) اور حضرت معاذ کے مزار شریف پر آنے کا علم (یہ جیسا فرمایا و یا یہی ہوا) (۵) محبوب خدا کے فراق میں رونا (۶) معاذ کو ارشادات نبویہ کے وقوع کا یقین (۷) متقی لوگوں کا حضور کے قریب ہونا اگرچہ ظاہراً کتنا دور کیوں نہ ہوں (۸) حضور کا حضرت معاذ کو تسلی دینا کہ تو بظاہر یمن میں ہوگا اور باطن میں میرے قریب ہوگا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔
ولنعلم ما قبل۔

گر یعنی در یعنی پیش منی گر بے منی پیش منی در یعنی

شیخ محقق اس حدیث پاک کے ماتحت رقم طراز:

ان اولی الناس ہی المقنون و فرمود قریب ترین مردم یمن پر ہیز گار اند من کانوا و حیث کانوا ہر کسانے کہ باشند و ہر جا کہ باشند ایں وصیت و تسلیہ است مر معاذ را کہ باید تقویٰ و رزی و بر فراق ما غم نخوری چون از متکلیاں باشی بصورت را اگر جدا باشی بمعنی پامالی (وحدہ بالمعنا جلد ۴ صفحہ ۲۰۸) معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم تو سب کے قریب اور ہر ایک کے نزدیک ہیں مگر ہیں ملائکہ کی طرح پوشیدہ۔ آپ کے قرب اور دیدار سے وہی فیضیاب ہوتے ہیں جن سے بوجہ مجاہدات و ریاضات و کثرت درود شریف کے مجاہدات دور کر دیئے گئے پھر وہ تقویٰ کی وجہ سے جمال جہاں آرا کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اور آنکھوں کو شہدائے کرتے ہیں اور قلوب کو تسکین بخشتے ہیں۔ اور نور ایمان بڑھاتے ہیں۔ اللہم اجعلنا منهم اللہم اجعلنا من المصطفین لکی نبود انظارنا و نسکن قلوبنا من رویہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ باقی رہے اندھے نہ دیکھنے والے (یعنی غیر متقی حضور کے قرب سے فیضیاب نہ ہونے والے) تو وہ دو قسم ہیں۔ ایک تسلیمی اندھے جو آنکھ والوں اور دیدار کرنے والوں کی بات کو تسلیم کرتے ہیں۔ دوسرے وہ ضدی بد بخت اندھے جو خود تو دیکھ نہیں سکتے۔ پھر آنکھ والوں کی بات بھی تسلیم نہیں کرتے ہیں۔
امام قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ان موت الانبياء انما هو راجع الى ان غيوا ■ بحيث
لا تدرکهم، و ان کانوا موجودين احياء و ذلك کالحال فی
الملائكة فانهم موجودون احياء ولا يراهم احد من نوعنا الا من
خصه الله تعالى بکرامته. اه تذکرة للقرطبي تنوير الحلیک فی
امکان رؤیة النبی والملک للسيوطی، الحارثی للفتاوی
للسیوطی جلد ۲، صفحہ ۳۵۱.

”یعنی انبیاء کی پردہ پوشی کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہم (عوام) سے غائب ہو گئے۔ ہم (عوام) انکا اوارک
نہیں کرتے۔ اگرچہ انبیاء کرام اب بھی بعد پردہ پوشی کے موجود ہیں، زندہ ہیں۔ تو یہ ملائکہ کی طرح ہے
کہ فرشتے بھی زندہ موجود ہیں ہم میں سے کوئی انہیں نہیں دیکھتا مگر وہ کہ جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کرامت
وفضل و کرم سے مخصوص فرمایا“

امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ بہت سے وقعات و احادیث رؤیت سید عالم صلی اللہ علیہ
وسلم (یقظة) نقل کر کے فرماتے ہیں:

فحصل من مجموع هذه النقول والاحادیث ان رسول الله عليه
الصلوة والسلام حي بحسبه وروحه وانه يتصرف وبسير حيث
شاء في اقطار الارض وفي الملكوت وهو بهيته التي كان عليها
قبل وفاته لم يتبدل منه شيء وانه مفيب عن الابصار كما غيب
الملائكة مع كونهم احياء باجسادهم فاذا اراد الله تعالى رفع
الحجاب عمن اراد اكرامه برويته رآه على هيئته التي هو عليها
لا مانع من ذلك ولا داعي التخصيص برؤية المثال (الحارثی
للفتاوی جلد ۲، صفحہ ۳۵۳۔ تفسیر روح المعانی پارہ ۲۲، صفحہ ۳۵)۔

”یعنی ان نقول اور احادیث نہ ورہ بالا سے یہ ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و سلم
روح بمع جسد زندہ ہیں اور بیشک آپ زمین کے گوشوں میں اور عالم غیب فشتوں کے عالم میں عالم
ارواح میں جہاں چاہتے ہیں یہ فرماتے ہیں اور تصرف فرماتے ہیں۔ اور آپ اسی ہیئت پر ہیں جس پر
قبل از پردہ پوشی تھے۔ اس ہیئت و شکل و صورت سے کچھ نہ بدلا۔ اور آپ آکھوں سے
چھپائے گئے ہیں جیسے۔ فرشتے چھپے۔ کئے ہیں حالانکہ۔۔۔ بھی بمع جب زندہ ہیں۔ تو جس کو اللہ تعالیٰ

دیہ اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دولت سے نوازنا چاہتا ہے اس سے پروے ہٹا لیتا ہے تو خوش قسمت حضور کو ان کی اصلی و حقیقی بیعت و شکل و صورت پر دیکھتا ہے۔ جسے غصہ کے دیکھنے سے کوئی مانع نہیں۔ اور روایت جسم مثالی کی تخصیص کی طرف کوئی داعی نہیں۔“

اب ان اولی الناس ہی المحققون کے ماتحت واقعات کثیرہ سے چند واقعات ملاحظہ فرمادیں کہ متقی لوگ کیسے حضور کے نزدیک ہیں اور آپ کے قرب سے فیضیاب ہوتے رہے ہیں (۱)

۱۔ امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ رحمۃ اللہ علیہ نے ۷۵ مرتبہ جاتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سر کی آنکھوں سے دیکھا اور بہت سی حدیثوں کے حقائق حضور سے پوچھا اور آپ کی فصیح کے بعد امام سیوطی نے ان کو صحیح کہا جن کو محدثین نے اپنے طریق سے ضعیف کہا تھا کما مر (میزان کبریٰ للشمس الرانی جلد ۱ صفحہ ۳۱ مطبعہ حجازی قاہرہ، جلد ۱ صفحہ ۳۴ مطابق مطبعہ مصطفیٰ البابئی الحلی بمصر۔ سعادت دارین للنبہانی صفحہ ۳۷-۳۸، الفتح القدیر للنبہانی، جلد ۱ صفحہ ۷ مطبوعہ مصر) ایضاً لہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال لہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقضۃ ”یا شیخ الحدیث“ وبشرہ بانہ من اهل الجنة من غیر عذاب یسبق۔ ودرمت کائنات و فیض الباری شمیم جلد ۱ صفحہ ۲۰۳۔ اس میں ۷۵ کی بجائے ۲۲ مرتبہ کا ذکر ہے)

۲۔ امام عبد الوہاب شمرانی متوفی ۷۷۳ھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۸ ساتھیوں کے ساتھ صحیح بخاری جاتے ہوئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پڑھی (ان آٹھ میں ایک خنی تھا) فیض الباری شمیم جلد ۱ صفحہ ۲۰۳) وھذا ایضاً مر۔

۳۔ امام ابو محمد بن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ احادیث متجزیہ من البخاری کی تعلیقات میں فرماتے ہیں:-

وقد ذکر عن بعض الصحابة قال السیوطی اظنہ ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی النوم فتذکر هذا الحدیث۔ یقول الفیضی یعنی الحدیث الصحیح ”وہو هذا“ من رآنی فی المنام فسیرانی فی الیقظۃ رواہ البخاری و مسلم وابوداؤد عن ابی ہریرۃ والطبرانی من حدیث مالک بن عبد اللہ الخثعمی، ومن حدیث ابی بکرۃ والدارمی من حدیث ابی قتادۃ۔ و بقی یشکر فیہ ثم دخل علی بعض ازواج النبی، قال

۱۔ بقول قبلہ امام ہارونی علیہ الرحمۃ اُنکس یہ روایت مذکور ہے۔ بعد امام بیہاری میں صحیح بخاری کی زیارت ہوئی تھی۔ (خلاصہ ائمہ صفحہ ۲۵-۱۱۲)

السیوطی اظہار ميمونة۔ فقص عليها قصته فقامت واخرجت له
مرآته صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عنه فظنرت في المرأة
فرايت صورة النبي صلى الله عليه وسلم ولم ارنفسى صورة اه
(توير الحملك والحاوي للفتاوى للسيوطي جلد ۲ صفحہ ۳۳۸، ۳۳۹ مطبعہ المعادۃ
بمصر۔ سعادت الدارين للنبياني صفحہ ۳۳۳)

”یعنی صحابہ کرام سے یہ منقول ہے۔ امام سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ میرے گمان میں یہ حضرت
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا واقعہ ہے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ پھر
اس حدیث صحیح کو یاد کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے۔ جس نے مجھے نیند میں دیکھا وہ عنقریب مجھے
جاگتے ہوئے دیکھے گا۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اسی فکر میں رہے۔ پھر ازواج مطہرات
سرور کائنات میں سے بعض کے پاس حاضر ہوئے (ظنن امام سیوطی وہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہا تھیں) اور ان کو اپنا قصہ سنایا تو ام المؤمنین انھیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
آئینہ مبارک صحابی رسول کو دیا۔ حضور ﷺ کے صحابی فرماتے ہیں میں نے جو آئینہ میں دیکھا تو حضور
کی صورت پاک نظر آئی۔ مجھے اپنی شکل و صورت آئینہ میں نظر نہ آئی۔“
حجۃ الاسلام امام غزالی صوفیہ کے متعلق فرماتے ہیں:-

”انهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة و ارواح الانبياء
ويسمعون منهم اصواتا و يقبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال
من مشاهدة الصور و الامثال الى درجات يعزق عنها. نطاق
النطق“ (المنقذ من الضلال للغزالي
والحاوي للفتاوى للسيوطي جلد ۳ صفحہ ۳۳۱ فتاویٰ حدیثہ لابن حجر
صفحہ ۲۵۵۔)

شیخ اکمل الدین بابر تی حنفی حدیث میں دانی کے تحت شرح مشارق میں فرماتے ہیں:-

ومن حصل الاصول الخمسة (الاشترک فی الذات او فی صفة
فصاعدا او فی حال فصاعدا او فی الافعال او فی المراتب) وثبت
المناسبة بينه وبين ارواح الكمل المعاضين اجتمع بهم متى شاء

(الحاوي للفتاوى للسيوطي جلد ۲ صفحہ ۳۳۳)

۴۔ فرحت الحقین حضرت میر محبوب سبحانی سیدی الشیخ السید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ظہر سے قبل جاگتے ہوئے بغداد شریف میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا۔ آپ نے فرمایا اے پیارے بیٹے تقریر کیوں نہیں کرتے؟ میں نے عرض کی اے والد کرم (سید العرب والہم) میں غمی مرد ہوں، فصحاء بغداد پر کیسے کلام کروں تو آپ نے فرمایا اپنا منہ کھولو۔ میں نے کھولا تو سات دفعہ حضور نے اس میں اپنا العاب مبارک ڈالا اور فرمایا لوگوں کو وعظ و نصیحت کرو اور حکمت و موعظہ حق سے لوگوں کو رب کے راستہ کی طرف بلاؤ۔ پھر میں ظہر کی نماز پڑھ کے بیٹھایا تھا کہ میرے پاس لوگ جمع ہو گئے اور مجھ پر کلام ملتصع ہو گیا تو میں نے حضرت علی کو اپنے سامنے مجلس میں کھڑا دیکھا۔ آپ نے فرمایا اے پیارے بیٹے وعظ کیوں نہیں کرتے؟ میں نے عرض کی اے والد کرم مجھ پر کلام ملتصع ہو گیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا تم اپنا منہ کھولو۔ میں نے اپنا منہ کھولا تو میرے منہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھ دفعہ اپنا العاب مبارک ڈالا۔ میں نے عرض کی سات دفعہ کیوں نہیں پورا فرماتے۔ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کا لحاظ ہے (کہیں برابری نہ ہو) پھر مجھ سے غائب ہو گئے۔ پھر میں نے ان لفظوں سے تقریر شروع کی۔ "غواص الفکر یفوص فی بحر القلب علی درر المعارف فیستخرجها الی ساحل الصدور فینادی علیہا ترجمان اللسان فتستری بنفائس الثمان حسن الطاعة فی بیوت آؤن اللہ ان تُؤمَّ"۔ (طبقات اولیاء اللہ) سراج الدین بن المسلمین، الحاوی للفتاویٰ للسیوطی ج ۲ ص ۴۳۳، ۴۳۴، سعادت الدارین للنہجانی صفحہ ۴۲۱، ہیجہ الاسرار شریف صفحہ ۲۶، ۲۵۔ فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر تحت سوال هل تمکن رؤية النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الیقظة صفحہ ۲۵۶۔ تفسیر روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۵

۵۔ شیخ عبدالغفار بن نوح القوسی اپنی کتب "وحید" میں فرماتے ہیں کہ میں نے مکہ شریف میں شیخ عبداللہ دلاسی رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کی۔ انہوں نے مجھے بتایا کہ تمام عمر میں میری ایک نماز صحیح ہوئی ہے۔ فرمایا وہ اس طرح کہ میں صبح کی نماز کے لئے مسجد حرام میں تھا۔ جب امام نے تکبیر تحریمہ کہی۔ میں نے بھی تکبیر تحریمہ کہی تو مجھ پر ایک کیفیت طاری ہو گئی۔ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا آپ بحیثیت امام نماز پڑھا رہے ہیں اور آپ کے پیچھے عشرہ (مبشرہ) ہیں۔ میں بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتا رہا۔ یہ ۶۷۳ھ کا واقعہ ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہلی رکعت میں سورہ مدثر پڑھی اور دوسری رکعت میں عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ پڑھی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے آپ نے یہ دعا مانگی۔

اللهم اجعلنا هداة مهدين غير ضالين ولا مضلين، لا طمعاني
برک ولا رغبة فيما عندک لان لک الصنة علينا بايجادنا قبل
ان لم نکن فلک الحمد علی ذلك لا اله الا انت۔

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس دعائے فارغ ہوئے تو ہمارے ظاہر امام نے سلام پھیرا تو میں نے
اس کا سلام سنا۔ پھر میں نے بھی سلام پھیرا۔ (الحادی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۴۵۵)۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى وَالصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّهِ الْأَعْلَى كَرِيمٍ۔ استاذ اول و مرشد شیخ کامل
قطب العارفین سید الواصلین والموصلین عظیم النظر فی العلم والعرفان و ہمد ریس والاحسان والخلق
والدمعان، سند العشق والوجد محب النبی الاحد حضرت قبلہ سیدی و مولائی فیض محمد شاہ جمالی قدس سرہ
العالی (متوفی ۸۔ رجب ۱۳۶۳ھ مرقدہ فی قریۃ سندیلہ من مضافات دیوبہ غازی خان
بزارو بیتوک و مستفاد و مستفاض منہ) آپ بارہ عالم رزیا میں اور جاتے ہوئے حضور علیہ
الصلوٰۃ والسلام کی زیارت سے مستفیض ہوئے اور بہت دفعہ حضور ﷺ سے مسائل دریافت کئے اور
حدیثوں کے متعلق پوچھا۔ ایک دفعہ آپ نے حضور قاسم جنت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جنت کی نکت
مانگی۔ حضور نے فرمایا ابوبکر صدیق سے مبر لگواؤ۔ چنانچہ آپ ابوبکر صدیق سے مبر لگوا لائے۔ پھر
جنت کی نکت حاصل کی۔ اخیر فی بہ ابی قال حدثنی الشیخ الشاہ جمالی ۱۲ ف

آپ تو آپ آپ کے بعض مریدوں کو بھی شیخ عبد اللہ دلاسی کی جیسی ایک نماز نصیب ہوئی ہے۔ ماہ
شوال ۱۳۸۷ھ کا واقعہ ہے۔ جس سال اس فقیر کی دستار بندی ہوئی۔ رازی دوراں شیخ الحدیث حضرت
قبلہ علامہ سیدی و استاذی سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی مدظلہ العالی کے مدرسہ انوار العلوم مکتان کا
سالانہ جلسہ تھا حضرت مرشد کریم قبلہ شاہ جمالی رحیم کے بعض مریدوں نے انوار العلوم کی مسجد میں نماز
ادا کرتے ہوئے بحالت تشہد حضور سرور کائنات کو مدرسہ انوار العلوم سے جلسہ گاہ انوار العلوم پارک لائے
خان کی طرف جاتے دیکھا کہ حضور مبارک ہاتھ کے اشارہ سے لوگوں کو جلسہ کی شمولیت کے لئے بلاتے
تھے۔ فلله الحمد۔

کاتب المحروف فقیر منظور احمد فیضی ابن استاذ العلماء العارف اکمل حضرت مولانا محمد ظریف صاحب
دام رضا علی لامعا اپنے مرشد کریم حضرت قبلہ شاہ جمالی غریب نواز کی خدمت عالیہ میں عرض کرتا ہے

خواجہ من قبلہ من دین من ایمان من
یک نگاہے گاہے گاہے از طفیل چختن

آتاں کہ خاک را بنظر کیا کنند

آیا بود کہ گوشہ چشم بماندند

۶۔ امام سیوطی فرماتے ہیں کہ کسی ولی کی حکایت بیان کی جاتی ہے کہ وہ کسی فقیہ کی مجلس میں حاضر ہوئے تو اس فقیہ نے ایک حدیث بیان کی۔ ولی نے اس فقیہ سے فرمایا یہ حدیث باطل ہے۔ فقیہ نے کہا تجھے کیسے پتہ چل گیا کہ یہ حدیث باطل ہے۔ ولی نے فرمایا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تیرے سر پر قیام فرما ہیں اور فرما رہے ہیں کہ یہ حدیث میں نے نہیں کہی۔ پھر فقیہ سے بھی پردے ہٹائے گئے چنانچہ اس فقیہ نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھا۔ (الحاوی للفتاویٰ جلد ۳ ص ۴۶۶۔ سعادت دارین۔ صفحہ ۴۳۲)

۷۔ حضرت عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ محاصرہ کے وقت حضور میرے ہاں تشریف لائے اور فرمایا:-

يا عثمان حصر وک قلت نعم قال عطش وک قلت نعم فادلی لی

دلوا لیه ماء فشربت حتی رویت حتی انی لاجد برده بین ثدی و

بین کتفی فقال ان شئت نصرت علیهم وان شئت افطرت عندنا

فاخترت ان افطر عنده ففعل ذلک الیوم۔

”یعنی اے عثمان تمہیں انہوں نے گھیرا ہوا ہے؟ میں نے عرض کی جی ہاں۔ یا رسول اللہ! حضور نے فرمایا تجھے انہوں نے پیاسا رکھا ہے؟ عرض کی جی ہاں تو حضور ﷺ نے ڈول لٹکا دیا۔ اس میں پانی تھا تو میں نے میرا بھوک کر پیا۔ یہاں تک کہ میں اس پانی کی ٹھنڈک کو اپنے سینہ میں اور دو کندھوں کے درمیان محسوس کرتا ہوں۔ پھر حضور ﷺ نے فرمایا: اگر چاہے تو تیری ان پر امداد کی جائے اور اگر تو چاہے تو ہمارے ہاں افطار کرتا۔ تو میں نے حضور کے ہاں افطار کرنے کو پسند کیا۔ تو اسی دن حضرت عثمان شہید کئے گئے۔“

یہ واقعہ حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ بن سلام کو بیان فرمایا جب کہ وہ بوقت محاصرہ ان کو ملنے کے لئے گئے۔ آخر جہا الحارث بن ابی اسامہ فی مسندہ وغیرہ۔

(الحاوی للفتاویٰ جلد ۲۔ صفحہ ۴۳۸)

دو حدیثیں اور سن لیں۔ اگرچہ وہ نوی واقعات ہیں لیکن میرے موضوع سے کچھ تعلق ضرور ہیں۔

۸۔ امام احمد و بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ ایک روز میں دو پہر کے وقت حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت سے خواب میں مشرف ہوا۔ میں نے دیکھا کہ سنبلی

معتمر و گیسوئے معطر کھڑے ہوئے اور غبار آلود ہیں۔ دست مبارک میں ایک خون مجری شیشی ہے۔ یہ حال دیکھ کر دل بے چین ہو گیا۔ میں نے عرض کیا۔ اے آقا قربات شوم یہ کیا حال ہے؟ فرمایا حسین اور ان کے رفیقوں کا خون ہے۔ میں اے آج صبح سے اٹھا رہا ہوں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔ میں نے اس تاریخ و وقت کو یاد رکھا۔ جب خبر آئی تو معلوم ہوا کہ حضرت امام اسی وقت شہید کئے گئے (مشکوٰۃ شریف مناقب اہل بیت فصل ۳ صفحہ ۵۷۲) احیاء العلوم للفرالی جلد ۴ صفحہ ۴۳۱۔ عجیب جدا اخراجہ ابن بنت منیع و ابو عمر و الحافظ السلفی و فی الذخائر (مرقات جلد ۵ صفحہ ۶۰۹)

۹۔ بی بی سلنی سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں گئی۔ آپ رو رہی تھیں۔ میں نے عرض کی کس چیز نے آپ کو رلایا۔ فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے سر اقدس اور داڑھی مبارک پر غبار تھی۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ یہ کیا ہے؟ فرمایا شہدت قتل الحسن انفاً۔ ابھی ابھی شہادت حسین پر پہنچا (رواہ الترمذی جلد ۲ صفحہ ۲۱۸) قیل والحاکم والبیہقی۔ قواہ القادی فی البیعت جلد ۵ صفحہ ۶۰۵) مشکوٰۃ شریف باب مناقب اہل البیت فصل ۲۔ صفحہ ۵۷۰۔ حاضر و ناظر ہونے والے محبوب پر اور ان کے پیارے نواسے پر انکھوں درود و سلام ہوں۔

۱۰۔ شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ میرے والد محترم حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے کہ ایک دن وہ بزرگ (جو حافظ قرآن تھے) اور لوگوں کے اختلاط سے بچنے کے لئے جنگل کی مسجد میں رہا کرتے تھے (اور حضرت حافظ سید عبداللہ قدس سرہ قرآن شریف کا دور کر رہے تھے کہ عربی شکل کے لوگ بزر پوش فوج در فوج ظاہر ہوئے اور ان کے سردار مسجد کے قریب کھڑے ہو کر اس حافظ و قاری صاحب سے قرآن شریف سنتے رہے اور فرمایا: بارک اللہ تعالیٰ ادیت حق القرآن ”اللہ تعالیٰ تجھے برکت دے۔ تو نے قرآن شریف کا حق ادا کیا۔“ یہ کہہ کر واپس ہو گئے۔ اس حافظ صاحب کی عادت یہ تھی کہ بوقت تلاوت قرآن پاک آنکھوں کو خوب بند کر لیتے تھے اور کسی چیز کی طرف توجہ نہ کرتے تھے۔ جب حافظ صاحب نے سورۃ ختم کی تو حضرت سید عبداللہ شاہ صاحب سے پوچھنے لگے کہ یہ کون لوگ تھے کہ جن کی محبت کی وجہ سے میرا دل کانپتا تھا لیکن عزت قرآن کی وجہ سے میں نہ اٹھا؟ سید صاحب نے فرمایا۔ اس شکل و صورت و لباس کے لوگ تھے۔ جب ان کے سردار پہنچے تو مجھ سے نہ رہا گیا۔ میں ان کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو گیا۔ (تغنیس قیام کیا)

سید صاحب فرمانے لگا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم گذشتہ رات اسباب کے جمع میں بیٹھے تھے اور اس جنگل کے رہنے والے حافظ صاحب کی تعریف کر رہے تھے اور فرماتے تھے کل علی الصبح اس کو دیکھیں گے اور اس کا قرآن سنیں گے۔ تو کیا حضور تشریف لائے ہیں یا نہ؟ اگر تشریف لائے تھے تو اب کہاں گئے ہیں؟ جب حافظ صاحب اور سید صاحب نے یہ کلمات سنے دائیں بائیں دوڑے اور کچھ اثر نہ دیکھا شاہ ولی اللہ صاحب کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ حضرت والد صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ اس واقعہ کے بعد کافی مدت تک اس جنگل میں خوشبو محسوس ہوتی رہی۔ یہ عالم بیداری کا واقعہ ہے۔
(انفاس العارفین صفحہ ۶۷۔ مطبوعہ مجتہائی دہلی)

۱۱۔ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ میرے والد محترم شاہ عبدالرحیم صاحب دہلوی فرمایا کرتے تھے۔ کہ ایک دفعہ مجھے بخار چڑھا اور مرض اتنا لمبا ہوا کہ زندگی کی امیدیں ختم ہو گئیں تو اس وقت مجھ پر غنودگی طاری ہوئی، اس غنودگی میں شیخ عبدالعزیز ظاہر ہوئے۔ فرمایا اے بیٹے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تیری طبع پر سی کے لئے تشریف لانے والے ہیں اور شاید اس طرف سے آئیں کہ جس طرف تیرے پاؤں ہیں لہذا چار پائی کو بدل لو تا کہ حضور ﷺ کی طرف پاؤں نہ ہوں۔ اس کے بعد مجھے افاقہ ہوا۔ بولنے کی طاقت نہ تھی۔ حاضرین کو اشارہ کیا کہ میری چار پائی کو بدلو چنانچہ چار پائی کی سمت کو بدلا گیا۔ اس کے بعد حضور تشریف لائے اور فرمایا کیف حالک یا ہنی۔ اے بیٹے! تیرا کیا حال ہے۔ کل نفی فہو آئی کے تحت فرمایا ورنہ آپ ظاہر آل رسول نہیں، سید نہیں بلکہ فاروقی ہیں) تیرا کیا حال ہے؟ اس بیماری گفتار کی حلاوت مجھ پر ایسی طاری ہوئی کہ وجد اور بکا اور عجیب اضطراب مجھ پر ظاہر ہوا۔ حضور ﷺ نے مجھے اس طرح گلے لگایا کہ حضور کی ریش مبارک میرے سر پر تھی اور آپ کا قیص مبارک میرے آنسوؤں سے تر ہو گیا اور آہستہ آہستہ اس وجد سے تسکین ہوئی۔ اس وقت میرے دل میں خیال آیا کہ کافی عرصہ سے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے شریف کی آرزو رکھتا ہوں، کتنا کرم ہوگا اگر اس وقت کچھ عطا فرمادیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے اس دل کے بھید پر مطلع ہو گئے اور اپنی ریش مبارک پر ہاتھ شریف پھیرا اور دو بال مبارک میرے ہاتھ میں دینے۔ میرے دل میں خیال آیا کہ کیا یہ دو بال مبارک عالم بیداری میں بھی میرے پاس ہوں گے یا نہ؟ میرے اس راز پر بھی حضور مطلع ہو گئے اور فرمایا کہ یہ دونوں بال عالم بیداری میں بھی تیرے پاس باقی رہیں گے۔ اس کے بعد صحت کلی اور درازی عمر کی خوشخبری دی تو اس وقت مجھے افاقہ ہوا۔ میں نے چراغ طلب کیا اور وہ بال مبارک میں نے اپنے ہاتھ میں نہ پائے۔ میں مغموں ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف میں نے توجہ

کی۔ اونگھ آئی حضور متحمل ہوئے اور فرمایا: اے بیٹے! میں نے وہ دو بال حفاظت کے لئے تیرے سینے کے نیچے رکھ دیئے ہیں وہاں سے اٹھالینا مجھے افاقہ ہوا۔ میں نے ان بالوں کو وہاں سے اٹھالیا اور ایک جگہ میں نے ان بالوں کو تنظیم سے محفوظ کر لیا۔ ان دو بالوں کی خاصیتوں سے ایک خاصیت یہ تھی کہ وہ دونوں ایک دوسرے سے پیچیدہ ہوتے۔ جب درود شریف پڑھا جاتا تو ایک ان میں سے جدا جدا کھڑا ہو جاتا۔ دوسری یہ ہے کہ ایک مرتبہ تین شخصوں نے منکرین سے امتحان طلب کیا۔ میں اس بے ادبی پر راضی نہ ہوا (کہ حضور کے بالوں کا امتحان کرتے رہیں۔) جب مناظرہ لمبا ہو گیا تو وہ منکرین ان بالوں کو باہر دھوپ میں لے گئے فوراً اسی وقت ابر کا ایک ٹکڑا ظاہر ہوا اور ان پر سایہ کر لیا۔ حالاں کہ سورج سخت گرم تھا۔ ابر کا موسم نہ تھا۔ آسمان بالکل صاف تھا۔ ان تین میں سے ایک نے توبہ کر لی۔ وہ منکر سے مقرر بن گیا کہ یہ واقعی حضور کے بال ہیں اور باقی دو کہنے لگے کہ یہ اتفاقی بات ہے تو دوسری دفعہ بالوں کو باہر لے گئے فوراً ابر ظاہر ہوا اور سایہ کر لیا۔ دوسرے نے بھی توبہ کر لی۔ تیسرے نے کہا یہ بھی اتفاقی بات ہے وہ تیسری بار دھوپ میں لے گیا۔ فوراً ابر نے سایہ کر لیا پھر اس نے بھی توبہ کر لی۔ ایک اور دفعہ بہت سے لوگ زیارت کے لئے جمع ہوئے۔ میں نے قتل (تالا) کھولنے کی ہر چند کوشش کی۔ تالا نہ کھلا۔ میں نے توجہ کی (مراقبہ کیا) معلوم ہوا کہ اس مجمع میں فلاں شخص بحالت جب (ناپاکی) ہے۔ اس کی ناپاکی کی وجہ سے تالا نہیں کھلتا۔ میں نے عیب پوشی کرتے ہوئے حکم دیا کہ سب غسل کر لیں۔ وہ جب والا مجمع سے باہر گیا تو اسی وقت تالا آسانی کھل گیا اور ہم نے زیارت کی۔ (انفاس العارفین صفحہ ۴۱-۴۲ مطبوعہ مجتہائی دہلی)

۱۲۔ شیخ عبدالغفار بن نوح قومی اپنی کتاب ”الوحید“ میں فرماتے ہیں کہ شیخ ابویحییٰ کے اصحاب سے ایک بزرگ ابو عبد اللہ اسوانی انہم میں مقیم تھے۔ وہ خبر دیتے تھے کہ

انه يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ساعة. (الحاوي

للمفتاوى جلد ۲ صفحہ ۴۴۴ سعادت دارین صفحہ ۴۳۱ مطبوعہ مصر)

”میں ہر وقت حضور کو دیکھتا ہوں۔“

۱۳۔ شیخ ابوالعباس مرسی قدس سرہ وضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:-

لی اربعون سنة ما حجبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

طرفة عين ما عددت نفسي من المسلمين. (طبقات کبریٰ للشعرانی

جلد ۲ صفحہ ۱۴۔ جامع کرامات الاولیاء للنبہانی جلد ۱ صفحہ ۵۲۰۔ طائف

الحسن للشيخ تاج الدين بن عطاء الله، تنوير الحلك في امكان رؤية
النبي والملوك۔ الحاوی للفتاویٰ للسید علی جلد ۲ صفحہ ۳۴۴۔ طبع ثالث
مطبعة السعادة بمصر ۱۳۷۸ھ۔ سعادت الدارین للنہائی صفحہ ۳۱۹۔ تفسیر
روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۳-۳۴)

”یعنی مجھے چالیس سال ہو گئے کہ میں ایک لمحہ کے لئے بھی حضور ﷺ سے ادھم نہ ہوا۔
ہر وقت حضور کو دیکھتا ہوں۔ اور اگر پلک جھپکنے کے برابر حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے ادھم
ہو جائیں اور میں حضور کو نہ دیکھوں تو میں اپنے آپ کو مسلمانوں میں شمار نہ کروں۔“

۱۴۔ عارف بہائی امام عبدالوہاب شعرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

وقد بلغنا عن الشيخ ابي الحسن الشاذلي وتلميذه الشيخ ابي
العباس المرسي وغيرهما انهم كانوا يقولون لو احتجبت عنا رؤية
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين ما عددنا انفسنا من
جملة المسلمين ، فاذا كان هذا قول آحاد الاولياء فالالمة
المجتهدون اولى بهذا المقام. (کتاب الخیر ان صفحہ ۳۱ جلد ۱ مطبوعہ
حجازی قاہرہ جلد ۱ صفحہ ۳۴ مطبوعہ معطفہ البابی المخلص بمصر)

”یعنی تحقیقاً ہمیں شیخ ابوالحسن شاذلی اور ان کے شاگرد شیخ ابوالعباس مرسی اور ان کے علاوہ
اور بزرگان دین اولیاء کاملین سے یہ بات پہنچی ہے کہ ان کا یہ دعویٰ تھا وہ فرماتے تھے کہ اگر
پلک جھپکنے کے برابر بھی ہم دیدار مصطفیٰ سے محجوب و محروم ہوں تو ہم اپنے آپ کو مسلمانوں
میں شمار نہ کریں۔ جب اولیاء اللہ کا یہ دعویٰ ہے تو ائمہ مجتہدین (امام ابوحنیفہ، امام مالک،
امام شافعی، امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم) اس مقام کے زیادہ حقدار ہیں۔“

۱۵۔ چونکہ ائمہ مجتہدین اس مقام کے زیادہ حقدار ہیں۔ اسی لئے ہمارے امام، امام اعظم ابوحنیفہ نعمان
بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں:

واذا سمعت فعنك قولاً طيباً واذ انظرت فما ارى الاك
(تصديقه السمان المنسوبه الى الامام الاعظم ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه، مجموعہ
تصانيف صفحہ ۳۲ مطبوعہ مجتبائی دہلی)

”یعنی یا رسول اللہ (میں ابوحنیفہ) جب بھی سنتا ہوں تو آپ سے قول طیب سنتا ہوں اور

جب بھی دیکھتا ہوں تو مجھے تو آپ کے سوا کوئی نظر نہیں آتا بس آپ ہی ہر وقت نظر آتے ہیں۔“

۱۶۔ شیخ صفی الدین بن ابی المنصور اپنے رسالہ میں اور شیخ عبدالغفار ”الوحید“ میں فرماتے ہیں کہ شیخ ابوالحسن دثانی سے حکایت بیان کی جاتی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے شیخ ابوالعباس طنجی نے خبر دی وہ فرماتے ہیں کہ میں سیدی احمد بن رفاعی کے ہاں (مرید ہونے کی غرض سے) حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا تیرا بچہ نہیں بلکہ تیرے مرشد شیخ عبدالرحیم ہیں جو ”قا“ میں رہے ہیں تو میں نے ”قا“ کا سفر اختیار کیا اور شیخ عبدالرحیم کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت رکھتا ہے؟ میں نے عرض کی نہ، میں حضور کو نہیں پہچانتا۔ آپ نے فرمایا کہ تو بیت المقدس جا، تاکہ تجھے حضور ﷺ کی معرفت ہو تو حسب الحکم جب میں بیت المقدس پہنچا اور میں نے بیت المقدس میں اپنا پاؤں رکھا تو کیا دیکھتا ہوں کہ

واذا بالسماء والارض والعرش والكرسى معلوء ۛ من النبی
صلی اللہ علیہ وسلم۔

”سارے آسمان اور سب زمینیں اور عرش اور کرسی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھرے ہوئے ہیں (کوئی جگہ ایسی نظر نہیں آتی جہاں حضور نہ ہوں، ہر جگہ حضور ہی حضور نظر آتے ہیں۔“

تو میں منظر دیکھنے کے بعد شیخ کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا کیا تو نے اب حضور کو پہچانتا ہے، حضور کی شان کو دیکھا ہے؟ میں نے عرض کی۔ جی ہاں۔ فرمایا اب تیرا کام مکمل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت کے بغیر اقطاب اقطاب نہیں ہو سکتے اور اوتاد اوتاد نہیں ہو سکتے اور اولیاء اولیاء نہیں ہو سکتے (اور معرفت نبی یہی ہے کہ ہر جگہ حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا مشاہدہ کریں۔ فیض کنویر الحلک والحاوی للفتاویٰ کلاهما للسيوطی جلد ۲ صفحہ ۳۳۵۔ سعادت دارین صفحہ ۳۳۱ فریق مخالف کی پیاری پیاری تفسیر رد المعانی ج ۱۲ ص ۱۲۲، ۳۵ مطبوعہ مصر۔

آنکھ والا تیرے جو بن کا تماشا دیکھے

دیدہ کور کو کیا آئے نظر کیا دیکھے

اب ایک دو حوالے خاندان دہلی کے بڑے پیشوا کے دکھاتا ہوں تاکہ ذریت اسماعیل کی بدگامی کا قافیہ تنگ ہو اور کفر و شرک کی مشین کا منہ بند ہو، نہ تسلیم کرتے بنے اور نہ انکار کرتے نہ جائے رخصت نہ روئے ماندن۔

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:-

لما دخلت المدينة المنورة وزرت الروضة المقدسة على صاحبها افضل الصلوة والتسليمات رأيت روحه صلى الله عليه وسلم ظاهرة بارزة في عالم الارواح فقط بل في المثل القريب من الحس فادرکت ان العوام انما يذكرون حضور النبی صلى الله عليه وسلم في الصلوات وامامته بالناس فيها وامثال ذلك من هذه الدقیقة.

”جب میں داخل مدینہ منورہ ہوا اور روضہ مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی تو آپ کی روح مبارک و مقدس کو دیکھا ظاہر اور عیاں نہ فقط عالم ارواح میں بلکہ عالم مثال میں ان آنکھوں سے قریب۔ پس میں نے معلوم کیا کہ جو لوگ کہا کرتے ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں خود موجود ہوتے ہیں اور لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں اور ایسی باتیں وہ یہی دقت ہے۔“ (نوٹ) یہ ترجمہ بھی ان کے گھر کا ہے۔

فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ صفحہ ۷۷ مطبوعہ رحیمیہ دیوبند مع ترجمہ ارادو۔

نیز وہی شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں:-

ثم توجهت الى القبر الشامخ المقدس مرة بعد اخرى فبرز النبی صلى الله عليه وسلم في رقيقة بعد رقيقة فتارة في صورة مجرد العظמות والهيبة وتارة في صورة الجذب والمحبة والانس والانشراح وتارة في صورة السريان حتى اتخيل ان الفضاء ممتلئ بروحه صلى الله عليه وسلم وهي تتموج فيه تموج الريح العاصفة حتى ان الناظر يكاد يشمله تموجها عن ملاحظة نفسه الى غير ذلك من الرفائق (فیوض الحرمین صفحہ ۲۸)

”پھر میں متوجہ ہوا روضہ عالیہ مقدس کی طرف چند بار تو ظہور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لطافت میں بعد لطافت کے کبھی تو فقط صورت مجرد عظمت و ہیبت میں اور کبھی صورت جذب و محبت اور انس و انشراح میں اور کبھی صورت سریان میں حتیٰ کہ میں خیال کرتا تھا کہ تمام فضا بھری ہوئی ہے آں حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح مقدس سے اور روح مبارک اس میں موجیں مار رہی ہے مانند

ہوائے تیز کے یہاں تک کہ دیکھنے والے کو تھوچ اور لٹافتوں کی طرف نظر کرنے سے باز رکھتا تھا۔“
نیز وہی شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

لم يزل صلى الله عليه وسلم ولا يزال متوجها الى الخلق مقبلا اليهم بوجهه... لما كان وجهه صلى الله عليه وسلم الى الخلق كان قريباً جداً من ان يرتفع انسان اليه بجهد همته فيبغته في نائبة اوبيض عليه من بر كاته (فيض الحرمين صفحہ ۳۰)

”ہمیشہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہیں خلقت کی طرف اور منکے ہوئے ہیں ان کی طرف۔ جس وقت آپ متوجہ ہوتے ہیں خلق کی طرف تو نہایت قریب ہوتے ہیں کہ انسان اپنی کوشش ہمت سے عرض کرے اور آپ فریادری کریں اس کی مصیبت میں یا اس پر برکتیں افاضہ فرمائیں۔“

ان اولی الناس بی المتقون کی یہ چند جھلکیاں ہیں اس قسم کے عالم بیداری کے سب مشاہدات کا اگر احصاء و احاطہ کیا جائے تو کئی دفتر بھی ناکافی ہوں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ”حاضر و ناظر“ ہونے کی دوسری شق یعنی آپ کے ”ناظر“ ہونے کی چند حدیثیں ملاحظہ ہوں۔ (توت باصرہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم)

۱۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:-

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في الظلماء كما يرى في الضوء. ✓

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اندھیرے میں ایسے دیکھتے تھے جیسا کہ روشنی میں دیکھا کرتے تھے۔“

(یعنی روشنی اور اندھیرے میں یکساں دیکھتے تھے) اخرجه ابن عدی والبیہقی وابن عساکر۔
الخصائص الکبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۱۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری للإمام العینی جلد ۵ صفحہ ۲۵۳
باب تسوية الصفوف)

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:-

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى بالليل في الظلمة كما يرى بالنهار في الضوء اخرجه البيهقي (الخصائص الکبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۱)

”حضور رات کے اندر میرے میں ایسے دیکھا کرتے تھے جیسے کہ دن کو روشنی میں دیکھتے تھے علیہ الصلوٰۃ والسلام۔“

۴۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

هل ترون قبلتي ههنا والله ما يخفى على ركوكم ولا خشوعكم
وانى لادراكم وراء ظهري (۱)۔ (رواہ البخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۲)

”یعنی تم یہ سمجھتے ہو کہ میرا رخ اس طرف ہے اللہ کی قسم نہ تمہارا رکو (مجھ پر خفی) ہے اور نہ تمہارا خشوع (جو دل کی کیفیت ہے اور سینہ کا راز ہے) مجھ سے پوشیدہ ہے اور بے شک میں تمہیں اپنی پیٹھ پیچھے دیکھتا ہوں۔“

وفی رواية مسلم عنه۔ ”انى والله لا بصر من ورائى كما ابصر من بين يدي“ وفى رواية مسلم عنه ”هل ترون قبلتي هاهنا فوالله ما يخفى على ركوكم ولا مسجودكم انى لادراكم من وراء ظهري“۔ (صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۱۸۰، خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۶۱ فی رواية عبدالرزاق فی جامعہ والحاکم وابی نعیم عنه مرفوعاً۔
انى لا نظرى ما ورائى كما انظر الى ما بين يدي“۔

(خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱)

۴۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

فانى اراكم خلف ظهري رواه البخاري وفي رواية:- ”فانى اراكم من وراء ظهري“

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۰۔ مشکوٰۃ باب تسوية القف صفحہ ۹۸)

”بے شک میں تمہیں اپنی پیٹھ پیچھے دیکھتا ہوں۔“

وفی رواية مسلم عنه۔ ”فوالله انى لادراكم من بعد ظهري“

وفی رواية مسلم عنه۔ فانى اراكم امامي ومن خلفي ثم قال والذي

نفس محمد بيده لو رايتم ما رايت لضحككم قليلاً ولبكيتم كثيراً

قالوا وما رايت يا رسول الله قال رايت الجنة والنار۔

”پس بے شک میں آگے بھی دیکھتا ہوں اور پیچھے بھی دیکھتا ہوں پھر فرمایا قسم اس ذات کی کہ جس کے یہ قدرت میں میری جان ہے جو میں دیکھتا ہوں اگر تم دیکھو تو ہنسو تو ہوزے اور روؤ زیادہ، صحابہ نے عرض کی آپ کیا دیکھتے ہیں؟ فرمایا میں جنت اور دوزخ کو دیکھتا ہوں۔“ (صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۰۔ خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱)

۵۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

انی اراکم من وراء ظہری۔ (خرج ابو نعیم۔ (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱)

۶۔ امام مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے اس قول۔ اَلَّذِیْ یُرِیْکَ جِئْنَ تَقُوْمُ فِی وَتَقْلُبْکَ فِی الشَّجَرِیْنِ ۝ کی تفسیر میں فرمایا۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یری من خلفہ من الصفوف کما یری من بین یدیه۔“ (خرج الحمیدی فی مسندہ وابن المنذر فی تفسیرہ والبیہقی خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۱۔ وایضاً أخرجه سفیان بن عیینة والفريابی ومسعود بن منصور وعبد بن حمید وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردويه۔

۷۔ وَاخْرَجَ نَحْوَهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ۔ تفسیر در منثور جلد ۱ صفحہ ۹۸۔ ائمہ کرام اور شراح محدثین فرماتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ دیکھنا سر کی آنکھوں سے حقیقی دیکھنا ہے۔ امام سیوطی فرماتے ہیں:-

قال العلماء هذا الابصار ادراك حقیقی خاص به صلی اللہ علیہ وسلم انخرقت له فيه العادة ثم يجوز ان يكون برؤية عينه انخرقت له فيه العادة ايضا فكان یری بهما من غير مقابلة..... وقيل كانت له صلی اللہ علیہ وسلم عين خلف ظہره یری بها من ورائه دائما وقيل كان بين كفيه عینان مثل سم الخياط يبصر بهما لا يحجبها ثوب ولا غيره۔ (خصائص کبریٰ، جلد ۱ صفحہ ۶۱)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

ورد الشرع بظاہره فوجب القول به قال القاضي قال احمد بن حنبل رحمه الله تعالى وجمهور العلماء هذه الرؤية بالعين حقيقة۔ (نووی شرح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۰)

امام بخاری فرماتے ہیں:-

قال احمد وجمهور العلماء هذه الرؤية رؤية العين حقيقة ولا مانع
له من جهة العقل وورد الشرع به فوجب القول به. (عمدة القاری
شرح صحیح بخاری جلد ۵ صفحہ ۲۵۳-۲۸۱ باب تسوية الصفوف و باب
الخشوع في الصلوة)

شاہ ولی اللہ صاحب حدیث "فواللہ ما یخفی علی خشوعکم ولا رکوعکم انی لاراکم
من وراء ظہری" (رواہ مالک) کے تحت رقمطراز ہیں:-

اقول الاظهر ان یقال خلق اللہ تعالیٰ له ادراکا یدرک بہ مالیس
فی العادة ادراکه مما قد کان او سیکون ومما هو غائب عنه او
لیس فی محاذاة بصره بمنزلة رؤية البصر واللہ اعلم۔

(مسوی عربی شرح موطا جلد ۲ صفحہ ۲۹۶ شاہ ولی اللہ مطبوعہ رحیمیہ دہلی)

ظاہر نزد فقیر آں ست کہ خدائے تعالیٰ خلق فرمود ادراکے رادر قفائے آں حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کہ مے دیدہاں چیزے را کہ خلاف عادت است ادراک آں از آنچہ سابق بود یا
آنکہ مے شود و آنچہ پوشیدہ است از چشم او یا آنچہ نیست در برابر بصر او و آں ادراک بمنزل
رؤیت بصری بود در حصول علم تام واللہ اعلم۔

(مصنفی شرح قاری موطا شاہ ولی اللہ جلد ۲ صفحہ ۲۹۶-۲۹۵)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

فواللہ انی لاراکم من بعدی۔ (متفق علیہ، صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۲-صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۰
مکتونہ شریف باب الركوع حدیث نمبر ۸۲)

"یعنی اللہ کی قسم میں تمہیں اپنے بعد دیکھتا ہوں اور دیکھوں گا۔"

امام بخاری فرماتے ہیں کہ امام داؤدی نے "بعدی" کی تفسیر میں فرمایا۔ یعنی من بعد وفاتی۔

(عمدة القاری جلد ۵ صفحہ ۲۸۱ و نووی جلد ۱ صفحہ ۱۸۰) "یعنی بعد از وفات بھی میں تمہیں دیکھتا رہوں
گا۔" و نقد علیہ۔

۸۔ حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

ان موعدکم الحوض وانی لانتظر الیہ وانا فی مقامی هذا۔

الحديث

”تمہاری ملاقات کی جگہ حوض کوثر ہے اور بے شک میں اس (حوض کوثر) کو اسی جگہ سے دیکھ رہا ہوں۔“ (متفق علیہ صحیح بخاری، جلد ۱، صفحہ ۱۷۹، و صفحہ ۵۰۸ جلد ۲ صفحہ ۹۷۵، و صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۵۰) (۱) مشکوٰۃ باب الکرامات کے بعد باب وفات النبی صفحہ ۵۳۷

خیال رہے کہ حوض کوثر جنت میں ہے اور جنت ساتوں آسمانوں سے اوپر ہے۔ جن کی نظر ساتوں آسمانوں کے پار جاتی ہے اور میں کاکون سا گوشہ ان کی نگاہ سے مخفی ہے کوئی نہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔
۹۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا:-

كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشخص ببصره الى السماء ثم قال هذا اوان يختلس فيه العلم من الناس حتى لا يقدرُوا منه على شيء. (رواه الترمذی باب العلم جلد ۲ صفحہ ۹۰، مشکوٰۃ کتاب العلم فصل ۲ صفحہ ۳۵)

”ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ تھے کہ آپ نے اپنی نظر آسمان کی طرف اٹھائی اور فرمایا کہ یہ وقت ہے (ما فی المستقبل کو اپنی آنکھ سے دیکھا) جب کہ علم لوگوں سے چھین لیا جائے گا حتیٰ کہ اس پر بالکل قابو نہ پائیں گے۔“

۱۰۔ حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ حضور مدینہ پاک کی پہاڑیوں میں سے کسی پہاڑی پر چڑھے پھر فرمایا:-

هل ترون ما اری قالوا لا قال فاني اری الفتن تقع خلال بيوتكم كوقوع المطر. (رواه البخاری جلد ۱ صفحہ ۲۵۲، و مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۸۹، مشکوٰۃ کتاب الفتن فصل ۱ صفحہ ۴۶۲)

”جو میں دیکھ رہا ہوں کیا تم بھی دیکھتے ہو؟ عرض کیا کہ نہیں۔ فرمایا میں تمہارے گھر میں بارش کی طرح فتنے گرتے دیکھتا ہوں۔“

۱۱۔ حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا:-

اني اری ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون. الحديث. رواه الترمذی و ابن ماجہ مشکوٰۃ باب البرکاء والخوف فصل ۲ صفحہ ۳۵۷، و الجامع والفتح الكبير جلد ۱ صفحہ ۴۵۰)

”کہ میں جو دیکھتا ہوں وہ تم نہیں دیکھتے اور میں جو سنتا ہوں وہ تم نہیں سنتے۔“

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور کی چشم دور بین و غیب بین اندھیرے میں بھی دیکھتی ہے۔ ہمارے رکوع، جود اور خشوع کو دیکھتی ہے، آگے پیچھے برابر دیکھتی ہے، جنت و دوزخ دیکھتی ہے، ماکان کو دیکھتی ہے، مایکون کو دیکھتی ہے، بعد پردہ پوشی کے بھی ہمیں دیکھتی ہے، حوض کوثر کو دیکھتی ہے، سلب علم والے زمانے کو دیکھتی ہے، آنے والے فتنوں کو دیکھتی ہے۔

آئیے اب وسعت نظر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متعلق ایک جامع حدیث پڑھئے۔

۱۲۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور سید المرسل، عالم کل و ناظر کل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ان الله تعالى قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كانما انظر الى كفى هذه. رواه نعيم بن حماد (المتوفى ۲۲۸ھ) اول من جمع المسند الرسالة المستطرفة صفحہ ۳۳ فی کتاب الفتن والملاحم۔ جمع الجوامع للسيوطی۔ مواہب لدنیہ امام قسطلانی جلد ۲ صفحہ ۱۹۲ و اثرہ للزرقانی جلد ۷ صفحہ ۲۰۴ کنز العمال علی التعلیٰ طبع قدیم دکن جلد ۶ صفحہ ۱۱۱ و طبع جدید جلد ۱۲ صفحہ ۱۴ نمبر ۵۰، شرح دیوان ابن الفارض للناہسی و عنہ فی جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۳۰۶

”بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے ساری دنیا کو پیش فرمادیا ہے۔ تو میں اسے اور جو کچھ اس میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسے دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس ہتھیلی کو دیکھتا ہوں۔“

(تعبیر) خیال رہے کہ اصحاب تخریج والے ائمہ محدثین اس حدیث پاک کو حضرت ابن عمر سے اپنے اپنے طریق سے روایت کرنے والے تھیں (۱) تخریجین محدثین ہیں۔ ایک امام نعيم بن حماد (متوفی ۲۲۸ھ) ہیں جن کی روایت ابھی گزری، دوسرے امام طبرانی (متوفی ۳۲۰ھ) ہیں اور تیسرے امام ابو نعیم احمد بن عبداللہ (متوفی ۴۳۰ھ) ہیں۔ طبرانی اور ابو نعیم کی روایت یوں ہے:-

ان الله تعالى قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كانما انظر الى كفى هذه جليان من الله تعالى

۱۔ تقریری احادیث و معلومات کے مطابق کہہ رہا ہے (کذا قال المجدد البرمجلوی فی الانباء) ہو سکتا ہے کہ اس سے زیادہ محدثین نے اس کو روایت کیا ہو۔ ۱۲۔

جلالہ لنبیہ کما جلالہ النبیین من قبلہ۔ (رواہ الطبرانی فی الکبیر
وابو نعیم فی الحلیہ عن بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ زیارات
جامع صغیر للسبطی صفحہ ۱۸۲، التلخیص للذہبی جلد ۱ صفحہ ۳۳۰ کنز العمال علی المصنی
طبع قدیم دکن جلد ۶ صفحہ ۱۰۵، انباء المصطفیٰ لسیّدنا علی حضرت صفحہ ۱۱
کنز العمال علی المصنی طبع جدید جلد ۱۲ صفحہ ۵۳-۵۴)

”بے شک اللہ عزوجل نے ساری دنیا میرے سامنے کر دی ہے تو میں اسے اور جو کچھ اس
میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسے دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس پتھلی کو دیکھتا ہوں اس
روشنی کے سبب جو اللہ نے اپنی نبی کے لئے روشن فرمائی جیسے مجھ سے پہلے انبیاء کے لئے
روشن کی تھی۔“

علامہ زرقانی نے اس حدیث پاک کی یوں شرح کی ہے:-

(ان اللہ قدر رفع) اے اظہر و کشف (لی الدنیا) بحیث احطت بجمع
ما فیہا (فانا انظر الیہا والی ما هو کائن فیہا الی یوم القیامۃ کانما
انظر الی کفی ہذہ) اشارۃ الی انہ نظر حقیقۃ دفع بہ احتمال انہ
ارید بالنظر العلم زرقانی شرح مواہب جلد ۷ صفحہ ۲۰۳-۲۰۵۔ قال
المنای "وقد تجلی لہ علیہ الصلوۃ والسلام الکون کلہ وزویت
لہ الارض باسرها فاری مشارقہا ومغاربہا۔

(فیض القدیر جلد ۳ صفحہ ۵۲۱)

حضور تو سید الالام ہوئے، آپ کے غلام یعنی اولیاء کرام، ان کی وسعت نظری کے چند حوالے
ملاحظہ ہوں۔ غوث الثقلین حضرت محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

نظرت الی بلاد اللہ جمعاً

کخردلۃ علی حکم اتصال

(تفسیر غوثیہ)

بعض نام کے نقشبندیوں کے لئے لکھ کر یہ عارف صمدانی مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی
نقی نقشبندی (متوفی ۸۹۸ھ) حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کا قول نقل فرماتے ہیں۔ کہ
حضرت عزیزاں علیہ الرحمۃ والغفر ان سے گفتگو کہ زمین در نظر ایں طائفہ چوں سفرۃ ایست وما یگویدیم

چوں روئے ناخن است چچ جز از نظر ایشان غائب نیست۔ (محاجات الانس شریف فارسی، حالات خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۳۴۸، مطبع نولکشور لکھنؤ)

”حضرت عزیز اس علیہ الرحمۃ والمغفر ان فرماتے ہیں کہ اس گروہ (اولیاء) کے نزدیک (ساری) زمین ایک دسر خوان ہے اور ہم کہتے ہیں کہ ایک ناخن کے برابر ہے، ان کی نظر سے کوئی چیز غائب نہیں۔ محاجات الانس اردو صفحہ ۳۱۸ مطبوع اللہ والے کی قومی دکان لاہور)

”خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث ان اللہ قد دفع لی الدنیا حضور علیہ اصالۃ والسلام کے ناظر کل اور عالم کل ہونے پر قطعی الدلالۃ ہے جس کو فریق مخالف کا معیار منقول بھی تسلیم کرتا ہے ہاں فریق مخالف تھانوی صاحب سے لے کر معیار منقول تک اس حدیث شریف کو رد کرنے کے لئے ایک حربہ استعمال کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے۔

سوال۔ یہ حدیث ضعیف (۱) ہے کیونکہ اس حدیث کے بعد کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵ میں ہے کہ سندہ ضعیف حدیث ضعیف سے تو کمال بھی نہیں ثابت ہو سکتا چہ جائیکہ تم لوگ اس سے علم کلی اور حاضر و ناظر کا عقیدہ ثابت کرتے ہو۔

جواب۔ مسئلہ علم کلی و حاضر و ناظر سید عالم ﷺ (جس کو عقائد نظیہ میں بھی شمار کیا جاسکتا ہے۔ اور ان کے اثبات کے لئے دلیل ظنی کافی و دوائی ہوتی ہے) (کمانی النہر اس) تو خصوص قرآن یہ اور احادیث نبویہ صحیحہ سے ثابت ہے۔ یہ حدیث تو بطور مزید تائید پیش کی جاتی ہے نہ یہ کہ سر۔ سے اس مسئلہ کے ثبوت کے لئے واحد اور صرف یہی حدیث ہے۔ اس حدیث پاک سے کوئی نیا مسئلہ نہیں ثابت کیا گیا بلکہ اس حدیث سے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے جو آیات قرآنی اِنَّا اَمْرَسَلْنَاكَ شَاهِدًا اور اَلنَّبِيُّ اَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ اور جَسَّاسٌ عَلٰی هٰؤُلَاءِ وَشَهِيدٌ عَلَیْهِمُ الْقَلْبُ فَلَا يَخْفٰهُمُ عَلٰی غَيْبَةٍ اَحَدًا اِلَّا اَمِنْ اَنْتَ مِنْ رَّسُوْلٍ، عَلِمْتَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ، وَنَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْكِتٰبَ بَيِّنٰتًا لِّحُكْمٍ شَیْءٌ غَیْرِ ہائے ثابت ہے۔ یہ کہاں کا قانون ہے کہ جو مسئلہ قرآن شریف اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہو اس کی تائید میں حدیث ضعیف نہیں پیش کی جاسکتی بلکہ ایسی جگہ کوئی تائیدی حدیث ضعیف بھی آجائے تو اصل مسئلہ جو قرآن اور احادیث صحیحہ سے ثابت تھا وہ بھی قائل رد ہوگا اور باطل ہو جائے گا۔ اَقْلًا یَتَقَبَّلُوْنَ۔

جواب نمبر ۲۔ فقیر ابتداء میں کہہ آیا ہے کہ تین محدثوں نے اس حدیث کا اخراج کیا۔ نعم بن حماد،

۱۔ تیسکین افکار جلد ۲ صفحہ ۱۲۸ پر حضرت قبلہ شیخ الحدیث علامہ کاظمی صاحب نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور علامہ غلام محمد صاحب جہانوی نے تحفہ المیزان کے صفحہ ۸۵ پر فرمایا یہ حدیث مسند صحیح سے مروی ہے ۱۲۱۰ھ

طبرانی، ابونعیم (کذا قال المجدد البریلوی فی الانباء) "سندہ ضعیف" والا جملہ نعیم بن حماد کی روایت سے متعلق ہے جو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵ پر ہے یہ فتویٰ "سندہ ضعیف" والا طبرانی اور ابونعیم کی روایت مندرجہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۵ کے بعد نہیں۔

ایک ہزار روپیہ نقد انعام

اس شخص کو دیا جائے گا جو یہی جملہ (سندہ ضعیف) کنز العمال میں طبرانی اور ابونعیم کی روایت کے بعد دکھا دے جو جلد ۶ صفحہ ۱۰۵ پر ہے۔ یہ قیامت تک کوئی نہیں دکھا سکتا تو جب یہ معلوم ہوا کہ سندہ ضعیف نعیم بن حماد کی روایت سے متعلق ہے نہ کہ طبرانی اور ابونعیم کی روایت سے۔ تو ایک حدیث کا ایک سند سے ضعیف ہونا اس بات کو کب مستلزم ہے کہ اس کی سب سندیں ضعیف ہیں۔ مزید معلومات کے لئے الہاد الکاف الی حکم الضعاف کا افتادہ یازدہم ملاحظہ ہو۔

جواب نمبر ۳۔ کسی حدیث کے متعلق ایک محدث کا فتویٰ ضعیف اس بات کو مستلزم نہیں کہ وہ حدیث سب محدثین کے نزدیک ضعیف ہو۔ بسا اوقات یوں ہوتا ہے کہ ایک محدث ایک حدیث کو ایک سند کے اعتبار سے ضعیف کہتا ہے۔ پھر وہی محدث اسی حدیث کو دوسری سند کے اعتبار سے صحیح کہتا ہے (چنانچہ اس حدیث کے متعلق نعیم کی روایت کے بعد امام علی متقی کا سندہ ضعیف کہنا اور طبرانی اور ابونعیم کی روایت کو یہاں جمع نہ کرنا اور پھر وہاں علیحدہ ذکر کر کے ان کی روایت کے بعد فتویٰ ضعیف نہ دینا اس بات کی طرف مشیر ہے کہ طبرانی اور ابونعیم کی روایت ضعیف نہیں بلکہ ان روایتوں سے یہ حدیث صحیح ہے۔

ہکذا قالوا وفيه و صافیه اور بسا اوقات یوں ہوتا ہے کہ ایک محدث ایک حدیث کو ضعیف یا موضوع کہتا ہے اور دوسرا محدث اسی حدیث کو صحیح کہتا ہے۔ امام دارقطنی صحیح بخاری کی بہت سی حدیثوں کو ضعیف کہتے ہیں اور بہت سے محدثین صحیح بخاری کی سب حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں (دیکھو مقدمہ فتح الباری) ابن جوزی نے بہت سی حدیثوں کو موضوع کہا اور امام سیوطی نے ان کا تقاب کیا۔ ملاحظہ ہوں "تقبات سیوطی علی موضوعات ابن جوزی" اور ملاحظہ ہو حدیث "انا مدینہ العلم و علی بابہا" کے متعلق بخاری کہتے ہیں۔ "لیس له وجه صحيح" ترمذی کہتے ہیں۔ "مکر" ابن معین کہتے ہیں "کذب" ابن جوزی نے اسے موضوعات میں ذکر کیا۔ ذہبی اس کا شیع ہوا۔ ابن حجر کی اور ابن حجر عسقلانی اور امام سیوطی اور حافظ ابوسعید ملانی کہتے ہیں کہ "حسن" ہے اور امام حاکم فرماتے ہیں کہ "صحیح" ہے (فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۲۳ = الرداء المنشورہ صفحہ ۵۱، ۵۲، ۵۳) تو اب آپ اندازہ کریں کہ صرف علی متقی یا امام سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) کے فتوائی ضعیف اور وہ بھی صرف دربارہ

روایتِ صحیح سے یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ اصل حدیث سب صحابہ شین کے نزدیک ضعیف و قابل رد ہے۔ حالانکہ امام قسطلانی (متوفی ۹۲۳ھ) شارح بخاری کا مواہب میں اور علامہ ذرقانی کا اس کی شرح میں اور امام عارف عبدالحق تاتلیسی کا شرح دیوان ابن الفاضل میں اور علامہ بیہانی کا جواہر البیہار میں اس حدیث سے حضور کی وسعت علمی پر استناد کرنا اس بات کا یقین ثبوت ہے کہ یہ حدیث قوی ہے اور مقبول مسلم ہے لائق حجت و قابل استناد ہے نہ یہ کہ قابل رد ہے کیونکہ اہل علم کے عمل کر لینے سے حدیث قوت پاتی ہے اگرچہ سند ضعیف ہو۔ (مرقات، جلد ۲ صفحہ ۱۰۲)

جواب نمبر ۴۔ اور اگر بالفرض تینوں روایتوں کے اعتبار سے اس حدیث کو سب صحابہ شین کے نزدیک ضعیف مان لیا جائے پھر بھی ہم سنیوں کا کام چلتا ہے اس طرح کہ یہ حدیث موضوع تو ہرگز نہیں کیونکہ کنز العمال امام سیوطی کی تین کتابوں جامع کبیر، جامع صغیر، زیادت جامع صغیر کا مجموعہ ہے۔ دیکھو مقدمہ کنز العمال، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵ پر جو روایت درج ہے وہ امام سیوطی کی جمع الجوامع سے منقول ہے اور امام سیوطی کی جمع الجوامع (جامع کبیر) کی کوئی حدیث موضوع نہیں جعلی نہیں۔ امام سیوطی نے جمع الجوامع میں جن کتب حدیث سے حدیثیں نقل فرمادیں، ان کتب کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا ۱۔ ایک وہ کہ جن کتب حدیث کی ہر حدیث صحیح ہے۔

۲۔ دوسری وہ کہ جن کتب حدیث کی حدیثیں صحیح ہیں اور بعض حسن اور بعض ضعیف طبرانی اور ابونعیم کی روایات کو ای قسم میں شمار فرمایا اور ایسی کتب سے جو ضعیف حدیثیں نقل ہوئیں غالباً اکثر و بیشتر ان کا ضعیف ہونا بیان فرمایا۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ حدیث زیر بحث کو جب طبرانی اور ابونعیم سے نقل فرمایا۔ اس کے بعد اس کا ضعف نہ بتایا۔

۳۔ تیسری وہ کہ جن کتب حدیث کی حدیثیں ضعیف ہیں ان سے احادیث نقل کرنے کے بعد ان کے ضعف بتانے کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ ان کتب کی طرف نسبت ہی ضعف کی واضح علامت ہے۔ اس تقسیم سے جمع الجوامع یعنی جامع کبیر کی احادیث کی صحت اور ضعف کا بتا سانی چہ چل سکتا ہے۔ دیکھو مقدمہ جمع الجوامع و مقدمہ کنز العمال و مقدمہ فتح الکبیر)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

”و سیوطی در جمع الجوامع احادیث از کتب کثیرہ آورده از پنجاہ متجاوز است مشتمل بر صحاح و حسان و ضعاف و گفتہ کہ دروے حدیث نیاروم کہ موسوم بوضع باشد“۔

(اشعۃ اللمعات جلد ۱ صفحہ ۸ و المقدمہ للشیخ فی اول مشکوٰۃ - صفحہ ۷)

اور کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۵ طبع قدیم دکن پہ جو طبرانی اور ابو نعیم کی روایت درج ہے وہ زیادت جامع صغیر سے منقول ہے (دیکھو الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰) جامع صغیر کی احادیث اور زیادت کی ترتیب جامع صغیر کی طرح ہے اور زیادت کی احادیث کے حکم میں ہیں۔ (دیکھو مقدمہ زیادۃ و کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۶ طبع جدید دکن و الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳-۴ مطبوعہ مصر اور جامع صغیر کی کوئی حدیث موضوع نہیں۔ وصفہ عما تفرّد به وضاع او کذاب (جامع صغیر صفحہ ۳ مطبوعہ مصر) علامہ بیہائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

ولا يخفak ان انتخابه (ای انتخاب السیوطی) الجامع الصغیر منه (ای من جمع الجوامع) ثم انتخابه الزیادۃ یقتضی انه لم يذكر فيه شیئاً من الاحادیث الواهیة فاذا جل احادیثهما ہی ما بین صحیح وحسن والضعیف قلیل بالنسبة الیهما مع ان الحديث الضعیف یعمل به فی فضائل الاعمال کما هو مقرر۔

(الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۵)

اس بیان سے واضح ہو گیا کہ حدیث مذکور "ان اللہ قد رفع لی الدنیا" بزرگوار موضوع نہیں نہ روایت نعیم اور نہ روایت طبرانی و ابو نعیم۔ باقی رہا ہمارا بر سبیل تنزل فریق مخالف کو ہمارا سادہ کہ بالفرض روایت طبرانی و ابو نعیم حدیث مذکورہ روایت نعیم کی طرح باسحاق جمع محدثین ضعیف ہو تو پھر بھی ہمارا دعا ثابت وہ یوں کہ اصول حدیث کا یہ مسلم قانون ہے کہ حدیث ضعیف تعدد طرق سے قوت پاتی ہے بلکہ حسن بن جاتی ہے۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

وتعدد الطرق یبلغ الحديث الضعیف الى حد الحسن وقال ابن الهمام وقول من یقول فی حدیث انه لم یصح ان سلم لم یقدح لان الحجة لا تتوقف علی الصحة بل الحسن كاف۔ مرقاۃ جلد ۲ صفحہ ۴۱ آخر فصل الثانی باب ما لا یجوز من العمل فی الصلوٰۃ ونحوہ فی آخر الموضوعات للقاری ونحوہ فی فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۲۱۵ و جلد ۱ صفحہ ۳۱۸ و کتاب المیزان للشعرانی الفصل الثالث من فصول فی الاجوبۃ عن الامام ابی حنیفہ۔ وصواعق محرقہ لابن حجر، تعقیبات للسیوطی باب المناقب حدیث النظر الی علی عبادۃ، و اشعة اللمعات للشیخ جلد ۱ صفحہ ۴ و صفحہ ۷ و مقدمہ شیخ صفحہ ۵-۶ حدیث ضعیف کے قوت پانے کے لئے بہت طرق کی ضرورت نہیں بلکہ صرف دو روایتوں

اور طریقوں سے مل کر قوت پا جاتی ہے۔ دیکھو بالکل للسیح علی زیر حدیث من ولد له ثلثة اولاد
 و تیسرے شرح جامع صغیر للماوی تحت حدیث مذکور۔ نیز تیسرے میں ایک حدیث کے متعلق ہے۔ ضعیف
 لضعف عمر و بن واقد لکنہ یقویٰ بورودہ من طریقین اور یہاں تو یہ حدیث ان اللہ قد
 رفع لی الدنیا و نہیں بلکہ تین طرق اور تین روایتوں سے ثابت ہے لہذا یہ حدیث قوت پا کر مقبول
 مسلم ہو کر حسن بن سنی اور حدیث حسن فضائل و مناقب درکنار وہ تو اس سے بڑھ کر احکام میں حلت
 حرمت میں بھی قابل احتجاج و لائق استناد ہوا کرتی ہے۔
 قاضی شوکانی غیر مقلد نے لکھا ہے:

ان الحسن يجوز العمل به عند الجمهور۔ (نیل الاوطار جلد ۱)

صفحہ ۲۲ و نحوه فی مقدمہ الشیخ و اشعة اللمعات وغیرہم)

جواب نمبر ۵۔ نیز برائیل تنزل کہتا ہوں کہ بالفرض و الحال مشاہدہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و رؤیتہ جمیع العالم کے ثبوت کے لئے اور کوئی آیت و حدیث و حجت شرعی نہ ہوتی اور طبرانی اور ابو
 نعیم کی روایت بھی نہ ہوتی اور صرف اور فقط وہی روایت نصیم ہوتی کہ جس کے متعلق امام سیوطی یا امام علی
 متقی کا یہ فتویٰ مذکور ہوا کہ "مسندہ ضعیف" اور یہی فتویٰ صرف انہیں کا نہ سمجھیں بلکہ سب محدثین کا
 بھی سمجھ لیں تو پھر بھی ہمارا مدعا ثابت اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تمام دنیا و مافیہا کی رؤیت
 والی فضیلت ثابت، کیونکہ حضور کا تمام دنیا و مافیہا کو دیکھنا یہ ایک منقبت اور فضیلت ہے سید عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی۔ اور فضیلت و منقبت ثابت کرنے کے لئے حدیث ضعیف مفرد کافی و دافی ہوا کرتی ہے۔
 حدیث ضعیف فضائل و مناقب میں باتفاق محدثین حجت ہے۔ جن کو اصول حدیث سے مٹ سے وہ اس
 بات سے باخبر ہیں۔ لکن الوہابیہ قوم جاہلون۔ اس قانون کے چند حوالے ملاحظہ ہوں۔ "وما
 اشہر ان الحدیث الضعیف معتبر فی فضائل الاعمال لا فی غیرہا المراد مفرداتہ
 لا مجموعہا لانہ داخل فی الحسن لا فی الضعیف (مقدمہ شیخ صفحہ ۶) و نحوه قال فی
 مقدمہ اشعة اللمعات صفحہ ۷۔ امام زکریا نووی از بعین پھر امام ابن حجر کی شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی
 قاری مرقات صفحہ ۵۰۔ ۸۹۔ صفحہ ۶۳۰ جلد ۲)
 و حرز شین شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں:

قد اتفق الحفاظ و لفظ الاربعین قد اتفق العلماء علی جواز العمل

بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال و لفظ الحرز جواز العمل

۴۵۵
بہ فی فضائل الاعمال بالاتفاق۔

”یعنی بے شک حفاظ حدیث و علماء دین کا اتفاق ہے کہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے۔“

امام ابو طالب محمد بن علی کی فرماتے ہیں:

الاحادیث فی فضائل الاعمال وتفضیل الاصحاب مقبلة
محتملة علی کل حال مقاطعها ومراسیلها لا تعارض ولا ترد
کذلک کان السلف یفعلون

(قوت القلوب فصل استنبیل الاختصاص ملخصاً جلد ۱ صفحہ ۳۶۳)

”فضائل اعمال و تفضیل صحابہ کی حدیثیں کیسی ہی ہوں، ہر حال میں مقبول و ماخوذ ہیں،
مقطوع ہوں خواہ مرسل، نہ ان کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رد کریں۔ ائمہ سلف کا یہی
طریقہ تھا۔“

مقدمہ امام ابو عمر و ابن صلاح و مقدمہ جرجانیہ و شرح الالفیہ و تقریب النووی اور اس کی شرح تدریب
الراوی میں ہے واللفظ لهما۔

يجوز عند اهل الحديث وغيرهم التساهل في الاسناد الضعيفة
ورواية ماسوى الموضوع من الضعيف والعمل به من غير بيان
ضعفه في فضائل الاعمال وغيرها مما لا تعلق له بالعقائد
والاحكام ومن نقل عنه ذلك ابن حنبل وابن مهدي وابن
المبارك قالوا اذا روينا في الحلال والحرام شددنا واذرونا في
الفضائل ونحوها تساهلنا اه ملخصاً۔

”محدثین و غیرہ علماء کے نزدیک ضعیف سندوں میں تساہل اور بے اظہار ضعف و موضوع
کے سوا ہر قسم کی روایت اور اس پر عمل فضائل اعمال وغیرہ امور میں جائز ہے جنہیں عقائد
و احکام سے تعلق نہیں۔ امام احمد بن حنبل و امام عبدالرحمن بن مہدی و امام عبد اللہ بن مبارک
وغیرہم آئمہ سے اس کی تصریح منقول ہے وہ فرماتے ہیں۔ جب ہم حلال و حرام میں
حدیث روایت کریں سختی کرتے ہیں اور جب فضائل اور اس کی مثل میں روایت کریں تو
نرمی کرتے ہیں۔“

شیخ الاسلام زکریا انصاری کتاب الافکار میں فرماتے ہیں:-

قال العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم يجوز و يستحب
العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف مالم
يكن موضوعا.

”محدثین و فقہاء وغیرہم علماء نے فرمایا کہ فضائل اور نیک بات کی ترغیب اور بری بات سے
خوف دلانے میں حدیث ضعیف پر عمل جائز و مستحب ہے جب کہ موضوع نہ ہو۔“

اس کے علاوہ اس قسم کی بہت عبارات ہیں جن کا حصر کریں تو ایک ضخیم جلد تیار ہو، صرف بعض مزید
حوالوں کی نشان دہی کر دیتا ہوں۔ (شیخ القدر جلد ۱ صفحہ ۲۴۶ و ۳۶۷۔ موضوعات کبیر للقاری
صفحہ ۷۳) آخر میں ایک حوالہ غیر مقلد کا بھی ملاحظہ کریں:

احادیث ضعیفہ در فضائل اعمال معمول بہاست“ (مسک الختام جلد ۱ صفحہ ۷۲) تو محدثین کے ان
بیانات کی روشنی میں ثابت ہوا کہ حدیث ان اللہ قد دفع لی الدنيا اگرچہ بالفرض بالاتفاق ضعیف
بھی ہو تو پھر بھی اس سے حضور کی فضیلت اور منقبت ثابت ہو کر رہے گی۔ فَلَهُ الْخُحْدُ۔

جواب نمبر ۶۔ مزید بر سبیل تنزل کہتا ہوں۔ اگر بالفرض والحال اس حدیث ان اللہ قد دفع لی
الدنيا کی کوئی ایک سند ضعیف سے ضعیف بھی نہ ہوتی تو پھر بھی حضور علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام کے لئے
روایت دنیا و مافیہا کا ثابت کرنا بجا تھا کیونکہ خدا و ادا قوت سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تمام دنیا و مافیہا
کو دیکھنا امر ممکن ہے نہ کہ امر محال و ممتنع اور ہر درجہ و کمال ممکن حضور کے لیے ثابت ہے جیسا کہ اسی کتاب
کے باب اول میں ائمہ و علماء کرام کے اقوال کثیرہ گذرے۔
شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا یہ نورانی شعر پیچھے گذرا ہے۔

ہر درجہ کہ بود بر امکان بروست ختم ہر نفع کہ داشت خدا شد برو تمام

نیز امام شعرانی کی یہ عبارت نورانی پیچھے گذری ہے۔ ثم اعلم ان کل ما مال الی تعظیم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینفی لاحد البعث فیہ و لا المطالبۃ بدلیل خاص فیہ
فان ذلک سوء ادب فقل ما شئت فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل
المعذہ لاحرج۔“ اور اس قسم کی بیسیوں عبارتیں آئمہ کرام و علماء عظام گذر چکی ہیں تو ثابت ہوا کہ
بالفرض اس حدیث ان اللہ قد دفع لی الدنيا کا زمین و آسمان میں کہیں نشان نہ ہوتا تو پھر بھی حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے یہ درجہ و کمال یعنی رویت جمیع دنیا و مافیہا پھر بھی ثابت تھا۔ اگر کوئی کہے کہ

آئمہ کے اس قول کا کیا اعتبار کہ ہر ممکن کمال حضور کے لئے ثابت ہے؟ اس کے ثبوت کے لئے قرآن و حدیث سے سند لاؤ تو اس کا

جواب نمبر ۱۔ یہ ہے کہ علماء کرام و ائمہ اعلام نے جو کچھ فرمایا ہے قرآن و حدیث کی روشنی میں فرمایا ہے۔ ہم تم سے وہ قرآن و حدیث زیادہ سمجھتے تھے اور جو کچھ انہوں نے اس قسم کی غلط فہمیوں سے مبرا نہیں کیا وہ بارہ سید عالم تحریر کی ہیں یہ کتاب و سنت کی تائید میں لکھی ہیں اور وہ آیات و احادیث و آثار اس کتاب کے باب اول میں مذکور ہو چکی ہیں۔

جواب نمبر ۲۔ جس طرح معترض نے یہ کہا کہ آئمہ کا یہ قول کہ ”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہر ممکن کمال ثابت ہے“ ناقابل قبول ہے۔ قرآن و حدیث سے دلیل مطلوب ہے حالانکہ اس کا ثبوت کتاب و سنت سے گذرنا تو ہم بھی معترض سے پوچھتے ہیں کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۵، اس حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا۔ کے بعد یہ جملہ ”سندہ ضعیف“ یہ قرآن شریف کی کون سی آیت ہے؟ کس پارہ اور کس سورہ کی آیت ہے؟ کئی ہے یا مدنی؟ اور اگر یہ قرآن کی آیت نہیں اور یقیناً نہیں تو اتنا بیان فرمادیں کہ یہ ارشاد رسول ہے؟ صحیح بخاری میں ہے یا صحیح مسلم میں کہ حضور نے فرمایا ہو کہ حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا کی سند ضعیف ہے۔ ایک لاکھ روپیہ انعام اس شخص کو دیا جائے گا جو ثابت کر دے کہ ”سند ضعیف“ والا جملہ فرمان خدا ہے یا ارشاد مصطفیٰ ہے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

مسلمانو! یہ فتویٰ ضعیف نہ آیت ہے اور نہ حدیث بلکہ ایک محدث کا قول ہے۔ ناظرین یہ اتنی منطق سمجھ سے وراء الوریٰ ہے کہ شان مصطفیٰ کے متعلق تو محدثین کے اقوال غیر معتبر قرآن و حدیث سے سند لاؤ اور فرمان مصطفیٰ کی صحت و ضعف محدث کی تصحیح و تضعیف پر مبنی جب تک محدثین اور آئمہ دین کی بات نہ مانیں اس وقت تک کسی ایک حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا۔ یہ کون سی آیت میں آیا کہ امام علی متقی بلکہ حافظ ابن حجر بلکہ ترمذی بلکہ ابوداؤد بلکہ مسلم بلکہ بخاری بلکہ امام احمد ضعیف بلکہ یحییٰ بن معین بلکہ دارقطنی جس حدیث کو صحیح کہہ دیں وہ صحیح ہے اور جس کو ضعیف کہہ دیں وہ ضعیف ہے۔ ماننا پڑے گا کہ ارشاد آئمہ کے بغیر دین کی گامی چلی نہیں سکتی۔ أَفَلَا تَتَّقُمُکُمْ؟

جواب نمبر ۳۔ جو ضرب کاری ہے۔ بلکہ جان و بائیت پر کوکب شہابی ہے وہ یہ کہ ”سندہ ضعیف“ یہ جرح مبہم ہے جس میں اس کی تفصیل نہیں کہ نعیم کی روایت کیوں ضعیف ہے۔ اس میں کونسا راوی ضعیف ہے اور اس راوی کی وجہ ضعف کیا ہے۔ کیا اس میں ایسا طعن تو نہیں جو بعض محدثین کے نزدیک

طعن ہی نہ ہو۔ اور جرح و طعن مبہم سے حدیث مجروح نہیں ہوتی بلکہ وہ قابل عمل رہتی ہے۔ دیکھو منار
 فی البرکات نسبی صاحب تفسیر مدارک پھر اس کی شرح نور الانوار میں ہے:

"والطعن المبہم من ائمة الحديث لايجرح الراوى عندنا بان
 يقول هذا الحديث مجروح او منكر او نحوهما فيعمل به الا اذا
 وقع مفسراً بما هو جرح متفق عليه الكل لا مختلف فيه بحيث
 يكون جرحاً ■ بعض دون بعض ومع ذلك يكون الجرح
 صادراً ممن اشتهر بالنصبحة دون النصب". (نور الانوار صفحہ ۱۹۶)
 مبحث طعن بلحق الحديث وکثر النبی صفحہ ۱۰۱) انشاء الملوی یہ جوابات
 معترض کے عذر رنگ کو ایسا ختم کر دیں گے کہ اس کے لئے میدان فرار تنگ
 ہو جائے گا۔

فریق مخالف

مولوی سر فرراز دیوبندی

یہ حدیث (ان الله قد رفع لي الدنيا) طبقہ رابع کی ہے جس کے متعلق تمام محدثین کا اتفاق ہے
 کہ اس طبقہ کی حدیثیں قابل اعتبار نہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب (حجۃ اللہ البالغہ جلد ۱۔ صفحہ ۲۶۰) (۱)
 میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں۔ ایں احادیث قابل اعتماد عیسند کہ دراثبات عقیدہ یا عملے
 باں ہا تمسک کردہ شود۔ (عالم نافذ صفحہ ۷) تہذیب النواظر صفحہ ۱۸۴۔ طبع چہارم بلقظہ۔

خویدم علماء اہلسنت منظور احمد فیضی

قولہ (اس کا قول) یہ حدیث طبقہ رابع کی ہے۔ اقول۔ (میں کہتا ہوں) یہ سفید جھوٹ ہے۔ یہ دن
 دہاڑے علمی ڈاکہ ہے۔ یہ خیانت اور کذب کی بدترین مثال ہے۔ یہ جھوٹ کیوں بولا گیا۔ محض اس
 لئے کہ ان لوگوں کو احادیث نبویہ کا باغی بنا کر ان کے ایمان کی صفائی کی جائے کہ جن کے پاس مجالہ
 نافذ نہیں۔ آخروہ جھوٹ بول کر وہ اپنے رب کی سنت کیوں نہ ادا کریں کہ جن کے نزدیک ان کے اللہ کا
 جھوٹ بولنا ممکن ہو (دیکھو فتاویٰ رشید یہ جلد ۱۔ صفحہ ۱۹، براہین قاطعہ صفحہ ۲) بلکہ جن کے نزدیک اللہ
 تعالیٰ کے حق میں وقوع کذب کا قائل بھی سنی مسلمان ہو (قلمی فتویٰ مولوی رشید احمد گنگوہی دیوبندی)

۱۔ فقیر کے ہاں جو حجۃ اللہ البالغہ مطبوعہ سنہ ۱۳۲۵ء میں ہے اس طبع کے اعتبار سے طبقات کتب حدیث کی جو بحث ہے وہ جلد ۱ صفحہ
 ۱۳۵ تک ہے۔ طبقہ رابع کا ذکر صفحہ ۱۳۲ سے ۱۳۵ پر ہے۔ فیضی

ارے شان مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پاک کو جھوٹ سے روک کرنے والوں سوا اور ایسی سنو کہ سن کے سن ہو جاؤ! شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز صاحب سی کے قول کے مطابق اور انہیں ”حجۃ اللہ الباقیہ“ اور ”عجالتہ نافذہ“ ہی کی رو سے یہ حدیث (ان اللہ قد دفع لی الدنیا) طبقہ رابعہ کی نہیں بلکہ طبقہ ثالثہ کی ہے کیونکہ اس حدیث شریف کو طبرانی نے بھی روایت کیا ہے جیسے کہ حوالے گذرے ملاحظہ ہو (زیادت جامع صغیر للسیوطی الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰ کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۔ مواہب لدنیہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۲ اور زرکانی جلد ۷ صفحہ ۲۰۴) (۱) اور تصانیف طبرانی کو شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے طبقہ ثالثہ میں شمار کیا ہے نہ کہ طبقہ رابعہ میں۔ آنکھوں کے ناخن اُتار کر بغور ملاحظہ ہو۔ (حجۃ اللہ الباقیہ جلد ۱ صفحہ ۱۳۵ مطبوعہ منیر یہ دمشق طبع اول ۱۳۵۲ھ۔ عجالتہ نافذہ صفحہ ۷ مطبوعہ چٹھائی دہلی ۱۱ صفحہ ۱۱ دراول فوائد جامعہ مطبوعہ نور محمد)

مسلمانو! جن کتابوں کے نام لے کر عیار مودل و محرف و خائن شان سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف کو رد کرنا چاہتا تھا انہیں کتابوں نے اس کے جھوٹ کو ظاہر کر دیا۔ ح

چہ دلاور است دزدے کہ بکف چراغ دراد

پڑا فلک کو کبھی دل جلوں سے کا نہیں جلا کے خاک نہ کر دوں تو داغ نام نہیں

پانچ سو روپیہ نقد انعام اُس شخص کو دیا جائے گا جو یہ ثابت کر دے کہ الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۴۰ مطبوعہ مصر کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۰۵ طبع قدیم دکن۔ مواہب لدنیہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۲ زرکانی جلد ۷ صفحہ ۲۰۴ میں یہ حدیث (ان اللہ تعالیٰ قد دفع لی الدنیا) طبرانی کے حوالہ سے منقول نہیں اور شاہ ولی اللہ نے (حجۃ اللہ الباقیہ جلد ۱ صفحہ ۱۳۵ مطبوعہ منیر یہ دمشق میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے (عجالتہ نافذہ صفحہ ۷ مطبوعہ چٹھائی دہلی میں) تصانیف طبرانی کو طبقہ ثالثہ سے نہیں گنا بلکہ طبقہ رابعہ سے گنا ہے ہل من مبارز۔ ہمیں میدان ہمیں گئے۔!

نہ خنجر اٹھے گا نہ کواران سے یہ بازو مرے آزمائے ہوئے ہیں

اور اگر کوئی یہ کہے کہ چونکہ اس حدیث کو ابو نعیم نے بھی روایت کیا ہے اور تصانیف ابو نعیم بقول شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ ولی اللہ طبعہ رابعہ میں شمار ہیں (۲) لہذا یہ حدیث طبقہ رابعہ کی ہوئی تو میں کہوں گا

کاش کہ فریق مخالف کا عیار محرف و مودل و خائن مواہب اور زرکانی سے حدیث مذکور قتل کرتے وقت اخرج الطوائفی کے الفاظ کو دیکھ لیتے۔ ۱۳

2۔ اگرچہ یہ تشریح خصم شاہ صاحبان کے اس قول میں نظر ہے یعنی ابو نعیم کی جمیع تصانیف کو طبقہ رابعہ سے شمار کرنا ہر طبقہ رابعہ کی ہر حدیث کو ناقابل اعتبار بنانا اور یہ کہنا کہ ان کتب کی سب حدیثیں یا موضوع ہیں یا ضعیف لا غیر (کیونکہ علیہ (بقیہ صفحہ ۱۲ پر)

چہ عاقبت اس شخص کی عاقبت سے کم نہ ہوگی جو صحیحین کی ان احادیث کو جن کو ترمذی نے جامع میں یا
 ہذا ورنہ سنن میں یا نسائی نے سنن میں روایت کیا، طبقہ ثانیہ میں شمار کرے اور صحیحین کی ان احادیث
 کو جو کتب بیہقی و طحاوی و طبرانی و سنن ابن ماجہ میں پائی جائیں طبقہ ثالثہ میں شمار کرے اور صحیحین کی ان
 روایات کو تصانیف ابی نعیم میں مروی ہونے کی وجہ سے طبقہ رابعہ میں شمار کرے اہل الاعتقاد۔

ع ہر بیشہ گماں ہر کہ خالی است

قولہ جس کے متعلق تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ اس طبقہ کی حدیثیں قابل اعتبار نہیں۔ اقوال تمام محدثین کا
 اتفاق ہے "اتنا بڑا دعویٰ اور بلا دلیل۔ ایسے بے سند اور بلا دلیل دعوے کر کے فاسق (۱) غیر طیب
 کو اخروں اور چوہڑے چمار کی روٹی کھانے والوں (ان کے گنگوہی صاحب نے فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲
 صفحہ ۱۳۰ پر لکھا ہے کہ زاذغ معروف (دبئی کو) کھانا ثواب ہے اور اسی صفحہ پر لکھا، چوہڑے چمار کے
 گھر کی روٹی میں حرج نہیں) اور ہندو تہوار ہوئی، دیوالی کے کھانا تناول فرمانے والوں (فتاویٰ رشیدیہ
 جلد ۲ صفحہ ۱۲۳) اور سودی روپیہ سے ہندوؤں کی سبیل سے پانی پینے والوں (فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳
 صفحہ ۱۲۴) کو تو خوش کیا جاسکتا ہے لیکن اہل سنت کے سامنے ایسے بے سند دعوے ناقابل قبول ہیں بلکہ
 وہ رد کرنے کے لائق ہیں۔ کیا والد صاحب کی حجۃ اللہ البالغہ میں طبقات کتب حدیث کی بدعتی تقسیم
 فرمانے اور اس کی سب کتب کو موضوع یا ضعیف کہنے اور لائق و فاضل بیٹے مرحوم کے اس کو "مجالہ نافذ"
 میں نقل کر دینے سے تمام محدثین کا اتفاق ثابت ہو گیا؟ گویا کہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ کا فرمان تمام
 محدثین کا اتفاق ہے۔

ع ایں کا راز تو آید و مراد ایں چہیں کنندہ

ع دل کے بہلانے کو غالب یہ خیال اچھا ہے

قولہ چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب (حجۃ اللہ البالغہ جلد ۱ صفحہ ۲۶۰ میں) اور شاہ عبدالعزیز صاحب (۲)

(بقیہ صفحہ گزشتہ) لای فیہم کو خاتم الخطا حاضر بارگاہ رسول اللہ۔ شیخ الحدیث بزان می اللہ (مقدمہ الفتح الکبیر ترجمہ سیوطی) امام
 جلال الملک والدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کتب سے گناہے کہ جن میں صحیح حدیثیں بھی ہیں اور حسن بھی اور ضعیف بھی (نہ
 کہ موضوع کما مر عن الشیخ المحقق المملوی من تصنیفہ حدیث المغات جلد ۱ صفحہ ۸۔ والمقدمہ فی اصول
 الحدیث صفحہ ۷) ملاحظہ ہو مقدمہ جمع الجوامع للسیوطی و کثر اہمال جلد ۱ صفحہ ۷۔ ۸ طبع جدیدہ دکن والفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۵
 ملاحظہ ہو صفحہ ۱۲ فیضی

۱۔ عن ابن عمر قال من یا کل الغراب وقد سمعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسقا واللہ ماہر من

الطیبات۔ من ابن ماجہ صفحہ ۲۴۱ باب الغراب ۱۲۔ الفیضی

۲۔ صلی اللہ علیہ وسلم کخفف کر کے مسلم وغیرہ لکھا اور رضی اللہ عنہ کخفف کر کے "لکھا رحمۃ اللہ علیہ" یا (بقیہ اگلے صفحہ پر)

لکھتے ہیں۔“ ایں احادیث قابل اعتماد نیستند کہ در اثبات عقیدہ یا عملے ہاں باتمسک کردہ شود (مجاہد نافہ صفحہ ۷) اقوال۔

نمبر ۱۔ شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس تقسیم طبقات اور دعویٰ عدم اعتاد میں اپنے والد مرحوم کے متبع ہیں اور ان کے والد اس بدعتی تقسیم و دعویٰ کے موجد ہوئے اور بڑے شاہ صاحب کی کتب (خصوصاً وہ جو ابن عبدالوہاب نجدی کی تاثرات لے کر حرمین شریفین سے واپس آ کے لکھیں) کیا وزن ہے۔ یہ فقیر کی مطبوعہ کتاب ”تعارف“ میں شاہ ولی اللہ صاحب کے ترجمہ میں مسطور ہے۔ من شاہ فلینظر ثم۔

نمبر ۲۔ شاہ صاحبان کی عبارات کا جواب ہمارے فریق مخالف کے عیار مولیٰ کی زبانی سنئے جو ہم اہل سنت کو بزرگان دین و ائمہ محدثین کی عبارت کے جواب میں جلد جلد پیش کرتا رہتا ہے۔ بزرگان کی عبارات میں اگر مناسب تاویل کی گنجائش ہوئی تو تاویل کر دی جائے گی ورنہ اقبال کی اصطلاح میں

ح اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں

پر عمل کیا جائے گا۔ اہ بلفظ تہرید النواظر صفحہ ۱۸۲) اور اسی کتاب کے صفحہ ۲۴ پر اس نے لکھا ہے۔ ”بزرگان دین اور صوفیہ کرام کی باتیں حجت نہیں کتاب وسنت سے استدلال ہو۔“ مصلہ تو لہذا اب ہم فریق مخالف سے پوچھتے ہیں کہ کتب حدیث کے یہ چار طبقات تصانیف ابی نعیم اور تصانیف حاکم و تصانیف خطیب وغیرہ کو جو تحفہ طبقہ میں شمار کر کے ان کتب کی احادیث کو ناقابل اعتماد بتاتا۔ (جیسا کہ شاہ ولی اللہ، شاہ عبدالعزیز صاحب نے کیا ہے علی قولکم اکون سی آیت یا صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ۔ کیا ہم شاہ صاحب کے قول کو تمہاری تفسیر کے مطابق تسلیم کر کے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان صحیح وحسن حدیثوں کو پس پشت ڈال دیں جو طبقہ رابع کی کتب حدیث میں موجود ہیں اور ان کتب کی ضعیف حدیثوں کا باب فضائل اور مناقب میں رد کر کے جمہور محدثین کی مخالفت کریں؟ ایسا ہرگز نہ ہوگا۔ بغض سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسی اندھی تقلید تمہیں مبارک ہو کہ سیکڑوں صحیح وحسن حدیثیں رد ہوتی ہیں تو ہونے دو، پر اپنے بڑے مولوی کی بات کو چٹھہ نہ ہو۔

(بقیہ صفحہ نمبر ۱۲) راہ اللہ تعالیٰ کو مختلف کر کے روح لکھنا عادت ہے۔ ﴿قَدْ عَلَی الْاِنْسَانِ عَشْرٌ﴾ اور لا غبطۃ لہ فی حق اللہ مقدمہ نوادہ ۱۰۰ شمس ص ۲۰۔ فتاویٰ حدیثہ صفحہ ۱۹۶۔ کوثر ص ۷۵۔ فتاویٰ تارخانہ صفحہ ۱۱۱۔ فتاویٰ علی الدرد۔ فتاویٰ انگریز صفحہ ۳۵۔ ۶۱۔ حیات اعلیٰ حضرت صفحہ ۲۴۳۔ بہار شریعت جلد ۳ صفحہ ۸۷۔ اس پر وعیدیں اور ترک کی واقعات۔ سعادت الدارین للعلما فی صفحہ ۱۳۱ مطبوعہ مصر۔ ۱۲ فیضی

نمبر ۳۔ شیخ الاسلام والمسلمین امام اہل سنت مجدد دین و ملت اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان علیہ الرحمۃ والغفر ان کی زبان اور طبقہ رابعہ کا بیان۔

”کسی حدیث کا کتب طبقہ رابعہ سے ہونا موضوعیت بالائے طاق، ضعف شدید و رکنار مطلق ضعف کو بھی مستلزم نہیں۔ ان میں حسن، صحیح، صالح، ضعیف، باطل ہر قسم کی حدیثیں ہیں ہاں بوجہ اختلاف و عدم بیان کہ عادت، جمہور محدثین ہے ہر حدیث میں احتمال ضعف قائم۔ لہذا غیر ناقد کو بے مطالعہ کلمات ناقدین ان سے عقائد و احکام میں احتجاج نہیں پہنچتا۔ قول شاہ عبدالعزیز صاحب ”ایں احادیث قابل اعتماد و مستند کہ در اثبات عقیدہ یا عمل یا نہا تمسک کردہ شود“ کے یہی معنی ہیں نہ یہ کہ ان کتابوں میں جنسی حدیثیں ہیں سب و اسی ساقط ہیں یا موضوع و باطل اور اصلاً در بارہ فضائل بھی امیر ادو استناد کے ناقابل کوئی ادنیٰ ذی فہم و تمیز بھی ایسا ادعا نہ کرے گا۔ نہ کہ شاہ صاحب ساقطی ہاں مشکلمان طائفہ دہابیہ اپنی جہالتیں جس کے سر چاہیں دھریں۔

اولاً۔ خود شاہ صاحب اثبات عقیدہ و عمل کا انکار فرما رہے ہیں اور وہ فضائل اعمال میں تمسک کے منافی نہیں۔ ہم افادہ بانہیں (۲۲) میں روشن کر آئے کہ در بارہ فضائل کسی حدیث سے استناد کسی عقیدہ یا عمل کا اثبات نہیں تو اس بات کو ہمارے مسئلہ سے کیا تعلق؟ (۱)

ثانیاً۔ تصانیف خطیب ابو نعیم بھی طبقہ رابعہ میں ہیں اور شاہ صاحب بستان المحدثین میں امام ابو نعیم کی نسبت فرماتے ہیں۔ ”از نوادر کتب او کتاب حلیۃ الاولیاء (۲) است کہ نظیر آں در اسلام تصنیف نحدہ“ (ان کی نادر و عجیب کتابوں میں سے کتاب حلیۃ الاولیاء ایسی نادر کتاب ہے جس کی نظیر اسلام میں نصیب یا ”تصفیف“ نہیں ہوئی)۔ بقول الفیضی و ایضاً فیہ۔ کتاب حلیۃ الاولیاء۔ نے ان کی زندگی میں ہی اس قدر شہرت اور رواج حاصل کیا تھا کہ نیشاپور میں اس کا نسخہ چار سو دینار میں خرید لیا گیا تھا۔ (بستان المحدثین اردو صفحہ ۷۲ مطبوعہ نور محمد) اسی میں ہے (۳)۔ کتاب اقتضا۔ العلم والعمل از تصانیف خطیب است بسیار خوب کتاب ہے است در باب خود۔ اسی (۴) میں تصانیف امام خطیب کو لکھا:

التصانیف المفیدۃ الیٰ ہی بضاعة المحدثین و عروہم فی فہم۔ (فائدہ بخش تصانیف

۱۔ اسی طرح حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا سے حضور ملیہ اسلوۃ و استقامت کی یہ نصیحت ثابت کی جاتی ہے کہ حضور نے دنیا و مافیہا دیکھ لیا ہے۔ بالفرض حدیث ضعیف سی ہو تو ہمارے استناد و استدلال پر کوئی زبردستی پڑتی۔ ۱۲ فیضی

۲۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ حدیث ان اللہ قد رفع لی الدنیا کو ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں روایت کیا۔ جس کی حدیث میں شاہ صاحب و طب المسان ہیں۔ ۱۲ فیضی

کرفن حدیث میں محدثین کے بساعت محل تمسک ہیں) پھر امام حافظ ابوطاہر سقنی سے ان تصانیف کی مدح جلیل نقل کی۔ سبحان اللہ کہاں شاہ صاحب کا یہ حسن اعتقاد اور کہاں ان کے کلام دو بیہودہ مراد کے کتب سراسر مہمل و ناقابل استناد۔

ثالثاً۔ جناب شاہ صاحب مرحوم کے والد شاہ ولی اللہ صاحب کہ مجتہد اللہ الباذمی اس تقریر طبقات کے سوجدہ اسی حجت بالذم میں اسی طبقہ رابعہ کی نسبت لکھتے ہیں۔ اصلح هذه الطبقة ما كان ضعيفا محتملا (۱) یعنی اس طبقہ کی احادیث میں صالح تر وہ حدیثیں ہیں جن میں ضعیف قلیل قابل تحمل ہے۔ ظاہر ہے کہ ضعیف محتمل ادنیٰ انجبار خود احکام میں حجت ہو جاتی ہے اور فضائل میں تو بالا جماع تھا ہی مقبول و کافی ہے پھر یہ حکم بھی ملحوظ انفراد ہوگا، ورنہ ان میں بہت احادیث منجبرہ حسان ملیں گی اور عند تحقیق یہ بھی باعتبار غالب ہو ورنہ فی الواقع ان میں صحاح حسان سب کچھ ہیں۔ کما مستمع بعونہ تعالیٰ

رابعاً۔ یہی شاہ صاحب قرۃ العینین فی تفضیل النسخین (۲) میں لکھتے ہیں: ”چوں نوبت علم حدیث طبقہ دہلی و خطیب و ابن عساکر رسید ایں عزیزان دیدند کہ احادیث صحاح و حسان را حقد من مضبوط کرده اند پس مائل شدند بجمع احادیث ضعیفہ و مقلوبہ کہ سلف آں را دیدہ و دانستہ گذاشتہ بودند و غرض ایشان از یں جمع آں بود کہ بعد جمع حفاظ محدثین در اں احادیث جاہل کنند و موضوعات را از حسان بغیر (۳) ممتاز نمایند چنانچہ اصحاب مسانید طرق احادیث جمع کردند کہ حفاظ صحاح و حسان و ضعیف از یک دیگر ممتاز سازند۔ ظن ہر دو فریق را عند اتعالیٰ محقق ساخت۔ بخاری و مسلم و ترمذی و حاکم تیز احادیث و حکم بصحت و حسن و متاخر اں در احادیث خطیب و طبقہ او تصرف نمودند، ابن جوزی موضوعات را بجمع و ساخت و سخاوی در مقاصد حسن حسان لغیر ہا از ضعاف و منا کیر تمیز نمود خطیب و طبقہ او در مقدمات کتب خود بایں مقاصد تصرف نمودند۔ جز اہم اللہ تعالیٰ عن ائمۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیر ا

۱۔ مجتہد اللہ جلد ۵ صفحہ ۱۳۵ مطبوعہ مزبیرہ دمشق۔ ۱۲ فیضی

۲۔ قسم دوم از فضل دوم در شبہات و ارقام (کتاباں) صفحہ ۲۸۲۔ ۲۸۳ مطبوعہ بیجاپور دہلی ۱۲۔ لغیر

۳۔ حافض ابن حجر ایک روایت ابن عساکر (جو طبقہ رابعہ سے ہے) کے متعلق فرماتے ہیں۔ ”سوء حسن“

مرقات جلد ۲ صفحہ ۶۔ قال القاری تحت حدیث صلوة قال السحواوی ورواہ ابن رجبہ بامسناد حسن۔ مرقاة جلد ۲ صفحہ ۱۰ ورواہ فی المرقاة جلد ۱ صفحہ ۱ اوہامش جلاء الافہام صفحہ ۵۷ لابن القیوم الحویوہ منہ ابن کثیر۔ ابن جریر (جو بقول شاہ صاحب طبقہ رابعہ سے ہے) کی ایک روایت کے متعلق کہا ”حسن“ تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۵۱۱ نیز ای صفحہ پر ابن عساکر کی روایت بھی منقول ہے و غیر ذلک لا تعد ولا تحصی المعطل نکتہ الاشارة۔ ۱۲ فیضی علی عز۔

۱۱۔ ملاحظہ۔ دیکھو کسی صریح تصریح ہے کہ کتب طبقہ رابع میں نہ صرف ضعیف محمل بلکہ حسان بھی موجود ہیں اگرچہ بغیر ہا کر وہ بھی بلاشبہ خود احکام میں حجت نہ کہ فضائل۔

خامساً۔ انیس شاہ صاحب نے اسی حجت میں سنن ابی داؤد و ترمذی و نسائی کو طبقہ ثانیہ اور مصنف عبد الرزاق و ابو یکرین ابی شیبہ و تصانیف ابی داؤد و طایسی و سیوطی و طبرانی کو طبقہ ثالثہ اور کتب ابو نعیم (۱) کو طبقہ رابع میں گنا۔ امام طویل جلال الدین سیوطی خطبہ جمع الجوامع میں فرماتے ہیں:

(رمزت للبغاری (خ) والمسلم (م) ولابن حبان (حب) وللحاکم فی المستدرک (ک) (۲) وللضیاء فی المختارہ (ض) وجميع ما فی هذه الكتب الخمسة صحيح..... سوى ما فی المستدرک من المتعقب فانه ينبه عليه (و کذا ما فی موطا مالک وصحيح ابن خزيمة وابی عوانته وابن السکن والمنقی لابن الجارود والمستخرجات للزبیدی وابیها معلم بالصحة ايضاً) ورمزت لابی داؤد (د) وللترمذی (ت) وللنسائی (ن) ولابن ماجه (هـ) ولابی داؤد الطيالسی (ط) ولا حمد (حم) ولزوائد ابنه (عم) ولعبد الرزاق (عب) ولسعید بن منصور (ص) ولابن ابی شيبه (ش) ولابی لیلی (ل) وللطبرانی فی الکبیر (طب) وفی الاوسط (طس) وفی الصغیر (طص) وللدارقطنی (لقط) ولابی نعیم فی الحلیة (حل) وللبيهقي (قي) وله فی شعب الایمان (هب) وهذه فیها الصحيح والحسن والضعيف فابینه غالباً (۳) ۱۱ مختصراً۔

دیکھو امام خاتم الخلفاء نے طبقات ثانیہ و ثالثہ و رابعہ سب کو ایک ہی نسق میں گنا اور سب پر یہی حکم فرمایا کہ اس میں صحیح، حسن، ضعیف سب کچھ ہے۔

سادساً۔ خود جناب شاہ صاحب کی تصانیف تفسیر عزیزی و تفسیر اثنا عشریہ وغیرہا میں جابجا طبقہ رابع سے بلکہ ان سے بھی اتر کر اعتماد (۴) موجود۔ اب یا تو شاہ صاحب معاذ اللہ خود کلام اپنا نہ سمجھتے۔ یا یہ

۱۔ اور شاہ عبد العزیز صاحب نے تو تصانیف حاکم کو بھی طبقہ رابع میں گنا ہے۔ (عقارہ صفحہ ۷) ۱۲ ف

۲۔ اور شاہ عبد العزیز صاحب نے تو صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم کو بھی طبقہ ثالثہ سے شمار کیا۔ حالانکہ ان کی سب حدیث صحیح ہیں علیہما وعند بعض المحققین اور ابن تیمیہ مشدود کے شاگرد بھی نے مستدرک کی بعض حدیثوں کا تعاقب کیا اور یہی ان کے ہمنوا ہوئے۔ وقال بعض العلماء کل ما فی المستدرک اما صحيح واما حسن ولا يترک عن درجۃ الحسن "کوثر النبی" صفحہ ۷۔ ۸۔ ۱۲ ف

۳۔ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۷۔ ۸۔ والفتح الکبیر ج ۱ صفحہ ۵۔ ۳۔ ۱۲ ف

۴۔ شاہ عبد العزیز صاحب کی کتاب عزیز الاعتبار ہے۔ مترجم: ابو الفروخ الدیلمی (بقیہ صفحہ ۱۲)

سبھا، ناحق تحریف معنوی کر کے احادیث طبقہ راجعہ کو مہمل و معطل ٹھہرانا ان کے سر کئے دیجے ہیں (فقیر فیضی کہتا ہے کہ پھر آگے اعلیٰ حضرت مجدد بریلوی نے شاہ عبدالعزیز صاحب کی تفسیر عزیز بنی اور تھنہ سے تمثیل چند نقلیں پیش کی ہیں کہ جن سے واضح کہ شاہ صاحب نے ابن عساکر ابوالشیخ، ابن مردیہ، دیلمی، ثعلبی، ابن الجار، ابن جریر خطیب بغدادی، مدارج نبوت، کتاب الوفاء، بیہقی، شروح مشکوٰۃ، شرح مشکوٰۃ للشیخ ابھن، ریاض النضر، بیہقی، ابن السمان سے روایتیں نقل کر کے ان سے استناد کیا جو اس کی تفصیل دیکھنا چاہے وہاں دیکھ لے)..... اس (۱) طبقہ والوں کی احادیث متروکہ سلف کو جمع کرنے کے

(بقیہ صفحہ گزشتہ) صفحہ ۳ کتاب مذکور۔ رواہ ابویوسف صفحہ ۳ رواہ ابویوسف صفحہ ۷ رواہ ابویوسف صفحہ ۱۵ رواہ ابن عساکر صفحہ ۱۸۔ اس روایت کے تحت فرماتے ہیں انہیں حدیث مستطابہ کہتے ہیں چار یا ایمان است و ترک محبت ایشان علامت صریح نفاق صفحہ ۱۸۔ ابن عساکر صفحہ ۲۱۔ ابن عدی فردوس صفحہ ۲۶۔ فذلہ الحد۔ کتبہ الفیض علی عہ ۱۲۔ ۱۔ اعلیٰ حضرت کا یہ کلام شاہ عبدالعزیز صاحب کے اس کلام کو مل کر رہا ہے شاہ صاحب طبقہ راجعہ کے متعلق رقمطراز ہیں۔ ”طبقہ راجعہ“ احادیث کے نام و نشان آنہا رد قرون سابقہ معصومہ بود و صحرا خالی آنرا روایت کردہ اندک ہی حال آنہا از دوش خالی نیست (فیہ ما فیہ) یا سلف تھنہ کر دہو آنہا را اسلے نیاز نہ اندک مشغول بروایت آنہا سے شدہ یا پھر دور ان قد سے دیکھ نہ کہ باعث شد ہر آنہا بر ترک روایت آنہا (عالم صفحہ ۷) پھر آگے شاہ صاحب عدم اعتماد والداد کو ایسی بنیاد پر مقرر کرتے ہیں محققین تاخرین شاہ صاحب کے اس کلام کے ساتھ اگلے حوالے بغور لکھ فرمادیں اور خود انصاف فرمادیں۔ قال الشیخ عبدالقادر الشاذلی تلمیذ المصنف (یعنی السیوطی) فی دیباجۃ کتابہ حلاۃ الجامع انہ سمع المصنف (السیوطی) یقول اکثر ما یوجد علی وجہ الارض من الاحادیث النبویۃ القویۃ والعلیۃ ما فی الف حدیث و نیف فجمع المصنف منها مائۃ الف حدیث فی هذا الكتاب یعنی الجامع الکبیر و احترقہ المیۃ ولم یکملہ ۵۱ (الفح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۶ مطبوعہ مصر) وقال البہانی و احمر (السیوطی) عن نفسه انہ یحفظ ما فی الف حدیث قال ولو وجدت اکثر لحفظتہ قال ولعلہ لا یوجد علی وجہ الارض الا اکثر من ذلك ۵۲ (الکبیر جلد ۱ صفحہ ۷ مطبوعہ مصر) وقال الامام عبدالرزاق الصاوٰی (المتوفی ۱۰۳۱ھ) نحن قول السیوطی لانه (ای ان الجامع الصغیر) مقتضب من الکتاب الکبیر الذی سمیتہ بجمع الحوامع و قصدت فیہ جمع الاحادیث النبویۃ بأسرها (انتہی قول السیوطی) وهذا بحسب ما اطلع علیہ المؤلف (السیوطی) اعتبار ما فی نفس الامر لتعدد الاحاطۃ بها و انافتها علی ما جمعه الجامع المذكور لو لم ولہ احترقہ المیۃ قبل اتمامہ۔ و فی تاریخ ابن عساکر عن احمد۔ صح من الحدیث سبعمانۃ الف (سات لاکھ) و کسر (الکسر هو العدد الذی یكون اقل من واحد کالتثنت و الربع و بغافلہ الصحیح) وقال ابودرغہ کان احمد یحفظ الف الف (دس لاکھ) حدیث صلی اللہ علیہ وسلم فیئ القدر جلد ۱ صفحہ ۲۳ (مرقات جلد ۱ صفحہ ۲۰ مقدمۃ الترغیب للہذری جلد ۱ صفحہ ۱۷۔ زرقانی جلد ۱ صواب جلد ۱ صفحہ ۳۱۔ الرسلہ المکملہ جلد ۱ صفحہ ۱۷) یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ ایسے منافق دالے امام نے اپنی سند میں رنج تھی کش۔ سنو۔ قال الصاوٰی قال اس المذہبی۔ مسئلہ و هو محو اربعین الفاضل من اصول الاسلام فیئ القدر جلد ۱ صفحہ ۲۶ مطبوعہ مصر۔ قال القاری (البتوفی ۱۰۱۳) فانہ ان مسد احمد) اکبر المسانید و احسب انہ لم یدخل فیہ الا ما یتحتج بہ مع کو نہ اختصرہ من اکثر من سبعمانۃ الف حدیث و حسمین الفا ۵۱ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۲۱ مطبوعہ مصر (بقیہ اگلے صفحہ پر)

انہوں نے جو کچھ لکھا سب متروک سلف ہے۔ مجرد عدم ذکر کو اس معنی پر حمل کرنا کہ ناقص سمجھ کر بالقصد ترک کیا ہے، محض جہالت ہے ورنہ افراد بخاری متروکات مسلم ہوں، اور افراد مسلم متروکات بخاری اور ہر کتاب متاخر کی وہ حدیث کہ تصانیف سابقہ میں نہ پائی گئی تمام سلف کی متروک مانی جائے۔ مصنفین میں کسی کو دعویٰ استیعاب نہ تھا۔ امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث صحیح حفظ تھیں۔ صحیح بخاری میں کل چار ہزار بلکہ اس سے بھی کم ہیں (فتح الباری)

ثامناً۔ شاہ صاحب (بستان المحققین میں) فرماتے ہیں۔ لہذا علما نے حدیث قرار دادہ اند کہ بر مستدرک حاکم اعتمادنا یہ کردہ بعد از دیدن تلخیص ذہبی۔ اس عبارت سے ظاہر ہوا کہ وجہ بے اعتمادی یہی اختلاط صحیح و ضعیف ہے اگرچہ اکثر صحیح ہی ہوں جیسے مستدرک جس میں تین ربيع کتاب کی قدر احادیث صحیحہ ہیں نہ کہ سب کا ضعیف ہونا چہ جائے ضعف شدید یا بطلان محض کے کوئی جاہل بھی اس کا ادعا نہ کرے گا اور اس بے اعتمادی کے یہی معنی اگر خود لیاقت نقد رکھتا ہو آپ پر کئے ورنہ کلام ناقدین کی طرف رجوع کرے..... اب انصافاً یہ حکم نہ صرف کتب طبقہ راجع بلکہ ثانیہ ثالثہ سب پر ہے کہ جب فساد اختلاط صحیح و ضعیف ہے اور وہ سب میں قائم تو یہی حکم سب پر لازم..... بالجملة حق یہ کہ مدار اسناد و نظر و اشتداد یا تحقیق نقاد پر ہے نہ فلاں کتاب میں ہونے فلاں میں نہ ہونے پر۔ انتہی کلام الامام المجدد البریلوی ملخصاً منیر العین فی حکم تقبیل الایہا مین۔ متضمن رسالہ الہاد الکافی فی حکم الضعاف افادہ نمبر ۱۲۴ از صفحہ ۷۸ تا صفحہ ۸۴

کَلَّمَ رِضَا هُوَ خَيْرٌ خَوْفَارِ بَرَقَ بَارِ

اعدا سے کہہ دو خیر متائیں نہ شر کریں

ماسعی فی هذه الاجوبة الال حفظ عرض و متقبلة سيدنا و شفيعنا

محمد صلى الله عليه وسلم لاننا شفاعته عليه الصلوة والسلام

ولنعم ما قال حسان عليه الرضوان من الرحمن

هجوت محمدا فاجبت فيه وعند الله في ذاك الجزاء

فان ابى ووالدنى وعرضى لعرض محمد منكم وفاء

اب آخر میں اصح الکتب بعد کتاب اللہ یعنی صحیح بخاری (کما یقولون) کی ایک حدیث دیکھیں جس سے مسئلہ قدرت و تصرف اور مسئلہ روایت اور مسئلہ صحیح پر خاص روشنی پڑتی ہے۔

ح شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ

ان اللہ تعالیٰ قال من عادى لى ولما فقد آذنته بالحرب وما تقرب
الى عبدى بشيء احب الى مما افترضت عليه ولا يزال عبدى
يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته فكننت سمعه الذى
يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى
يمشى بها وان سألنى لا اعطينه ولئن استعاضنى لاعيدنه وما
ترددت عن شيء فاعله ترددى عن نفس المؤمن بكرة الموت
والا اكره مسألتك ولا بد له منه۔ (رواہ البخاری فی صحيحہ، جلد ۲، صفحہ ۹۶۳)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس نے میرے ولی سے دشمنی کی میں نے اُس کو اعلان
جنگ فرمادیا اور جن چیزوں کے ذریعہ بندہ مجھ سے نزدیک ہوتا ہے ان میں سے سب سے
زیادہ محبوب چیز میرے نزدیک فراموش ہیں اور میرا بندہ نوافل کے ذریعہ میری طرف ہمیشہ
نزدیکی حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو جب میں اسے
اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کے وہ کان ہو جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی وہ
آنکھیں ہو جاتا ہوں جن سے دیکھتا ہے اور اس کے وہ ہاتھ بن جاتا ہوں جن سے وہ
پکڑتا ہے اور اس کے وہ پاؤں ہو جاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے (جو) کچھ
مانگتا ہے تو میں اسے ضرور ضرور دیتا ہوں اور اگر وہ مجھ سے پناہ طلب کرتا ہے تو میں اسے
ضرور ضرور پناہ دیتا ہوں جس چیز کو میں کرنے والا ہوتا ہوں اس میں توقف اور تردد نہیں
کرتا جیسا کہ نفسِ مومن کے قبض کرنے میں تردد کرتا ہوں وہ مومن بحکم طبیعت موت کو مکروہ
سمجھتا ہے اور میں اس کی تمکینی کو ناخوش سمجھتا ہوں حالانکہ موت سے اس کو چارہ نہیں۔“
(مشکوٰۃ شریف باب ذکر اللہ عزوجل والتقرب الیہ فصل اول صفحہ ۱۹۷۔ الجامع
الصغیر للسبیط جلد ۱ صفحہ ۱۷ مطبوعہ مطبعہ معطفۃ البابى الکلی بصر ۱۳۵۸ھ۔ وقال
السبوطی فی التوضیح وقع فی رواية ”بی یسمع ویب یبصر ویب یبطش
ویب یمشی“ زاد احمد من حدیث عائشة و فزادہ الذی یعقل بہ ولسانہ
الذی یتکلم بہ۔“ انتہی۔ (حاشی، صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۶۳)

امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) اسی حدیث شریف کی یوں تشریح فرماتے ہیں:

العبد اذا واطب على الطاعات بلغ الى المقام الذى يقول الله
كنت له سمعا و بصراً فاذا صار نور جلال الله سمعا له سمع
القريب والبعيد واذا صار ذلك النور بصرا له رأى القريب
والبعيد واذا صار ذلك النور يدا له قدر على التصرف فى
الصعب والسهل والبعيد والقريب ۵۱

”جب کوئی بندہ نیکیوں پر پیکشلی کرتا ہے تو اس مقام تک پہنچ جاتا ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ
نے کنت له سمعا و بصرا فرمایا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کے جلال کا نور اس (ولی) کے
کان بن جاتا ہے تو وہ دور و نزدیک کی آوازوں کو سنتا ہے اور جب یہی نور اس (ولی) کی
آنکھیں ہو گیا تو وہ دور و نزدیک کی چیزوں کو دیکھتا ہے اور جب یہی نور جلال اس (ولی) کا
ہاتھ ہو جاتا ہے تو یہ ولی مشکل اور آسان دور اور قریب چیزوں میں تصرف کرنے پر قادر
ہوتا ہے“ (تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۶۸۸-۶۸۹ مطبوعہ مصر تحت آیت اَمْرٌ حَسْبُكَ اَنْ
اَصْحَبَ الْكَهْفَ وَالرَّقِيمَ)

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خدام اولیاء کرام، کی یہ شان ہے تو حضور سید الانام امام الانبیاء
سید المرسلین محبوب رب العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تصرف و قدرت اور آپ کے کان مبارک کی
قوت سمع اور آپ کی مبارک آنکھوں کی طاقت کا کیا کہنا کہیں آواز ان کے کانوں سے پوشیدہ ہے اور
کوئی چیز ان کی نظر مبارک سے مخفی ہے

دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان کان لعلی کرامت پہ لاکھوں سلام
(المختصرات)

ناظر خلق و خالق پہ لاکھوں درود ایسی بصر و بصارت پہ لاکھوں سلام
(تفسیر فیضی)

اقوال ائمہ کرام و عبارات علماء عظام در بارہٴ حاضر و ناظر سید عالم ﷺ

۱۔ شیخ الحدیث سید محمد تقی حضرت شاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-
و با چندین اختلافات و کثرت مذاہب کہ در علماء اُمت است یک کس را دریں مسئلہ خلافت (۱) نیست

کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت حیات بے شائبہ مجاز تو ہم و تاویل دائم و باقی ست و بر
اعمال (۱) امت حاضر و ناظر و مطالبان حقیقت را و متوجہان آنحضرت را منفعی و مربی ست (مکاتیب
در سائل شیخ محقق علی ہاشم اخبار الاخیار صفحہ ۱۱۱ مطبوعہ مجبہائی دہلی)

”علماء امت میں اتنے اختلافات اور کثرت مذاہب کے باوجود کسی ایک کو اس مسئلہ میں خلاف نہیں کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بلا شائبہ مجاز اور توہم و تاویل حقیقی حیات سے دائم اور باقی ہیں اور امت کے
اعمال پر حاضر و ناظر ہیں اور مطالبان حقیقت کے لئے ان کے لئے جو حضور کی طرف متوجہ ہونے والے
ہیں فیض دینے والے اور تربیت فرمانے والے ہیں۔“

۲۔ نیز شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں اور علامہ بیہائی شیخ عرفی سے ناقل اور وہ قطب محمد بن
عبدالکریم السمان سے ناقل :-

لفی حال ذکرک لہ صلی اللہ علیہ وسلم تصور کانک بین
یدہ متاد با بالاجلال والتعظیم والہیۃ والحياء فانہ یراک
و یسمعک کلما ذکرہ لانہ متصف بصفات اللہ و هو سبحانه
جلیس من ذکرہ (سعادت دارین صفحہ ۳۵۳ مطبوعہ مصر)

ذکر کن اور او درود بفرست بروے صلی اللہ علیہ وسلم و ہاش در حال ذکر گویا حاضرست پیش در حالت
حیات و سے بنی تو اور امتاد با بالاجلال و تعظیم و ہیبت و حیاد باں کوے صلی اللہ علیہ وسلم سے بند و سے
شنود کلام ترا زیرا کہ وے متصف ست بصفات اللہ و یکے از صفات الہی آن ست کہ انا جلیس من
ذکر نی “ (مدارج النبوت جلد ۲ صفحہ ۶۳۱)

”یعنی اے مخاطب تو حضور ﷺ کا ذکر کر اور آپ پر درود شریف بھیج اور آپ کے ذکر کے وقت یہ
تصور ہاندھ کہ حضور ﷺ حالت حیات سے حیرے سامنے حاضر ہیں اور تو انہیں دیکھ رہا ہے اور آپ
کے ذکر کے وقت اجلال تعظیم اور ہیبت و حیاء سے متادب بیٹھنا اور جاننا چاہیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
تجھے دیکھتے ہیں اور تیرا کلام سنتے ہیں اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات سے متصف ہیں اور صفات الہیہ

(بقیہ صفحہ گزشتہ) الجانب الواحد وقد يكون الخلاف بمعنى الاختلاف وقبل الاختلاف تباین الطريق
والمقاصد كليهما والخلاف تباین الطريق مع اتحاد المقاصد، واللہ اعلم، فائدہ جلیلہ صفحہ
۲۸ ا وقال السيد الشريف الجرجاني في التصريفات صفحہ ۹۰، الخلاف منازعة تجرى بين المتعارضين

لتحقيق حق او لا يبطال باطل ۱۲۔ الفیضی غفرلہ

۱۔ و نیز ای شیخ در مجمع البرکات گفتہ است۔ ”وے علیہ السلام بر احوال اعمال امت مطلع است بر مہتران و خاصان و رگاہ خور
منفعی و حاضر و ناظر است۔“ ۱۳

میں سے ایک مفت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے کہ جو مجھے یاد کرے میں اس کا نام نشین ہوں۔“

۳۔ نیز شیخ محقق پیاری نصیحت فرماتے ہیں رحمۃ اللہ علیہ

وہیت سے کسم تر اے برادر بدوام ملاحظہ صورت و معنی اوصلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ باشی متکلف و متحضر پس نزدیک است کہ الفت گیر و روح تو یوں پس حاضر آید تر اوے صلی اللہ علیہ وسلم عیانا و بانی اور او حدیث کئی باوے و جواب و ہر تر اوے و چوں حدیث گوید با تو و خطاب کند تر افانز شوی بدرجہ صحابہ عظام و لاحق شوی بایشاں انشاء اللہ تعالیٰ (مدارج النبوت جلد ۲ صفحہ ۶۲۳)

۴۔ شیخ الشیوخ شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

پس باید کہ بندہ بچناں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ را پیوستہ بر جمع احوال خود ظاہر اود باطن اواقف و مطلع بند رسول صلی اللہ علیہ وسلم را نیز (بر) ظاہر و باطن خود مطلع و حاضر دانہ (مصباح الہدایت ترجمہ عارف صفحہ ۱۶۵) ”پس چاہئے کہ بندہ جس طرح حق تعالیٰ کو ہر حال میں ظاہر و باطن پر واقف جانتا ہے اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی اپنے ظاہر و باطن پر مطلع اور حاضر جانتے۔“ (۱)

۵۔ شفا شریف قسم ثانی باب الرابع فصل ۲، جلد ۲ صفحہ ۵۷ مطبوعہ مصر پر ہے:-

ان لم یکن فی البیت احد فقل السلام علی النبی ورحمۃ اللہ و برکاتہ۔

”جب گھر میں کوئی نہ ہو تو تم کہو نبی پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں۔“

اس کے ماتحت علامہ علی قاری حنفی شرح شفا میں فرماتے ہیں:-

لان روحہ (۲) علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضراً فی بیوت اہل الاسلام

- ۱۔ ولعمہ ما قبلہ۔ سرفراز حقیقت میں مفسد ہے کہ اس کے سر میں کجراستاد ہے
- ۲۔ بعض یہودی صفت محرمین زمانہ کا یہ کہنا کہ یہاں ”لا“ چھوٹ گیا یہ بالکل باطل اور غلط ہے (۱) یہ دعویٰ بلا دلیل ہے مصلح اور صلح کا حوالہ نہیں بخلاف اس کے کہ ہم نے طبع اولیٰ کا حوالہ پیش کیا ہے۔ باقی رہا کجی و کنگوی کا دعویٰ تو وہ بھی بلا دلیل ہے اور بے بنیاد ہے اٹھا کر پیچیدہ دو باہرگی میں۔ لاپرواہی و ذوق گواہ و گواہ رہے وہ۔ ۱۴ ف (۲) باطن میں کہیں ایسا عرف نہ ہو بھی تو وہ جتنی عرف ہے کیونکہ دشمنان محبوب خدا کا ہمیشہ بھی دستور رہا ہے کہ وہ عبادات میں تحریف کرتے رہے اور کر رہے ہیں۔ یُحَرِّفُونَ الْکَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهَا قُلُوبُہُمْ۔ قانوی صاحب نے لفظ حدیث صوفیہ کو بلا سند صرف بزم غوثی صوفیہ کہا۔ شرح معانی اخبار الاخبار تفسیر مظہری تفسیر روح المعانی وغیرہ کتب کثیرہ کی جماعت میں ان لوگوں نے تحریف کی ہیں۔ مزید مطومات کے لئے دیکھو ”سینہ المصطفیٰ“ ترجمہ قرآن کنز اللایمان و تفسیر خزائن العرفان مطبوعہ تاج کتبھی اس زمانہ میں تحریف کی ذمہ مثال ہے۔ (۳) ذوق سلیم والا عربی دان جانتا ہے کہ اس لائے نقل یا بعد میں مل سے علت و جہ سلام نہ بتاتا اس لائے لفظ ہونے پر روشن دلیل ہے۔ فاعلم۔ وَتَعْلَمُ الْاَنْبِیَاءُ مَا کَلَّمَہُمْ اَنْ یُّحَرِّفُوْا۔ ۱۲ فیضی صلی علیہ

”کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح مسلمانوں کے گمروں میں حاضر ہوتی ہے۔“

شرح شفا للمقاری علی هامش نسیم الریاض الباب الرابع من القسم الثاني فصل فی المواطن التي يستحب الصلاة والسلام علی رسول الله علیه الصلوٰۃ والسلام جلد ۳ صفحہ ۱۲۶۳ الطبعة الاولى بالمطبعة الازهرية المصرية ۱۳۲۲ھ۔

۶۔ امام محمد ابن الحجاج کی اور امام قسطلانی متا اور علامہ زرقانی شرعاً فرماتے ہیں:-

لا فرق بین موتہ وحیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مشاہدتہ لامتنہ (۱)

ومعرفتہ باحوالہم ونیلتہم وعزائمہم وعواظہم وذلك ﷺ

جلی لا خفاء بہ۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زندگی اور وفات میں کوئی فرق نہیں اس بارے میں کہ آپ امت کو دیکھتے ہیں اور ان کے حالات و نیات اور ارادے اور دل کی باتوں کو جانتے ہیں یہ سب چیزیں آپ پر ظاہر ہیں ان میں پوشیدگی نہیں۔“

فان قلت هذه الصفات مختصة بالله تعالى فالجواب ان من انتقل

الى عالم البرزخ من المومنين الكاملين يعلم احوال الاحياء

غالباً ۱۔ (مدخل مواہب لدنیہ جلد ۲ صفحہ ۳۸۷، زرقانی جلد ۸ صفحہ ۳۰۵)

حدیثوں میں آیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مسجد میں داخل ہوتے اپنے آپ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب تم مسجدوں میں داخل ہو کرو یا مسجدوں سے گزرا کرو تو مجھ پر صلوٰۃ و سلام بھیجا کرو نیز صحابہ و تابعین جب مساجد میں داخل ہوتے تو حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے۔ ان حدیثوں کے رواد یہ ہیں سیدہ فاطمہ، مولیٰ علی، ابو سعید، ابو سعید، ابن عمر، انس، ابو ہریرہ وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اس حکم پر عامل اور اس کے قائل یہ ہیں: عبد اللہ بن سلام، ابو درداء، کعب احبار، علقمہ بن قیس۔ محمد بن سیرین قال کان الناس یقولون (ابراہیم وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم)۔

ان احادیث کے مخبرین یہ ہیں: (اسامیل القاضی، احمد، الترمذی، ابن یثکوال، الطبرانی، البیہقی فی الدعاء، ابو عوانہ فی صحیحہ، ابو داؤد، الترمذی، ابن ماجہ، ابن السنی، ابن خزیمہ، وابن حبان فی صحیحہ، الحاکم فی مستدرک، وقال صحیح علی شرط الشیخین، الحارث ابن ابی اسامہ الحدادی فی مستدرک، الترمذی، ابن ابی عامر،

ابن المبارک فی الاستیذان (وغیرہ) سنن ابی داؤد جلد ۱ صفحہ ۶۷ و سنن ابن ماجہ صفحہ ۵۶، مشکوٰۃ صفحہ ۷۰، مرقاۃ جلد ۱ صفحہ ۳۵۳-۳۶۷، شفا شریف جلد ۲- القول البدیع للسبکی صفحہ ۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

۷۔ وقال الغزالی سلم عليه اذا دخلت في المسجد فانه عليه

السلام يحضر في المسجد. (ماخوذ)

”امام غزالی نے فرمایا کہ جب تم مسجدوں میں جاؤ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سلام عرض کرو کیونکہ آپ مسجدوں میں موجود ہوتے ہیں۔“

۸۔ ۹۔ خاتم الحفاظ امام سیوطی اور علامہ سید محمود آلوسی حنفی بغدادی فرماتے ہیں:-

سئل بعضهم كيف يراه الراؤن المعدادون في افطار متباعدة (في

زمان واحد كذا في الروح) فانشدهم

”بعض علماء کرام سے سوال کیا گیا کہ متعدد لوگ ایک ہی وقت میں دور دراز مقامات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے دیکھتے ہیں تو انہوں نے یہ شعر پڑھا:-

كالشمس في كبد السماء وضوءها يغشى البلاد مشارقا ومغاربا

”یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سورج کی طرح ہیں جو آسمان کے وسط میں ہو اور اس کی روشنی مشرقوں اور مغربوں کے تمام شہروں کو ڈھانک لے۔

(الحادی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۳۵۳-۳۵۴ واللفظ لوتفسیر روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۵)

۱۰۔ مجمع البحرین امام الطریقین سیدی وسندی وشنی و مرشدی حضرت قبلہ مولانا خواجہ فیض محمد شاہ جمالی (متوفی ۱۳۶۳ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں -

نوروت محیط عالم كالشمس في الضحى

من وجهك المنير لقد زين السماء

”یعنی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کے سورج کی طرح آپ کا نور سارے جہان

کو گھیرے ہوئے ہے اور آپ کے روشن چہرے سے آسمان حریں ہے۔“

ایک ہی آن میں ایک جسم کا متعدد مقامات پر ہونا

۱۱۔ امام و عارف ربانی سیدی عبد الوہاب شعرانی فوائد حدیث معراج کی تفصیل فرماتے ہوئے رقم طراز

ومنها شهود الجسم الواحد في مكانين في آن واحد كما رأى
 محمد صلى الله عليه وسلم نفسه في اشخاص بنى آدم السعداء
 حين اجتمع به في السماء الاولى كما مر وكذلك آدم وموسى
 وغيرهما فانهم في قبورهم في الارض حال كونهم ساكنين في
 السماء فانه قال رایت آدم رایت موسى رایت ابراهيم واطلق وما
 قال رایت روح آدم ولا روح موسى فراجع صلى الله عليه وسلم
 موسى في السماء وهو بعينه في قبره في الارض قائما يصلي كما
 ورد فيها من يقول ان الجسم الواحد لا يكون في مكانين كيف
 يكون ايمانك بهذا الحدیث فان كنت مومنا فقلد وان كنت
 عالماً فلا تعترض فان العلم يمنعك وليس لك الاختیار فانه لا
 يعتبر الا الله وليس لك ان تتاول ان الذي في الارض غير
 الذي في السماء لقوله عليه الصلوة والسلام رایت موسى واطلق
 وكذلك سائر من رآه من الانبياء هناك فالسمى موسى ان لم
 يكن عينه فلاخبار عنه كذب انه موسى هذا۔

(البروقیت والجواهر جلد ۲۔ صفحہ ۳۶ مطبوعہ مصر)

”اور فوائد معراج میں سے ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ ایک جسم آن واحد میں دو مکانوں میں
 حاضر ہو گیا جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نیک بخت اولاد آدم کے افراد میں خود اپنی
 ذات کریمہ کو بھی ملاحظہ فرمایا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ
 پہلے آسمان پر جمع ہوئے تھے جیسا کہ گزرا اور اسی طرح آدم اور موسیٰ علیہما السلام اور ان کے
 علاوہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ پس بے شک وہ انبیاء علیہم السلام زمین میں اپنی قبروں
 کے اندر ہیں در ان حالیکہ وہ آسمانوں میں بھی سکونت رکھتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مطلقاً اسی طرح فرمایا کہ میں نے آدم علیہ السلام کو دیکھا، موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا، ابراہیم
 علیہ السلام کو دیکھا۔ روح کی قید کے ساتھ مقید فرما کر اس طرح نہیں فرمایا کہ میں نے آدم
 علیہ السلام کی روح کو دیکھا اور نہ یہ فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کی روح کو دیکھا (جس سے

ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچہ ان انبیاء علیہم السلام ہی کو دیکھا نہ کہ ان کی ارواح یا امثال کو) پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھٹے آسان پر موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ گفتگو اور مراجعت فرمائی حالانکہ موسیٰ علیہ السلام بیچہ اپنی قبر شریف کے اندر کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے جیسا کہ (مسلم شریف کی) حدیث میں وارد ہوا ہے پس انتہائی افسوس ہے اور تعجب اس کہنے والے پر جو یہ کہتا ہے کہ ایک جسم بیک وقت دو مکانوں میں نہیں ہو سکتا (اے قائل) ذرا یہ تو بتا دے کہ اس قول کے ہوتے ہوئے تیرا ایمان اس حدیث مذکور پر کیونکر ہو سکتا ہے اگر تو مومن ہے تو تجھے مان لینا چاہیے، اگر تو عالم ہے تو اعتراض نہ کر، اس لئے کہ علم تجھے روکتا ہے اور تجھے حقیقت حال کا علم ہے نہیں اس لئے کہ یہ علم حقیقۃً اللہ تعالیٰ ہی کو ہے اور تیرے لئے یہ بات بھی جائز نہیں کہ تو اس حدیث میں یہ تاویل کر لے کہ جو انبیاء زمین میں ہیں وہ ان کے غیر ہیں جنہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آسان میں دیکھا اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے راہیت موسیٰ مطلقاً فرمایا اور اسی طرح باقی انبیاء علیہم السلام کے متعلق جنہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آسانوں میں دیکھا (یہ نہیں فرمایا کہ میں نے آسان میں ان کے غیر کو دیکھا جو زمین میں ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کو موسیٰ فرمایا اگر وہ بیچہ موسیٰ علیہ السلام نہ ہوں تو ان کے متعلق یہ خبر دینا کہ وہ موسیٰ ہیں کذب ہو گا۔ العیاذ باللہ۔“

۱۲۔ کچھ آگے یہی امام شعرانی شیخ اکبر سے نقل:

ثم ان المعترض ينكر على الاولياء مثل هذا في تطوراتهم وقد
كان قضيب البان يتطور فيما شاء من الصور في اماكن متعددة
وكل صورة خوطب فيها اجاب ان الله على كل شيء قدير.

(البرقعة والجواهر، جلد ۲، صفحہ ۳۶)

”فرماتے ہیں پھر معترض اولیاء اللہ کے متعدد صورتوں میں ظاہر ہونے کا منکر ہے حالانکہ حضرت قضیب البان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن صورتوں میں چاہے تھے مختلف مقامات میں متصور ہو کر ظاہر ہو جاتے تھے اور جس صورت میں بھی آپ کو پکارا جاتا تھا آپ ضرور جواب دیتے تھے بے شک اللہ تعالیٰ ہر بات پر قادر ہے۔“

۱۳۔ والانسفس الناطقة الانسانية اذا كانت قلمية قد تنسلخ من

الابدان وتذهب متمثلة ظاهرة بصور ابدان او بصوراخرى.....
 حيث يشاء الله تعالى مع بقاء نوع تعلق لها بالابدان الاصلية
 يتأتى معه صدور الافعال منها كما يحكى عن بعض الاولياء
 قدسست اسرارهم انهم يرون فى وقت واحد فى عدة مواضع.....
 وهذا امر مقرر عند السادة الصوفية مشهور فيما بينهم وهو غير
 على المسافة وانكار من ينكر كلا منها عليهم مكابرة لاتنصير الا
 عن جاهل او معاند وقد اثبت غير واحد تمثل النفس وتطورها
 لنبينا صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة وادعى انه عليه الصلوة
 والسلام قد يرى فى عدة مواضع فى وقت واحد مع كونه فى
 قبره الشريف صلى ٥١ ملقطاً.

(تفسير روح المعاني ٢٣ صفحہ ١٣ تا ١٤) وفتح السليم لہم جلد ١ صفحہ ٣٠٥

١٣-١٥۔ امام ابن حجر مکی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جاتے ہوئے دیکھنا ثابت کرتے ہوئے رقم طراز
 ہیں:-

ولا ينكر ذلك الا معاند او محروم.

"اس کا منکر نہ ہوگا مگر معاند یا محروم۔"

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ٢٥٤، سعادت الدارین مطبوعہ مصر صفحہ ٣٢٢)

١٦۔ فریق مخالف کے پیشوا کشمیری صاحب رویت یقیناً ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فالروية يقظة متحققة وانكارها جهل. (فيض الباری جلد ١ صفحہ ٢٠٣)

"جاتے ہوئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھنا ثابت ہے اور اس کا انکار جہالت ہے۔"

١٧۔ نیز امام ابن حجر مکی رقم طراز ہیں:-

ثم رایت ابن العربی صرح بما ذکرناه من انه لا یمتنع رؤية ذات

النبي صلى الله عليه وسلم بروحه وجسده لانه وسائر الانبياء

احياء ردت اليهم ارواحهم بعد ما قبضوا واذن لهم فى الخروج

من قبورهم والتصرف فى الملكوت العلوى والسفلى (١) ولا

مانع من ان يراه كثيرون في وقت واحد لانه كالشمس واذا كان
القطب يملأ الكون كما قال التاج ابن عطاء الله فما مالک
بالنبي صلى الله عليه وسلم.

(فتاویٰ حدیثیہ صفحہ ۲۵۶۔ سعادت دارین صفحہ ۴۲ الملتہانی مطبوعہ مصر)

”یعنی پھر میں نے ابن العربی کے کلام میں قوم مذکور کی تصریح دیکھی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی ذات روح بمع جسد کا دیکھنا متنع نہیں کیونکہ حضور ﷺ اور باقی سب انبیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام زندہ ہیں ان کی ارواح کو قبض کرنے کے بعد ان کے اجسام میں واپس لوٹا یا
گیا اور مزاروں سے ان کو باہر تشریف لے جانے کی اجازت ہے اور علوی و سفلی ملکوت میں
ان کو تصرف کرنے کی اجازت ہے اور اس بات سے کوئی چیز مانع نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو بہت سے لوگ ایک ہی وقت میں دیکھیں اس لئے کہ حضور ﷺ سورج کی طرح
ہیں۔ (جو ایک ہے سب پر روشنی ڈالتا ہے اور ہر جگہ ہے بہت دور دور والے اس کو ایک
ہی وقت میں دیکھتے ہیں) جب ایک قطب ہر جگہ کو پر کر لیتا ہے جب کہ امام تاج نے فرمایا تو
حضور تو بطریق اولیٰ ہر جگہ موجود ہوئے۔“

شیخ تاج الدین کا واقعہ امام سیوطی نے یوں نقل فرمایا ہے:-

وفي مناقب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله عن بعض تلامذته، قال
حججت فلما كنت في الطواف رأيت الشيخ تاج الدين في
الطواف (1) فتريت ان اسلم عليه اذا فرغ من طوافه، فلما فرغ من
الطواف جئت فلم اراه ثم رايته في عرفة كذلك، وفي سائر
المشاهد كذلك، فلما رجعت الى القاهرة سئلت عن الشيخ،
فقبل لي طيب فقلت هل سافر قالوا لا فجئت الى الشيخ
وسلمت عليه فقال لي من رأيت فقلت يا سيدي رايتك، فقال يا
فلان الرجل الكبير يملأ الكون لو دعى القطب من جحر لا جاب

۱۔ کماری «القطب الشاہ جمالی فی اقطار بمیدہ بقطۃ فی حیاتہ وبعد مماتہ واستغید منہ ومن الناظرین
لمرشدی المذکور مولانا محمد قاسم الخیر پوری و سیدی والدی بقطۃ فی بیتہ و فی بلدہ دیرہ و رحمہ
بخش النجار فی مضامین اوج راہ مرآۃ فی البقطۃ وایضاً راہ قادر بخش الجبلی بقطۃ فندع سیدی
مرشدی عنہ قابلہ و غیر ذلک من الواقعات الکثیرۃ المرویۃ عنہ ۱۲۔ القہضی غفرلہ

لَاذَا كَانَ الْقُطْبُ يَمْلَأُ الْكَوْنَ فَسَيَدُ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مِنْ بَابِ أَوَّلِي ۱۱ (الحاوی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۳۵۳)۔

”یعنی شیخ تاج الدین کے مناقب میں ان کے کسی شاگرد سے منقول ہے، اس نے کہا کہ میں نے حج کیا، جب میں طواف میں تھا میں نے اپنے مرشد شیخ تاج الدین کو طواف کرتے دیکھا تو میں نے یہ نیت کی کہ جب شیخ طواف سے فارغ ہو جائیں گے تو میں ان کو سلام کروں گا جب آپ طواف سے فارغ ہوئے میں وہاں گیا تو آپ کو نہ دیکھا پھر میں نے ان کو عرفہ میں بھی اسی طرح دیکھا اور ہر مشہد میں ان کو دیکھا رہا پھر جب میں قاہرہ گیا تو میں نے لوگوں سے حضرت شیخ کے متعلق دریافت کیا تو لوگوں نے جواب دیا کہ حضرت اچھے ہیں تو میں نے ان سے کہا کہ حضرت سفر پر گئے تھے؟ انہوں نے کہا نہیں تو میں حضرت کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا تو حضرت نے فرمایا تو نے کس کو دیکھا تھا میں نے عرض کیا یا سیدی میں نے آپ کو دیکھا تھا۔ فرمایا اے فلا نے ایک قطب سارے جہان دنیا کو پر کر لیتا ہے، اگر اس قطب کو سوراخ سے پکارا جائے تو وہاں سے بھی جواب دے گا، جب ایک قطب ساری دنیا کو پر کر لیتا ہے (ہر جگہ وہی ہوتا ہے) تو حضور سید المرسلین تو بطریق اولیٰ ہر جگہ موجود ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم۔“

فقیر منظور احمد فیضی مؤلف کتاب ہذا عرض کرتا ہے کہ میرے والد مکرم استاذ العلماء العارف اکابر حضرت قبلہ مولانا محمد ظریف صاحب فیضی مدظلہ العالی نے اپنے پیر و مرشد قطب العارفین سید الغیباء والحمد شین حضرت قبلہ خواجہ فیض محمد صاحب شاہ جمالی رحمۃ اللہ علیہ کو دور دراز مقامات پر جاگتے ہوئے دیکھا۔ ایک دفعہ شہر ذریہ غازیخان میں جب کہ حضرت صاحب اسی وقت ہستی سندیلہ شریف میں زندہ موجود تھے اور دوسری دفعہ اپنے گھر فیض آباد نزد اوج شریف ضلع بہاول پور میں، حالانکہ اس وقت حضرت قبلہ شاہ جمالی قدس سرہ العالی اس دنیا سے پردہ پوش ہو چکے تھے۔ اسی طرح حضرت کے بہت سے واقعات ہیں۔“

عارف نبہائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وبهذا علم جواز رؤية جماعة له صلى الله عليه وسلم في آن واحد من أقطار متباعدة أوصاف مختلفة. وإجاب عن هذا أيضا الزركشي بانه صلى الله عليه وسلم سراج ونور والشمس في

هذا العالم مثال نوره فى العوالم كلها فكما ان الشمس يراها كل
من فى المشرق والمغرب فى ساعة واحدة بصفات مختلفة
كذلك هو صلى الله عليه وسلم۔

(سعادت دارين مطبوعہ مصر صفحہ ۴۱۸)

خلاصہ کلام یہ کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت کے اولیاء حاضر و ناظر ہیں، حضور ﷺ تو
بطریق اولیٰ حاضر و ناظر ہیں۔

علامہ مولانا علی قاری حنفی فرماتے ہیں:-

قال القاضى وذلك ان النفوس الزكية القدسية اذا تجردت عن
العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملاء الاعلى ولم يبق لها
حجاب فترى الكل كالمشاهد۔

”قاضی صاحب نے فرمایا کہ جب نفوس زکیہ قدسیہ علائق بدنہ سے مجرد ہو جاتے ہیں تو
عروج حاصل کر کے ملاء اعلیٰ سے متصل ہو جاتے ہیں تو ان پاک نفوس کے آگے کوئی حجاب و
پردہ نہیں رہتا۔ اسی لئے وہ ہر چیز کو مشاہدہ کرنے والے کی طرح دیکھتے ہیں۔“

مرقات باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصل ۲ صفحہ ۷۶۔ جلد ۲ شرح جامع صغیر للمناوی
جلد ۳ صفحہ ۱۹۹۔

شیخ الاسلام خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی حنفی (متوفی ۱۲۵۸ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں:-

مرید صادق آں را گویند کہ آنچہ پیر فرماید آں کند و آں چہ نماید آں بیند و ہمہ اوقات پیر را بر احوال
خود حاضر و ناظر بیند و اند۔ (مفتاح العاشقین صفحہ ۳ مطبوعہ بیجاپوری دہلی ۱۳۰۹ھ)

”سچا مرید اسے کہتے ہیں کہ جو پیر فرمائے وہی کرے اور جو پیر دکھائے وہی دیکھے اور
ہر وقت پیر کو اپنے تمام حالات پر حاضر و ناظر دیکھے اور جانے۔“

(نوٹ) یہ وہی خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی ہیں۔ جن کی طرف لکھنؤوی صاحب نے ”راہ
سنت“ میں بوجہ نادانی یا برائے خدا تعالیٰ تہذیب نصاب منسوب کر کے اس کے ایک شعر سے استدلال کیا ہے۔
حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مبارک ہے:-

بہرت پروردگار کہ نیک بختاں وہ بختاں ہمہ عرض کردہ سے شوند بر من و نظر من در لوح محفوظ

است۔ (اخبار الاخبار صفحہ ۱۵)

”یعنی خدا کی قسم نیک بخت اور بد بخت سب مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں اور میری نظر لوح محفوظ میں ہے۔“

عارف مصداقی عالم ربانی امام شعرانی قدس سرہ النورانی کی زبانی قول لاعلمی:-

ان ائمة الفقهاء والصوفية كلهم يشفعون في مقلديهم ويلاحظون
احدهم عند طلوع روجه وعند سوال منكر ونكير له وعند النشر
والحشر والحساب والميزان والصراف ولا يغفلون عنهم في
موقف من المواقف ولما مات شيخنا شيخ الاسلام الشيخ ناصر
الدين الملطاني راه بعض الصالحين في المنام فقال له ما فعل الله
بك فقال لما اجلسني الملكان في القبر يسألاني اتاهم الامام
مالك فقال مثل هذا يحتاج الى سوال في ايمانه بالله ورسوله
تحميا عنه فتحميا عنى انتهى و اذا كان مشائخ الصوفية يلاحظون
البايعهم و مريدتهم في جميع الاحوال والشدائد في الدنيا
والآخرة فكيف بائمة المذاهب الذين هم اوتاد الارض و اركان
الدين و امناء الشارع على امته رضى الله عنهم اجمعين. (كتاب
الميزان للنهراني جلد ۱ صفحہ ۵۰ مطبوعہ مجازی قاہرہ جلد ۱ صفحہ ۵۰ مطابق مطبع
مصطفی البانی الحلبي بمصر۔)

”بے شک اکثر فقہاء اور صوفیہ سب کے سب اپنے اپنے تابعداروں کے حق میں سفارش کرتے ہیں اور کریں گے، بوقت شر و حشر اور بوقت حساب و میزان اور ہل سے گذرتے وقت فقہاء اور اولیاء اپنے مقلدین کو ملاحظہ فرماتے ہیں، کسی حالت میں بھی وہ اپنے غلاموں سے غافل نہیں ہوتے، جب شیخ ناصر الدین القانی فوت ہوئے تو ان کو کسی بزرگ نے خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جب قبر میں دو فرشتوں نے مجھ سے سوال کرنے کی غرض سے مجھے اٹھایا۔ بس اٹھا کے بٹھایا عی تھا کہ میرے امام امام مالک وہاں پہنچے اور ان سے کہا کہ اے شیخ! تم سے بھی ایمان باللہ دار رسول کے سوال کی ضرورت ہے اس سے علیحدہ ہو جاؤ چنانچہ وہ مجھ سے دور ہو گئے تو جب

مشائخ صوفیہ بزرگان دین اپنے تابعداروں اور مریدوں کو دنیا و آخرت کی ہر سختی میں اور ہر حالت میں ملاحظہ فرماتے ہیں تو ائمہ مذاہب (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، حنبل) کا کیا کہنا جو زمین کے اوتاد ہیں اور دین کے رکن ہیں اور شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ان کی امت پر امین ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔“

فقیر فیضی کہتا ہے جب ائمہ کی یہ شان ہوئی تو امام الانبیاء والمرسلین کے حاضر و ناظر اور تعاون و نصرت اور ملاحظہ کیا کہتا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

معتمد و مستند علماء اہل سنت و علماء دیوبند (۱) عارف ربانی امام عبدالوہاب شعرانی (متوفی ۹۷۳ھ) قدس سرہ النورانی اپنے شیخ حضرت علی خواص رحمۃ اللہ علیہ سے نقل، انہوں نے فرمایا:-

لا یکمل الرجل (۲) عندنا حتی یعلم حرکات مریدہ فی انتقالہ فی الاصلاب و هو نطفہ من یوم الست ہر یکم الی استقرارہ فی الجنة او النار۔ واللہ اعلم۔

۱۔ امام شعرانی نے عالم بیداری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح بخاری پر مبنی ہے فیض الہادی جلد ۱ صفحہ ۲۰۴۔ لکھنوی دیوبندی (۲) امام شعرانی کے متعلق مولوی اشرف علی تھانوی نے لکھا ہے۔ ”شیخ عبدالوہاب شعرانی کی اہل محققین سے ہیں۔“ التنبیہ الطریقی للتحفانوی صفحہ ۴۷، نیز تھانوی کی اسی کتاب میں صفحہ ۳۱۰ پر امام شعرانی سے استناد موجود ہے (۳) عمر زہب دیوبندی مولوی سرفراز لکھنوی نے اپنی کتاب تسکین الصدور کے صفحہ ۹۰ و صفحہ ۱۲۹ پر امام عبدالوہاب شعرانی کو امام کلمہ کران سند پکڑی ہے۔ ۱۲

۲۔ جس جگہ مرید ہوگا قریب یا بعید اگرچہ شیخ کی ذات بعید ہو لیکن اس کی روحانیت سے دور نہیں (امداد الصلوٰۃ لکنوی صفحہ ۲۴) کیا مریدین لکنوی یہ بتائیں گے کہ ان کے قلب الاقطاب لکنوی کی روحانیت بوقت جامعہ ان کے قریب تھی۔ (۲) مرید کو چاہیے کہ اپنے پیرو کو حاضر و غائب یکساں تصور کرے (المنہ الجلیہ للتحفانوی صفحہ ۱۲۲) کیا مریدین لکنوی بوقت ہمسری ان کو یکساں تصور کرتے ہیں۔ (۳) اس (ہندو) نے قبل اسلام اتنی محنت کی تھی کہ چودہ طبق تک نظر پہنچی تھی (امداد الصلوٰۃ لکنوی صفحہ ۲۴) صاحب مرشد تھانوی صفحہ ۷۰

مرشد تو نظر ہندو کی وسعت کا اقرار کر رہے ہیں۔ مریدین اولیاء و انبیاء کی وسعت نظری و ملی پر زبان طعن دراز کرتے ہیں۔ فیہا للمعجب

(۳) شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خواجہ معین الدین چشتی، سہری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا۔ عارفان و اہل ربانیت چون کہ اس مرتبہ رسد جنگلی عام و آنچہ در عالم است میان دو انگشت خود پہ بندند۔ (اخبار الاخیار صفحہ ۲۳)

جسے کسی منکر نظر ولایت میں بہت کہ اس عبادت کی تفصیل و ترجمہ لکھ کر خواجہ ابجیری اور شیخ حق پرستوں کو شرمک دے کر اور طعن کرنے کی عاقبت برپا کرے۔ ۱۲

بندوں کو زیب نہیں دیتا؟ اور اس کے معصوم فرشتے دور بھاگتے ہیں؟ وہ بھان دیکھتا رہے؟ مہاجو ابکم
فہو جوابنا۔

جواب نمبر ۴۔ اگر مذکورہ بالا عبارات ائمہ میں اولیاء کی توہین ہے اور شرمگاہ اور نطفہ اور رحم کی رؤیت
اور علم ثابت کر کے ان کو حرم قرار دیا جاتا ہے تو کیا یہی التزام ملائکہ معصومین پر بھی عائد کرو گے اور اللہ
تعالیٰ پر بھی کرو گے؟ بطور نمونہ درج ذیل احادیث بخور ملاحظہ ہوں:-

اللہ تعالیٰ دکھانے والا تھا اور سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام دیکھنے والے تھے، اس نے کیا دکھایا
اور آپ نے کیا دیکھا؟ ملاحظہ ہو قرآن شریف کی یہ آیت اور اس کے تحت احادیث و تفاسیر: ﴿وَلَقَدْ لَبِثَ
لُیْلَتًا اِیْوَاهِم مِّنْکُمْ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضُ وَلَیْسَ لَکُمْ مِّنْہَا اِلٰھٌ اِلَّا اِنۡتَظِرُوْا یَوْمَ الْاٰتِیِّۃِ﴾ (انعام)
"اور اس طرح ہم ابراہیم کو دکھاتے ہیں ساری بادشاہی آسمانوں اور زمین کی اور اس لئے کہ وہ یقین
الباقین والوں میں ہو جائے۔" (ترجمہ اعلیٰ حضرت)

مجاہد اور سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ آیات سے سموات وارض مراد ہیں یہ اس طرح کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کو صحرہ (چھر) پر کھڑا کیا گیا اور آپ کے لئے سموات مکشوف کئے گئے یہاں تک کہ
آپ نے عرش و کرسی اور آسمانوں کے تمام عجائب اور جنت میں اپنے مقام کا معائنہ فرمایا آپ کے لئے
زمین کشف فرمائی گئی یہاں تک کہ آپ نے سب سے نیچے کی زمین تک نظر کی اور زمینوں کے تمام
عجائب دیکھے مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ رؤیت چشم باطن تھی یا چشم سر (در منشور و خازن
وغیرہ) بر ظاہر و مخفی چیز ان (ابراہیم علیہ السلام) کے سامنے کر دی گئی اور خلق کے اعمال میں سے
کچھ بھی ان سے چھپا نہ رہا۔ (تفسیر خزائن العرفان) ترجمہ آیت مذکورہ از تھانوی صاحب۔ "اور ہم
نے ایسے طور پر ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی مخلوقات دکھائیں تاکہ وہ عارف ہو جائیں اور
تاکہ کامل یقین کرنے والوں سے ہو جائیں۔ امام سیوطی مذکورہ آیت کی تفسیر میں درج ذیل احادیث
و آثار نقل کرتے ہیں۔ کیا معترضین مقام رسول و نظرو ہم ولایت و معاندین ائمہ اہل سنت ان کا ترجمہ
کریں گے اور ہم ہستی کی تفصیل بتائیں گے؟

۱۔ اخرج آدم بن ابیاس و ابن منذر و ابن ابی حاتم و ابو الشیخ
و البیہقی فی الاسماء والصفات عن مجاہد فی قوله ﴿وَلَقَدْ لَبِثَ لُیْلَتًا اِیْوَاهِم مِّنْکُمْ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضُ وَلَیْسَ لَکُمْ مِّنْہَا اِلٰھٌ اِلَّا اِنۡتَظِرُوْا یَوْمَ الْاٰتِیِّۃِ﴾
السبع ففطر الی ما فیہن حتی انتہی بصرہ الی العرش و فرجت لہ

الارضون السبع فنظر الى ما فيهن.

٢. واخرج ابن مردويه عن علي ابن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ابراهيم ملكوت السموت والارض اشرف على رجل على معصية من معاصي الله فدعا عليه فهلك ثم اشرف على اخر على معصية من معاصي الله فدعا عليه فهلك ثم اشرف على اخر فلذهب يدعو عليه فادعى الله اليه ان يا ابراهيم انك رجل مستجاب الدعوة فلا تدع علي عبادي فانهم مني على ثلاث اما ان يتوب فاتوب عليه واما ان اخرج من صلبه نسمة تملأ الارض بالتسيح واما ان اقبضه الي فان شئت عفوت وان شئت عاقبت.

٣. واخرج عبد بن حميد وابو الشيخ عن عطاء قال لما رفع ابراهيم الى ملكوت السموت اشرف على عبد يزني فدعا عليه فاهلك ثم رفع ايضاً فاشرف على عبد يزني فدعا عليه فاهلك ثم رفع ايضاً فاشرف على عبد يزني فاراد ان يدعو عليه فقال له ربه على رسلك يا ابراهيم فانك عبد مستجاب لك واني من عبدى على احدى ثلاث. الخ

٤. واخرج عبد بن حميد وابن ابي حاتم عن شهر بن حوشب في قوله وَكَذَلِكَ نُرَى اِبْرَاهِيْمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قال رفع ابراهيم الى السماء فنظر اسفل منه فرأى رجلاً على فاحشة فدعا فخسف به حتى دعا على سبعة كلهم يخسف به فتودى يا ابراهيم. الخ

٥. واخرج ابو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن طريق شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر عبداً على خطيئة فدعا عليه ثم ابصر عبداً على خطيئة فدعا عليه فادعى الله اليه يا ابراهيم انك عبد مستجاب الدعوة فلا تدع

على احد قاني من عبدي على ثلاث الخ

٦. واخرج سعيد بن منصور وابن شية وابن المنذر و ابو الشيخ
عن سلمان الفارسي قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات
والارض رأى رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم رأى اخر
على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم رأى اخر على فاحشة فدعا
عليه فاوحى الله اليه ان يا ابراهيم مهلا فانك رجل مستجاب
لك الخ

٧. واخرج البيهقي في الشعب عن عطاء قال لما رفع ابراهيم في
ملكوت السموات رأى رجلا يزني فدعا عليه فهلك ثم رفع فرأى
رجلا يزني فدعا عليه فهلك ثم رفع فرأى رجلا يزني فدعا عليه
فهلك ثم رأى رجلا يزني فدعا عليه فهلك فقبل على رسلك يا
ابراهيم انك عبد مستجاب لك الخ

(تفسير درمثور للسبع على جلد ٣ صفح ٢٣-٢٥) ونحوه عن.

٨. مجاهد والسدي وسعيد بن جبير في سعة نظره الى جميع
الخلق (تفسير ابن جرير جلد ٧ صفح ١٦٠)

٩. عن سلمان قال رأى عبد اعلى فاحشة وعن عطا ...
فرأى عبدا يزني عن اسامة فلما راهم يعملون بالمعاصي
واولى الاقوال في تاويل ذلك بالصواب قول من قال عنى الله
تعالى بقوله وَكَذَلِكَ نُرَى اِبْرَاهِيمَ مَكْتُوبَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ انه اراه
ملك السموات والارض و ذلك ما خلق فيهما من الشمس
والقمر والنجوم والشجر والدواب وغير ذلك من عظيم
سلطانه فيهما وجلي له بواطن الامور وظواهرها

(تفسير ابن جرير طبري جلد ٧ صفح ١٦١)

١٠. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلت ما في
السموات والارض ثم تلا هذه الاية وَكَذَلِكَ نُرَى اِبْرَاهِيمَ مَكْتُوبَ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (رواہ احمد فی مسندہ جلد ۵ صفحہ ۲۴۳ وابن جریر وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم (تفسير درمنثور جلد ۳ صفحہ ۲۴ تفسیر ابن جریر جلد ۷ صفحہ ۶۲) ورواہ الدارمی مرسلاً وللترمذی نحوه عنه وعن ابن عباس ومعاذ بن جبل (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۷۰) وفي رواية الترمذی فتجلی لی کل شیء وعرفت (مشکوٰۃ صفحہ ۷۲ ولین کثیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۰)

۱۱۔ وروی عن سلمان ورفعه بعضهم عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلاً على فاحشة الخ (تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۲۸۸ عن علی مرفوعاً) اشرف علی رجل علی معصية... وروی نحوه موقوفاً و مرفوعاً من طرق شتى ولا خلاف فيها لدلائل المقبول خلافاً لمن توهمه (تفسیر روح المعانی جلد ۷ صفحہ ۱۹۷) نحوه فی تفسیر القرطبی جلد ۷ صفحہ ۲۳ قال البغوی وروی عن سلمان ورفعه بعضهم عن علی قال... ابصر رجلاً علی فاحشة (خازن جلد ۲ صفحہ ۱۲۳ و تفسیر معالم التنزیل لبغوی علی هامشہ جلد ۲ صفحہ ۱۲۳) حتی رأى الى العرش والى اسفل الارضين، (تفسیر فتح القدير جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ للشوکانی وهو منهم)

ہاتوں اور زمینوں کو اور ان کے اندر جو کچھ اسرار و حکمت تھے ان (سیدنا ابراہیم علیہ السلام) کے دل کشف کر دیئے تھے۔ (تفسیر حقانی جلد ۲ صفحہ ۸۸)

عن ابن مسعود مرفوعاً "ان خلق احدکم یجمع فی بطن امه اربعین یوما نطفة ثم یکون علقه مثل ذلک مضغہ مثل ذلک ثم یبعث اللہ الیہ ملکاً والمراد بالارسال امرہ بہا والتصرف فیہا لانه ثبت فی الصحیحین انه مؤکل بالرحم حین کان نطفة... انه اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون لیلة بعث اللہ ملکاً فصورها وخلق

سمعها وبصرها و جلدھا وعظامھا۔ (مرقاۃ المفاری)

اب مخالف صاحب تہذیب یہ جملہ اپنا یہاں بھی لاگو کرے کہ مان نہ مان میں تیرا مہمان باربع کلمات
فی کتب عملہ واجلہ ورزقہ و شقی او سعید ثم ینفخ فیہ الروح۔ الحدیث (صحیح بخاری
صحیح مسلم مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۰ جلد ۱)

و یَعْلَمُ مَا فِی الْاَنْثَرَاخِ۔ (لقمان: ۳۴) یَصُوْرُکُمْ فِی الْاَنْثَرَاخِ (قرآن پاک) العاقل تکفہ
الاشارہ۔ ہم سینوں کے آقا و مولیٰ نقشند یوں کے بڑے چیشوا حضرت خواجہ ابوالحسن خرقانی (متوفی
۴۴۸ھ) فرماتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

زہنہارتا آسان گئی کہ من مردے ام تابنتا دسال معاملہ خود چٹاں نہ جینی کہ
تکبیر اول بخراسان پیوندی و سلام بلعبہ باز دی واز بالا عرش پہ بنی واز زیر تا
شرائے پہ بنی آں وقت بدانی کہ بچناں بے نمازی و مرد نیستی۔ (تذکرۃ الاولیاء
شیخ فرید الدین عطار متوفی ۶۲۷ھ صفحہ ۳۵۳ مطبوعہ پشاور)

”خبردار آسان سمجھ کر یہ نہ کہہ دینا کہ میں مرد کامل ہوں جب تک سر بریں تک اپنا معاملہ
ایسا نہ دیکھے کہ تکبیر اولیٰ خراسان میں کہے۔ سلام کعبہ اللہ میں ادا کرے، اوپر سے عرش تک
دیکھے نیچے سے تخت المڑی تک دیکھے اور اس وقت بھی یہ سمجھے کہ بے نماز ہوں تو میں ہی ہوں
نامرد ہوں تو میں ہی ہوں۔“

اس ارشاد سے بھی ثابت ہوا کہ کامل مرد کی نظر عرش سے تخت المڑی تک دیکھتی ہے تو سید الانبیاء
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظر کی وسعت کا کیا کہنا۔ بہت ہی اختصار سے مسئلہ حاضر و ناظر پر قدم چلا پھر بھی
اتنا لہا ہو گیا ابھی سیکڑوں دلائل و شواہد اس مسئلہ کے ثبوت کے لئے سامنے ہیں بوجہ خوف طوالت ترک
کرتا ہوں۔

امام شیخ علامہ علی طلی صاحب السیرۃ (حوتی ۱۰۴۴ھ) کا اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ مسی
بہا ”تعریف اهل الاسلام والایمان بان سیدنا محمد الا یخلو منه مکان ولا زمان۔“
جو جواہر البحار جلد دوم میں مکمل سامنے موجود ہے، ابھی اس سے ایک حرف بھی نقل نہ ہوا۔ اسی طرح
استاذ العلماء رازی دوراں شیخ الحدیث قبلہ سیدی و استاذی حضرت علامہ کاظمی صاحب مدظلہ العالی کا
مستقل رسالہ اس موضوع پر موجود ہے جس کا نام ہے تسکین الخواطر فی مسئلہ الحاضر
والناظر جو چاہے اس کا مطالعہ کرے۔

آخر میں فریق مخالف کے گھر کے دو حوالے پیش کر کے اس بحث کو ختم کرتا ہوں۔ دیوبندیوں کے پیشوا مولوی رشید احمد گنگوہی کے مرشد حاجی امداد اللہ صاحب علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:-

”وقت قیام کے اعتقاد تولد کا نہ کرنا چاہیے اگر احتمال تشریف آوری کا کیا جاوے مضائقہ نہیں، کیونکہ عالم غلط مقید بزمان و مکان ہے، لیکن عالم امر دونوں سے پاک ہے پس قدم رنجہ فرمانا ذات باریکات کا بعید نہیں۔“ (شائم امدادیہ صفحہ ۹۳ مصدقہ تھانوی صاحب)

ان کے مولوی رشید احمد گنگوہی نے لکھا ہے:-

ہم مرید بایقین و اندکہ روح شیخ مقید بیک مکان نیست پس ہر جا کہ مرید باشد قریب یا بعید اگر چہ از شیخ دور است اما روحانیت او دور نیست۔

(امداد السلوک گنگوہی صفحہ ۱۰)

”مرید اس بات کا یقین رکھے کہ شیخ کی روح ایک جگہ پر مقید نہیں بلکہ جس جگہ مرید ہوگا قریب یا بعید اگر چہ شیخ کی ذات بعید ہو لیکن اس کی روحانیت سے دور نہیں۔“

(امداد السلوک اردو۔ صفحہ ۲۴، مولوی رشید احمد گنگوہی)

سچ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے۔ ان اللہ لیؤید هذا الدین۔ کیا صرف ہم ہی روحانیت مرشد کو قریب جاننے کی وجہ سے مشرک ہیں یا آپ کے گنگوہی صاحب بھی؟ یا حاضر و ناظر کے متعلق وہ فتویٰ کفر مشرک غلط ہے۔

من نہ گویم کہ ایں بکن آں کن

مصلحت بین و کار آساں کن

نیز بوقت قیام حضور کی تشریف آوری کا بیان کس نے کیا مجدد بریلوی نے یا تمام علماء دیوبند کے مرشد نے۔

یوں نظر دوڑا نہ بر چھی تان کر

اپنے بیگانے ذرا پہچان کر

اللهم ارزقنا زیارة حبیبک صلی اللہ علیہ وسلم ونور قلوبنا

بقرب اولیائک سُبِّحَنَّ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا یَصِفُونَ وَسَلِّمْ عَلٰی

الْمُرْسَلِیْنَ وَالْعَمَلِیْنَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

خصوصیت نمبر ۱

نمازی پر ضروری ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے بلائیں جواب دے اور حاضر ہو نماز قاسم نہ ہوگی۔

مدارج النہی جلد ۱ صفحہ ۱۳۵۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۰۸۔ اشعۃ المذہبات جلد ۲ صفحہ ۱۲۶۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد ۷ صفحہ ۲۸۲، والتوضیح ذکر قولہ، علی ہاشم بخاری جلد ۳ صفحہ ۱۶۱، تفسیر صاوی جلد ۱ صفحہ ۱۰۰۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ فلم یدکر الاقوال الآخر۔ جواہر البحار شریف جلد ۱ صفحہ ۲۷، از جواہر امام شریف الدین بن مقرر شیخ الاسلام ذکریا انصاری۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۳۔ عن الامام النووی، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۳۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۹۔ از سیوطی، جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۸۱۔ از قسطلانی۔ امام مالک و امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۲۵۰۔ ہاشم مشکوٰۃ از مرقاۃ بیضاوی جلد ۱ صفحہ ۱۸۳۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۵۷۹۔ از طبری و بیضاوی۔ تفسیر بیضاوی صفحہ ۱۸۰۔ مطبوعہ مصر و صفحہ ۱۸۶۔ مطبوعہ مہربانی۔ ہاشم بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۶۹۔ از قسطلانی۔ فتح الباری جلد ۸ صفحہ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ فیض الباری جلد ۳ صفحہ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ الہم۔ حاشیہ ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۲۰۶۔ ۱۔ مجیدی کاچنور۔ وحید اثرمان غیر مقلد ابوداؤد مترجم سعیدی جلد ۱ صفحہ ۵۴۴۔ تفسیر ابی سود علی ہاشم الکبیر جلد ۳ صفحہ ۵۳۲۔ تفسیر مظہری جلد ۴ صفحہ ۴۶۔

خصوصیت نمبر ۲

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور باقی سب انبیاء کرام علیہم السلام ہر گناہ (چھوٹا ہو یا بڑا) سے اعلان نبوت سے پہلے اور اعلان نبوت کے بعد معصوم ہیں۔

(شفا شریف مستقل باب جلد ۲ صفحہ ۸۷)

امام قسطلانی صاحب ارشاد الساری، شارح صحیح بخاری اور علامہ زرقانی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

انه عليه الصلوة والسلام معصوم من الذنوب بعد النبوة وقبلها
كبیرها وصغیرها عملها وسهوها فی ظاہرہ و باطنہ وسره
وجہرہ وجده ومزحه رضاه وغضبه وكذلك الانبياء.

(مواہب لدنیہ و شرح للزرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۱۴)

”بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام گناہوں سے معصوم ہیں بعد از اعلان نبوت بھی اور قبل از اعلان نبوت بھی بڑے گناہوں سے بھی اور چھوٹے گناہوں سے بھی قصداً بھی اور سہواً بھی، ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی سنجیدگی میں بھی اور ہنسی مذاق میں بھی رضا میں بھی اور غضب میں بھی اور اسی طرح تمام انبیاء ہمیشہ ہر گناہ سے معصوم ہیں۔“

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ (متولد ۹۰۹ھ، متوفی ۹۷۳ھ) فرماتے ہیں:-

الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون عن الذنوب
كبيرة وصغيرة عمدتها وسهوها قبل النبوة وبعدها على
الصحيح المختار في الاصول.

(الرواجز عن اقران الكبار جلد ۱۱ مطبوعہ مصر)

”یعنی عقائد میں صحیح اور حق رائدہ یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام ہر کبیرہ اور ہر صغیرہ گناہ سے عمدتاً اور سہواً قبل از اعلان نبوت اور بعد از اعلان نبوت معصوم ہیں۔“

بطور اجمال عصمت انبیاء کے دلائل قرآن شریف اور حدیث شریف سے

۱۔ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكَ نَهْيٌ مِنَ الظَّالِمِينَ ۖ (بقرہ)

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرا عہد نبوت (خازن و مدارک جلد ۱ صفحہ ۸۰) ظالموں فاسقوں کو نہیں پہنچتا۔

(ف) اس سے معلوم ہوا کہ فاسق (گنہگار) نبی نہیں ہو سکتا اور نبی فاسق نہیں ہو سکتا۔

۲۔ كُلًّا هَدَيْنَا كُلِّ قَبِيلٍ الْمُتْلِحِينَ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ وَ
اٰمَنَّا بِهٖمْ (انعام: ۸۳ تا ۸۷) اللہ تعالیٰ نے انبیاء کا ذکر فرما کر یہ کلمات طیبات ان کے حق میں ارشاد فرمائے کہ سب کو ہم نے ہدایت دی یعنی ان کو مطلوب تک پہنچایا سب نیکوکار ہیں، ہم نے ان سب کو تمام جہان والوں پر فضیلت دی اور ہم نے انہیں چن لیا۔ انصاف سے کہنا کیا ان کلمات کو ذہن میں رکھنے کے ساتھ ان کے حق میں گناہ کا تصور قائم ہو سکتا ہے؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ لہذا انبیاء معصوم ہیں۔

۳۔ ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے ذکر کے بعد فرمایا:-

وَكُلًّا جَعَلْنَا صُرَاحِينَ ۖ (الانبياء: ۷۲)

”اور ہم نے ان سب کو (علی درجہ کا) نیک کیا۔“

اللہ تعالیٰ تو فرمائے کہ انبیاء کرام نیکوکار ہیں اور کتنا ظلم عظیم ہے کہ ان کو جہنم رکھا جائے۔ (نعم) (باللہ تعالیٰ)

۴۔ اِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْغَيْبَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۚ وَكَانُوا لَنَا خِشَعِينَ ﴿٥﴾ (الانبیاء)

”بے شک وہ انبیاء نیک کاموں میں جلدی کرتے تھے اور امید و خوف سے ہماری عبادت کیا کرتے تھے اور ہمارے حضور گزر آتے تھے۔“
امام علامہ مفسر خازن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس آیت کی تفسیر کرتے ہیں:

ولفظه للعموم في تناول الكل ويدل على فعل ما ينبغي فعله وترك ما ينبغي تركه فثبت ان الانبياء كانوا فاعلين لكل خير و تاركين لكل منهي و ذلك بنا في صدور الذنب عنهم۔

”یعنی اِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْغَيْبَاتِ کا لفظ عموم کے لئے ہے لہذا یہ کل کو شامل ہوگا اور یہ يُسْرِعُونَ فِي الْغَيْبَاتِ ہر اس کام کے کرنے پر دلالت کرتا ہے جس کا کرنا لائق ہے اور ہر اس کام کے ترک پر دلالت کرتا ہے کہ جس کا ترک کرنا لائق ہے تو ثابت ہوا کہ انبیاء ہر نیکی اور بھلائی کے کرنے والے اور ہر منہی کے ترک کرنے والے تھے۔ اور یہ بات اس کے سنائی ہے کہ ان سے گناہ ظاہر ہوں۔“

تفسیر لباب الہدایں جلد ۳ صفحہ ۲۵۱۔ فصل فی بیان عصۃ الانبیاء تحت آیت عَصَا اٰدَمَ رَبُّهُ فَفَعَوٰی

نیز گناہ یا تو شیطان کے دوسرے ہوتا ہے یا نفس کے دوسرے، شیطان، انبیاء کرام کا کچھ نہیں کر سکتا۔ اور ان کے نفوس مطہ و مرحومہ ہیں، وہ ایسے پاک نفوس ہیں کہ ان کو اچھائی ہی کا مشورہ دیتے ہیں سنو شیطان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

۵۔ ۶۔ اِنَّ عِبَادِي لَئِيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ (بنی اسرائیل: ۶۵)
”(اے شیطان) بے شک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابو نہیں۔“

۷۔ ۸۔ اِنَّهٗ لَئِيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ عَلَی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلٰی رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ﴿٨﴾ اِنَّا سُلْطٰنُهٗ عَلَی الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَہٗ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُوْنَ ﴿٩﴾ (تخل)
خود شیطان نے اقرار کیا:

”یقیناً اس (شیطان) کا قابو ان پر نہیں چلا جو ایمان لائے اور اپنے رب ہی پر بھروسہ رکھے ہیں اس کا قابو تو صرف انہیں پر ہے جو اس سے دوستی کرتے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرتے ہیں۔“

۹۔ وَلَا تُغْوِیْکُمْ بِمَا جَمَعْتُمْ فِی الْاَعْمَادِ لَتُؤْمِنْتُمْ اَلْحَقَّ وَفِی الْاَعْمَادِ (الحجر)
”اور ضرور میں ان سب کو گمراہ کروں گا مگر جو ان میں تیرے شکر گزار بندے ہیں۔“
(شیطان نے اللہ تعالیٰ سے کہا)

۱۰۔ لَیْسَ اٰخِرُنِیْ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ وَلَا حَتَّیْ تَنْزِلَ اِلَیَّ الْاَقْلَامُ (الاسراء)
”اگر تو نے قیامت تک مہلت دی تو ضرور میں اس (آدم علیہ السلام) کی اولاد کو چیں ڈالوں گا، مگر قلیل لوگوں کو (وہ انبیاء کرام اور خواص اولیاء کرام ہیں لٰہُ قَوْلُیْ فِیْ عِبَادِیَ الْمُکْتُوْرَ۔
شیطان کو تو انبیاء کرام پر کچھ قبضہ و قابو نہیں ہاں انبیاء کرام کو شیطان پر قبضہ و قدرت حاصل ہے۔

۱۔ ان عفریتا من الجن تفلت (یہ ایک برآمدو بکریخت) البارحة ليقطع علی صلوتی فامکنی (فاقدرنی) اللہ منہ فاعذہ فاردت ان اربطہ علی ساریۃ من سوارى المسجد حتى تنظروا الیہ کلکم فذكرت دعوة اخى سليمان رب هَبْ لِيْ مَلَكًا لَا یَمْنِیْ لِاَحَدٍ فِیْ بَعْدِیْ فرودتہ خاسئاً (رواہ البخاری و مسلم و الترمذی (مرقات جلد ۲۔ صفحہ ۳۴) عن ابی ہریرۃ مرفوعاً۔ مشکوٰۃ باب ما لا يجوز من العمل فی الصلوٰۃ وما یناج منہ۔ فصل اول صفحہ ۹۰۔ ۹۱ و لفظ البخاری ”ان الشیطان عرض علی الحدیث۔ جامع صغیر جلد ۱۔ صفحہ ۸۱۔ ۸۲۔

۲۔ ان عدو اللہ ابلیس جد بشہاب من نار لیجعلہ فی وجہی فقلت اعوذ باللہ منک ثلاث مرات ثم قلت العنک بلعنة اللہ التامة فلم یتأخر ثلاث مرات ثم اردت ان اخذہ واللہ لولا دعوة اخینا سلیمان لاصبح موثقاً یلعب بہ ولدان اهل المدينہ۔

(رواہ مسلم عن ابی الدرداء مرفوعاً۔ مشکوٰۃ باب مذکور فصل ۳ صفحہ ۹۲)

۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قرین من الشیاطین کو مسلمان کیا تو وہ حضور کو خیر کا امر کرتا تھا۔ (رواہ مسلم عن ابن مسعود۔ مشکوٰۃ باب فی الوسوۃ صفحہ ۱۸)

نبوت کی طاقت کا تو کیا کہتا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض غلاموں کو بھی شیطان پر قبضہ قدرت حاصل تھی اور شیطان ان سے ڈرتا تھا اور بھاگتا تھا۔

۴۔ مسلسل تین راتوں میں حضرت ابو ہریرہ نے شیطان کو قید کیا اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے بغیر منت حاجت کے نہ جا سکا۔

(بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۳ و جلد ۲ صفحہ ۷۳۹) مشکوٰۃ، فضائل قرآن فصل اول صفحہ ۱۸۵

۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ زمین کا شیطان عمر رضی اللہ عنہ کے خوف سے لرزتا ہے۔

(ابن عساکر، سوانح صفحہ ۲۸)

۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ اے عمر جس راستہ پر تو ہوتا ہے شیطان اس راستہ کو چھوڑ کر

دوسرے راستہ پر چلتا ہے۔ (بخاری و مسلم عن سعد، مشکوٰۃ جلد ۲۔ صفحہ ۵۵۷ باب مناقب عمر)

۷۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں نے شیاطین جن اور انس کو دیکھا وہ عمر رضی اللہ عنہ سے بھاگتے ہیں۔

(رواہ الترمذی عن عائشہ۔ مشکوٰۃ صفحہ ۵۵۸)

۱۰۳۸۔ ان الشیطان لیخاف منک یا عمر (رواہ الترمذی عن

بریدۃ مرفوعاً۔ مشکوٰۃ صفحہ ۵۵۸) ان الشیطان لیفرق منک یا عمر

(رواہ احمد و الترمذی وابن حبان فی صحیحہ عن بریدۃ

مرفوعاً۔ جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۸۲) الشیطان بغیر من حس (آبث)

عمر، الدیلمی عن انس، کنز العمال جلد ۱۰۵، ۱۰۴۔

اب نفس کے متعلق بھی سنو۔

۱۱۔ إِنَّ النَّفْسَ لَا قَارَةَ إِلَّا بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجَمَ رَبِّي (یوسف: ۵۳)

”بے شک نفس تو برائی کا حکم دینے والا ہے مگر جس پر میرا رب دم کرے۔“

نفوس انبیاء کرام یقیناً مآرِحم ربی والے استثناء میں داخل ہیں (مدارک جلد ۳ صفحہ ۲۴ پر ہے) ”إِلَّا مَا

رَجَمَ رَبِّي“ اِلَّا الْبَعْضَ الَّذِي رَحِمَهُ رَبِّي بِالْعَصْمَةِ (۱)..... ان كل النَّفْسِ لَا قَارَةَ إِلَّا بِالسُّوءِ

إِلَّا مَا رَجَمَ رَبِّي“ اِلَّا الْبَعْضَ الَّذِي رَحِمَهُ رَبِّي بِالْعَصْمَةِ اور روح البیان جلد ۳ صفحہ ۱۶۷ پر ہے ”إِلَّا

مَا رَجَمَ رَبِّي“ من النفوس التي يعصمها من الوقوع في المهلك ومن جعلتها

نفسی (ای نفس یوسف علیہ السلام) و نفوس سائر الانبیاء و نفوس الملائكة..... إِنَّ النَّفْسَ

۱۔ کبیر جلد ۵ صفحہ ۳۰۳ و نحوہ فی ابی سہود جلد ۵ صفحہ ۲۳۳ و جمل جلد ۲ صفحہ ۳۶۰ و جلالین صفحہ ۱۹۳، بیضاوی صفحہ ۲۳۳، سادی

جلد ۲ صفحہ ۲۰۹ و نحوہ فی المنظر جلد ۵ صفحہ ۳۹۰ و خازن جلد ۳ صفحہ ۲۴۰، ۱۲۔

لَا مَارَاقَ بِالسُّوءِ الْإِنْفَسَا رَحِمَهَا رَبِّي فَانْهَ لَا تَأْمُرُ بِالسُّوءِ ۝۱ أَنْبِيَاءُ تَوَاضَعُوا رُحَمَاءُ رَحِمَهُمْ ۝۲
فلا مراموں کے نفوس بھی مطمئن ہیں۔ گناہ گاروں کے نفوس مطمئن نہیں ہوا کرتے۔

۱۲۔ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ (۱) ﴿۱﴾ اِنْ رَاحِيَتِي اِلَىٰ مَوْلَانَا اَوْفِيَةً مَّزْمُونَةً ﴿۲﴾

(نجر)

۱۳۔ عارف باللہ علامہ صاوی زیر آیت وَلَا أَقْنِمُ بِالنَّفْسِ الْكُؤَامَةِ قُرْطَارِزِیْنَ:

واعلم ان الصوفية قسموا النفس الى سبعة اقسام الاول الامارة
وهي نفوس الكفار و من حذا حذوهم . الثاني اللوامة وهي التي
تلوم صاحبها ولو كان مجتهداً في الطاعة وهذا مبدأ الخير
واصل الترقى الثالث الملهمة وهي التي الهمت فجورها
وتفوها. الرابع المطمئنة وهي التي اطمانت بالله . الخامس
الراضية وهي التي رضيت عن الله في جميع حالاتها. السادس
المرضية وهي التي جوزيت بالرضا من الله . السابع الكاملة
وهي في غاية المراتب وَ قَدْ ذُكِرَ قَلِيلًا قَلِيلٌ الْبَشَائِصُ وَمَا خِذَ
الجميع من القرآن فالامارة من قوله إِنَّ النَّفْسَ لَمَّامِرَةٌ بِالسُّوءِ
واللوامة من هذه الآية والملهمة من قوله تعالى فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ
تَقْوَاهَا والمطمئنة وما بعد ها من قوله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ
الْمَطْمَئِنَّةُ الآية. ۱ مختصراً. تفسير صاوی جلد ۴۔ صفحہ ۲۴۷-۲۴۸

خلاصہ کلام انبیاء کرام کے نفوس امارہ نہیں بلکہ وہ مطمئنہ بلکہ راضیہ مرضیہ بلکہ وہ کاملہ ہیں۔ جو
اچھائی ہی کا مشورہ دیتے ہیں نہ کہ برائی کا، وہ جلد سعید طیب، طاب بلد، احد و الطیب و الطبر (2) ہیں ابتدا
ثابت ہوا کہ انبیاء کرام معصوم ہیں۔

یہ آیات تو عام ہیں کہ سب انبیاء کی عصمت ان سے ثابت ہوتی ہے۔ اب خاص حضور علیہ السلام

1۔ قال ابن کیمسان المطمئنة هنا المخلصة وقال ابن عطاء العارفة التي لا تصبر عنه

طرفة عين جمل جلد ۴ صفحہ ۵۳۶ و صاوی جلد ۴ صفحہ ۲۶۹-۱۴۷

2۔ قال الامام القاضي العياض بواطنهم (ای بواطن الانبياء) مصفحة باعلى من اوصاف البشر متعلقة

بالأعلى الاعلى متشبهة بصفات الملائكة فاجعلوا من جهة الاحسام والظواهر مع البشر ومن جهة

الارواح والبواطن مع الملائكة۔ احشاشم ۲ باب اول جلد ۲ صفحہ ۸۷-۱۴۷

والسلام کی عصمت کی بعض آیات ملاحظہ ہوں :-

کفار و مشرکین کو تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اظہار نبوت سے قبل والی زندگی میں بھی کوئی اعتراض نظر نہ آیا نام کے مسلمانوں کو قبل تو قبل بعد از نبوت والی زندگی میں بھی اعتراض و گناہ نظر آتے ہیں۔ ع

ع بریں عقل و دانش بیاہ گریست

سنو! حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ چالیس سال زندگی بھی ایسی پاک، صاف اور بے عیب تھی کہ اللہ تعالیٰ نے حضور سے اس زندگی کو شرکین کے سامنے بطور دلیل پیش کر دیا۔

۱۴۔ فَقَدْ أَلْهَمْتُ فِيكُمْ عُمْرَ اِقْبَلِمْ اَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۱۴﴾ (یونس)

”تو میں اس سے پہلے تم میں اپنی ایک عمر (چالیس سال) گزار چکا ہوں (کیا اس میں تمہیں کوئی عیب نظر آتا ہے) تو کیا تمہیں عقل نہیں۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہر قول بھی وحی ہے اور ہر فعل بھی وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

۱۵۔ وَالنَّجْمِ اِذَا هَوٰى ۝۱ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوٰى ۝۲ وَمَا يَنْطُوقُ (۱) عِزِّ

۱۔ القول ومعناه وَمَا يَنْطُوقُ (ای فی حال من الاحوال وفي وقت من الاوقات هذا العموم مضاد من حذف المصطلق كما بين اصحاب الاحوال واصحاب التفسير في عدة مواضع عن نَهْوٍ ان (ما) ای نطقه عليه الصلوٰۃ والسلام بالقرآن وغيره اِلَّا وَفِي يَدَيْهِ كَمَا قَالَ الامام القسطلانی۔ ثم يرد تعالى نطق رسولہ صلى الله عليه وسلم عن ان يصدر عن هوى فقال تعالى وَمَا يَنْطُوقُ عَنْ نَهْوٍ وَلَمْ يَقُلْ وَمَا يَقُولُ بِالْهَوٰى لَا نَمَى نطقه عن الهوى ابلغ (من نفى نطقه به) فانه يتضمن ان نطقه لا يصدر عن هوى واذا لم يصدر من هوى فكيف ينطق به فيتضمن هو الامر من نفى الهوى عن مصدر النطق ومنه عن النطق نفسه فطقه بالحق ومصدره الهدى والرشاد لا الغي والضلال ثم قال تعالى اِنَّ هُوَ اِلَّا وَفِي يَدَيْهِ قَاعَاد الصبر على المصير المفهوم من الفعل ای مانطقه الاوحى يوحى هذا احسن من جعل الضمير عائدا على القرآن فان نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما وحى يوحى ۱۵ الموهب اللدنيہ۔ وشرحه للزرقاني جلد ۲ صفحہ ۲۱۷، ۲۱۸ ونحوه في نسيم الرياض جلد ۳ صفحہ ۸۱ خصائص كبرى للسيوطي جلد ۲ صفحہ ۲۵، وفي تفسير ابن كثير جلد ۳ صفحہ ۲۳، وَمَا يَنْطُوقُ عَنْ نَهْوٍ ای ما يقول قولاً عن هوى وعرض ”اِنَّ هُوَ اِلَّا وَفِي يَدَيْهِ“ ۱۵ في الجمل جلد ۳ صفحہ ۲۴۳ (مَا يَنْطُوقُ عَنْ نَهْوٍ) ای الذي يتكلم به من القرآن وكل اقواله وافعاله واحواله وفي حاشية الصاوي جلد ۳ صفحہ ۱۱۵ والمضى وما يصدر نطقه عن هوى نفسه ومثله الفعل بل وجميع احواله (اِنَّ هُوَ) الضمير عائدا على النطق الموجود من يطق والمضى ما يتكلم به من القرآن وغيره ومثل النطق بالفعل وجميع احواله فهو صلى الله عليه وسلم لا يطق ولا يفعل الا بوحى من الله تعالى لا عن هوى نفسه ۱۵ وفي تفسير المظهر جلد ۹ صفحہ ۱۰۳ (وَمَا يَنْطُوقُ) بالقرآن ولا غيره (عَنْ نَهْوٍ) يعنى لم يقول القرآن من تلقاء نفسه وكذا كل ما يتكلم ليس منشأ الهوى النفسانية بل مستند الى الوحي جلى اوحى ۱۵ وفي الاكلیل للسيوطي صفحہ ۲۰۱ يفتح به فى حواش سحر القرآن ويحصره بالسنة ۱۵ ومنه هي ”وَلَا يَكْرَهُ يَدِي“ (بترانگہ منی پ)

الْهَدْيُ ۚ إِنَّ هُوَ الْأَوْفَىٰ لِلْعِلِّيِّ ۖ (انجم)

”اس پیارے چمکتے تارے عمر کی قسم جب یہ معراج سے اترے تمہارے صاحب (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام) نہ دیکھنے نہ بے راہ چلے اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے۔ ان کا ہر ارشاد رسی وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔“

فعل محبوب رحمان اور رب کا فرمان صلی اللہ علیہ وسلم وجل جلالہ،

۱۶۔ ۱۷۔ اِنْ اَتَيْتُمْ اِلَّا مَا يُؤْتِي اِيَّ (یونس: ۱۵) ✓

”میں کوئی کام نہیں کرتا مگر جو بھی کرتا ہوں وہ اس وحی سے کرتا ہوں جو میری طرف بھیجی جاتی ہے۔“

۱۸۔ قُلْ اِنَّمَا اَنْتُمْ مَّائِيَةٌ مِّنْ اٰیٍ مِّنْ رَبِّي (اعراف: ۲۰۳)

”تم فرماؤ میں تو اسی کی پیروی کرتا ہوں جو میری طرف میرے رب سے وحی ہوتی ہے۔“

(ف) حذف متعلق سے عموم پیدا ہوا۔ آیات کا معنی اسی طرح ہوا ان البیع فی شیء من الاشياء وفي فعل من الافعال الا ما یوحی الی تو ان آیات سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہر کام وحی سے ہے بولنا بھی ایک کام ہے تو جن کا قول و فعل وحی سے ہو وہاں گناہ کا کیا تصور ثابت ہوا کہ حضور معصوم ہیں۔

حدیث شریف

۱۔ عن عبد الله بن عمرو قال كنت اكتب كل شيء اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم اريد حفظه فنهتني قریش وقالوا اتكتب كل شيء اسمعه ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب والرضا فامسكت عن الكتابة فذكرت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاوما باصبعه الى فيه فقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه الا حق۔

(سنن ابی داؤد جلد ۲ صفحہ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ کتاب العلم باب کتابتہ العلم طبع مجیدی کا پور و جلد

(بقیہ صفحہ گزشتہ) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے کچھ بھی نہیں فرمایا کرتے۔ اللہ تعالیٰ کی وحی اور حکم ہی سے فرماتے ہیں۔ عام اس سے کوئی حقیق ہو یا ٹھکی۔ ”وَمَا يُلْقِيْكَ عَلٰی النَّفْسِ اِلَّا هُوَ ۚ اِنَّ هُوَ لَازِوْنٌ يُبۡصِرُ۔“ ووجود فی صفحہ

”حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرمایا میں جو بات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنتا تھا بارودہ حفظ لکھ لیتا تھا تو قریش نے مجھے منع کیا اور کہنے لگے کہ کر یہ تو حضور ﷺ کی جو بات سنتا ہے لکھ لیتا ہے حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام انسان ہیں کبھی غضب میں کلام کرتے ہیں اور کبھی رضا میں تو میں لکھنے سے رک گیا اور یہ بات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں عرض کی۔ آپ نے اپنی انگلی سے اپنے منہ مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا (ہر بات) لکھ قسم ہے اس ذات کی کہ جس کے یہ قدرت میں میری جان ہے اس (منہ) سے جو بات نکلتی ہے حق ہی ہوتی ہے۔“

نوٹ:- اس حدیث سے امام ابوداؤد نے سکوت فرمایا یعنی اس پر جرح و قدح نہ کی۔ معلوم ہوا یہ حدیث صحیح ہے ورنہ حسن تو ضرور ہے۔ ”کیونکہ جس حدیث پر امام ابوداؤد جرح نہ کریں وہ صحیح ہوتی ہے یا حسن۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب پر باروی علیہ رحمۃ الہاری فرماتے ہیں۔ وہو (اے ابوداؤد) یتکلم الاحادیث ویسکت علی بعضها وقال المنفردی ما سکت علیہ لا یبذل عن درجۃ الحسن وقال النووی صحیح اوحسن وقال ابن عبدالبر صحیح واطلق ابن مندہ وابن السکن وحاکم الصحۃ علی جمیع ما فیہ۔ کوثر النبی صفحہ ۱۳

شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ از ابوداؤد مقول است کہ گفت در سنن خود حدیثی ایراد نکردم ام کہ علمائے حدیث اجماع کرده باشند بر ترک آن اشعۃ اللمعات جلد ۱ صفحہ ۱۸۔ ونحو مانی الکواثر و اشعۃ اللمعات فی الرقات جلد ۱ صفحہ ۲۲ ونحو فی مقدمۃ جمع الجوامع للسیوطی وفی نیل الاوطار للشوکانی و ابو منہم جلد ۱ صفحہ ۲۱۔ یہی حدیث شریف مسند امام احمد ضعیف جلد ۲ صفحہ ۱۶۲ میں بھی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں:

عن عبداللہ بن عمرو قال کنت اکتب کل شیء اسمعه من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارید حفظہ فہتئی قریش فقالوا اکتب تکتب کل شیء تسمعه من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر یتکلم فی الغضب فامسکت عن الکتاب فذکرت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ”اكتب فوالذي نفسي بيده ماخرج مني الا الحق“.

آیت وَبَابُ طُلُقٍ عَنِ النَّهْدِیِّ کے عموم کے ماتحت ابن کثیر شاگرد ابن تیمیہ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

(تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۲۴۷) یہ بھی خیال رہے کہ مسند امام احمد کی حدیثوں کا کیا وزن ہے۔ قاضی شوکانی غیر مقلد نے لکھا ہے: ”ولم یدخل (الامام احمد) فیہ (ای فی مسندہ) الاما بحتیج بہ (مثل الاوطار جلد ۱ صفحہ ۱۹)۔

امام حمادی حنفی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا۔ ولفظہ۔

عن عبد الله بن عمرو قلت يا رسول الله اكتب ما سمعت منك قال نعم قلت عند الغضب والرضا قال انه لا ينبغي ان اقول الا حقا. شرح معانی الآثار کتاب الکراہت باب کتابہ العلم جلد ۲ صفحہ ۳۲۰ مطبوعہ رحمیہ جلد ۴ صفحہ ۵۰۰ مطبوعہ لاہور۔ شفا شریف جلد ۲ قسم ۱۔ باب ۱۔ فصل واما اقوالہ وقال السیوطی فی زیادة جامعه الصغیر ”۔ رواہ احمد فی مسندہ وابو داؤد فی سننہ والحاکم فی المستدرک عن ابن عمرو۔ التلح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۳۱۔ مطبوعہ معرر رواہ الامام احمد وابو داؤد والحاکم وصححوہ هذا لفظ الخفافی وقال القاری رواہ احمد وابو داؤد والحاکم صححوہ شرح شفا جلد ۴ صفحہ ۸۰۔ قسم ۳۔ باب ۱۔ فصل واما اقوالہ۔ و رواہ الحاکم وصححوہ من طریق عمر بن شعیب عن ابيه عن جده۔

(خصائص الکبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۷)

۲۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لا اقول الا حقا۔ (۱)

”یعنی میں ہمیشہ حق ہی فرماتا ہوں۔“

(رواہ احمد۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۲۴۷ ابن مسعود۔ انصاف ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۵۷)

ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر بات حق ہے (کیونکہ وہ حق ہے)

۳۔ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلق کے

۱۔ قال ابن تیمیہ وهو منهم وانه عليه الصلوة والسلام لا يقول الا الحق ولا يحكمه الا بالعدل ۵۱ الصارم

المطبول لہ۔ صفحہ ۳۵۳۔ ۱۲۴

متعلق ہو چکا گیا۔
تو ام المؤمنین نے فرمایا:-

كان خلقه القرآن۔ (1)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خلق قرآن ہے۔“

(یعنی پیدا کئی طور پر بلا تکلف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہر ادا احکام قرآن کے مطابق تھی۔ حضور فطرۃ قبل از نزول قرآن ماسورات قرآن کے پابند تھے اور منہیات قرآن کے سے باز تھے۔ یا جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ادائیں تھیں ویسے قرآن شریف اترا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

قالت حين سئل عنها سعد بن هشام عن خلقه عليه الصلوة والسلام۔ رواه ابن ابى شيبه وعبد بن حميد ومسلم وابن المنذر والحاكم وابن مردويه

۴۔ وقالت حين سئل عنها ابو الدرداء۔ رواه ابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الدلائل۔

۵۔ وقالت حين سأل عنها عبد الله بن شقيق العقيلي۔ رواه ابن مردويه۔

۶۔ وقالت حين سألن عنها نساء اهل الشام۔ رواه ابن مردويه۔

۷۔ وعن عطية العوفي في قوله وَإِنَّكَ لَعَلَّخُتٍ عَقِيمٍ قال على ادب القرآن۔ اخرجه ابن المبارك وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في الدلائل۔

۸۔ وعن ابن عباس وَإِنَّكَ لَعَلَّخُتٍ عَقِيمٍ قال القرآن۔ اخرجه ابن المنذر۔

۹۔ وعن ابن عباس في قوله وَإِنَّكَ لَعَلَّخُتٍ عَقِيمٍ قال الدين اخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابن مردويه۔

۱۰۔ وعن ابى مالك وَإِنَّكَ لَعَلَّخُتٍ عَقِيمٍ قال الاسلام۔

۱۱۔ عن ابن ابى رزق وسعيد بن جبیر قالوا على دين عظيم اخرجه

1. الحلق هو ملكة يصدر عنها الافعال بسهولة يعنى ان العمل بالقرآن كان جيلة له من غير تكلف .

عبد بن حمید (تفسیر در منثور جلد ۶ صفحہ ۲۵۰-۲۵۱) و نحوہ فی تفسیر

ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۳۰۲۔

جس ذات پاک کا خلق خود قرآن ہو، دین ہو، اسلام ہو۔ کیا اس کے مصوم ہونے میں بھی شک ہو سکتا ہے۔ اور ان کے متعلق بھی گناہ کا تصور کیا جاسکتا ہے نہیں اور ہرگز نہیں۔ ولکن الوہابیۃ قوم لا

یہ صرون

ع "کور پہ چشمے کی لذت گیر دیدار سے نہ شد"

یہ بالکل بطور اجمال پیش خدمت ہیں، عصمت انبیاء پر ایک مستقل رسالہ لکھنے کا ارادہ ہے، قدرے اس میں تفصیل ہوگی۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ

اقوال علماء عظام اور عصمت انبیاء کرام

۱۔ امام نووی (متوفی ۶۷۶ھ شرح صحیح مسلم میں امام قاضی عیاض (متوفی ۵۴۲ھ) سے نقل رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

ذهب جماعة من اهل التحقيق والنظر من الفقهاء المتكلمين من

انتمنا الى عصمتهم من الصفات كعصمتهم من الكبائر وان

منصب النبوة يجعل عن موافقتها۔ (نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۰۸)

”یعنی ہمارے اماموں سے فقہاء اور متکلمین کی ایک جماعت اہل تحقیق و نظر والی اس بات کی

قائل ہے کہ انبیاء کرام صغیر و کناہوں سے بھی معصوم ہیں جس طرح کبیرہ و کناہوں سے معصوم

ہیں۔ اور بے شک منصب نبوت اس سے بلند و بالا ہے کہ صغیرہ سے عوث ہو۔“

فائدہ و جلیلہ متعلق سہو و نسیان

اسی میں ہے:

ان السهو والنسيان لا يجوز عليهما في (أي في الفعل) وهذا

مذهب الاستاذ أبي المظفر الاسفراہی من امتنا الخراسانیين

المتكلمين وغيره من المشايخ المتصوفة۔

(نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۰۸)

”بے شک فعل میں بھی انبیاء سہو و نسیان ناجائز ہے کیونکہ یہ امتنا ابو المظفر“

سفرائی کا جو ہمارے خراسانی متکلمین ائمہ سے ایک امام ہیں اور یہی مذہب ہے مشائخ

صوفیہ کا۔“

سہو و نسیان سے منزور و مبرا ہونے کے مزید حوالے۔ احکام شریعت جلد ۳ صفحہ ۳۵۴۔ اعلیٰ

حضرت سہو و نسیان کے عیب لگانے پر کفر، تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۴۸۱ تحت آیت فَقَالُوا

أَيُّكُمْ الْكَافِرُ إِنَّهُمْ لَا يَأْتِيَانِ لَهُمْ شَفَاء۔ قاضی عیاض قلم ثالث باب ۱۔ فصل فی حکم عقد

قلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلد ۲ صفحہ ۹۸ و نیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۳۰۔ والینا شرح

للقراری صفحہ مذکور۔ و شفاء جلد ۲ صفحہ ۱۱۵۔ ۱۱۶ و شرح للقراری والختیاتی جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ ۸۱ و شفاء

جلد ۲ صفحہ ۱۲۸۔ ۱۳۰ و صفحہ ۱۳۱۔ شرح شفاء للختیاتی و للقراری جلد ۲ صفحہ ۱۱۱ و صفحہ

۱۲۱۔ ۱۲۲ ضرور۔ سہو و نسیان کا فرق اور نسیان سے منزور و مبرا صفحہ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ شفاء شریف جلد ۲۔

الحديث الصحيح اني لا انسى او انسى لاسن (۱)۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ وشرح
للخفاجی والقاری جلد ۳ صفحہ ۱۲۳۔ ۱۲۵۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ
۱۳۴ قسم ۳ باب ۱۔ فصل هذا حكم ما تكون المخالفة له و ذهب طائفة الى منع السهو
والنسيان۔۔۔۔۔ في حقه عليه الصلوة والسلام جملة ومذهب جماعة المتصوفة
واصحاب علم القلوب والمقامات وشرحه للخفاجی والقاری جلد ۴ صفحہ ۱۵۷۔
۱۶۱۔ (ومواهب وزرقانی۔ ودارج الذنوب ^{للشأن} تحقق وجوابه البخاري وغيره)

۲۔ الادلة القطعية قائمة على عصمته عن الكذب وسائر

الذنوب۔ (نور الانوار۔ صفحہ ۱۸۸)

”یعنی جھوٹ اور باقی تمام گناہوں سے حضور ﷺ کے معصوم ہونے پر قطعی دلائل قائم
ہیں۔“

۳۔ لعصمة الانبياء من الكبائر والصغائر قبل النبوة وبعدها۔

(مرقات القاری جلد ۱ صفحہ ۱۲۴)

”یعنی انبیاء کرام صفائے کبار سے قبل از نبوت و بعد از نبوت معصوم ہیں۔“

۴۔ امام حافظ جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک مستقل رسالہ ہے جس کا نام

ہے۔ ”القول المحور (۲) علی قوله تعالیٰ لَيَقْفِرَنَّ لَكَ اِنَّهُ مَا تَقَدَّرَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَحَدَّرَ

اس میں فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مفسرین کے کئی قول ہیں بعض مقبول ہیں اور بعض مردود ہیں اور
بعض ضعیف ہیں۔ کیونکہ

للدلیل القاطع علی عصمة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسائر الانبياء من الذنوب قبل النبوة وبعدها۔

(جواب البخاری جلد ۳ صفحہ ۲۱۱۔ ۲۱۲ مطبوعہ مد)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور باقی تمام انبیاء کرام کے قبل از احاطان نبوت و بعد از احاطان

نبوت گناہوں سے معصوم ہونے پر قطعی دلیل قائم ہے۔“

۱۔ قد روی لست انسى ولكن انسى لاسن (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۳۴ وشرح القاری جلد ۳ صفحہ ۱۵۵ شفا
جلد ۲ صفحہ ۱۳۵۔ امی انسى لاسن۔ رواه محمد بن الموطا صفحہ ۳۹۹ وقال الخفاجی والقاری رواه مالک

بنی موطا مسبوہ جلد ۳ صفحہ ۱۳۳۔ ۱۵۵۔ علی هامش فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۲۹ وھو منہ۔ ۱۴ فیضی

۲۔ اس رسالہ کا حوالہ الحادی للفتاویٰ للشیخ علی جلد ۱ صفحہ ۳۹۸ مطبوعہ مدینہ منورہ ہے۔ ۱۴ مد

۵۔ قال السيوطي فيه قال السبكي انه معصوم قبل النبوة وبعدها۔

(جواہر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۲۱۲)

امام سیوطی نے فرمایا ہے کہ امام سبکی نے فرمایا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قبل از اعلان نبوت بھی معصوم ہیں اور بعد از اعلان نبوت بھی معصوم ہیں۔

۶۔ قال السيوطي فيه قال السبكي..... قد اجتمعت الامة على

عصمتهم فيما يقع بالتبليغ وفي غير ذلك من الكبار ومن

الصفات الرذيلة التي تحط مرتبتهم ومن المداومة على الصفات

التي لا تحط مرتبتهم

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۱۲۔ انصاف الکبریٰ جلد ۲۔ صفحہ ۲۵۶)

”امام سیوطی نے فرمایا کہ امام سبکی نے فرمایا کہ انبیاء کی عصمت پر اجماع امت ہے تبلیغ اور غیر تبلیغی امور میں کبار اور ان صفات رذیلہ جو موجب انحطاط رتبہ ہیں اور ان صفات کی مداومت سے بھی معصوم ہیں جو موجب انحطاط رتبہ نہیں۔“

۷۔ ان الانبياء معصومون۔

(شرح عقائد صفحہ ۲۰۲۔ نبراس صفحہ ۳۵۱۔ و فیہا تفصیل)

”بے شک تمام انبیاء معصوم ہیں۔“

۸۔ شیخ الاسلام ابوالحسن علی بن عثمان رحمہ اللہ ان حنفی فرماتے ہیں:

وان الانبياء لفي امان عن العصيان عمدا والغزال (۱)

(قصیدہ بدہ الامانی صفحہ ۲۷۔ دراول تمہید ابی شکور)

۱۔ امام ابو شکور سالمی الحکم فی ۴۶۰ھ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

قال اهل السنة والجماعة ان الانبياء صلوات الله عليهم قبل

الوحي كانوا انبياء معصومين واجب العصمة والرسول قبل

الوحي كان رسولاً نبياً مأموناً وكذلك بعد الوفاة..... ان العصمة

للانبياء قبل الوحي من موجبات الضرورة وبعد الوحي اولى۔

(تمہید شریف لابی شکور سالمی صفحہ ۶۶)

”اہل سنت و جماعت نے فرمایا ہے کہ بے شک انبیاء علیہم السلام قبل از وحی بھی واجب العصرہ معصوم انبیاء تھے اور رسول بھی قبل از وحی رسول نبی اور گناہوں سے معصوم تھے اور اسی طرح بعد از وفات بھی وہ نبی و رسول ہیں بے شک عصمت انبیاء کرام کے لئے قبل از وحی موجبات ضرورت سے ہے اور بعد از وحی تو بطریق اولیٰ ان کا معصوم ہونا ضروری ہے۔

۱۰۔ نیز یہی امام فرماتے ہیں:-

فلهذا قلنا انه لا يجوز في الحكمة انزال الوحي على شخص
كاذب فاسق فوجب ان يكون معصوما قبل الوحي من طريق
الوجوب لا من طريق الجواز... فعصمة الانبياء انما يثبت من
طريق الوجوب لا من طريق الجواز فاذا ثبت ان العصمة واجبة
في حق الانبياء صلوات الله عليهم وجب ان يكونوا معصومين
عن الصغائر والكبائر. (تمہید شریف لابی شکور صفحہ ۶۸)

”اسی لئے تو ہم نے کہا کہ وحی کا ایسے شخص پر اتارنا حکمت حکیم میں جائز نہیں جو جھوٹا یا گنہگار ہو تو ضروری ہے کہ نبی قبل از وحی بھی معصوم ہو بطریق وجوب نہ کہ بطریق جواز۔ عصمت انبیاء بطریق وجوب ثابت ہوا کرتی ہے نہ کہ بطریق جواز۔ تو جب یہ بات ثابت ہوئی کہ بے شک عصمت انبیاء کے حق میں واجب ہے تو واجب ہوا کہ وہ صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے معصوم ہوں۔

۱۱۔ ان الانبياء خلقوا معصومين مامومين عن خوف الخاتمة.

(تمہید لابی شکور صفحہ ۷۶۔ والفظل وشرح عقائد صفحہ ۱۱۸)

”بے شک انبیاء کرام معصوم پیدا کئے گئے (اور) خاتمہ کے خوف سے مامون پیدا ہوئے۔“

۱۲۔ والنبي لا يجوز منه المعصية لا صغيرة ولا كبيرة

(تمہید لابی شکور صفحہ ۷۷)

”اور نبی سے نہ صغیرہ گناہ کا ظاہر ہونا جائز ہے اور نہ کبیرہ کا۔“

۱۳۔ ان الانبياء خلقوا معصومين مؤيدين كاملين في العقل

والعبادة. (تمہید لابی شکور سالحی صفحہ ۱۱۳)

”بے شک انبیاء کرام معصوم اور مؤید پیدا کیے گئے۔ عقل اور عبادت میں کامل پیدا کئے

”مئے۔“

۱۳۔ امام ابن الہمام خلی (متوفی ۸۶۱ھ) مساریہ میں پھر امام ابن ابی شریف قدسی شافعی متوفی ۹۰۶ھ اس کی شرح مسارہ میں فرماتے ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ۔

والمختار لجمهور اهل السنة والجماعة ای وجوب عصمتهم
عنهما ای عن الکبار والصغار مسارہ شرح مساریہ صفحہ ۲۳۲ مطبوعہ
مطبعة السعادة بمصر۔

”جمهور اہل سنت کا مختار مذہب یہ ہے کہ تمام انبیاء کی کبار اور صغار سے عصمت واجب
ہے۔“

۱۵۔ نیز وہی امام فرماتے ہیں:-

شرط النبوة، الذکورة، وكونه اکمل اهل زمانه عقلا و خلقا و
فطنة وقوة رأى والسلامة من دناء || الآباء و غمز (طعن)
الامهات والقسوة والسلامة من العيوب المنفرة كالبرص
والجزام و من قلة المروة کالاکل علی الطريق ومن دناء
الصناعة کالحجامة والعصمة من الکفر قبل النبوة وبعدها
بالاجماع واما العصمة من غیره مما سنذکره من المعاصی
فهو من موجبات النبوة متأخر عنها وهذا ما علیه الجمهور واما
علی القول بعصمتهم من الصغار والكبار قبل النبوة وبعدها فلا
بممتنع الا شراط. (مسارہ شرح مساریہ صفحہ ۲۲۶-۲۲۷)

”یعنی نبوت کی شرائط یہ ہیں مذکر ہونا اور اپنے زمانہ والوں سے عقل اور پیدائش اور سجدہ داری اور قوت
رائے میں اکمل ہونا، آباء کے خسیس ہونے سے سالم ہونا اور ماؤں کے طعن سے سلامتی (یعنی پیری اور
مادری اعتبار سے نسب میں طعن و عیب نہ ہو) قساوت قلبی سے سالم ہونا نفرت دینے والے بیبوں سے
سالم ہونا جیسے برص اور جذام کا مرض۔ کم مروقی سے سالم ہونا جیسے راستہ پر کھانا، خسیس مچھے سے سالم
ہونا جیسے حجامت (خون نکالنا) قبل از اعلان نبوت۔ بعد از اعلان نبوت کفر سے بالا جماع معصوم ہونا اور
کفر کے علاوہ باقی گناہوں سے معصوم ہونا وہ موجبات و لوازمات نبوت سے ہے جو اس سے متاخر ہے
یہی جمهور کا مذہب ہے اور قبل از اعلان نبوت و بعد از اعلان نبوت صغار و کبار سے انبیاء کا معصوم

ہونے کا قول تو وہ اشتراط کے مانع نہیں۔“

۱۶۔ شیخ محمد الحق محدث دہلوی حنفی فرماتے ہیں:

كلهم كانوا مسلمين من الله صادقين معصومين غير معزولين.....

و از گناہاں معصوم باشند۔ (تکمیل الایمان صفحہ ۴۲)

”سب انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کی طرف سے مسلّم تھے، سچے تھے، گناہوں سے معصوم تھے،

معزول ہونے والے نہ تھے، تمام انبیاء گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں۔“

۱۷۔ خواجہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث و عظیم ہشتی حنفی پیر اردو متوفی ۱۲۳۹ھ صاحب نیراس مرام

الکلام میں ارشاد فرماتے ہیں:-

المختار عندی انهم معصومون عن وساوس الشيطان وعن

الكذب والكبائر والصفات عمدا وسهوا قبل البعثة و بعدها الخ

فانظر ثمة فانه جيد۔ (مرام الکلام فی عقائد الاسلام صفحہ ۴۲)

”میرے نزدیک مختاریہ ہے کہ بے شک انبیاء کرام علیہم السلام شیطان کے وسوسوں اور

جھوٹ اور کبیرہ و صغیرہ گناہوں سے قصداً و سہواً قبل از بعثت و بعد از بعثت معصوم ہیں۔“

۱۸۔ امام ربانی عارف شعرانی قدس سرہ النورانی نے الیواقیت و الجواہر جلد ۲ کے اول میں عصمت انبیاء

کا ایک مستقل بحث ۳۱ مقرر کیا۔ تفصیل وہاں دیکھو۔ اس سے صرف ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال انمة الاصول الانبياء عليهم الصلوة والسلام كلهم

معصومون لا يصدر عنهم ذنب ولو صغيرة سهواً ولا يجوز عليهم

الخطا في دين الله قطعاً وفاقاً للاستاذ ابى اسحق الاسفراينى

وابى الفتح الشهرستانى والقاضى عياض والشيخ تقى الدين

سبكى وغيرهم وقال جماعة لا ينهى اجراء الخلاف فى الانبياء

والمسلمين ابداً۔ (الیواقیت و الجواہر۔ جلد ۲ صفحہ ۲)۔

”یعنی عقائد کے اماموں نے فرمایا کہ سب انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں کوئی گناہ ان سے

ظاہر نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ صغیرہ گناہ بھی سہواً ان سے ظاہر نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے دین

میں قطعاً ان پر خطا جائز نہیں اس بات پر امام اسفرائینی اور امام شہرستانی اور امام قاضی عیاض

اور امام تقی الدین سبکی وغیرہم اتفاق ہے اور اماموں کی ایک جماعت نے فرمایا کہ انبیاء

اور رسولوں کے درمیان خلاف کا جاری ہونا ہمیشہ ہمیش کے لیے لائق نہیں۔“

۱۹۔ كانوا (الانبياء عليهم الصلوة والسلام) معصومين من

الكبائر والصغائر والعمد والسهو قبل النبوة وبعدها كما نعتهم.

”یعنی ہم (اہلسنت) اس بات کے معتقد ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام ہر صغیرہ اور ہر کبیرہ

گناہ سے عمد اور سہو اعلان نبوت سے پہلے اور اعلان نبوت کے بعد معصوم ہیں۔“

القول الحق في ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم افضل

الخلق۔“ للشيخ الجليل نور الدين علي بن زين الدين الشهير

بابن الجزار ونقل عنه النهائي في جواهر البحار جلد ۳۔ صفحہ ۹۳۔

اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے گھر کے حوالے

۱۔ غیر مقلدوں کے پیشوا قاضی شوکانی نے لکھا ہے:-

ان الانبياء كلهم معصومون عن الكبائر والصغائر

(نیل الاوطار جلد ۲ صفحہ ۳۰۵ مطبوعہ مصر)

”بے شک سب انبیاء کرام کبائر اور صغائر سے معصوم ہیں۔“

۲۔ لمكان عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم

(نیل الاوطار جلد ۲ صفحہ ۶۷)

۳۔ وہابیوں کے مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے:-

”سوائے پیغمبر کے کوئی معصوم نہیں۔“

(تذکیر الاخوان ترجمہ باب ثانی تقویۃ الایمان صفحہ ۱۴۔ مطبوعہ فاروقی دہلی)

اس کے علاوہ عصمت انبیاء کے متعلق حوالوں کا دریا موجیں مار رہا ہے۔ یہ حوالے ان سے ایک

لمعہ ہیں۔ اور درج ذیل حوالے تو بیحد صفحات سامنے ہیں جو چاہے وہاں دیکھ لے۔

۱۔ شفا شریف مستقل باب جلد ۲ صفحہ ۸۷ (۲) نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض للحنجری الہی وشرحہ

للقاری الہی جلد ۲ صفحہ ۱۳۰۔ (۳) کتاب الاربعین فی اصول الدین للنواری مستقل عنوان

وہیتسواں مسئلہ عصمت انبیاء میں از صفحہ ۳۲۹ تا ۳۶۸۔ (۴) الحاوی للفتاویٰ المسیحی جلد ۱ صفحہ

۳۹۸ (۵) تکمیل الایمان شرح الحق محمد ث الدہلوی صفحہ ۳۱، ۳۲، ۳۳ (۶) مدارج النبوت جلد ۱

صفحہ ۳۲۔ ۳۳ صفحہ ۸۳۔ ۱۳۶۔ (۷) مواہب وذرقاتی جلد ۵ صفحہ ۲۷۹ و ۲۸۰ جلد ۶ صفحہ ۲۵۶۔

۲۵۷ و صفحہ ۲۵۹، ۲۶۱ (۸) جوابہر النکار جلد ۲ - صفحہ ۳۲۵ - ۳۲۶ - از تالیسی (۹) جوابہر النکار جلد ۳
 صفحہ ۹۳ (۱۰) مکمل رسالہ عصمت، جوابہر النکار جلد ۳ صفحہ ۳۹ و جلد ۱ صفحہ ۲۹۸ (۱۱) باجوری علی البردہ
 صفحہ ۲۵ - ۵۳ و صفحہ ۵۴ (۱۲) حیوۃ الحجۃ ان صفحہ ۱۰۲ (۱۳) جوابہر النکار جلد ۲ صفحہ ۲۷۰ - ۲۷۱
 شریف (۱۴) احکام شریعت لیسیدنا علی حضرت جلد ۳ صفحہ ۳۵۲ - ۳۵۳ - (۱۵) سیرت رسول عربی
 صفحہ ۶۶۲ - ۶۶۷ (۱۶) تفسیر کبیر جلد ۱ - ۳۵۸ - ۳۵۹ (۱۷) جامع العلوم فی ملفوظ الحمد دم جلد ۲
 صفحہ ۸۱۲ - ۸۶۱ از حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت رحمہ اللہ تعالیٰ (۱۸) ارشاد الطالبین قاضی ثناء
 اللہ پانی پتی صفحہ ۳۰ (۱۹) خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۲۵۶ مکمل باب (۲۰) فیض الباری
 للکشمیری دھو منہم - صفحہ ۹۵ - ۹۶ جلد ۱

ازالہ شبہات

کم فہموں کو عصمت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے متعلق جن امور سے خدشہ پیدا ہوتا ہے۔ ان سب کے اجمالی جامع جوابات۔

۱۔ اکثر و بیشتر یہودیوں کے اختراعی واقعات ہیں جو کتب تواریخ اور بعض تفسیروں میں گھس آئے۔ لہذا ان کا کوئی اعتبار نہیں۔

۲۔ قرآن و احادیث میں جو ایسے الفاظ وارد ہیں جن سے کم فہم عصمت انبیاء پر حملہ کرتے ہیں۔ ان سے مراد ترک افضل ہے یعنی افضل کو چھوڑ کر فاضل کرنا۔ احسن کو چھوڑ کر حسن کرنا۔ اصوب کو چھوڑ کر صواب کرنا یہ بھی من وجہ ورنہ وہی فاضل و حسن و صواب من وجہ آخر (یعنی من حیث التبلیغ) (۱) افضل و احسن و اصوب ہوتا ہے۔ حقیقۃً ان الفاظ سے مراد گناہ نہیں۔
علامہ امام ابو البرکات نسفی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

لا يجوز اسم الزلة على الانبياء عليهم السلام كما قال مشايخ
بخارى..... وقال مشايخ سمرقند لا يطلق اسم الزلة على
افعالهم (۲) كما لا تطلق المعصية وانما يقال فعلوا الفاضل ونرکوا
الافضل (۳) (تفسیر مدارک جلد ۱ صفحہ ۴۲ علی ہامش الخازن مطبوعہ مصر)

”یعنی لفظ زلہ (بمعنی لغزش بغیر قصد کے پھسلنا) کا اطلاق انبیاء کرام پر نا جائز ہے جیسا کہ
مشائخ بخاری نے فرمایا ہے اور مشائخ سمرقند نے فرمایا کہ انبیاء کے کاموں پر لفظ زلہ کا
اطلاق نہ کیا جائے گا۔ جیسا کہ معصیت کا اطلاق نہیں ہوتا، سوائے اس کے نہیں کہ یہ کہا
جائے کہ انبیاء نے فاضل کیا اور افضل کو چھوڑا۔“

۳۔ انبیاء کرام نے اپنے اللہ تعالیٰ کے حضور تواضع کرتے ہوئے ترک افضل پر اپنی طرف جن الفاظ کی
نسبت کی اور ان کے مولیٰ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق ترک افضل پر جو الفاظ استعمال کئے اسے اس

۱. قال السيوطي قال ابن السكيت في جمع الحوامع وعله عليه الصلوة والسلام غير محرم للمعصية
وعبر مكروهة للراهة وما فعله مما هو مكروه في حقنا فاعلمه لبيان الجواز فهو في حقه واجب
للتبليغ او فضيلة يثاب عليه ثواب واجب او فاضل او حسانن كبرى جلد ۲ صفحہ ۲۵۷ و جواهر
البحار جلد ۱ صفحہ ۳۵۳. ۱۲ م

2. افول الافعال شاملة للافعال لان كل فعل يقو العمل اعم مطلقا والقول اخص مطلقا فيهما عموم
و خصوص مطلقا. ۱۲ المصنف عمرلة

بات کا حق پہنچتا ہے، کیونکہ وہ ان کا خالق و مالک ہے اور انبیاء کرام اس کے مخلوک بندے ہیں ہم غلاموں، خادموں کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ ہم بھی وہی الفاظ اپنے سرداروں کے حق میں استعمال کریں۔ یہی جواب شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی مفتی رحمۃ اللہ علیہ کی زبانی سماعت فرمادیں جو حدیث جبریل کے اس جملہ ”قال فاعبرونی عن الایمان قال ان تؤمن بالله وملكه ورسوله“ کی تخریج میں ارقام فرمایا۔

وایمان آری پیغمبران و سے تعالیٰ و واجب است احرام و تزویہ ساحت (محکم) عزت ایشان از وصیت (عیب) نقص و عصمت ایشان از جمیع گناہاں خرد و بزرگ پیش از نبوت و پس از وصے ہمین است قول مختار و انچه بعضی از مفسران و اهل حصص و اخبار از بعضی ایشان مثل یوسف و داؤد علیہما السلام نقل کرده اند صحیح نیست و آنچه در قرآن مجید بآدم نسبت عصیان کرده و عتاب نموده جنی برطوشان قرب اوست و مالک رامی رسد کہ بر ترک اولی و افضل اثر چہ بعد معصیت نرسد چہ بندہ خود بر چہ خواہد مجویہ و عتاب نماید و دیگرے را بجال نہ کہ تواند گفت و این جا ادنی است کہ لازم است رعایت آن و آن این است کہ اگر از جانب حضرت چہ بعض انبیاء کہ مقررین در گواہان عتاب و خطا بہ رد دیا از جانب ایشان کہ بندگان خاص اویند و ماضی و ملکی و انکساری صادر شود کہ موجب نقص بود ماران باید کہ در اس غل نہیں و ہاں تکلم نہائیم۔ (مجموعہ المباحث جلد ۱ صفحہ ۴۰)

۴۔ کتاب دست کے وہ الفاظ کہ جن سے بظاہر خلاف عصمت کا دہم نہ رہتا ہے، دو قشبات میں شمار ہیں۔ ان کا معنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی بہتر جانتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ۚ لَّهَا آيَاتٌ فِي ظُهُورِهِ يَتَنَبَّهُونَ بِهَا ۚ وَهُنَّ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِي الْكِتَابِ الْأَمْثَالَ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِي الْكِتَابِ الْأَمْثَالَ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِي الْكِتَابِ الْأَمْثَالَ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ

۱۔ وان بیا علیہ الصلوٰۃ والسلام بعدہ نزول المتشابهات - ملاحظہ اندہ لقولہ تعالیٰ قَدْ قَرَأْتَ نُسْخَةً مِّنْ آيَاتِهِ فِي الْكِتَابِ ۚ وَالْقِيمَةُ وَلَقَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَخِصَّ الْأَشْهُ قَوْلُهُ ۚ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۚ عَشْرَةَ أَهْبَاتٍ ۚ الرَّحْمَنُ وَلَهُ قُلُوبٌ ۚ حَمْدُ نَحْمَدُ سِتْرَهُ ۚ ۳۰ - ہ - نمرہ ۱ - حاشیہ حق وان لم یعمد فی ہذہ القیمۃ واما بعد فیمد فیمد مکتوف کج حمد - ہ - ہ تعالیٰ وہد فی حق الامۃ واما فی حق السی علیہ الصلوٰۃ والسلام فکج معبرم ولا تصح لحدیث نہد نہد ویشیر انتحاب مالمیم کانتکمہ مالیحی مع العربی وہد عبد - ہ - ہ لاجل وف - ہ - ہ تعالیٰ وہد المعترۃ ان العبدہ النیراحیہ یثیمون نوبہ ۵۰ - ہ - لاجل صفحہ ۴۳ - قیہ شہد

يَقُولُونَ امْتَلِئْهُ كُلُّ قِنٍّ عُنُوبًا وَيَعْلَمُ كُنْهَ الْأَوَّلِ الْآخِرِ ۝

(آل عمران)

”(اللہ تعالیٰ) وہی ہے جس نے تم پر یہ کتاب (قرآن) اتاری اس سے کچھ امتیں صاف معنی رکھتی ہیں وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری وہ کہ جن کے معنی میں اشتباہ ہے کہ وہ جن کے دلوں میں کجی ہے وہ اشتباہ والی کے پیچھے پڑتے ہیں گمراہی چاہئے اور اس کا پہلو ڈھونڈنے کو اور اس کا ٹھیک پہلو اللہ ہی کو معلوم ہے اور پختہ علم والے کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے۔ سب ہمارے رب کے پاس سے ہے اور نصیحت نہیں مانتے مگر حقل والے۔“

یعنی مشابہات کا حقیقی اور ذاتی علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ ہاں اس کی عطا سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور بعض کا ملین کو بھی مشابہات کے معنی و مفہوم کا علم ہے۔ باقی سب علماء اور عوام ان مشابہات کی تاویل سے ناواقف ہیں اور مشابہات کے معنی و مفہوم و تاویل کے درپے ہو کر کھوئے دل والے فساد پھیلاتا چاہتے ہیں۔

(بقیہ سفر گزشتہ) وقال العلامة مولانا محمد عبدالحلیم الحنفی والد المولوی عبدالحی اللکھوی۔ ”ان المعنی (ای معنی الآیۃ) وما یعلم بتاویله بدون الوسی الا الله فالنسی صلی الله علیه وسلم کان علاما بتاویله بالوحی لا غیره ثم اعلم ان الکلام فی العلم الکسی وما العلم الکشفی الغیر الاختیاری فلو حصل لبعض الاولیاء الکرام فلا امتناع فیہ کذا قال بحر العلوم (ای مولانا عبد العلی اللکھوی) ۱۱۱ فمر الاقمار علی هامش نورا الانوار۔ صفحہ ۹۳۔ وقال القاضی محمد ثناء الله الحنفی الفانی فی النشبدی المتوفی ۱۲۴۵ھ فی تفسیر القرآن ”والحق عندی انھا (ای ان المقطعات) من المتشبهات وہی اسرار بین الله تعالیٰ و بین رسوله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم لم یقصد بها الفہام العامة بل الفہام الرسول صلی الله تعالیٰ علیه وسلم ومن شاء افہمہ من کمال اتباعہ قال السجواندی المروی عن الصدر الاول فی الحروف النہجی انھا سر بین الله و بین نبیہ صلی الله علیه وسلم وقد یجرى بین المحرمین کلمات معنیات یشیر الی اسرار بین ہما فانظر الی آخرہ فاتہ نعم ماحرور) التفسیر المظہری جلد ۱ صفحہ ۱۳ وایضاً قال فی تفسیر قوله تعالیٰ وَمَا یَعْلَمُ تَاوِیْلَہُ إِلَّا ہُوَ۔ ای لا یحوزان بعلمہ غیرہ تعالیٰ الا بتوقیف منہ ولا یکفی لمعرفتہ العلم بلغة العرب فالعصر اضافی نظیرہ قوله تعالیٰ لَمْ یَقْنَعْ لِي سُبْحَتِ الْاَرْضِ اَنْفَیْہِ إِلَّا ہُوَ یعنی لا یعلم الغیب غیرہ تعالیٰ الا بتوقیف منہ۔ فہدہ الآیۃ لا تدل علی ان الی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم وبعض الکمل من تبعہ لم یکنوا عالمین بمعانی المتشابهات ثم اتت القاضی علم المتشابهات للنسی علیہ الصلوٰۃ والسلام وبعض الکمل۔ (القصی) التفسیر المظہری جلد ۲ صفحہ ۱۰۔ وقال المولوی عبدالحق فی النامی شرح الحسامی صفحہ ۲۴۔ ان الی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم کان یعلم المتشابهات کما صرح بہ فہر الاسلام فی اصولہ ۱۱۱ کتب القواعد من مثله ملوۃ وما انا بصدد استیعاب القول فہذا القدر کاف لسلیم الطبع ۱۲ کتبہ منظور احمد النسی الحنفی القصبی عمی عہ

عارف باللہ تعالیٰ امام عبدالحق نابلسی حنفی و مشقی (متوفی ۱۱۳۳ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”الفتح الربانی والفیض الصمدانی“ کے باب اول میں ان الفاظ کے جواب میں رقمطراز ہیں کہ جن سے بظاہر خلاف عصمت کا وہم ہوتا ہے۔

ان الذی ہو مذہبی فی هذه المسئلة ان النصوص القرآنیة والاحادیث النبویة منقسمة الى نوعین منها المحکم ومنها المتشابه والمتشابه علی قسمین متشابه وارد فی حق تعالیٰ ومتشابه وارد فی حق الانبیاء علیہم السلام ولا شک ان حقيقة الله مجهولة للانبیاء علیہم السلام ومعرفتهم به تعالیٰ انما هی معرفة عجز عنه وتنزیه تام والا لزم ان یکون شیء منه قديما اوشیء منه حادثا وهذا محال۔ وكذلك معرفتنا بحقيقة الانبیاء علیہم السلام معرفة عجز وتنزیه تام والا لکان فینا من نبوتهم شیء اوفیهم من عدم نبوتنا شیء فیلزم ثبوت النبوة فی غیرهم علیہم السلام اوعدم ثبوتها لهم وذلك محال فالحقیقتان مجهولتان لنا حقيقة الله تعالیٰ وحقيقة الانبیاء علیہم السلام ولكل من الحقیقتین صفات ثابتة فی النصوص یجب الايمان بها کلها علی حسب ما هی علیه فی نفس الامر لا علی حسب ما نقوله نحن منها والمتشابه وارد فی وصف کلنا الحقیقتین والصواب فی کیفیة الايمان به مذہب السلف رضی الله عنهم وهو تسلیم معنی ذلك الى الله ورسوله۔ جواب البرہان جلد ۲ صفحہ ۳۲۵ مطبوعہ مصر۔

”یعنی بے شک عصمت انبیاء کے مسئلہ میں میرا مذہب یہ ہے بے شک نصوص قرآنیہ اور احادیث نبویہ دو قسم ہیں بعض محکم اور بعض متشابه۔ پھر متشابه دو قسم کی وہ متشابه جو اللہ تعالیٰ کے حق میں وارد ہیں، اور اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حقیقت انبیاء کو نامعلوم ہے اور ان کو جو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہے وہ عاجزی اور تنزیہ تام والی معرفت ہے ورنہ یہ بات لازم آئے گی کہ ان کی کوئی چیز قدیم ہو یا اس مولیٰ کی کوئی چیز حادث اور یہ دونوں محال ہیں اور اسی طرح جو انبیاء کرام کی حقیقت کی معرفت ہے وہ بھی عجز اور تنزیہ تام والی معرفت ہے

ورنہ ہم میں ان کی نبوت والی کوئی چیز ہو یا ان میں ہماری عدم نبوت سے کوئی چیز ہو اور اس پر تو غیر نبی میں نبوت یا انبیاء کے لئے عدم نبوت نبی لازم آئے گا اور یہ دونوں چیزیں محال ہیں۔ تو ہمارے لئے دونوں حقیقتیں مجہول ہیں نہ اللہ تعالیٰ کی حقیقت ہمیں معلوم ہے اور نہ انبیاء کرام کی حقیقت ہمیں معلوم ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت کے لئے نصوص میں صفات ثابت ہیں، جن سب پر ان کی حقیقی مراد کے مطابق ایمان واجب ہے نہ اپنی سمجھ کے مطابق، اور دونوں حقیقتوں کے حق میں تشابہات وارد ہیں اور تشابہات کے حق میں ایمان کی صحیح و صواب والی کیفیت وہی ہے جو مذہب سلف ہے کہ ان تشابہات کے معنی کو اللہ اور اس کے رسول کے سپرد کرو۔ جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

یعنی ان تشابہات کے الفاظ و اطلاق پر ایمان رکھو اور عند اللہ وعندہ رسول ان کا جو معنی و مفہوم ہے اس پر بھی ایمان رکھو لیکن وہ ظاہری عام فہم مفہوم و معنی جو ہمارے لئے ظاہر ہوتا ہے اس پر ایمان نہ ہو۔ مزید تفصیل رسالہ عصمت میں دیکھنا انشاء اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وعلیٰ سلم

۷۳۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جنون اور بے ہوشی جائز نہیں اور ایسے ہی سب انبیاء پر اور کوئی نبی ناپیدا نہیں ہوا اور نہ بہرا۔ مواہب و زرقانی جلد ۱ صفحہ ۳۱۳۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۳۶۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۶۔ اتفاق النووی فی الاول جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۴ و جلد ۱ صفحہ ۲۷۹۔ از ابن مقرر و ذکر یا انصاری جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ از خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۳۵۵ و جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۸۔

۷۴۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سب و شتم کرنے والا، حضور کی توہین ہے ادبی کرنے والا کافر ہے قتل کیا جائے گا۔

(جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۵۔ ۳۵۰ و جلد ۲ صفحہ ۱۸۔ مواہب و زرقانی جلد ۵۔ صفحہ ۳۱۵۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۳۶۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۷۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۴۳ تا ۲۴۶ و شرح شریف لقاری، الخنجا جلد ۴ صفحہ ۳۳۵ تا ۳۶۴ جواہر البحار از نووی جلد ۱ صفحہ ۲۰۴۔ از ابن مقرر جلد ۱ صفحہ ۲۷۸۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۳۵۳۔ الصارم المسلول لابن تیمیہ وہو مبہم مستقل کتاب نیز اس موضوع پر مستقل باب آئے آ رہا ہے۔

۷۵۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پردہ پوشی کے وقت اندھیرا چھا گیا تھا۔ (مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۰۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۷۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کرامؑ سنۃ والسلام کا جسد مطہر مزاروں میں تعمیر و تبدل و ریزہ ریزہ ہونے سے محفوظ ہے اور ان کی حیات دنیاوی حقیقی جسمانی ہے یعنی روح بدن شریف میں ہے۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ مواہب و زرقانی جلد ۳ صفحہ ۳۳۲-۳۳۳۔ اذان اور اقامت سے نماز پڑھتے ہیں۔ کشف الغمہ جلد ۵ صفحہ ۵۱۔ المجدیٹ المشہور جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۳۔ از نووی۔ در راج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۲۶-۱۳۸ و ۱۳۹۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۷۹۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۱۔ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۷۔ وخصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۰۔ و عنہ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۲۶۔ شرح شائل للتقاری جلد ۱ و عنہ جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۶۸۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۶-۱۹۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۶۵ از کشف الغمہ)

۱۔ قرآن شریف پارہ ۲۔ سورہ بقرہ۔ رکوع ۱۹۔ آیت ۱۵۳ میں اللہ تعالیٰ نے شہیدوں کو زندہ فرمایا اور ان کو مردہ کہنے سے منع فرمایا ہے۔

۲۔ قرآن شریف پارہ ۳۔ آل عمران۔ رکوع ۱۷۔ آیت ۱۶۹ میں اللہ تعالیٰ نے شہیدوں کے حق میں فرمایا کہ وہ زندہ ہیں ان کو مردہ گمان بھی نہ کرو۔

۱۔ اور پارہ ۵۔ النساء۔ رکوع ۹۔ آیت ۶۹ میں چار گروہ ایسے بیان کئے گئے جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہے (۱) انبیاء (۲) صدیقین (۳) شہداء (۴) صالحین جب تیسرے نمبر والے یعنی شہداء زندہ ہیں ان کو مردہ کہنا و گمان کرنا ناجائز ہے تو صدیق بطریق اولیٰ زندہ ہیں پھر انبیاء تو بطریق اولیٰ زندہ ہیں اور حضور تو بطریق اولیٰ زندہ کیونکہ ہر نعمت بطور اصالت حضور کے لئے ثابت ہے۔

۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی شہادت نصیب ہوئی، حضور بھی شہید ہیں، بلکہ ہر نبی شہید ہے، صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں خود فدا اس بات کی قسم اٹھاؤں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مقتول و شہید فی سبیل اللہ ہیں تو یہ بات مجھے زیادہ پسند ہے اس بات سے کہ ایک دفعہ قسم اٹھاؤں کہ حضور شہید فی سبیل اللہ نہیں، کیونکہ حضور نبی بھی ہیں اور شہید بھی ہیں۔ رواہ احمد والحاکم وغیرہما۔ زرقانی جلد ۸ صفحہ ۳۱۳۔ الحاوی للفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۲۶۷۔ لسیہ علی۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۲۔ نسیم الریاض و شرح شفا للتقاری جلد ۳ صفحہ ۹۳-۹۴ و شفا شریف و ابن سعد و ابو یعلیٰ و الطبرانی و البیہقی۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۷۰) اور شہید بحکم قرآنی زندہ ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر سب انبیاء مزاروں میں زندہ ہوئے۔

۳۔ قرآن شریف پارہ ۱۴۔ نحل۔ رکوع ۱۳۔ آیت ۹۷ میں مومن صالح کے لئے قبر میں (تفسیر خازن)

حیات طیبہ ثابت کی گئی ہے تو جب انبیاء کرام کے غلاموں (نیک مومنوں) کو انبیاء کی تابعداری میں مزاروں میں پاک زندگی نصیب ہے تو انبیاء تو بطریق اولیٰ پاک زندگی سے مزاروں میں زندہ ہوئے، نیز انبیاء بھی مومنین صالحین ہیں اور ان کے لیے مزار میں زندگی ثابت لہذا انبیاء کرام مزاروں میں زندہ موجود ہیں۔

۴۔ حضرت انس سے روایت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔

الانبياء احياء في قبورهم يصلون۔

”انبیاء کرام مزاروں میں زندہ ہیں۔ نمازیں پڑھتے ہیں۔“

(حدیث حسن بل صحیح فیض القدیر جلد ۳۔ صفحہ ۱۸۴ و فیض الباری جلد ۲ صفحہ ۶۳ رواہ البیہقی فی حیوۃ

الانبياء صفحہ ۲۔ ۳ و ابو یعلیٰ جامع صغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۲۳۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱)

۵۔ حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔

ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء فنبى الله حي يرزق۔

رواہ ابن ماجہ صفحہ ۱۱۹ (بساند جید۔ مرقاۃ جلد ۲ صفحہ ۲۱۲۔ مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۱۲۱)

”بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھائے۔ اللہ تعالیٰ

کا (بر) نبی (مزار میں) زندہ ہوتا ہے۔ رزق دیا جاتا ہے۔“

۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔

ان الانبياء لا يموتون وانهم يصلون ويحجون في قبورهم وانهم

احياء (۱) فیوض الحرمین لشاہ ولی اللہ محدث دہلوی صفحہ ۲۸ مطبوعہ رحمہ دہلوی بند

”بے شک انبیاء فوت نہیں ہوتے اور بے شک انبیاء نماز پڑھتے ہیں اور حج کرتے ہیں

مزاروں میں اور بے شک زندہ ہیں۔“

۷۔ شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:۔

انبیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین حیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف

۱۔ دیوبندیوں کے مولوی کشمیری صاحب نے کہا کہ ”اہل مزارات کے لئے مزاروں میں بہت سے محل ثابت ہو سکتے ہیں۔ جیسے اذان اور اقامت (داری) قرآن شریف کا پڑھنا (ترجمہ)۔ حج (ترجمہ بخاری) فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۱۸۳ نیز ای میں ہے کہ ”مردوں کے سننے کے ثبوت میں حدیثیں حد تو اتنا تک پہنچ چکی ہیں۔“ فیض الباری جلد ۲ صفحہ ۳۶۷ و نحوہ فی صفحہ ۶۳۔ ۲۱۱ ف

اندریں جانن نیست۔

”انبیاء کرام حقیقی دنیاوی زندگی سے زندہ اور باقی اور متصرف ہیں۔ اس میں کسی کو کوئی کلام نہیں۔“

شرح فتوح الغیب صفحہ ۳۸۔ زندہ است بحیاطہ جسمانی دنیاوی بدنی (مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۹) اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

انبیاء کو بھی اجل آتی ہے مگر ایسی کہ فقط آتی ہے

پھر اسی آن کے بعد ان کی حیات مثل سابق وہی جسمانی ہے

یہ بطور اختصار اس مسئلہ کے بعض دلائل ہیں فقیر فیض کی اس موضوع پر ایک مستقل تالیف موجود ہے جس کا نام ہے ”افہام الاغیاب بحیاطہ الانبیاء والاولیاء“ جو تقریباً ۷۵۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ جو چاہے مزید دلائل اس میں دیکھے نیز حیوۃ الانبیاء للبیہقی اور انباء الازکیا بحیاطہ الانبیاء للسیوطی ملاحظہ ہو۔

۷۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کا ورثہ (مالی، مادی) تقسیم نہیں ہوتا۔ (بخاری۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۸)

۷۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور ان کے لیے استغفار کرتے ہیں، بروں کو چمپا لیتے ہیں اور اچھوں کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کرتے ہیں۔ (مدارج النبوۃ۔ مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳، مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۴۰۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۷۹۔ تفسیر صاوی جلد ۲۔ صفحہ ۱۴۲۔ اخرجہ ابو اربسند جید (۱) عن ابن مسعود مرفوعاً، زرقانی جلد ۸ صفحہ ۲۵۱۔ ۳۰۵ و اخرج الحارث وابن سعد والقاضی عن جریر بن عبد اللہ المزنی مرفوعاً مثلاً۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱۔ الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۵۰ و فیہ ان حسن۔ والفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۷۶۔ فیض القدر جلد ۳ صفحہ ۴۰۱)

۷۹۔ سب سے پہلے مزار سے حضور اکرم نور مجسم تشریف لائیں صلی اللہ علیہ وسلم (مواہب و زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۹۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۷۔ مدارج النبوۃ جلد ۱ صفحہ ۱۴۲۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰۔ صفحہ ۲۱۹، شفا شریف، جلد ۱ صفحہ ۱۶۸)

۸۰۔ پہلے بل (مرط) سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نازلے گئے (مواہب و زرقانی جلد ۵

صفحہ ۳۴۰ - کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷ - تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ - صفحہ ۲۱۹

- ۸۱ - حضرت جبریل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طبع پری کے لئے تین دن آتے رہے۔
 (مواہب و زرقانی جلد ۳ - صفحہ ۳۲۹ - کشف الغمہ جلد ۲ - صفحہ ۵۱ - دارالمنہج جلد ۱ صفحہ ۱۳۸)
- ۸۲ - حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز جنازہ خلاف طریقہ مشہور بغیر امام کے ہوئی۔ فوجیں فوجیں آئیں اور صلوٰۃ و سلام عرض کرتی تھیں۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۲۹ - کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱ - دارالمنہج جلد ۱ صفحہ ۱۳۸

وفی حدیث ابن عباس عند ابن ماجہ لما فرغوا من جہازہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الثلاثاء وضع علی سریرہ فی بیتہ ثم دخل الناس علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسالا (جماعات متابعین) یصلون علیہ حتی اذا فرغوا دخل النساء حتی اذا فرغن دخل الصبيان ولم یؤم الناس علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد۔ مواہب۔ قال ابن کثیر هذا امر مجمع علیہ۔ زرقانی۔ وفی روایۃ ان اول من صلی علیہ الملائکۃ الفوجا ثم اهل بیتہ ثم الناس فوجا فوجا ثم نسائه آخرًا۔ مواہب علی ما روى عند الطبرانی۔ زرقانی۔ وروی انه لما صلی اهل بیتہ لم یدر الناس ما یصلون فسالوا ابن مسعود فامرهم ان یسألوا علیا فقال لهم قولوا إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ اَیْہ الخ لیک اللہم ربنا وسعديک صلوة اللہ البر الرحیم والملائکۃ المقربین والنبیین والصدیقین والشهداء والصالحین وما سبح لک من شیء یا رب العالمین علی محمد بن عبد اللہ خاتم النبیین وسید المرسلین وامام المتقین ورسول رب العالمین (الی الخلق اجمعین۔ زرقانی) الشاهد البشیر الداعی الیک۔ باذنک السراج المنیر وعلیہ السلام۔ (صلوة الحنیفیہ مختلف فیہ) مواہب و زرقانی جلد ۸ صفحہ ۲۹۱-۲۹۲)۔

- ۸۳ - حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا منبر حوض کوثر پر ہے (زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۳۷ - بخاری جلد ۱ صفحہ

۸۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مزار شریف اور منبر کے درمیان والا کھڑا جنت کا کھڑا ہے۔ (زرقاتی)

جلد ۵ صفحہ ۳۳۸۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۹۔ مدارج جلد ۱ صفحہ ۱۴۱

۸۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مقام محمود عطا ہوگا۔ جہاں سب کے سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف کریں گے (زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۳۴۲۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۔ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۹۹۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۸۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شفاعت عظمیٰ کے مالک ہیں۔ شفاعت کا اذن مل چکا ہے، دنیا میں بھی شفاعت کرتے رہے اور اب بھی شفاعت و سفارش فرماتے ہیں اور قیامت میں بھی شفاعت فرمائیں گے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹۔ زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۳۴۲۔

آیات قرآنی و احادیث نبوی کہ شفاعت کا اذن مل چکا اور آپ ابھی سے شفاعت فرماتے ہیں۔

۱۔ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (۱) وَلْيُؤْمِنُوا بِالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (محمد: ۱۹) اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کو حکم دیتا ہے کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے گناہ مجھ سے بخشو اور شفاعت کا ہے کا نام ہے یہ شفاعت نہیں تو اور کیا ہے۔

۲۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ

الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ سَمِيحًا (نساء)

”اس حکم کے مطابق ایک اعرابی گناہ کی معافی کی سفارش کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

کے مزار شریف پر حاضر ہوا۔ اندر سے جواب آیا تیری معافی ہوگئی۔“

(تفسیر مدارک و ابن کثیر وغیرہا کتب کثیرہ بین فی تالیفی افہام الانبیاء)

۳۔ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا أَعْنَاقَهُمْ (سافاتون: ۵)

۴۔ لَا يَسْتَغْفِرُونَ إِلَّا مَن آذَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ (التبا)

۵۔ لَا تَسْأَلُ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن آذَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَفَعِيَ لَهُ قَوْلًا (طہ)

۶۔ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ إِلَّا لِمَن أَمَرَ تَتَّى (الانبیاء: ۲۸)

۷۔ وَلَا تَسْأَلُ الشَّفَاعَةَ عِندَ إِلَّا مَن آذَنَ لَهُ (السا)

۸۔ لَا يَكُونُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَن اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (مریم)

۹۔ وَلَا يَسْئَلُكَ النَّاسُ يَدْخُورُونَ مِنْ دُونِ الشَّفَاعَةِ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ

يَعْتَمُونَ ۝ (زخرف)

۱۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

✓ اعطيت الشفاعة "یعنی مجھے شفاعت کا اذن و اختیار مل چکا ہے۔"

(رواہ البخاری جلد ۱۔ صفحہ ۶۲ و مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۱۱۔ الترمذی عن جابر بن عبد اللہ)

۱۱۔ واحمد بسند حسن والبخاری فی التاریخ والبیہقی وابن نعیم عن ابن عباس۔

۱۲۔ واحمد بسند حسن والبخاری بسند جيد والدارمی وابن شیبہ وابویعلی وابو نعیم والبیہقی عن ابی ذر

۱۳۔ والطبرانی فی الاوسط عن ابی سعید الخدری۔

۱۴۔ وفی الکبیر عن سائب بن یزید۔

۱۵۔ واحمد باسناد حسن وابن شیبہ والطبرانی عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم

۱۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

✓ حیاتی خیر لکم ومماتی خیر لکم تعرض علی اعمالکم فما کان

من حسن حمدت اللہ علیہ وما کان من سوء استغفرت اللہ لکم۔

"میری دنیاوی زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور بعد از پردہ پوشی دہلی زندگی بھی تمہارے

لئے بہتر ہے۔ تمہارے اعمال مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں تو ان میں جو اچھے ہوتے ہیں۔

میں ان پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں اور ان میں جو برے ہوتے ہیں میں ان پر تمہارے

لئے اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہوں۔"

(معلوم ہوا کہ مزار میں بھی اس وقت ہمارے لئے شفاعت و سفارش فرما رہے ہیں)

"رواہ البزار بسند جيد، بسند صحيح رجالہ رجال الصحاح صحيح۔" عن ابن مسعود

زرقانی جلد ۸۔ صفحہ ۲۵۱ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ و فیض القدر جلد ۳ صفحہ ۴۰۱)

۱۔ و اخرج الحارث وابن سعد والقاضي عن بكر بن عبد الله المزني مرفوعا مثله

بسند حسن خصائص جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ الجامع الصغير جلد ۱ صفحہ ۱۵۰۔

۸۷۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحب لواہ الحمد ہیں، آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام دماسوائے آدم سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بندے کے نیچے ہوں گے۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۴۳۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۴۳ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)۔
۸۸۔ پہلے جنت کا دروازہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کھٹکتا نہیں گے۔

(زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۴۳۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷)
۸۹۔ پہلے جنت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام داخل ہوں گے۔ زرقانی جلد ۵ صفحہ ۳۴۵۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷۔ ۸۸۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۹۰۔ ہر وقت فرشتے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کرتے ہیں (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷)
۹۱۔ عہد آدم اور ملکوت اعلیٰ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم پاک کا ذکر اذان میں ہوتا
(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷)

۹۲۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے بعد شیطان آسمانوں سے روک دیا گیا۔
(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷)
۹۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیٹھ پر مہربوت دل کے مقابل تھی (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷)
۹۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہزار نام ہیں۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷۔ زرقانی جلد ۳ صفحہ ۱۱۲)
اٹلی حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

اللہ عزوجل کے ناموں کا شمار نہیں کہ اس کی شانیں غیر محدود ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسمائے پاک بھی بکثرت ہیں کہ کثرت اسماء شرف منسی سے ناشی ہے آٹھ سو سے زیادہ مواہب و شرح مواہب میں ہیں اور فقیر نے تقریباً چودہ سو پائے اور حیران مکن۔ (احکام شریعت لا علی حضرت جلد ۲ صفحہ ۱۶۲ و مجموعہ فی المسلوظ اٹلی حضرت جلد ۱ صفحہ ۴۴ و صفحہ ۴۵)

۹۵۔ تقریباً ستر نام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اللہ تعالیٰ کے ناموں سے ہیں۔
(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷۷)

امام عبدالکریم جیلی نے اپنی کتاب الکمالات الالہیہ فی الصفات المحمدیہ کا باب ثالث یہ منعقد کیا ہے۔ انتصاف محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالاسماء والصفات الالہیہ
جس میں اللہ تعالیٰ کا ہر اسم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بالذیل ثابت کیا ہے۔ علامہ نبھانی رحمۃ

اللہ علیہ نے اس سے صرف ۹۹ نام اللہ تعالیٰ کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بالذیل نقل کئے ہیں (ملاحظہ ہو جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۵۸ تا صفحہ ۲۷۰ از جواہر امام محقق جبلّی رحمۃ اللہ تعالیٰ)
 ۹۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پہلے کسی کا نام احمد و محمد نہیں تھا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳ مدارج النبوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۱۷)
 ۹۷۔ ملائکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر بحالت سفر سایہ کرتے تھے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳)
 ۹۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام لوگوں سے زیادہ عقلی ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳) باب اول میں شیخ محقق سے اس کے متعلق بہترین حوالہ گزرا۔
 ۹۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کل حسن دیا گیا اور حضرت یوسف علیہ السلام کو تو بعض حسن ملا تھا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳) بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حسن غیر منقسم ہے۔
 حضور کے حسن کا کروڑواں حصہ بھی کسی کو نہ ملا۔ امام یوسفی فرماتے ہیں:-

منزہ عن شریک فی محاسبہ فجوہر الحسن فیہ غیر منقسم
 (قصیدہ بردہ شریف)

”حضور اپنے محاسن میں شریک سے منزہ ہیں، حضور میں جو حسن کا جوہر ہے وہ غیر منقسم ہے صلی اللہ علیہ وسلم بقدر حسنہ و جمالہ وجودہ و نوالہ و اصحابہ و آلہ۔“
 ۱۰۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت جبریل کو اصلی صورت پر دکھا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳)
 ۱۰۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعلان نبوت کے وقت سے کہانت ختم ہوگئی۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۸)
 ۱۰۲۔ جن و شیاطین کے چوری سننے سے آسمان کی حفاظت ہوگئی (جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا ہوئے) اور شعلوں سے رجم کئے جانے لگے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۸)

۱۰۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے والدین کو زندہ کیا، یہاں تک کہ حضرت پر ایمان لائے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۸۵ و جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۲۸۱) عہد جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۷۰ از ابن حجر مکی و صفحہ ۶۹، از حمل و تسد رسائل سیوطی۔ تذکرہ امام قرطبی و مختصر تذکرہ قرطبی للشعرانی، اخبار الاخیار صفحہ ۱۳۵۔ شمول الاسلام لاعلی حضرت صفحہ و رسالہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۶۰۰ تحت آیت إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعْطِي وَ يُؤْتِي جلد ۲۔ صفحہ ۷۳ (۳۷۳)

۱۰۴۔ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ حضور ﷺ کو لوگوں کے حملے سے محفوظ رکھے گا۔ (قرآن)

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳)

۱۰۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جو کتاب نازل ہوئی یعنی قرآن شریف ہر شے کا جامع ہے بغیر وہیل سے محفوظ ہے اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت اپنے ذمے لے لی ہے قرآن ہر شے کا جامع اور ہر شے کی تفصیل ہے، اپنے غیر سے بے پروا کرنے والا ہے، اور یاد کرنے کے لئے آسان ہے (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۳ مدارج النبوت جلد صفحہ ۱۱۹)

۱۰۶۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کے دشمنوں کو خود جواب دیا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۰۷۔ قرآن میں بہت جگہ اسم نبی اسم خدا سے ملا ہوا ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۰۸۔ مولیٰ کریم نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تابعداری کو عالم پر لازم قرار دیا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۰۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام امام القلین و صاحب جبرئیل ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۰۔ آپ ظاہر و باطن پر حکم کرنے کے جامع ہیں (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے وحی کی تمام قسموں سے کلام فرمایا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۶۱)

۱۱۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نبوت اور سلطانی کے جامع ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

قال عليه الصلوة والسلام وآتاني السلطان والملك.

اخرجه ابو نعيم عن عبادة ابن الصامت..... قال الغزالي في

الاحياء لاجل اجتماع النبوة والملك والسلطنة لبينا صلى الله

عليه وسلم كان الفضل من مآثر الانبياء فانه اكمل به صلاح

الدين والدنيا. (خصائص كبرى جلد ۲ صفحہ ۱۹۴ ونحوہ فی غیر ہا)

۱۱۳۔ حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہر شے کا علم دیا گیا حتیٰ کہ روح اور ان پانچ

چیزوں کا علم بھی عطا ہوا جن کا ذکر اس آیت میں ہے: إِنَّ اللَّهَ عَلَّمَ السَّاعَةَ (کشف الغمہ

للشعرانی عن السيوطی جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ وعن فی جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۵۶۔ سیرت رسول عربی نقشبندی

صفحہ ۶۵۰۔ تفسیر صاوی جلد ۲ صفحہ ۹۷، ۹۸ و جلد ۲ صفحہ ۲۴۰، ۲۴۱ و جلد ۳ صفحہ ۲۴۔ ابن رز شریف

مطبوعہ مصر صفحہ ۱۵۶، ۱۵۷ و صفحہ ۳۹۶، ۳۹۷۔ باجوری علی البردة صفحہ ۹۲ مطبوعہ مصر۔ خلاصہ کبریٰ للمسیوطی مطبوعہ دکن جلد ۲ صفحہ ۱۹۵، ۱۹۳۔ جواہر البحار شریف جلد ۱ صفحہ ۲۹۱-۲۸۹۔ حاشیہ شیخ الاسلام محمد بن سالم الحنفی علی الجامع الصغیر للمسیوطی جلد ۲ صفحہ ۷۹۔ علی ہاشم السراج البصری۔ مدارج النبوت شریف جلد ۲ صفحہ ۴۰۔ للشیخ الحق محمد عبدالحق محدث دہلوی۔ زرقانی علی المواہب جلد ۱ صفحہ ۸-۲۶۵۔ جواہر البحار عن الابریز جلد ۲ صفحہ ۲۷۰-۲۷۱۔ وایضاً عن صفحہ ۳۰۱۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۳-۳۲۸ عن العیدروس۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۳۱۰ از میر غنی خواص کو علوم خمسہ پر اطلاع، معتزلہ کا انکار مکارہ ہے۔ فیض القدر للمنادی جلد ۳ صفحہ ۴۵۸۔ تفسیر روح البیان للامام اسماعیل حق حنفی جلد ۳ صفحہ ۵۳۲۔ تحت آیت قُلِ الرَّؤُوفُ مِنْ أَوْسُوْبِيْہِ جلد ۲ صفحہ ۳۸۹ تحت آیت وَ لَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ و جلد ۶ صفحہ ۳۲۲۔ تحت آیت اَلْحَاقَّةُ مَا اَلْحَاقَّةُ۔ الاربعین اربعین صفحہ ۱۳۶ مطبوعہ مصر للنہبانی۔ فتح المبین لامام ابن حجر کی شرح لعلاء مدنی الامن صفحہ ۴۱ فتوحات دہلیہ شرح اربعین نوویہ صفحہ ۶۳۔ شرح مقاصد جلد ۲ صفحہ ۱۵۱، ۲۵۰۔ تفسیر کبیر تحت عَلِیْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْہِرُ جلد ۸ صفحہ ۳۳۰۔ ہاشم تفسیر جلالین صفحہ ۲۳، ۲۴۔ صفحہ ۷۷-۷۸۔ جلالین صفحہ ۴۹۰۔ اَلْمُؤْمِنُ اَنْتَ مِنْ ذُرِّيَّتِہَا تفسیر احمدی صفحہ ۴۰۵ تحت آیت اِنَّ اللّٰهَ عَشَدُّ عَلٰمَ السَّمٰوٰتِ و اَلْاَرْضِ المعانی جلد ۱ صفحہ ۴۴۔ معانی للشیخ جلد ۱ صفحہ ۷۳ تحت حدیث جبریل۔ امام قرطبی۔ امام عسقلانی۔ امام عینی، امام قسطلانی۔ ملا علی قاری پانچوں حدیث جبریل کی شرح (۱) میں۔ ارشاد الساری شرح بخاری کتاب التفسیر سورۃ رد جلد ۷ صفحہ ۷۸۔ او عن ہاشم بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۸۱۔ روض الطہر شرح جامع صغیر، جمع النہایہ لعلاء شنوانی، تاویلات اہل سنت لامام ابی منصور تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۷۳ زیر آیت عَشَدُّ مَا تَعٰیظُ الْغَيْبِ۔ تفسیر خازن جلد ۴ صفحہ ۳۱۹ زیر آیت عَلِیْمُ الْغَيْبِ تفسیر روح المعانی پارہ ۱ صفحہ ۱۰۱۔ المواہب اللدنیہ، زرقانی جلد ۱ صفحہ ۲۶۵۔

یہ حوالے علوم خمسہ اور علم روح کے ثبوت کے متعلق ہیں، باقی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کلی کے متعلق بھی نہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر شے کا علم ہے، ہر شے حضور پر روشن ہے، جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے وہ سب جانتے ہیں، آپ بر غیب پہ مامون ہیں۔ حاکمان (جو ہو چکا)

۱۔ ولفظہم "لنمن ادعی علیہ شیء منها (ای من الخمسة) الخ فتح الباری شرح صحیح بخاری للعسقلانی جلد ۱ صفحہ ۱۰۱۔ مطبوعہ بیروت مصر ۱۳۴۸ھ کتاب الایمان باب سوال جبریل الخ مرة القاری شرح صحیح بخاری للحنفی جلد ۱ صفحہ ۲۹۰۔ مطبوعہ منیرہ مصر قرات شرح مشکوٰۃ القاری جلد ۱ صفحہ ۵۷ مطبوعہ مصر مدنی کاتب اس وقت ہوگا جب کہ ان کا استاد حضور کی طرف نہ کرے اور اگر حضور کی طرف اشارہ کرے کہے (جیسے غوث دہلی ازیر شریف میں) تو وہ اس دعویٰ میں سچا ہے واللہ الحمد ۱۲۔

ماہکون (جو ہوتا ہے اور جو ہوتا رہے گا) یہ سب کچھ باطلاح الہی باعلام ربانی و بغیض سبحانی و بتوفیق رحمانی جانتے ہیں، لوح و قلم کے جمع علوم کے جامع ہیں بلکہ لوح و قلم کے علوم آپ کے علوم والے سمندر سے چند قطرے ہیں، حضور کا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے بعض ہے۔ کما علیہ جمہور اہل السنۃ و خلافا بعض العرفاء، کما قال الشیخ۔“

بعض ازمرفاء کتابے نوشت و اثبات کردہ کہ آں حضرت را تمامہ علوم الہی معلوم ساختہ بودند۔“

(مدارج المنہوت)

اور مخلوق کی بنسبت کل ہے یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم کلی بھی ہے اور جزئی بھی ہے من جہۃ الخالق جزئی ہے اور من جہۃ المخلوق کلی ہے نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مخلوق ہیں اور حضور کا علم بھی مخلوق ہے علم الہی ذاتی ہے اور علم خلق عطائی، وہ واجب یہ ممکن وہ قدیم یہ حادث، وہ نا مخلوق یہ مخلوق وہ نامقدور یہ مقدور۔ وہ ضروری البقاء یہ جائز الفناء وہ ممتنع التفسیر یہ ممکن التبدل ان عظیم تفرقوں کے بعد احتمال شرک نہ ہوگا مگر کسی مجنون کو۔

(بطور اجمال آپ کے علم کلی کے بعض دلائل صرف قرآن شریف اور احادیث سے)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر شے جانتے ہیں۔

۱۔ وَهُوَ بِخَلْقِ شَيْءٍ عَلِيمٌ (حدید: ۳)

”اور وہی (یعنی حضور ﷺ) علیہ الصلوٰۃ والسلام) سب کچھ جانتے ہیں۔“

اللہ تعالیٰ کی چاہت کے مطابق اللہ تعالیٰ کے (خاص) بندے اللہ تعالیٰ کے بعض علم کا احاطہ کرتے ہیں۔

۲۔ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ (البقرہ: ۲۵۵)

”وہ نہیں احاطہ کرتے (گھیرتے) اس کے علم میں سے مگر جتنا وہ چاہے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے

پسندیدہ رسولوں کو اپنے مخصوص علم غیب پر مطلع کرتا ہے۔“

۳۔ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا (۲۶۱) مَنِ ارْتَضَىٰ مِن

رَسُولٍ (۳) (جن)

۱۔ مدارج المنہوت جلد ۱ صفحہ ۲۔ الفتوحات المکیۃ ص ۱۱۳ باب ۱۰۔ صفحہ ۱۶۴ جواب: انتار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳۔ درر الغواص

علی فتاویٰ سیدی علی الخواص للشعرائی علی ہامش کتاب الابرز صفحہ ۹۳۔ ۹۵۔ ۱۱۳ لغیضی غفرلہ

۲۔ یہ استثناء متصل ہے جمل جلد ۳ صفحہ ۳۲۵ و نحوہ فی ابی سوود خازن جلد ۳۔ صفحہ ۳۱۹۔ ۱۲۔

زیر آیت نہ کہ وہ در تفسیر مزنی پارہ ۴۸ صفحہ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ است اظہار غیض بر غیب خاص (نما کے لئے) و اظہار غیب بر غیض (ولی

کے لئے) (لون پر مطلع ولی۔ صفحہ ۲۱۷۔

” (اللہ تعالیٰ) غیب کے جاننے والا (ہے) تو اپنے (خاص) غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا
 سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔“

۴۔ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْهِرَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ تَرْسُلِهِ (۱) مَنْ
 يُنْشِئُ (آل عمران: ۱۷۹)

”اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ اے مام لوگو! تمہیں غیب کا علم دے، ہاں اللہ جن لیتا ہے اپنے
 رسولوں سے جسے چاہے۔“
 لوح محفوظ میں ہر شے کا بیان ہے:

■۔ وَرَآ اَصْفَرَ مِنْ ذَلِكَ وَرَآ اَكْمَرَ لَا فِیْ كِتَابٍ مُّبِينٍ (یونس: ۶۱)
 ۶۔ كُلُّ فِیْ كِتَابٍ مُّبِينٍ (ہود: ۶)

”اور اس (ذرہ سے) چھوٹی اور نہ اس (ذرہ) سے بڑی کوئی چیز نہیں جو ایک روشن بیان کرنے
 والی (کتاب (لوح محفوظ (۲)) میں نہ ہو۔“

”سب کچھ ایک صاف بیان کرنے والی کتاب (لوح محفوظ (۳)) میں ہے۔“
 امام بصیری (متوفی ۹۵-۶۹۳ھ) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتے ہیں:-

فان من جودك الدنيا وضررتها ومن علومك علم اللوح والقلم
 ”تو بے شک (یا رسول اللہ) دنیا اور آخرت (کی برکت) آپ کے (خوان) سقاوت
 سے کچھ حصہ ہے اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم سے بعض ہے۔“
 (قرآن شریف لوح محفوظ کی تفصیل ہے)

۷۔ وَتَقْوِيْلُ الْكِتَابِ (۴) لَا رَيْبَ فِيْهِ (یونس: ۳۷)

۱۔ بعض لوگ لفظ ”نبی“ کو مانتے ہیں اور لفظ نبی کے معنی کے منکر ہیں۔ لفظ نبی کے معنی ہیں نبی کی خبریں بتانے والا امام قاضی
 میاض فرماتے ہیں ”فالنبوة في لغة من همز ماحودة من النبأ والمعنى ان الله تعالى اطلمه على غيبه
 النبوة التي هي الاطلاع على الغيب شفا شريف جلد ۱ صفحہ ۲۰۹-۲۱۰ باب ۴ فصل او شرحه للفقاري والحفاجي
 جلد ۲ صفحہ ۳۵۱-۳۵۳ کو منظر فی المواهب اللدنیہ للقسطلانی جلد ۱ او شرحه للزرقانی جلد ۳ صفحہ ۱۷۹-۱۸۰ ج
 کہا گیا کہ لغتوں سے تو خوش ہیں لیکن معنی سے غائب ہیں۔ ۱۲ من

2۔ خزائن العرفان۔ صفحہ ۱۲-۱۳ تفسیر خازن و درارک جلد ۲ صفحہ ۲۹۹

3۔ خزائن صفحہ ۳۲۱ خازن و جمل جلد ۲ صفحہ ۳۱۷-۱۲ من

4۔ کتاب سے مراد لوح محفوظ۔ جمل جلد ۲ صفحہ ۳۳۹-۳۴۰ صادی جلد ۲ صفحہ ۱۶۱-۱۲ من

”اور لوح میں جو کچھ لکھا ہے (قرآن شریف (۱) میں اس) سب کی تفصیل ہے۔“

قرآن شریف میں کل چیزوں کا بیان اور ہر چیز کی تفصیل ہے۔

۸۔ مَا تَرَوْا مِنَ الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (انعام: ۳۸)

”ہم نے اس کتاب (قرآن شریف) میں کوئی چیز نہیں چھوڑی“ (سب کو لکھ دیا ہے)

۹۔ وَلَا تَرْحَبْ لِأَنْ يَكُونِ لِآلِ قَيْسٍ كِتَابٌ مُثَوِّنٌ (انعام: ۵۹)

”اور نہ کوئی تر (ہے) اور نہ شک جو ایک روشن کتاب (قرآن شریف (۲)) میں لکھا نہ ہو۔“

۱۰۔ وَتَقْوِيْلٌ مُثَلِّمٌ (یوسف: ۱۱۱)

”(قرآن) ہر چیز کا مفصل بیان (ہے)۔“

۱۱۔ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (نحل: ۸۹)

”اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے۔“

نہایت

۱۔ قرآن شریف کے متعلق جو قرآن شریف میں کُل شے کے بیان و تفصیل کا اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمایا

ہے وہ اپنے عوم پر ہے جو دین و دنیا کی ہر چیز پر بلکہ جمیع موجودات پر مشتمل ہے۔ اس میں امور دینیہ کی

تخصیص والا دعویٰ بلا دلیل ہے جو قابل رد ہے۔ عومات نصوص قطعیہ کسی ملا کے قول اور ظنی دلیل سے

تخصیص نہیں پاتے اور تخصیص نص قطعی میں موجود نہیں۔ اگر کسی میں ہے ہمت تو ان آیات کی تخصیص

باموردیہ پر قطعی الثبوت قطعی الدلالة نص پیش کرے بھل من ہارز ہمیں میدان ہمیں گئے

نہ نخر اٹھے گا نہ گوار ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

ہاں ان آیات کے عوم کو تقویت دینے کے لئے ہمارے پاس دلائل کثیرہ ہیں۔ بعض پیش ہوتے ہیں:-

۲۔ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

ان الله انزل في هذا الكتاب تبیاناً لكل شيء ولقد علمنا بعضنا

بما بین لنا فی القرآن ثم تلاؤنا علیک الکتاب تبیاناً لکُل شئی

(آخر جہان بن زریو ابن ابی حاتم تفسیر درمنثور جلد ۲ صفحہ ۱۳۵ تفسیر القحان جلد ۲ صفحہ ۲۱۲ نور ۶۵)

۱۔ نازن دہارک جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ جلد ۲ صفحہ ۱۳۵ تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۱۳۵ تفسیر القحان جلد ۲ صفحہ ۲۱۲ نور ۶۵

للسیوطی

2۔ تفسیر روح البیان جلد ۲ صفحہ ۱۶۱ عن الروایات النجیہ ۱۴ ف

”بے شک اللہ تعالیٰ نے اس قرآن شریف میں ہر چیز کا روشن بیان فرمایا اور ہم نے اس قرآن سے بعض چیزوں کو جانا جو ہمارے لئے بیان کی گئیں پھر دلیل کے طور پر انہوں نے یہی آیت نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ پڑھی۔“

وہی حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں:-

فان فيه علم الاولين والآخرين۔

”بے شک اس قرآن شریف میں تمام اولین اور تمام آخرین کا علم ہے۔“

آخر جہ سعید بن منصور وابن ابی شیبہ وابن احمد فی زوائد الزهد وابن الفریس فی فضائل القرآن و محمد بن نصر فی کتاب اللہ والطبرانی والبیہقی فی شعب الایمان (در منشور جلد ۴- صفحہ ۱۲۷)

حضرت ابو بکر بن مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دن فرمایا:-

ما من شيء في العالم الا وهو في كتاب الله فقیل له این ذکر الخانیات فیہ فقال فی قوله لَئْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ فہی الخانیات۔ (تفسیر اتقان جلد صفحہ ۲۱۴)

”عالم کی کوئی چیز ایسی نہیں جو قرآن شریف میں نہ ہو۔ (یعنی جہان کے ہر ہر ذرہ اور ہر ہر قطرہ کا ذکر قرآن شریف میں موجود ہے) تو ان سے کہا گیا سراؤں کا ذکر کہاں ہے؟ فرمایا اللہ تعالیٰ کے اس قول لَئْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ میں سراؤں کا بیان ہے۔ امور دینیہ سے تخصیص کرنے والے کیا سرائے بھی امور دینیہ سے ہیں اَفَلَا تَعْقِلُونَ صحابی رسول حضرت عبداللہ ابن عباس نے فرمایا، رضی اللہ تعالیٰ عنہما:

لَوْ ضَاع لِي عَقَالٌ بَعِيرٌ لَوْ جَدْتَهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى (تفسیر اتقان جلد ۲ صفحہ ۲۱۴)

”اگر میرے اوتھ کے زانو باندھنے والی رسی گم ہو جائے تو میں اسے قرآن شریف میں پالوں گا کہ کہاں ہے۔“ کیاری بھی امور دینیہ سے ہے۔ اَفَلَا تَعْقِلُونَ۔

۳۔ دیوبندیوں و ہابیوں کے پیر کی گواہی، مولوی حسین علی داس پھر وی کے پیر و مرشد خواجہ مولانا محمد عثمان نقشبندی مجددی نے لکھا ہے:-

برائے خواندن مشکوٰۃ شریف و بخاری و مشکوٰۃ مولانا رام صاحب و دیگر کتب احادیث استعداد وافر و محکاثرہ سے باید و اکثر علماء و فضلاء قرآن شریف می خوانند و تفسیر بای خوانند لیکن کما حقہ

نمی فہمند۔

پس ایں شعر خواند:

جميع العلم في القرآن لكن تقاصر عنه الفهم الرجال

(مجموعہ فوائد عثمانیہ صفحہ ۲۰-۲۱)

"یعنی مشکوٰۃ شریف اور بخاری، مشکوٰۃ مولانا روم اور باقی کتب احادیث پڑھنے کے لئے بہت استعداد کی ضرورت ہے بہت سے عالم و فاضل قرآن کریم اور تفسیریں پڑھتے ہیں لیکن کما حقہ نہیں سمجھتے۔ پھر حضرت نے یہ شعر پڑھا:-

"تمام علوم قرآن میں موجود ہیں لیکن لوگوں کے فہم ان سے قاصر ہیں۔"

نیز وسعت علوم قرآنی کے متعلق احیاء العلوم للفرالی جلد ۱ صفحہ ۲۶۰ باب رابع ملاحظہ ہو:-

۳۔ اشد ضروری تنبیہ

بیتینا لایکل شیء کا قرآنی دعویٰ کمال قرآن کے متعلق ہے نہ جز اور بعض قرآن شریف کے متعلق، جب کمال قرآن شریف کے نازل ہونے سے ایک اور صرف ایک حرف باقی تھا تو اس وقت تک بھی بیتینا لایکل شیء نہ ہوا تھا بیتینا لایکل شیء اس وقت ہوا جب کہ کمال قرآن مجید نازل ہو چکا، ایک حرف بھی نازل ہونے سے نہ رہا کیونکہ بیتینا لایکل شیء کمال "الکتاب" سے متعلق ہے۔ کمال الکتاب سے حال ہے، کمال قرآن کی صفت ہے جب یہ آیت اتری تھی اس وقت بعض قرآن اتر چکا اور باقی بعض زمانہ مستقبل میں اترنے والا تھا (۱) لہذا اس آیت کے نزول کے بعد فریق مخالف کا نفی علم سید عالم والے دلائل (اگرچہ وہ عدم اطلاع میں قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ نہیں بخلاف ان آیات قرآنیہ کے جو اپنے مفہوم میں قطعی الدلالہ ہیں) پیش کرتا ہے سو وہیں کیونکہ پہلے کی نفی بعد والے ثبوت کے منافی نہیں کیونکہ اس وقت کے بیتینا لایکل شیء کا قرآن مدعی نہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے قرآن شریف کا بیتینا لایکل شیء نہ ہوا اس وقت ہوا، جب کمال قرآن شریف اتر چکا۔ ایک حرف بھی باقی نہ رہا، اگر فریق مخالف میں ہمت ہے تو کمال قرآن شریف کے نزول کے بعد کوئی قطعی الثبوت قطعی الدلالہ ایسی نص پیش کرے جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ماکان وما یکون ما فی السموات والارض سے کسی چیز کی صراحتہ اطلاع کی نفی ہو، اس کا جواب آج تک کسی منکر علم سید عالم

۱۔ باقی رہا یہ کہ نزول صیغہ ماضی سے بیان کیوں کیا۔ جواباً عرض ہے کہ قرآن پاک کا جو حصہ زمانۂ نزول میں نازل ہونے والا تھا۔ اس کا نزول چونکہ یقینی تھا۔ لہذا صیغہ ماضی سے بیان کیا گیا۔ زمانہ مستقبل میں یقینی واقع ہونے والی چیز کو صیغہ ماضی سے تعبیر کرنا کتاب و سنت میں بکثرت واقع ہے۔ ۱۱۰

صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ ہو سکا اور نہ قیامت تک ہو سکتا ہے، اہل من مبارزہ ہمیں میدان ہمیں کوئے۔ منکرین علم سید عالم چھوٹے بڑے، صغیر و کبیر۔ رطب و یابس مل کے اس کا جواب برزخ نہیں دے سکتے۔ یہ خیال رہے کہ اس صورت میں فریق مخالف قرآن شریف کی کوئی آیت نفی میں نہیں پیش کر سکتا کیونکہ جو آیت پیش ہوگی وہ مکمل قرآن کے نزول سے پہلے کی ہوگی، اس کے بعد بھی کچھ آیتیں کچھ الفاظ کچھ حروف اترے ہوں گے اور اس وقت تک تو یقیناً لائیکٹن ٹیٹا کا دعویٰ نہیں دعویٰ تو مکمل قرآن کے نزول کے بعد کا ہے نیز مکمل قرآن شریف کے نزول کے بعد والی خبر واحد اگرچہ صحیحین کی ہو نفی علم عطائی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی نہیں پیش ہو سکتی کیونکہ وہ نفی دلیل ہوگی اور کلاشی کا بیان و علم نص قطعی آیت قرآنی سے ثابت ہے نفی دلیل قطعی دلیل کی نہ مانع ہو سکتی ہے نہ حصص۔ کل کی عمومیت یہاں قطعی ہے تخصیص عقلی کے بعد بھی عام افادہ میں قطعی ہوا کرتا ہے۔ سید اس حبیہ کو خوب اچھی طرح سمجھو اور ذہن نشین کرلو۔ جزی اللہ المجد الذی افاد لنا هذا۔

۵۔ قرآن شریف میں غیرہ وغیرہ نحو خیرہ طاء، مولوی کو ہر چیز کا بیان نظر نہ آئے تو نہ آئے لیکن نزلنا علیک الکتب یتبینا لایکٹن ٹیٹا کے کاف خطاب کے مخاطب یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جن پر قرآن شریف اترا جن کو رب تعالیٰ نے قرآن کی تعلیم دی ان کے لئے تو یقیناً لائیکٹن ٹیٹا کا دعویٰ ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے مکمل قرآن کی تعلیم دی اور قرآن شریف کے سب اسرار و رموز اور معانی و مطالب سے آگاہ فرمایا۔

۱۲۔ اَلْوَحْیُ الَّذِیْ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۚ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۙ عَلَّمَهُ الْقِیَامَ ۙ (الرحمن)

”رحمن نے (حضور) کو پیدا کیا اور ان کو (ماکان (2) و مایکون کا) بیان سکھایا۔“

انسان (حضور) کو پیدا کیا اور ان کو (ماکان (2) و مایکون کا) بیان سکھایا۔“

۱۳۔ قَدْ اَفْهَمْنَاهُ نَاسِیْمًا ۙ فَرَّغْنَا ۙ ثُمَّ اِنْ عَلَیْنَا بَیِّنَاتٌ ۙ (قیامہ)

”تو جب ہم اسے (قرآن کو) پڑھ چکیں اس وقت اس پڑھے ہوئے کی آپ اتباع

کریں پھر بے شک اس کی باریکیوں کا (بیان) تم پر ظاہر فرمائے گا ہمارے ذمہ ہے۔“

نمبر ۵ تا ۱۳ تک کی آیات کے مجموعہ سے صاف صاف یہ بات ثابت ہوئی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مکمل قرآن کے جمع مطالب کے عالم ہیں، وہ قرآن جس میں جمیع مندرج مافی اللوح المحفوظ کی تفصیل ہے، وہ لوح جس میں جمیع ماکان و مایکون درج ہے اور وہ قرآن جس

1۔ تفسیر روح البیان جلد ۶ صفحہ ۵۷۰۔ تفسیر جمل جلد ۳ صفحہ ۲۵۳۔ ۱۲

2۔ نازان جلد ۳ صفحہ ۲۰۸۔ جمل جلد ۳ صفحہ ۲۵۳۔ تفسیر مظہری جلد ۹ صفحہ ۱۳۵۔ ۱۳۔ فیضی

میں ہر شے کی تفصیل اور کل چیزوں کا بیان ہے تو ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر چیز کا علم ہے۔ **فلله الحمد۔**

جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ جانتے تھے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے حضور کو سکھادیا۔

۱۳۔ وَعَلَيْكُمْ مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَكَانَ خُصْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (نساء)

”اور تمہیں سکھادیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔“

احادیث نبویہ

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جمع احوال مخلوقات سے باخبر ہیں، اسی لئے حضور ﷺ نے ابتدائے مخلوق سے لے کر انتہائے مخلوق تک ہر چیز کی خبر دی۔

۱۔ حضرت عمر بن خطاب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہم میں ایک جگہ قیام فرمایا۔

فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار

منازلهم۔ (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۳۵۳۔ کتاب بدء الخلق پارہ ۱۳۔ مشکوٰۃ

شریف، باب بدء الخلق فصل ۱ صفحہ ۵۰۶ جلد ۲)

”پس ہم کو ابتدائے خلق سے خبر دی یہاں تک کہ جنتی لوگ اپنی منزلوں میں پہنچ گئے اور جہنمی

اپنی منزلوں میں۔ یعنی روز اول سے دخول جنت و روز تک کے تمام تفصیلی حالات بیان

فرمادیئے۔“

امام بدر المصنف والدین محمود یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اور امام حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اور

امام کرمانی اور علامہ یعقوب السہبانی شارحین بخاری اور ملاطی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ شارح مشکوٰۃ

سب بیک زبان اسی حدیث کی شرح میں رقم طراز ہیں:-

فيه دلالة على انه أخبر في المجلس الواحد بجميع احوال

المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها۔

”اس حدیث شریف میں اس بات پر دلالت ہے کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

ایک ہی مجلس میں ابتدائے مخلوقات سے لے کر انتہائے مخلوقات تک تمام مخلوقات کے سب

حالات سے خبر دی۔“

حدیث القاری شرح صحیح بخاری جلد ۵ صفحہ ۱۱۰ واللفظ له۔ فتح الباری شرح بخاری جلد ۶ صفحہ

۲۲۳۔ الکواکب الدراری شرح صحیح بخاری للکرماتی۔ الجاری شرح صحیح بخاری للنہبانی ہاشم بخاری ج ۱ ص ۴۵۳، مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۲۷ (۲۷)

۱۔ مخبر اور سامع حافظ کے علم میں نہ کما مساوات ہے نہ کیفا۔ کیفا اس لئے کہ مخبر استاذ ہے اور سامع شاگرد۔ وہ معطلی نعمت ہے اور یہ آخذ نعمت۔ باقی رہا کما، تو سامع حافظ کا یہ مطلب نہیں کہ اس نے سب کچھ یاد کر لیا اور نہ سامع ناسی کے متعلق بھی یہ کہتا ہوگا کہ اس کو مخبر صادق کا بیان کردہ ایک لفظ بھی یاد نہ رہا، ولا يقول به عاقل مطلب یہ ہے کہ کسی کو کچھ یاد رہا اور کسی کو کچھ اور اگر بالفرض بعض سامع حافظ ایسے ہوں بھی کہ جمیع احوال مخلوقات کو انہوں نے یاد کر لیا ہو تو پھر بھی مخبر اور سامع حافظ کے علم میں کما مساوات نہیں کیونکہ مخبر صادق کا علم ماکان و مایکون اور جمیع احوال المخلوقات میں بند نہیں ہے بلکہ اس سے بہت افزوں ہے اور پھر بھی علم الہی سے دوں (۱) ہے۔ بعض جہلا شان الوہیت سے نا آشنا، عقل و علم کے پست و نام کے توحید پرست، اللہ تعالیٰ کے علم غیر متناہی و غیر محدود کو ماکان و مایکون کے تین زمانوں کی حدود میں محدود مانتے ہیں۔ تَقْلُ عَمَّا يَصِفُونَ۔ علامہ طاعلی قاری حنفی ص ۱۱۱ العقدہ شرح قصیدہ بردہ میں امام بصری کے اس قول ”ومن علومک علم اللوح والقلم“ کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

وكون علمهما من علومه عليه السلام ان علومه تنزع الى الكلبيات والعزليات وحقائق ومعارف وعوارف تتعلق بالذات والصفات وعلمهما يكون نهرا من بحور علمه وحرفا من سطور علمه. ۵۱

”اور لوح (وہ لوح کہ جس میں جمیع ماکان (۲) و مایکون درج ہے) و قلم کے علوم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کے بعض اس لئے ہیں کہ حضور ﷺ کے علوم منقسم ہیں جزئیات اور کلیات اور حقائق اور معرفت اور ان معرفتوں کی طرف کہ جن کا تعلق ذات اور صفات سے ہے۔ لہذا لوح و قلم کا علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کے دریاؤں کی ایک نہر ہے اور حضور ﷺ کے علم کی سطروں کا ایک حرف ہے۔

۲۔ باقی رہا یہ کہ جمیع احوال مخلوقات کو ایک مجلس میں بیان کر دینا یہی تو حضور کا کمال ہے کیا قدرت نبوی اور طاقت رسالت سے یہ بعید ہے؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ حضرت داؤد علیہ السلام گھوڑوں پر زین رکھنے کا

۱۔ دون بمعنی تموز ایچے (فیروز اللغات) ”یقال للقاصر عن الشيء، دون“۔ ”مفردات: راغب صفحہ ۱۷۵۔ ۱۷۴

۲۔ نازن جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ ۱۲

ختم دیتے اور ادھر آپ زبور بھی ختم کتاب کی تلاوت شروع کرتے ابھی وہ گھوڑوں پر زین رکھنے سے فارغ نہ ہوتے تھے کہ داؤد علیہ السلام مکمل زبور پڑھ لیتے تھے۔ (بخاری مشکوٰۃ صفحہ ۵۰۸ باب ذکر الانبیاء عن ابی ہریرۃ) حضرت علی رضی اللہ عنہ ایک رکاب سے دوسرے رکاب تک قرآن شریف ختم کر لیتے تھے۔ (شائم امدادیہ صفحہ ۱۳۱ حاجی امداد اللہ صدق تھانوی)۔ شیخ ابو عبدین مغربی حجر اسود سے قرآن شریف پڑھنا شروع کرتے اور باب کعب تک ختم کر لیتے (اڑھائی قدم کا فاصلہ ہے) جس کے الفاظ بھی مسوع ہوتے تھے اور معانی بھی مفہوم ہوتے تھے۔ (نجات الانس للعارف الحامی) بعض اولیاء نے نماز مغرب سے سرفی کے غائب ہونے تک پانچ دفعہ قرآن پاک ختم کر لیا اور حضرت علی الرضی نے ایک درجہ پر ہزار ختم کر لئے۔ (طائف المنن للشعرانی۔ ماخوذ از نجم الرحمن) جن کے غلاموں کی یہ شان ہو ان کے سردار کا ایک مجلس میں جمع احوال مخلوقات سے خبر دے دینا نہیں ہو سکتا؟

ع بریں عقل و دانش بپایہ گریست

جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وہ سب کچھ بتا دیا۔

۳۔ حضرت عمرو بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:-

صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوماً الفجر و صعد المنبر فخطبنا حتی حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتی حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر حتی غربت الشمس فاخبرنا بما هو کان(۱) الی یوم القیمة قال فاعلمنا احفظنا۔

(رواہ مسلم فی صحیحہ جلد ۲ صفحہ ۳۹۰ مشکوٰۃ باب فی السجرات فصل ۲ صفحہ ۵۴۳)

”یعنی ایک دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمیں فجر کی نماز پڑھا کر منبر شریف پر چڑھ گئے، پھر ہمیں خطاب کرتے رہے یہاں تک کہ ظہر کا وقت آ گیا، پس اترے اور ظہر کی نماز پڑھی پھر منبر پر تشریف لے گئے اور ہمیں خطاب کرتے رہے یہاں تک کہ عصر کا وقت آ گیا پھر اترے اور نماز پڑھی پھر منبر پر چڑھ گئے یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا ہمیں وہ سب کچھ بتا دیا تو ہم میں زیادہ علم والا وہ تھا جو حضور ﷺ کی ان بیان کردہ باتوں کو زیادہ یاد کرنے والا تھا۔“

”جو چاہو مجھ سے پوچھو تو ایک مرد نے عرض کی میرا باپ کون ہے؟ حضور نے فرمایا تیرا باپ
 خدا ہے، دوسرا کھڑا ہوا اس نے کہا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ فرمایا تیرا باپ شیبہ کا
 مولیٰ سالم ہے۔“

۸۔ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

من احب ان يسأل عن شيء فليسأل فلا تسئلوني عن شيء الا
 اخبركم (۱) (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷)

”جو شخص جو شے پوچھنا چاہتا ہے پوچھے تم مجھ سے جو کچھ پوچھو گے میں تمہیں بتاؤں گا۔“

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقدر سعة علمه دالما ابدأ

۹۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک مرد سے فرمایا:-

سل عما بدا لك (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵)

”جو تیرے لئے ظاہر ہو (یعنی جو تجھے آئے مجھ سے) پوچھ (میں بتاؤں گا)۔“

۱۰۔ حضور نے بار بار فرمایا:

سلوني (بخاری عن انس ج ۱ ص ۲۰)

”جو چاہو مجھ سے پوچھو۔“

ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظر میں

۱۱۔ حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

ما من شيء لم اكن اريته الا رايته في مقامي هذا حتى الجنة

والنار. (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۸)

”جو جو چیزیں مجھے نہیں دکھائی گئی تھیں وہ سب چیزیں میں نے یہاں دیکھ لیں۔ یہاں تک

کہ جنت اور دوزخ کو دیکھ لیا۔“

۹۔ لا تسئلوني البرم عن شيء الا بينته لكم عن انس مرفوعاً (بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۴) ”لا تسئلوني عن شيء

الا بينت له لكم“۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۰ قالوا لا تسألوني عن شيء الا اخبركم به“۔ بخاری جلد ۲ صفحہ

۱۰۸۳۔ ورواه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق قتادة عن

انس۔ تفسیر درمنثور جلد ۲ صفحہ ۳۳۔ ورواه ابن جرير وابن حاتم عن السدي۔ تفسیر درمنثور جلد ۲ صفحہ ۳۵۔ ورواه ابن

ابی شیبہ عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد۔ درمنثور جلد ۲ صفحہ ۳۳۶۔ ۱۴۔

زمین و آسمان کی ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم میں ہے

۱۲۔ حضرت عبدالرحمن بن عائش سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

فوضع كفه بين كفتي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في
السموات (۱) والارض۔ الحديث رواه الدارمي مرسلًا (والمرسل
حجة عند الحنفية و جمهور المحدثين) (والترمذي نحوه عنه
وابن عباس جامع ترمذي ج ۲ صفحہ ۱۵۵ و معاذ بن جبل مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۷۰
باب المساجد)

”اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت والی پتیلی میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھی جس کی
ٹھنڈک میں نے اپنے سینہ میں پائی تو جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے میں
نے جان لیا۔“

کل شیء حضور کے لئے روشن ہے اور ہر چیز کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہچانتے ہیں۔
۱۳۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-
وضع كفه بين كفتي حتى وجدت برد انامله بين ثديي ففجلى لى
كل شيء وعرفت۔ الحديث۔

(رواہ احمد فی مسندہ جلد ۵ صفحہ ۲۳۳ و الترمذی (۲))

”اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت والی پتیلی میرے دو کندھوں کے درمیان رکھی یہاں تک کہ میں
نے اس کے قدرت کے پوروں کی ٹھنڈک اپنے سینہ میں پائی تو میرے لئے ہر چیز روشن
ہو گئی اور میں نے (ہر چیز) کو پہچان لیا۔“
امام ترمذی اور امام بخاری نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔

(مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۷۲ باب المساجد۔ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۱۵۶ تفسیر سورۃ صافات)

1۔ قال السيوطي واخرجه عبد الرزاق واحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه ومحمد بن نصر في
كتاب الصلوة ولفظه ”فعلمت ما في السموات وما في الارض“۔ در سنن جلد ۳ صفحہ ۳۱۵۔ وقال السيوطي
رواه احمد وابن حريز (جلد ۷ صفحہ ۱۶۲) وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات تكملة در سنن جلد ۳ صفحہ
۳۳۔ ۱۲۔

2۔ واخرجه محمد۔ بن نصر والطبراني والحاكم وابن مردويه -لفظة- فجلى لى كل شيء وعرفته در سنن
جلد ۵ صفحہ ۳۰۹

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر شے کا علم ہے

۱۳۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

فوضع يده بين ثديي وبين كفتي فوجدت بردها بين ثديي فلعنني كل شيء. الحديث. أخرجه الطبراني في السنة والشيرازي في الالقاب وابن مردويه. (درمنثور جلد ۵ صفحہ ۳۲۰)

”یعنی اللہ تعالیٰ نے قدرت والا ہاتھ میرے سینے اور میرے دو کندھوں کے درمیان میں رکھا

میں نے اس کی ٹھنڈک سینہ میں پائی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے ہر چیز کا علم دے دیا۔“

زمین و آسمان کی ہر چیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے روشن ہو چکی۔

۱۵۔ یہی مضمون حضرت ثوبان سے مروی ہے جس میں یہ لفظ ہیں:-

فتجلى لى بين السماء والارض

(اخرجا بن نصر والطبراني في السنة۔ درمنثور جلد ۵ صفحہ ۳۲۱)

”جو کچھ آسمان و زمین میں ہے میرے لئے روشن ہو گیا۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ما کان وما یکون کا علم ہے۔

۱۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

لبلة المعراج قطرت في خلقي قطرة علمت ما كان وما سيكون

(تفسیر روح البیان)

”شب معراج میرے خلق میں ایک قطرہ ڈالا گیا تو میں نے جان لیا جو کچھ ہو چکا اور جو ہو رہا

ہے اور ہوگا۔“

نیز حضور نے فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم۔

علمت ما كان وما سيكون تفسیر روح البیان جلد ۵۔ صفحہ ۶۲۵-۶۲۶ زیر آیت وَ

نَحْنُ مُرْءُوذُونَ قُرْآن۔ بعض خدی لوگ حضور کو عالم ما کان وما یکون نہیں مانتے حالانکہ بھینے تک

اس کے قائل ہیں، مگر بھینے سے بھی بدتر ہوئے سنو:-

۱۷۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بھینڑیا بکریوں کے چرواہے کے پاس آیا اور

ان بکریوں سے ایک بکری لے گیا، چرواہا اس بھینڑی کے پیچھے گیا یہاں تک کہ بکری بھینڑی سے

تہنہ الا یا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا پھر بھیڑیا ایک نیلے پر چڑھ گیا اور دم دبا کر بیٹھ گیا اور کہنے لگا میں نے روزی کا قصد کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے روزی دی تھی، میں نے اسے لیا، پھر (اے چرواہے) تو وہ میرا رزق مجھ سے چھین کے لے گیا۔ تو اس چرواہے نے کہا اللہ کی قسم میں نے آج جیسا دن نہ دیکھا۔ بھیڑیا باتیں کرتا ہے۔ بھیڑیے نے کہا۔ اس سے عجیب تر یہ ہے کہ دو سنگستان کی کجوروں میں (یعنی مدینہ میں) ایک مرد ہیں (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام) کہ یخبرکم بما مضی وما ہو کانن بعدکم۔ ”جو کچھ گزر چکا اس کی بھی تمہیں خبر دیتے ہیں اور جو کچھ تمہارے بعد ہوگا اس کی بھی تمہیں خبر دیتے ہیں۔“

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں۔ وہ (چرواہا) مرد یہودی تھا تو وہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو اس نے حضور کو مذکورہ واقعہ سنایا اور مسلمان ہو گیا۔ حضور نے اس چرواہے کی (اس واقعہ میں) تصدیق کی پھر حضور نے فرمایا یہ باتیں علامات قیامت سے ہیں۔ قریب ہے کہ مرد اپنے گھر سے نکلے گا تو وہ نہ لوٹے مگر اس کی جوتیاں اور اس کا کوزا اس کو اس کے جانے کے بعد والے گھر لو واقعات بیان کر دیں گے۔ (رواہ البیہقی فی شرح الت) مشکوٰۃ باب الحجرات فصل ۲ صفحہ ۵۳۱۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اولین و آخرین کا علم ہے

۱۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے۔

فاورثنی علم الاولین والآخرین و علمنی علوما شتی فاعلم اخذ علی کتمانہ اذ علم انہ لا یقدر علی حملہ غیری و علم خبرنی فیہ و علم امرنی بتلیغہ الی العام والخاص۔ تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ

۴۷۲۔ زیر آیت سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْمٰی بِحَمْدِہٖ

”یعنی مجھے علم اولین و آخرین کا وارث بنایا اور مختلف علوم کی مجھے تعلیم دی۔ ایک علم وہ ہے کہ جس کا چھپانا مجھ پر لازم قرار دیا کیونکہ وہ ایسا علم ہے کہ جس کو میرے بغیر کوئی نہیں اٹھا سکتا دوسرا علم وہ ہے کہ جس کے بتانے اور چھپانے میں مجھے اختیار دیا۔ تیسرا علم وہ ہے جس کے متعلق یہ حکم ہوا کہ خاص و عام کو تبلیغ کر دو۔“

فعلمت علم الاولین والآخرین (تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۷۵۳ زیر

آیت قُلْ رَبِّیْ زِدْنِیْ عِلْمًا۔ قال علیہ السلام۔ اوتیت علم الاولین

والآخرین صحائف السلوک صحیفہ نمبر ۵۶ صفحہ ۱۱۸۔ الخواجه نصیر الدین محمود

چراغ دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال عليه الصلوة والسلام. علمت علم الاولين والاخوين۔

(تخدير الناس للانانوتوى وهو مضموم صفحہ ۴-۳۴)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابی حضرت سواد بن قارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام سے عرض کیا تھا اور حضور نے انکار نہ فرمایا۔

فاشهد ان الله لا رب غيره وانك مأمون على كل غائب

”میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی رب نہیں اور بے شک (یا رسول

اللہ) آپ ہر غیب پائین ہیں۔“

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۷ صفحہ ۸) امام سیوطی نے فرمایا اس حدیث کے بہت سے طرق

ہیں یہی براء سے، ابن شاپین انس سے، ابن سفیان ابن عبد الرحمن سے بخاری تاریخ میں اور بغوی

وطبرانی سعید بن جبیر سے۔ ابن سفیان اور ابو یعلیٰ اور حاکم اور بیہقی اور طبرانی محمد بن کعب قرظی سے۔

ابن ابی شیمہ اور روایانی اور خرائطی ابو جعفر باقی سے اس حدیث کے تخریج ہیں۔ احملخصاً (خلاصہ)

کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۱۰۲-۱۰۳) یہ بطور اجمال قرآن شریف کی بعض آیتیں اور بعض حدیثیں وسعت علم

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق پیش خدمت ہیں۔ علاوہ ازیں اور بہت سی آیتیں حضور کی

فراخی علم کے متعلق موجود ہیں۔ (ان کو اگر دیکھنا ہو تو فقیر کی کتاب انوار القرآن ملاحظہ ہو جس میں

اہلسنت کے عقائد و مسائل کا ثبوت صرف آیات قرآنی سے پیش کیا گیا ہے) اور حدیثیں تو اس بارہ میں

اتنی ہیں کہ جن کا شمار نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فراخی علم کے متعلق جو آیات و احادیث مذکور

ہوئیں ان کے صرف ترجمہ ہی سے یہ صاف ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہر شے جانتے

ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خاص الخاص علم غیب پہ مطلع ہیں، اس کتاب (قرآن) کے مکمل عالم ہیں جس میں

لوح محفوظ اور ہر چیز کی تفصیل ہے۔ سب کچھ جانتے ہیں، ابتداء سے لے کر انتہا تک جمیع احوال مخلوقات

سے باخبر اور مخبر ہیں، قیامت تک کے تمام ہونے والے واقعات و حالات کے عالم اور مخبر ہیں، ساری

زمین کو دیکھنے والے ہیں، سب کچھ جان کر سب کچھ بتانے والے ہیں، ہر چیز کو دیکھنے والے ہیں، زمین

و آسمان کی ہر چیز کو جاننے والے ہیں، ماکان و مایکون کے جاننے والے ہیں، علم اولین و آخرین کے

جامع ہیں، ہر غیب پر مامون ہیں، یہ سب کچھ جو جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے عطا کرنے سے ہی جانتے

ہیں، ایک ذرہ کا بھی آپ کو ذاتی علم نہیں۔

مسلمانو! یہ ہے علم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق ہمارا قرآنی و احادیثی اسلامی عقیدہ و مسئلہ جس پر بعض لوگ ہمیں کافر و مشرک گردانتے ہیں۔ (تقویہ۔ بخشی زیور۔ بلغۃ کاترہ فتاویٰ رشیدیہ۔ ازالہ) (وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْصَلِبُونَ۔

اب دو حوالے ان کے گھر کے پیش کر کے مزید اتمام حجت کرتا ہوں کہ اگر قرآن و حدیث سے انکار ہے تو اپنے بڑوں کی بات کو تسلیم کر لو۔ (چنانچہ عموماً یہ دیکھا گیا ہے کہ لوگ اپنے مولویوں کی غلط سے غلط بات کو صاف قرآن و حدیث کے مخالف کلمات کو یہاں تک کہ ان کی کفریہ عبارات کو (جیسے کہ تھانوی نے حفظ الایمان صفحہ ۸ پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کو بچوں، پاگلوں، جانوروں کے علم کی طرح کہا۔ گنگوہی اور انیسٹھوی نے براہین قاطعہ۔ صفحہ ۵۱ پر شیطان کے علم کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے بڑھایا۔ نانوتوی نے تذریۃ الناس صفحہ ۳ پر خاتم النبیین کے معنی "آخری نبی" کو عوام کا خیال بتایا۔ اور بھجروی نے بلغۃ صفحہ ۱۵۷-۱۵۸ پر قبل از وقوع اشیاء ان چیزوں سے اللہ تعالیٰ کے جاہل ہونے کی تصدیق و توثیق کی) کو ماننا اپنا فرض اولین سمجھتے ہیں۔ جب اپنے مولویوں کی بات کو ماننے پر آمیں تو بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل کفریات تک کا بچھانہ چھوڑیں، کیونکہ الوہیت اور رسالت سے ان کو دشمنی جو ہوئی اور اگر نہ ماننے پر آمیں تو اپنے حیر اور استاذ سے اَنَّا خِذْلُفْنٰہُ کا دعویٰ کر کے اپنے آپ کو ان سے اعلم ہوتا ہیں کیونکہ حیر اور استاذ نے عظمت و شان مصطفیٰ کی بات جو کہہ دی ہے (ایں کاراز تو آیہ و مرداں چنیں کنند) اور اگر تسلیم نہیں کرتے تو ان کو بھی کافر و مشرک کہو جیسا کہ اہلسنت کو کہتے ہو کیونکہ وہ بھی وہی بات کر رہے ہیں جو ہم کہتے ہیں ورنہ کیا یہ بھی وحی باطنی اسماعیلی میں اترا ہے کہ یجوز لا بانکم ما لا یجوز لاهل السنۃ ویکون لا بانکم نو حید مایکون لاهل السنۃ شرک ۱۔ علماء دیوبند (نانوتوی، گنگوہی، انیسٹھوی، تھانوی صاحبان) کے مرکزی حیر روشن ضمیر مولانا حاجی امداد اللہ صاحب کی گواہی :-

فرمایا۔ لوگ کہتے ہیں کہ علم غیب انبیاء و اولیاء کو نہیں ہوتا میں کہتا ہوں کہ اہل حق جس طرف نظر کرتے ہیں، دریافت و ادراک غیبات کا ان کو ہوتا ہے، اصل میں یہ علم حق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حدیبیہ و حضرت عائشہ (کے معاملات) سے خبر نہ تھی۔ اس کو دلیل اپنے دعویٰ کی سمجھتے ہیں، یہ غلط ہے کیونکہ علم کے واسطے تو جبروری ہے۔ (شائم امداد یہ صفحہ ۱۱۵۔ مصدق تھانوی صاحب) ۲۔ پنجابی علماء دیوبند کے صوبائی حیر روشن ضمیر مولانا خواجہ محمد عثمان صاحب نقشبندی کی گواہی :-

"مولوی حسین علی واں بھجروی کے دل میں خیال آیا کہ اولیاء کو بعض چیزوں کا علم ہوتا ہے یا اکثر کا

مولوی صاحب یہی خیال لے کر اپنے پیر و مرشد خواجہ محمد عثمان صاحب کی مجلس میں آئے۔ اس وقت خواجہ محمد عثمان صاحب پٹھانوں سے پشتوں میں باتیں کر رہے تھے۔ مولوی پھر وہی صاحب ان پٹھانوں کی چیز کے پیچھے بیٹھ گئے۔ بیٹھے ہی تھے کہ خواجہ محمد عثمان صاحب نے مولوی پھر وہی صاحب کی طرف متوجہ ہو کر فارسی زبان میں یہ فرمایا کہ:-

مولوی صاحب اولیاء ہمد میدا سندولاکن مامور لیکن باظہار نیستہ ”مولوی جی اولیاء سب کچھ جانتے ہیں لیکن ظاہر کرنے کا امر نہیں ہوتا۔“

بس یہی لفظ کہہ کر خواجہ صاحب پٹھانوں سے باتوں میں مشغول ہو گئے (مجموعہ فوائد عثمانیہ صفحہ ۹۸) امام الانبیاء والمرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام تو کجا رسل کجا انبیاء کجا، آپ کے خواجہ صاحب تو اولیاء کے لئے علم کلی کے قائل ہیں۔ الحمد للہ تقریب تام ہوئی۔

تنبیہات برائے دفعہ شبہات

شبہ نمبر ۱۔ جب حضور کو غیب پر مطلع کر دیا گیا تو وہ چیز غیب نہ رہی پھر یہ کیوں کہتے ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیب جانتے ہیں، لہذا غیب نہیں جانتے بلکہ صرف اللہ ہی غیب جانتا ہے۔“

جواب نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ کے متعلق جو یہ کہا جاتا ہے کہ وہ غیب جانتا ہے۔“ کیا اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غیب ہے؟ نہیں ہرگز نہیں کوئی چیز اللہ تعالیٰ سے غیب نہیں تو وہاں بھی غیب کا اطلاق اس وجہ سے ہوتا ہے کہ جو چیزیں ہماری نسبت غیب ہیں اللہ تعالیٰ ان کو جانتا ہے (۱) لہذا وہ عالم الغیب ہے ورنہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غیب نہیں تو یہاں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ کہنا کہ حضور غیب جانتے ہیں یعنی جو چیزیں ہماری نسبت غیب ہیں ان کو جانتے ہیں۔

جواب نمبر ۲۔ اطلاعی غیب کو غیب نہ کہنا یہ غیب کی تعریف سے ناواقفیت کی دلیل ہے (۲)۔

جواب نمبر ۳۔ نقل سے بھی اطلاعی غیب پر غیب کا اطلاق ملتا ہے۔

۱۔ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالْخَفَاةِ (انعام: ۷۳) یعنی اللہ تعالیٰ یعلم ماغاب عن عباده وما يشاهدونه فلا يغيب عن علمه شيء (تفسیر: فائز جلد ۲ صفحہ ۲۶۹ ونحوہ فی المفردات للراغب صفحہ ۳۳۳ یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو بندوں سے غائب ہے اور جس کا بندہ مشاہدہ کرتے ہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے علم سے تو کوئی شے غیب نہیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ جس طرح عالم الغیب اللہ تعالیٰ کی صفت ہے عالم الشہادت بھی اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ لہذا بعض الناس کو چاہئے کہ وہ علم غیب کی طرح علم شہادت بھی حقوق میں سے کسی کے لئے نہ مانگیں۔ ۱۴۱ھ

۲۔ (الغیب) الخفی الذی لا یلمرکہ الحس ولا تقضیہ بحدیث العقل (تفسیر یشاوی صفحہ ۱۸) اور انبیاء و اولیاء جو غیب جانتے ہیں وہ باطلان فیض قد اودعی نور نبوت اور نور فرست سے جانتے ہیں۔ ۱۴۱ھ

اللہ تعالیٰ نے متقیوں کی صفات سے ایک صفت یہ بھی بیان کی ہے۔

يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (بقرہ: ۳)

”کہ (متقی) غیب پر ایمان رکھتے ہیں۔“

ایمان بغیر تصدیق کے ہو نہیں سکتا۔ لہذا یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ یصدقون بالغیب کو مستلزم ہوا اور جب چیز بالکل نامعلوم ہو تو تصدیق کیسے ہوگی اور کس کی؟ لہذا یصدقون بالغیب ہو نہیں سکتا جب تک یعلمون الغیب نہ ہو۔ نسیم الریاض میں ہے لم یكلفنا الله الايمان بالغيب الا وقد فتح لنا باب غيبه۔ ہمیں اللہ تعالیٰ نے ایمان بالغیب کا جی حکم دیا ہے کہ اپنے غیب کا دروازہ ہمارے لئے کھول دیا ہے۔ تفسیر کبیر (جلد ۱ صفحہ ۲۵۱) میں ہے۔ لا یمتنع ان نقول نعلم من الغیب ما لنا علیہ دلیل، ”یہ کہنا کچھ منع نہیں کہ ہم کو اس غیب کا علم ہے جس پر ہمارے لئے دلیل ہے“ فقیر نے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کہا تھا۔ یہ ائمہ و علماء جو اپنے لئے مان رہے ہیں، معلوم نہیں کہ مخالفین ان پر کونسا حکم کریں (ماخوذ از خالص الاعتقاد صفحہ ۲۶ لا علی حضرت)

والغیب فی قوله یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ما لا یقع تحت الحواس ولا یفتضیہ بداهة العقول وانما یعلم (الغیب) بخبر الانبیاء علیہم السلام۔ ۱۱ (مفردات امام راغب صفحہ ۳۷۳)
۶۔ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت خضر علیہ السلام کے متعلق فرماتے ہیں:-

کان رجلاً یعلم علم الغیب۔ (تفسیر درمنثور للسیوطی جلد ۴ صفحہ ۲۳۱)

تفسیر ابن جریر پارہ ۱۵ صفحہ ۱۶۷)

”خضر علیہ السلام ایسے مرد تھے کہ علم غیب جانتے تھے۔“

کیا خضر علیہ السلام کو ذاتی علم تھا کہ ان کے علم پر غیب کا اطلاق کیا جا رہا ہے؟ ذاتی نہیں تھا بلکہ ان کو عطائی علم تھا جس پر صحابی نے غیب کا لفظ بولا، معلوم ہوا کہ عطائی غیب پر بھی غیب کا لفظ بغیر صراحت عطا کے استعمال کرنا جائز ہے کیونکہ اس کا مومن ہونا ہی اس بات پر روشن دلیل ہے کہ وہ مخلوق میں سے جس کے لئے جو علم مانے گا وہ اللہ تعالیٰ ہی کی عطا سے مانے گا۔ فافہم

۳۔ مولانا علی قاری کتاب العقائد تالیف حضرت شیخ ابو عبد اللہ شیرازی سے نقل کرتے ہیں:-

نعقد ان العبد ینقل فی الاحوال حتی یرى الى نعت الروحانية
فیعلم الغیب (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۵۴)

”ہمارا عقیدہ ہے کہ بندہ ترقی مقامات پا کر صفت روحانی تک پہنچتا ہے، اس وقت وہ غیب جانتا ہے۔“

یہاں بھی علم غیب عطائی پر لفظ غیب کا اطلاق ہے۔

شہد نمبر ۲: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نفی علم غیب کی آیات و احادیث موجود ہیں۔

جواب نمبر ۱: ان سے ذاتی علم غیب کی نفی ہے نہ عطائی کی۔ کما قال جمع من المفسرین والمحدثین۔ (تفسیر خازن و جمل، نسیم الریاض، فتاویٰ نووی، فتاویٰ حدیثیہ لابن حجر مکی وغیرہ)

جواب نمبر ۲: ان آیات و احادیث سے قبل از اطلاع کی نفی ہے پھر بعد میں اطلاع دے دی گئی جیسا کہ ثبوت کی آیتیں اور حدیثیں گزریں۔

جواب نمبر ۳: ان سے عدم توجہ مراد ہے توجہ کا نہ ہونا علم کی نفی نہیں کرتا بسا اوقات علم ہوتا ہے اور توجہ نہیں ہوتی۔

جواب نمبر ۴: آیات نفی میں سے بعض آیات منسوخ ہیں۔

شہد نمبر ۳: بعض احادیث و آثار و اقوال علماء میں تو بعض چیزوں کی صراحتہ اطلاع کی بھی نفی ہے۔

جواب نمبر ۱: ہم نے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کلی کے ثبوت کے متعلق آیات قرآنیہ پیش کی ہیں وہ عام ہیں جن سے کسی چیز کو خاص و مشتمل نہ کیا گیا اور عام افادہ استغراق میں قطعی ہوا کرتا ہے اور نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول رہیں گی (۱) بے دلیل شرعی تخصیص تاویل کی اجازت نہیں اور قطعیت کی تخصیص ظنیات (قول تابعی یا صحابی، یہاں تک کہ خبر واحد کتنا اعلیٰ درجہ کی صحیح کیوں نہ ہو) سے نہیں ہو سکتی بلکہ تخصیص مترافی نسخ ہے اور اخبار کا منسوخ ہونا نہیں ہو سکتا لہذا ان بعض احادیث و آثار (ظنیات) کو دیکھتے ہوئے نصوص قرآنیہ ثبوت علم کلی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھے نہیں دی جاسکتی۔

جواب نمبر ۲: وہ احادیث و آثار جن میں صراحتہ بعض اشیاء کی اطلاع کی نفی ہے وہ قبل از اطلاع پہ محمول ہوں گی۔ (کما قال بعض المحدثین) اور از روئے آیت وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّحُكْمٍ شَیْءٍ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہر چیز کے علم کا ثبوت بعد از نزول مکمل قرآن ہو رہا ہے اور مکمل قرآن شریف کے نازل ہونے کے بعد کوئی قطعی دلیل ایسی نہیں کہ جس میں ماکان و مایکون سے بعض چیزوں کی اطلاع کی نفی مذکور ہو۔ باقی رہیں ظنیات وہ بھی بعد ثبوت بعدیت قطعی آیت کی تخصیص نہیں کر سکتیں اور نہ اخبار کا نسخ ہوا کرتا ہے (کافی الاصول)

جواب نمبر ۳: باقی رہے بعض علماء کے اقوال (فریق مخالف کے نزدیک تو کسی چیز اور عالم و مفسر و محدث کی بات حجت نہیں تو پھر وہ ان سے دلیل کیسے پکڑتا ہے)۔ نہ ان سے یہ لازم کہ حضور کے لئے علم کلی کا مثبت شرک ہے (جیسے فریق مخالف کہتا ہے) اور نہ ان سے یہ ثابت کہ ساری امت محمدیہ ان بعض چیزوں کی عدم اطلاع کی قائل، بلکہ اکثر اہل باطن عرفاء کرام اور بعض علماء عامہ کا خاص انہیں چیزوں کے متعلق صاف ثبوت کہ ان پر بھی حضور مطلع ہیں۔ جن کے صرف حوالے اسی خصوصیت کے اول میں مذکور ہوئے۔

شعبہ نمبر ۴: تم نے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق علم کلی استغراقی ثابت کیا ہے۔ وہ لفظ ما اور لفظ کل اور نکرہ تحت نفی وغیرہ کے عموم کی وجہ سے ثابت کیا ہے: حالانکہ ہر جگہ ان سے استغراق حقیقی مراد نہیں ہوتا چنانچہ آیات قرآنیہ اور اہل لغت و اصول کے کلمات شاید ہیں تم بھی ان آیات میں استغراق حقیقی نہیں مانتے تو تم ان آیات میں عموم و استغراق کیوں مانتے ہو جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے متعلق ہیں؟

جواب نمبر ۱: کیا بعض جگہ لفظ ما اور لفظ کل وغیرہ میں استغراق کا نہ ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ کسی جگہ بھی ان میں استغراق نہیں ہوتا۔ سلب جزئی سے سلب کلی نہیں ہوا کرتا ورنہ تمہیں کہنا ہوگا کہ لُغَةً عَامً السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اور وَهُوَ يَكُونُ شَيْءٌ عَلَيْنَا وغیرہ آیات عمومیہ متعلقہ بالالوہیت میں بھی عموم و استغراق نہیں۔

جواب نمبر ۲: الفاظ عمومیہ متعلقہ بشان نبوت کو ان الفاظ عمومیہ پر قیاس کر کے جو غیر نبی کے حق میں وارد ہیں، عموم و استغراق کو توڑنا، یہ حماقت اس شخص کی حماقت سے کم نہیں جو الفاظ عمومیہ متعلقہ بشان الوہیت کو ان الفاظ عمومیہ (جو عوام الناس کے حق میں وارد ہیں) پر قیاس کر کے ان کا عموم و استغراق توڑے۔

جواب نمبر ۳: بات دراصل یہ ہے کہ ان (ما۔ کل وغیرہ) الفاظ عمومیہ میں بعض جگہ بوجہ دلیل تخصیص موجود ہے، وہاں استغراق حقیقی مراد نہیں۔ بلکہ وہاں یہ عام عام مخصوص مراد بعض کہا یا اور بعض جگہ یہی الفاظ عمومیہ اپنے اصلی حقیقی معنی کی رو سے مفید عموم و استغراق ہیں چونکہ وہاں اس نوعیت کی دلیل تخصیص موجود نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وسعت حمی کے بارے میں جو کتاب و سنت میں لفظ ما و کل وغیرہ الفاظ و کلمات عمومیہ موجود ہیں، یہ اپنے اصلی حقیقی معنی عموم اور استغراق پر ہیں اور جب تک معنی حقیقی معذور نہ ہو جائے کسی طرف آنا مشکل اور جب تک اسی نوعیت کا تخصیص متصل نہ ہو تخصیص

نا قابل قبول ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں ان کلمات عمومیہ کا معنی نہ مشکل نہ محال بلکہ ممکن۔ لہذا تخصیص والا معنی مجازی رد ہے اور یہاں اسی نوعیت کا تخصیص متصل (جس میں عدم اطلاع کی تصریح ہو کیونکہ علم ذاتی کا دعویٰ نہیں بلکہ عطائی کا ہے) مفقود تو اس وجہ سے بھی تخصیص کا قول باطل و مردود قطعی آیت کی تخصیص حدیث، خبر واحد قطعی دلیل سے نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ اسی نوعیت کا تخصیص نہیں اور تخصیص مترافی ناخ ہوگا اور اخبار کا رخ ناممکن تو آیت قرآنہ حصہ مترافیہ سے بھی تخصیص نہ ہو سکے گی نیز ان آیات سے بھی تخصیص نہیں ہو سکتی جن میں مطلقاً علم کی نفی ہے کیونکہ ان میں نفی ذاتی علم کی ہے نہ کہ عطائی کی اور آیات عمومیہ مثبتہ میں علم کلی عطائی کا ثبوت ہے۔ ان چند صفحات کو خوب ذہن نشین کرنے سے محرم کے سیکڑوں صفحات پر مشتمل کتب حباء منثورا ہو جاتی ہیں۔

وله الحمد وعلى حبيب الصلوة والسلام اللهم ارنا الحق حقا

وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه۔

۱۱۴۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو بے خوف نہ لیا (۱) سوائے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۵۔ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر بلند کیا ہے۔ جب بھی اذان، خطبہ، التحیات میں ذکر خدا ہوتا ہے تو ذکر مصطفیٰ بھی ساتھ ہوتا ہے عز وجل و ﷺ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

اذان کیا جہاں دیکھو ایمان والو پس ذکر حق ذکر نبی مصطفیٰ کا

کہ پہلے زباں حمد سے پاک ہو لے

تو پھر نام لے وہ حبیب خدا کا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے حبیب! جس نے میرا ذکر کیا اور تیرا ذکر نہ کیا اس کا جنت میں کوئی

حصہ نہیں۔ (در منثور، جلد ۶، صفحہ ۳۰۱)

۱۱۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تمام امت پیش کی گئی۔ حضور نے اس کو دیکھا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۷۔ قیامت تک جو بھی حضور کی امت میں ہونے والا تھا سب کچھ حضور پر پیش کیا گیا بلکہ تمام امتیں

حضور پر پیش ہوئیں جیسے حضرت آدم کو تمام ناموں کا علم سکھایا گیا تھا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴ زرقاتی جلد ۵ صفحہ ۱۹۰۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۵۷)

۱۔ اس خوف سے خاص خوف مراد ہے ورنہ عام خوف کی نفی تو ادلیا۔ سے بھی ہے۔ اِنَّ اَوَّلَ مَا آتَاَهُ الْخَوْفُ عَلَيْهِ وَلاَ فُتْنَةٌ

يَخْزُونَهُ۔ ۱۲

۱۱۸۔ چارہ زیروں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تائید کی گئی، جبریل، میکائیل علیہما السلام ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۱۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قرین (مصاحب شیطان) مسلمان ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱)

۱۲۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج آپ کی معاون تھیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پاک بیویاں اور بیٹیاں تمام جہانوں کی عورتوں سے افضل ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ تمام جہان والوں سے افضل ہیں سوائے انبیاء و رسل کے

(کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۴)

۱۲۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کی تعداد انبیاء کی تعداد کے قریب ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

صحابہ کرام بوقت وفات سید کائنات مطابق تعداد انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار موجود تھے۔

(نسیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۴۵۵ و شرح شفا القاری جلد ۲ صفحہ ۴۵۵)

۱۲۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سارے صحابہ مجتہد مصیب ہیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴)

۱۲۵۔ مدینہ منورہ کی مٹی عذاب سے مامون ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴)

۱۲۶۔ مدینہ منورہ کی غبار مرض جذام کے لئے شفا ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴)

۱۲۷۔ ملک الموت نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اجازت طلب کی۔

(کشف الغمہ جلد ۲۔ صفحہ ۴۴)

۱۲۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس جعد شریف میں دفن ہیں وہ کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۲۹۔ ستر ہزار فرشتوں کے جھرمٹ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہزار سے تشریف لائیں گے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میدان حشر میں براق پر تشریف لے جائیں گے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۷)

۱۳۱۔ موقف میں غصہ رکھنا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم پاک کا اعلان ہوگا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۷)

۱۳۲۔ موقف میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنت کی اعلیٰ پوشاکوں میں سے اعلیٰ پوشاک پہنائی جائے گی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۱۳۳۔ (قیامت میں) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام عرش کی دائیں طرف قیام فرمائیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قیامت میں نبیوں کے امام، قائد اور خلیفہ ہوں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۵۔ قیامت کے دن پہلے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنے کی اجازت ملے گی اور پہلے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سجدہ سے اٹھائیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۳۶۔ اس دن پہلے پہلے اللہ تعالیٰ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دیکھیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۳۷۔ اس دن ہر شخص اللہ تعالیٰ سے اپنے متعلق سوال کرے گا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیر امت کے متعلق سوال کریں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۳۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے بہت سی قوم بغیر حساب کے بہشت میں داخل ہوگی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، مدارج جلد ۱ صفحہ ۱۴۳)

۱۳۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے بہت سے دوزخ کے مستحق دوزخ میں نہ جائیں گے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۰۔ ۱۴۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت سے جنتیوں کے مرتبے بلند ہوں گے۔ اور کوئی اتنی دوزخ میں نہ رہے گا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت کی وجہ سے صالحین سے قصور طاعات میں درگزر کیا جائے گا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۳۔ موقف میں آپ کی شفاعت کی وجہ سے حساب میں تخفیف ہوگی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴)

۱۴۴۔ (بعض) کفار خالدین فی النار کو آپ کی شفاعت کی وجہ سے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۴، حاشیہ ہاجوری علی البردۃ صفحہ ۲۸)

۱۴۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اہل بیت اور آل اطہار سے کوئی دوزخ میں نہیں جائے گا۔

(فتوحات مکہ باب ۲۹ صفحہ ۲۵۵، جواب الامار جلد ۱ صفحہ ۱۱۶، ۱۱۵۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷)

۱۳۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرہ انور اور سر اقدس کے برہاں میں نور کا ظہور ہوگا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷)

۱۳۷۔ تمام اہل محشر کو حکم ہوگا کہ اپنی آنکھیں بند کر لیں تاکہ آپ کی نبی ملک جنت حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بل سے گزریں، چنانچہ آپ گزریں گی اور آپ کے کندھے پر حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خون آلودہ کپڑا ہوگا یہاں تک کہ رب کے سامنے حاضر ہوں گی پھر رب فیصلہ فرمائے گا جو چاہے گا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۷-۷۸، تفسیر عزیزی پارہ ۳ صفحہ ۱۲۱۹، ۱۲۲۰ الا خیر۔ خصائص کبریٰ للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ و عز جواب الامار جلد ۱ صفحہ ۳۲۱)

۱۳۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے پہلے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جنت میں داخل ہوں گی۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۸، جواب الامار جلد ۱ صفحہ ۳۲۲۔ خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۲۳)

۱۳۹۔ جنت میں سب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان بولیں گے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۸، جواب الامار جلد ۱ صفحہ ۳۳۹، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۳۳)

۱۴۰۔ آپ کو اجازت تھی کہ بحالت حبس مسجد میں رہیں (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

۱۴۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے جائز تھا کہ در سواری پر بیٹھیں اور بیٹھ کے پڑھیں اور اس میں قراءت بلند آواز سے کریں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹، مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

۱۴۲۔ اور یہ بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیت ہے کہ ایک رکعت کے بعض حصہ کو کھڑے ہو کے پڑھیں اور ایک حصہ کو بیٹھ کے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

۱۴۳۔ صوم الوصال (مسلل روزہ نہ مخری نہ افطار) بھی آپ کا خاصہ تھا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹، مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

۱۴۴۔ اور بیک وقت چار عورتوں سے زانیہ کا نکاح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے حلال تھا اور اسی طرح باقی انبیاء کو بھی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۷۹، مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

خصوصیت ۱۵۵:- اللہ تعالیٰ نے فرمایا

وَأَمَّا آتِ شُورَىٰ إِنْ هَمَّتْ ثَقَلَتْ خُبْرَىٰ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْبَحَهَا
خَالِصَةً لِّكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَسَىٰ أَنَا قَرَّبْتُكُمْ فَلْيُؤْمِرُوا بِكُمْ وَأُؤْمِرُوا

مَا مَلَكَ أَيُّهَا النَّاسُ لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

”اور ایمان والی عورت اگر (بلا عرض) اپنے آپ کو نبی کے لیے دے دے مگر نبی اسے اپنے نکاح میں لینا چاہیں۔ یہ حکم آپ کے لیے خاص ہے بغیر دوسرے مسلمانوں کے بے شک ہم جانتے ہیں۔ جو ہم نے مسلمانوں پر مقرر فرمایا ان کی بیویوں اور کنینوں کے (بارہ) میں (آپ کی یہ خصوصیت) اس لئے (ہے) کہ آپ پر کوئی ننگی نہ ہو اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا بے حد رحیم فرمانے والا ہے۔ (احزاب)، (البیان)

مذکورہ آیت کی تفسیر میں امام ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ لکھتے ہیں۔

فاما هو عليه الصلوة والسلام فانه لا يجب عليه للمفوضة شيى
ولو دخل بها لان له ان يتزوج بغير صداق ولا ولى ولا شهود
كما فى قصة زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنها ولهذا قال
فتاده فى قوله تعالى قَدْ عَسَى أَنْ يَكُونَ مَعَكُمْ عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ إِلَى مِنْ
حصرهم فى اربع نسوة حرائر وما شاء وا من الاماء واشترط
الولى والمهر والشهود عليهم وهم الامة وقد اخصنا لك فى
ذلك فلم توجب عليك شيئا منه لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَيْهِمْ حَرَجٌ وَكَانَ
اللهُ غَفُورًا رَحِيمًا (تفسير ابن كثير ٣، صفح ٥٠٠ طبع من البابى المحلى)

امام مفسر خازن حنفی ۷۴۷ھ ورم آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

وكان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان النكاح ينفذ في حقه بمعنى الهبة من غير ولى ولا شهود ولا مهر لقوله خالصة لك من دون المؤمنين والزيادة على اربع ووجوب تخيير النساء

(تفسیر خازن ج ۳، صفحہ ۷۷۳ طبع مصر)

خصوصیت ۱۵۶۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

سُورَةُ النَّازِعَاتِ مِائَتًا وَخَمْسًا وَعَشْرًا (١٥١)

”یچھے ہٹاؤ ان سے جسے چاہو۔ اور اپنے پاس جگہ دو جسے چاہو“ (کنز الایمان)

اے محبوب آپ کو اختیار ہے اپنی بیویوں میں سے جسے چاہیں پیچھے رکھیں اور جسے چاہیں (پہلے) اپنے پاس جلدیں۔ (الہامیان)

اور اس کی ایک تفسیر یہ بھی جو معجز مفسرین سے منسوب ہے ملاحظہ ہو۔

مفسر قرآن قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

وَتُؤَيِّدُ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَقَالَ الْحَسَنُ مَعْنَاهُ تَتْرَكَ نِكَاحَ مَنْ شِئْتَ

وَتَتَكَبَّرُ مِنْ تَشَاءُ مِنْ نِسَاءِ امْتِكَ (تفسیر مظہری، ج ۷، صفحہ ۴۰۰)

۲۔ مفسر قرآن امام ابوالبرکات نسفی حنفی لکھتے ہیں، وعن عائشة وام سلمة ما مات رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم حتى احل له ان يتزوج من النساء ما شاء

(تفسیر مدارک علی المآزن ج ۳، صفحہ ۵۷۵۔ تفسیر خزائن العرفان صفحہ ۶۷۸)

۳۔ مفسر قرآن علامہ خازن تفسیر القرآن میں لکھتے ہیں۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها ما مات رسول الله صلى الله

تعالى عليه وآله وسلم حتى احل الله له النساء اخرجه الترمذی

وقال حديث حسن صحيح والنسائي عنها حتى احل له ان

يتزوج من النساء ما شاء (تفسیر خازن ج ۳، ۷۵، ۴)

۴۔ مفسر قرآن علامہ آلوسی بغدادی نے لکھا۔

اخرج ابو داؤد في ناسخه والترمذی وصححه والنسائي

والحاكم صححه ايضا وابن المنذر وغيرهم عن عائشة رضى

الله تعالى عنها قالت لم يمض رسول الله صلى الله تعالى عليه

وآله وسلم حتى احل الله تعالى له ان يتزوج من النساء ما شاء

الله الا ذات محرم لقوله سبحانه "تُؤَيِّدُ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ"

بعموم من تشاء وقوله سبحانه تُؤَيِّدُ إِلَيْكَ لیس مقیدا بمسہر کذا

قال الخفاجی (تفسیر روح المعانی ج ۲۲، صفحہ ۶۶-۶۷)

اسی طرح نور الانوار صفحہ ۲۱۵ فی طبع و صفحہ ۲۱۱ فی طبع میں ہے اور اسی طرح اس کے تفسیر سے

در منثور للسيوطی ج ۲، صفحہ ۲۱۲، ۲۱۱ میں ہے اور تفسیر ابن جریر ج ۲۲، صفحہ ۲۳، ۲۴ میں ہے۔

اور اسی طرح غیر مقلدین کی تفسیر فتح القدیر للشوکانی ج ۳، صفحہ ۲۹۶ میں ہے اور تفسیر قرطبی ج ۳، صفحہ

۲۱۹ خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی قرآن پاک کی تفسیر میں رقمطراز ہیں، واحسن عبد الرزاق

و سعيد بن منصور و عبد بن حميد (ابو داؤد في ناسخه والترمذی، صححه

والنسائی وابن جریر وابن المنذر والحاکم و صححه وابن مردويه والبيهقي من طريق عطا عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لم يمض رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حتى احل الله له ان يتزوج من النساء ماشا الا ذات محرم لقوله ترجى من تشاء منهم وَتَوَيَّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ و اخرج ابن سعد عن ابن عباس مثله (تفسير و منشور ج ۵، صفحہ ۲۱۲)

مفسر قرآن قاضی شوکانی نے لکھا۔

اخرج عبدالرزاق وسعيد بن منصور وابن سعد واحمد وعبد بن حميد وابوداؤد في ناسخه والترمذي و صححه والنسائي وابن جرير وابن المنذر والحاكم و صححه وابن مردويه والبيهقي من طريق عطا عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لم يمض رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حتى احل الله له ان يتزوج من النساء ماشاء الله الا ذات محرم لقوله تعالى وَتَوَيَّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ و اخرج ابن سعد عن ابن عباس (تفسير فتح القدیر ج ۴، صفحہ ۲۹۶)

خصوصیت ۱۵۷۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

وَمَا كَانَ يُؤْمِنُ وَلَا يُؤْمِنُكَ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ (الحزاب: ۳۶)

”اور نہ کسی مسلمان مرد نہ مسلمان عورت کو حق پہنچتا ہے کہ جب اللہ (یہ نام بطور تمہید ذکر ہوا اصل مقصود حکم رسول ہے۔ جو در حقیقت حکم خدا ہے) اور اس کے رسول کچھ حکم فرمادیں تو انہیں اپنے معاملہ کا کچھ اختیار ہے۔“ (روح المعانی ج ۲۲، صفحہ ۲۲)

مفسرین نے اس آیت کا شان نزول لکھا کہ یہ آیت زینب بنت جحش اسدیہ اور ان کے بھائی عبد اللہ بن جحش اور ان کی والدہ امیہ بنت عبد المطلب کے حق میں نازل ہوئی امیرہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پھوپھی تھیں واقعہ یہ تھا کہ زید بن حارثہ جن کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آزاد کیا تھا اور وہ حضور پاک صلی کی خدمت میں رہتے تھے۔ حضور پاک نے زینب کے لیے ان کا پیام دیا اس کو زینب نے اور ان کے بھائی نے منظور نہ کیا اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ اور حضرت زینب اور ان کے بھائی اس حکم کو سن کر راضی ہو گئے اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت زید کا نکاح ان

کے ساتھ کر دیا۔

مسئلہ :- اس (آیت و واقعہ) سے معلوم ہوا کہ آدمی کو رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت ہر امر میں (اگرچہ رشتہ کے بارہ میں بھی ہو) واجب ہے اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مقابلہ میں کوئی اپنے نفس کا خود مختار نہیں۔

تفسیر خزائن العرفان، صفحہ ۶۷۴، تفسیر روح المعانی ج ۲۲، صفحہ ۲۳، تفسیر امام بغوی و خازن ج ۵ ص ۲۱۳، ۲۱۵ تفسیر ابن عباس علی باض در منشور ج ۴ ص ۲۳۷، در منشور ج ۵، صفحہ ۲۰۰ تفسیر مظہری ج ۷ ص ۷۷۷-۳ تفسیر ابن جریر ج ۲۲، صفحہ ۱۱۱ تفسیر عثمانی، صفحہ ۵۳۸ حاشیہ نمبر ۱۱

۱۵۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام دنیا کی زمین اور تمام جنت کی زمین کے مالک ہیں جس زمین سے جتنا چاہیں جس کے لئے چاہیں عطا فرماتے ہیں (کشف الغمہ جلد ۲، صفحہ ۵۰ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۳۔ عنہ مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۱۵۔ زرقانی جلد ۱ صفحہ ۱۱۴۔ ۲۸ جلد ۳، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۱۹۳۔ ۲۴۲، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۸ عن۔ بالہ لائل اس مسئلہ کا ثبوت گذر چکا ہے۔ وہاں دیکھو۔ ۱۵۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ازواج پاک اور بنات طاہرات کو چادروں اور برقعوں میں بھی دیکھنا حرام ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۲۶)

۱۶۰۔ آپ کی بیویاں مسلمانوں کی مائیں ہیں۔ (قرآن اتراب، کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰) ۱۶۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی پاک بیویوں (۱) اور اپنی آل اطہار کے لئے یہ جائز قرار دیا کہ وہ بحالت حیض و جنابت مسجد میں بیٹھیں (۲)۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

حضور و حضرت علی کے لئے بھی مباح کہ بحالت حبس مسجد میں رہیں۔ (جواہر البحار مکتبہ عن النووی جلد ۱ صفحہ ۲۰۲، جواہر البحار جلد ۱ صفحہ ۳۳۹ عن الخصائص جلد ۲ صفحہ ۲۳۳۔ ۲۳۴)

۱۔ (تعداد مقلین سیدہ در فضیلت و اطلاع ح ی ش)

- ۱۔ عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افرد الحج افرد الحج
- ۲۔ عن عمران بن حصين جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين حج وعمره (نسائي جلد ۲ صفحہ ۱۰)
- ۳۔ عن علي قال لعثمان "الم تسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تمنع قال (عثمان) بلى" (نسائي جلد ۲ صفحہ ۱۱)

- ۲۔ ۱۔ عن عائشة كلانا جنب انا حائض انا حائض (متفق عليه)
- ۲۔ عنها انا حائض انا حائض۔ رواه مسلم ۳۔ عنها انا حائض متفق عليه
- ۳۔ عنها فقلت اني حائض فقال ان حبسك ليست في يدك۔ رواه مسلم
- ۵۔ ميمونه وانا حائض۔ متفق عليه
- ۶۔ عائشة اذا حضت ابوداؤد كلهم من مشكاة باب الحيض صفحہ ۵۶۔

۱۶۲۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بغیر عذر کے بیٹھ کے پڑھنا کفر ہے جو کر لفظ پڑھنے کے برابر ہے (ثواب میں کمی نہیں) (کشف الخمر جلد ۳ صفحہ ۵۰، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۱۴۴، خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۳، جواہر النکار جلد ۱، صفحہ ۳۴۸)

۱۶۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خون مبارک، پیشاب مبارک، پاؤں، تمام فضلات شریفہ (طیب ہیں) ظاہر ہیں، پاک ہیں۔ بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پیشاب مبارک چٹا شفا ہے۔ (خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۲۵۲ محل باب) (کشف الخمر جلد ۲ صفحہ ۵۰، جواہر النکار جلد ۲ صفحہ ۶۲ عنہ)

یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲۴-۲۵-۲۶۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری، المواہب اللدیہ و شرح اللوری جلد ۳ صفحہ ۲۳۳، جلد ۱ صفحہ ۱۷۰، جواہر النکار جلد ۱ صفحہ ۲۷۸، ۱۔ صحیحہ بعض انعمہ الشافعیہ طہارۃ بولہ و سائر فضلاتہ و بہ لال ابو حنیفہ رد النکار جلد ۱ صفحہ ۱۳۳۔ شرح الاشباہ للمیری، جمع الوسائل شرح شمس جلد ۲ صفحہ ۲-۳، ۳۔ مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ صفحہ ۳۴۰، الملتعات جلد ۱ صفحہ ۲۴۴۔ سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے براہ شریف (پاخانہ مبارک) کو زمین نکل جایا کرتی تھی اور وہاں سے مٹک کستوری کی خوشبو آتی تھی۔ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۵۳-۵۴ فصل واما نظافۃ جسمہ۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹۔ خصائص کبریٰ، زرقانی جلد ۲ صفحہ ۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹۔ ۲۳۳۔ بعض نے سب انبیاء کے فضلات شریفہ کو پاک بتایا۔ بول و دم سے تمہک و طہارت فضلات شریفہ۔ تہذیب الاسماء و اللغات للعودی، جواہر النکار جلد ۱ صفحہ ۲۰۴ عنہ۔ جواہر النکار جلد ۱ صفحہ ۲۵۵۔ عن الجلیلی۔ جواہر النکار جلد ۱ صفحہ ۲۷۸۔ عن ابن المقرئ و شیخ الاسلام زکریا انصاری۔ جواہر النکار جلد ۱ صفحہ ۳۴۷ عن الخصائص۔ ضرور۔ جواہر النکار جلد ۲ صفحہ ۸۵-۹۳ عن ابن حجر الہسکی جلد ۲ صفحہ ۳۶۲ عن الجلیلی۔ جواہر النکار جلد ۳ صفحہ ۴۱ عن الصادق کبیری معروف فیہ الاستسمل یعنی طبعی کبیر صفحہ ۱۸۰۔ تکرملہ خواجہ گل محمد صاحب احمد پوری صفحہ ۷-۸۔ فیح الباری شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۲۱۸۔ شرح شفا القاری و الخفاجی جلد ۱ صفحہ ۳۵۳-۳۵۴ جلد ۲ صفحہ ۳۰۰۔ دلائل النبوة لابن نعیم صفحہ ۳۸۰-۳۸۱۔ فیح الباری للکشمیری و ہونیم جلد ۱ صفحہ ۲۸۹ جلد ۲ صفحہ ۲۵۰-۲۵۱ صفحہ ۲۷۲)

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ومنہ شرب مالک بن سنان دمنہ یوم احد و مصہ ایامہ تسویفہ

صلی اللہ علیہ وسلم ذلك له وقوله لن تصيبه النار ومثله شرب عبد الله بن زبير دم حجامته فقال عليه السلام ويل (۱) لك من الناس وويل لهم منك ولم ينكر عليه. وقد روى نحو من هذا عنه في امرأة شربت بوله فقال لن تشتكى وجع بطنك ابدا ولم يامر واحدا منهم بغسل قم ولا نهى عن عوده وحديث هذه المرأة التي شربت بوله صحيح الزم الدارقطني مسلما والبخاري اخراجه في الصحيح واسم هذه المرأة بركة واختلف في نسبها وقيل هي ام ايمن وكانت تخدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قدح من عيدان يوضع تحت سريره يبول فيه من الليل فبال فيه ليلة ثم افتقده فلم يجد فيه شيئا فغسل بركة عنه فقالت قمت وانا عطشانة فشربته. (شفاء شريف جلد ۱ صفحہ ۵۳۔ شرح للقاري والخطابي جلد ۱ صفحہ ۳۵۶، ۳۵۷۔ مواهب ووزر قاني، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۲۵۔ جمع الوسائل للقاري جلد ۲ صفحہ ۳)

”یعنی حضور کے خون اور بول و براز کے پاک ہونے کے دلائل سے بعض دلائل یہ ہیں۔ مالک بن سنان کا حضور کے خون کو احد کے دن پینا اور چوسنا اور حضور کا اس کو جائز رکھنا اور یہ فرمانا کہ اس کو دوزخ کی آگ نہ پہنچے گی۔ (طبرانی بیہقی) اور اس کی مثل ہے عبد اللہ بن زبیر کا حضور کے پچنے والا خون پینا تو حضور نے ان کے لئے فرمایا، حسرت ہے تیرے لئے لوگوں سے اور ان کے لئے تجھ سے اور ان پر انکار نہ فرمایا، اور اس کی مثال ان سے ایک عورت کے بارہ میں منقول ہے جس نے آپ کا پیشاب پیا تھا تو حضور نے اس کے لئے فرمایا تجھے ہمیشہ پیٹ کا درد نہ ہوگا۔ ان میں سے کسی کو بھی حضور نے منہ دھونے کا حکم نہ دیا اور نہ دوبارہ اس طرح کرنے سے منع فرمایا اور اس عورت کے پیشاب پینے والی حدیث صحیح ہے۔ امام دارقطنی نے امام مسلم و بخاری پر الزام دیا کہ یہ حدیث ان کے شرائط کے مطابق تھی انہوں

۱۔ وويل لتحسر والتالم من الامر وهو اشارة الى قتله وتعديه وتحقيره لفضل الحجاج له وويل للناس منه لما اصاب الناس من حروجه لطلب الخلافة وانما جعله ناشيا عن شرب دمه فانه بضعة من البوية مورانية قوت قلبه حتى رادت شجاعته وعلت همته ان يتفاد لغيره ممن لا يستحق الامارة فصلا عن الخلافة ۱۵ ملخصاً۔ نسیم الرياض جلد ۱ صفحہ ۳۵۹۔ ۱۲۷

نے اس کی تخریج کیوں نہ کی۔ اس عورت کا نام برکت ہے (اور اس کے نسب میں اختلاف ہے بعض نے کہا یہ ام ایمن ہے جو حضور کی خدمت کرتی تھی۔ اس (عورت) نے کہا کہ حضور کا ایک لکڑی کا پیالہ تھا جو حضور کی چار پائی کے نیچے رکھا تھا۔ اس میں آپ رات کو پیشاب کرتے تھے۔ ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا۔ پھر اس کو طلب کیا۔ اس میں کچھ نہ پایا تو برکت سے اس کے متعلق پوچھا۔ اس نے جواب دیا، میں انھی، مجھے سخت پیاس لگی ہوئی تھی تو میں اسے پی گئی۔“

شیخ محقق ام ایمن کا واقف ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وہارے دیگر نے بود کہ نام دے برکت بود، اونیز خدمت سے کرد آئ حضرت را۔
پس بخبر دہول را و فرمود صحت یا ام یوسف بیمار نشوی ہرگز پس بیمار نمی شد آں زن
ہرگز مگر ہماں بیماری کہ در آں روز از عالم رفت (۱) و در بعضی روایات آہہ است
کہ مردے بول آں حضرت را خورده بود پس بوئے خوش سے و مید از دے
واز اولاد دے تا چند پشت (۲) و در مواہب و شفا ایس دو روایت مذکور نیست و
روایت است کہ مردم تبرک سے کردند بول آں حضرت و دم آں حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اتنا بول مذکور شد احادیث آں و اما شرب دم نیز مکرر واقع شدہ است
از صحابہ خوردن آں یکی آنکہ جامی حجامت کرد آئ حضرت را پس بیرون برد خون
را و فرو برد اور اور شکم خود پر سید آں حضرت چہ کار کردی خون را گفت بیرون بردم
تا پنہاں کنم آں را تا خاتم کہ خون ترا بر زمین ریزم پس پنہاں بردم آں را در شکم خود
فرمود تحقیق عذر کردی و نگاہ داشتی نفس خود را یعنی از امراض و بلا آہہ است کہ
چوں مجروح شد آں حضرت روز احد بمکید جراحت اور اما لک بن سنان پد را بو
سعید خدری رضی اللہ عنہ تا آنکہ مفید ساخت آں را گفتند جینہ از خون را از دین
گفت لا واللہ ہرگز ریزم خون آں حضرت را بر خاک پس فرو برد آں را پس فرمود
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ خوابد کہ بتگرد بمردے از اہل بہشت بتگرد
بسوے ایس مرد از عبد اللہ بن زبیر آہہ کہ حجامت کرد آں حضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم روزے پس داد مرا خون را و گفت غائب کن این را در جائے کہ کس نہ
بیند و در نیابد پس نوشیدم آں را کہ پوشیدہ ترازاں مکانے نیا تم پس گفت آں

۱۔ معن اوسان شرح شمس الملک لوامہ علی القاری ج ۲ صفحہ ۳۔ ۱۲

۲۔ الحدیث جلد اول صفحہ ۴۰۔ ۱۲

حضرت وائی ترا از مردم و وائی مردم را از تو کفایت کرد از قوت مردانگی و شجاعت ۱۱

شہادت کہ اور ازاں حاصل شد الخ (ہدایۃ النہایت جلد ۱۔ صفحہ ۲۵۔ ۲۶)

یعنی ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ ایک عورت تھی جس کا نام بہت تھوڑا تھا وہ حضور کی خدمت کرتی تھی تو اس نے بھی حضور کا پیشاب مبارک پیا۔ حضور نے اس سے فرمایا (خدا آبرے) تو ہرگز یہ نہ ہو چنچہ وہ عورت ہرگز تیار نہ ہوئی۔ مگر وہی بیماری کہ جس دن اس عالم سے چل بسی اور بعض روایت میں آیا ہے کہ وہ مرد جس نے حضور کا پیشاب مبارک پیا ہوا تھا اس سے اور چند پشتوں تک اس کی اولاد سے خوشبو محسوس ہوتی تھی۔ مواہب اور شفا میں یہ مذکور ہوا ہے کہ دور وائیں نہ دور نہیں اور یہ روایت ہے کہ لوگ حضور کے پیشاب مبارک اور خون مبارک سے تبرک حاصل کیا کرتے تھے۔ پیشاب مبارک کی حد شیش تو نہ کور ہوئیں۔ باقی رہا آپ کا خون مبارک چنا تو وہ بھی صحابہ سے بارہا واقع ہوا ایک یہ کہ ایک بچے لگانے والے نے حضور کو بچھے لگائے۔ خون مبارک جسم پاک سے چوسا اور اس کو پتہ رہا، حضور نے فرمایا خون کہاں ہے؟ عرض کی میں پی گیا۔ میرے دل نے یہ گوارا نہ کیا کہ آپ کے خون کو زمین پر ڈالوں اسی لئے میں نے اس کو پیٹ میں ڈالا۔ حضور نے فرمایا بلا شک تو نے اپنے نفس کو مرضوں اور مصیبتوں سے محفوظ کر لیا۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام احد کے دن زخمی ہوئے تو حضرت ابوسعید خدری کے والد حضرت مالک بن سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت کے زخم کو چوسا، یہاں تک کہ زخم کو ٹھیک کر دیا۔ لوگوں نے ان سے کہا کہ منہ سے خون نکالو۔ مالک بن سنان نے کہا اللہ کی قسم میں آپ کے خون کو ہرگز زمین پر نہ ڈالوں گا پھر اس کو پی گئے۔ اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو جنتی مرد کو دیکھنا چاہے وہ اس (مالک بن سنان) کو دیکھ لے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ ایک دن حضور نے خون نکلوا یا اور مجھے فرمایا کہ اس خون کو ایسی جگہ عائب کر دو کہ جہاں کوئی نہ دیکھے اور کوئی نہ پائے حضرت عبداللہ نے کہا کہ میں اس خون مبارک کو پی گیا۔ تاکہ پیٹ سے بڑھ کر پوشیدہ مکان میں نہ پڑے، اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا حسرت ہے تیرے لئے لوگوں سے اور حسرت ہے لوگوں کے لئے تجھ سے۔ اس کلام میں ان کی قوت مردانگی اور شجاعت اور شہادت کی طرف اشارہ فرمایا جو ان کو اس خون کی وجہ سے حاصل ہوئی۔

۱۶۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے اہل بیت و صحابہ کی محبت فرض ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۶۵۔ کسی نبی کی عورت باغی (یعنی بدچلن، بدکار) نہیں ہوتی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۶۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیٹیوں پر سوکن ڈالنا ناجائز۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰، مدارج النبوت جلد ۱ صفحہ ۱۲۸)

۱۶۷۔ بعض علماء نے آپ کی بیٹیوں کی قیامت تک ہونے والی اولاد پر دوسرے نکاح کو ناجائز قرار

دیا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۶۸۔ آپ غضب و رضاء میں حق ہی فرمایا کرتے تھے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰ حدیث بحث عصمت میں گذری)

۱۶۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خواب وحی ہے۔ ایسے ہی دیگر انبیاء کے خواب (صحیح بخاری جلد ۱

صفحہ ۱۱۹، ۲۵ مر ۳۶۲۔ کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰ رواہ ابن عباس مرفوعاً و موقوفاً۔ درمنثور جلد ۵

صفحہ ۲۸۰۔ عمدۃ القاری جلد ۱ صفحہ ۵۳ و رواہ ابن عمیر۔ شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱۵۰ و شرح للخواجی

والقاری جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

۱۷۰۔ یہ ضروری ہے کہ برائی ہر نقص و عیب و قابل نفرت چیز سے بری ہو۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۷۱۔ حضور نے اپنے اہل بیت کے دودھ پینے والے بچوں سے روزہ رکھایا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۰)

۱۷۲۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی جانور پر سوار ہوتے تو وہ جانور نہ چیشاب کرتا نہ لید کرتا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹)

۱۷۳۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف رکھتے تو آپ کا کندھا مبارک تمام میٹھے والوں سے

بلند ہوتا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۴۔ جب آپ چلتے تو زمین آپ کے لئے لپیٹ دی جاتی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۵۔ جو کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پانکھانہ مبارک خارج ہوتا زمین ٹپکل جاتی اور اس جگہ

مٹک (کستوری) کی خوشبو آتی اور اسی طرح سب انبیاء کرام (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، شفا شریف

جلد ۱ صفحہ ۵۳، ۵۴ و شرح للخواجی والقاری جلد ۱ صفحہ ۲۵۳، ۲۵۴)

۱۷۶۔ آپ کی پردہ پوشی کے وقت لوگوں نے ملک الموت کے رونے کی آواز سنی اور یہ کہتا سنا
وامحمداد۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۷۔ جیسے قرآن شریف کا پڑھنا عبادت ہے ایسے ہی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیثیں پڑھنا
عبادت اور باعث ثواب ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیثیں پڑھنے کیلئے غسل کرنا اور خوشبو لگانا مستحب ہے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۷۹۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ماہانہ سے پاک تھیں۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱) رواہ
الخطیب عن ابن عباس مرفوعاً الا من داخل علی حضرت صفحہ ۱۶۶۔ ۱۶۷ جلاء العیون مجلسی وغنی جلد ۱
صفحہ ۱۲۷ (۱۲۴)۔ جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۶۵۔ المآلی والمصنوعہ جلد ۱ صفحہ ۳۹۵ و ۳۰۰۔ لمولانا محمد
علی حسین صدیقی مدنی حیض نفاس سے پاک رواہ صفحہ ۳۔ ۷ بہشت بنجم مجموعہ بہشت بہشت جلد ۵
صفحہ ۹۷ علی المسند احمد و منتخب کنز العمال جلد ۱۳ صفحہ ۹۳ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ابنتی
فاطمہ حوراء آدمیة لم تحض و لم تطمت (نض) (میل یکمل۔ فساد۔ خون حیض۔ تہمت)
وانما سماها الله فاطمة لان الله تعالى فطمها (فطام الصبی فصالة عن امه، آزاد کیا،
مختار) و معجنتها من النار۔ و منتخب کنز العمال علی المسند احمد جلد ۵ صفحہ ۹۷۔ مجموعہ بہشت بہشت،
بہشت بنجم صفحہ ۳، ۷ لمولانا محمد علی حسین صدیقی مدنی و ایضاً مسند معتبر روایت کردہ است از رسول خدا پر
سید نہ کہ بچہ سبب فاطمہ را بتول می نامی فرمود کہ برائے آنکہ خونے کہ زمان دیگرے بینند دیدن خون
در دختران پیغمبران ناخوش است و در روایت دیگر از حضرت رسول منقولست در فاطمہ علیہا و کشفها زمان
دیگرے باشد۔ (جلاء العیون ملا باقر مجلسی صفحہ ۹۲ طبع ایران)

”اور ایضاً مسند معتبر روایت کی ہے کہ لوگوں نے رسول خدا سے پوچھا کہ آپ نے جناب فاطمہ کا نام
بتول کس وجہ سے رکھا؟ آپ حضرت نے فرمایا اس لئے کہ وہ خون جو دوسری عورتیں دیکھتی ہیں اس کا
دیکھنا دختران پیغمبران میں نازیبا ہے اور دوسری روایت میں حضرت رسول خدا سے منقول ہے کہ فاطمہ
میں مثل دوسری عورتوں کے غلتیں اور سٹافٹیں نہیں ہیں۔“ (جلاء العیون اردو مترجم جلد ۱
صفحہ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ مطبوعہ لاہور مجلسی کتب خانہ محلہ اکال گڑھ شیخوپورہ)

۱۸۰۔ جب سیدہ طہیہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وضع حمل ہوتا تو فوراً نفاس کا خون بند ہو جاتا یہاں تک کہ
کوئی نماز بی بی پاک سے فوت نہ ہوتی، اسی لئے آپ کا نام زہرا (۱۶) ہے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۸۱۔ ایک دفعہ خاتونِ جنت کو بھوک لگی۔ حضور نے اپنا دست کرم بی بی کے سینہ پر رکھا۔ پھر اس کے بعد بی بی بھی بھوک نہ ہوئی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۸۲۔ جب حضرت زہرا کے پردہ پوشی کا وقت قریب ہوا تو بی بی نے خود غسل کیا اور وصیت کی کہ مجھے کوئی نہ کھولے (اور نہ غسل دے) تو حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے اسی غسل سے دفن کیا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۸۳۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام منجے پر ہاتھ پھیرتے فوراً بال اُگ آتے۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱) شفا شریف جلد ۱، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸

۱۸۴۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مجبور (یا جو درخت) لگاتے تو وہ اسی سال ثمر دار ہوتا۔

(کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱) شفا شریف جلد ۱، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸

۱۸۵۔ جب حضور پر نور قسم فرماتے تو اندھیرا گھر روشن ہو جاتا۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

۱۸۶۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت جبریل امین کے پردوں کی سرسراہٹ سنتے۔ حالانکہ وہ سدرۃ المنتہی پر ہوتے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱)

دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام

دور سے سننا پھر دور و دکاننا

۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا:-

حَقِّيْ اِذَا اَتَوْا عَلٰى وَاْدِ النَّبْلِ قَالَتْ نَسْلُهُ نِيَّاتُهَا النَّبْلُ اِذْ خَلُّوْا مَسِيْكُنَّمْ لَا

يَخِيْبُكُمْ سَلِيْمٌ وَجُوْدُهُ وَهُمْ لَا يُسْعُرُوْنَ ۝ فَتَبَسَّمْنَ صَاحِبَاتُهَا فَيَقُوْلُنَّ

”یہاں تک کہ جب حضرت سلیمان بمع لشکرِ یونیوں کی وادی پر آئے، ایک چیونٹی بولی

اے چیونٹیو اپنے گھروں میں چلی جاؤ جہیں چل نہ ڈالیں سلیمان اور ان کے لشکر بے خبری

میں تو سلیمان (علیہ السلام) اس کی بات سے مسکرا کر بٹے۔“ (النمل)

۱۔ ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ پیغمبر کے صحابہ ظلم نہیں کرتے، دیدہ و دانستہ کسی کو نہیں کچلتے چیونٹیوں تک کا بھی

یہی عقیدہ ہے۔ (تفسیر کبیر، ج ۱، صفحہ ۳۰۲، تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۳۰۰)

۲۔ چیونٹی نے بھی لا یشعرون کہہ کر عصمت انبیاء کا قول کیا۔

(تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۵۵۸، ابوسعود جلد ۶ صفحہ ۵۸۳، ۵۸۴، روح البیان جلد ۴ صفحہ ۳۰۰)

۳۔ نبی دور سے سنتے ہیں، چنانچہ سلیمان علیہ السلام چیونٹی کی یہ خفیف سے خفیف آوازیں تھیں۔

فاصلہ سے سن کر ہنسنے لگے۔ (جلالین صفحہ ۳۱۸ جمل جلد ۳ صفحہ ۳۰۶ نحو فی الکبیر جلد ۶ صفحہ ۵۵۵۔

مدارک جلد ۳ صفحہ ۳۸۰ تفسیر مظہری جلد ۷ صفحہ ۱۰۴۔ روح البیان جلد ۴ صفحہ ۳۰۰)

۴۔ نبی جانوروں کی زبان بھی جانتے ہیں۔ (کبیر۔ خازن۔ جمل۔ صادی)

۲۔ حضرت وہب بن منہ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہولاء (۱) کو یہ حکم دیا ہوا تھا کہ حقوق خدا جہاں

کہیں پاتیں کرے وہ ان کی آواز کو سیلمان علیہ السلام کے کانوں تک پہنچا دے۔ (اخرج ابن المنذر۔

درمنثور جلد ۳ صفحہ ۱۰۴) جب سیلمان علیہ السلام کے لئے عالم کے ذورہ کی آواز کا سننا ثابت ہوا تو

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تو بوجہ اصالت (۲) بطریق اولیٰ ثابت ہوا۔

۳۔ ایک راجز نے مکہ شریف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مشکل کے وقت امداد کے لئے پکارا۔ حضور

نے مدینہ طیبہ میں بیٹھے ہوئے اس کی آواز سن کے (لیک لیک نصرت نصرت

نصرت فرما کر اور اپنی اس مدنی آواز کو وہاں مکہ میں پہنچا کر) اس کی امداد فرمائی۔ (طبرانی صغیر

صفحہ ۲۰۱ طبرانی کبیر، مواہب لدنیہ للقسطلانی جلد ۱، زرقانی شرح مواہب جلد ۲ صفحہ ۲۹۰، مدارج

النبوۃ للشیخ الحق جلد ۲ صفحہ ۲۸۲۔ توارخ حبیب (۳) اللہ۔ صفحہ ۱۰۰)

فریاد اتنی جو کرے حال زار میں ممکن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

بندہ مٹ جائے نہ آقا پہ وہ بندہ کیا ہے

بے خبر ہو جو غلاموں سے وہ آقا کیا ہے

۴۔ امام اہل الظاہر والباطن حضرت سیدی شیخ احمد زروق (۴) قاسمی متوفی ۸۹۹ھ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے

ہیں:-

انا لمرییدی جامع لشتاقہ اذا ما سطا جور الزمان بنکبتہ

۱۔ ہم جب آپس میں محال قرب ایک دوسرے کی آواز سننے میں تو وہ بھی ہوا کے ذریعے سے سننے میں فہم آتا

۲۔ قال العارف الشعرائی الامام الربانی "ان جميع الکرامات والخصائص الواقعة فی هذا العالم من مد

خلق الله تعالى الدنيا (ثابتة) لنسبنا محمد صلى الله عليه وسلم بحکم الاصلۃ ان وقع شیء، سها

لخواص المخلق فذلک بحکم النسخۃ فی الارث له صلى الله عليه وسلم ۵۱ کشف العمہ للشعرانی

جلد ۲ صفحہ ۳۳، ۳۴، ۱۲۴

۳۔ مزیدہ تھانوی صاحب بیہقی زیور جلد ۱۰ صفحہ ۷۹۔ ۱۴

۴۔ شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی ان کا تعارف یوں کراتے ہیں۔ الفرض وہ جلیل القدر شخص تھے۔ ان کے مرتبہ کمال کو کلمہ تحزیر و

بیان سے باہر ہے۔ وہ متاخرین صوفیہ کرام کے ان تحقیق میں سے ہیں جنہوں نے حقیقت و شریعت کو یکجا کیا ہے شیخ شباب

الہ نقسطانی (ماسب مواہب لدنیہ شارح بخاری) اور ان جیسے ۷۷ سے ۷۸ علماء نے ان کی شائری پر فخر و تازیانی ہے۔

(بیت ن اھد شین شاہ عبدالحزیز صفحہ ۱۰۹)

وان كنت في ضيق وكرب ووحشة فناد بما يزوق آت بسرعة
(بستان المحمد شين شاه عبدالعزیز محدث دہلوی ص ۲۰۶)

”میں اپنے مرید کی پریشان حالی کو تسلی دینے والا ہوں جب زمانہ نکبت وادبار سے اس پر حملہ آور ہوا تو کسی سختی، بے چینی اور وحشت میں ہو تو یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً موجود ہوں گا۔“

جن کے غلام دور دراز سے بعد از پردہ پوشی پریشان حال کی استمداد نہ پکار کون کر اس کی امداد کر سکیں، ان کے آقا و مولیٰ امام الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کیا کہنا۔ کیا فرماتے ہیں فریق آخر کے مفتیان کہ سیدی شیخ امام زروق اتنا دعویٰ کرنے والے اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی جو ان کے ان بیٹوں کو نقل کرنے والے اور ساتھ میں انکی مدح تبلیغ کرنے والے، مشرک ہیں یا مومن موحّد؟

۱۱۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مہر (گہوارہ) میں چاند کی باتیں سننے تھے (۱)۔ اور فرمایا اسمع وجہہ حین یسجد تحت العرش۔ ”میں اس کے دھماکے کی آواز سنتا ہوں جب کہ وہ چاند عرش کے نیچے سجدہ کرتا ہے۔“ اور آپ سیدہ والدہ آمنہ کے پیٹ مبارک میں رہ کر عرش کے اٹھانے والے فرشتوں کی تسبیح کی آواز سننے تھے نیز اپنی والدہ مطہرہ کے پیٹ مبارک میں رہ کر قلم کی آواز سننے تھے جب کہ وہ لوح محفوظ پہ چلتی تھی۔ (حوالے اسی باب کے اول میں مذکور ہوئے) جو محبوب بچپن میں اور والدہ کے بطن مقدس میں رہ کر اتنی دور دراز کی باتیں سننے رہے وہ اب زمین والوں کا درد و غم نہیں سن سکتے؟ فیاللعجب۔

۱۲۔ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

انی اری ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون اظت السماء (۲) وحق لها ان تنطق لیس فیها موضع اربع اصابع الا و ملک واضع جہتہ

۱۔ سنن ابی جہر ص ۵۳ زرقانی جلد ۲ صفحہ ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶

۲۔ قال الفسطانی والزرقانی وكان عليه الصلوة والسلام يبلغ صوته وسمعه ما لا يسمع صوت غيره ولا يسمع من الاصوات والاسماع المعتادين فقد كان يعطف فسمعه العواقي في البيوت ويسمع اضبط السماء كما مر بسط ذلك في شمانه اه شرح المروزي للزرقانی جلد ۲ صفحہ ۲۴۶ نیز اسی میں ہے: وما سمعه الشريف فحسب انه قد قال صلى الله عليه وسلم انی اری ما لا ترون وسمع ما لا تسمعون، غیر صریح فی قوۃ سمعه وغوی ذلك بقوله (اظت السماء) انی لاسمع اضبط السماء فالظاهر حمده علی الحقیقة فانه امر ممکن ولا ینتہ الدلیل الا به والفاظہ علی اللہ عنہ وسلم یحب بقاء ما عنی طاهرها الا لماع ولا مانع هنا فیکف اذا کان الصوف علی الطاهر یعوب المقصود۔ ۱۱ ملخصاً زرقانی جلد ۳ صفحہ ۸۹ موجود فی المرقاة جلد ۲ صفحہ ۱۱۲ نور واہ محمد بن حمید الرازی۔ شرح شفاء قری

مساجداً للهِ۔ (اخرجہ الترمذی (۱) وابن (۲) ماجہ وابونعیم۔ خصائص کبریٰ للسیوطی
جلد ۱ صفحہ ۶۵-۶۶۔ درود احمد فی سندہ والحاکم فی مستدرک، الفتح الکبیر جلد ۱،
صفحہ ۴۵۰ مطبوعہ مصر۔ مشکوٰۃ صفحہ ۳۳۳ باب اربعہ، الخ۔ زرقانی علی الموابب
جلد ۳ صفحہ ۸۹ پر ہے۔ رواہ الترمذی واحمد وابن ماجہ والحاکم وصحیح کلہما اور درود
البغوی فی شرح السنۃ مرقات جلد ۵ صفحہ ۱۱۲، مدارج النبوة جلد ۱ صفحہ ۷ شفاء
شریف صفحہ ۱۱۱-۱۱۲۔ فصل واماخوذ۔ شرح للقاری والفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۱۳۸)

”بے شک میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور میں وہ سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے آواز نکالتا ہے اور
چڑچڑ کرتا ہے آسمان اور لائق ہے اسے کہ آواز کرے کیونکہ اس میں چار انگل کی ایسی جگہ نہیں جہاں
فرشتہ پیشانی رکھ کر اللہ تعالیٰ کو سجدہ نہ کر رہا ہو۔“
۷۔ حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے اصحاب میں بیٹھے ہوئے تھے
فرمایا:-

تسمعون ما اسمع قالوا ما نسمع من شئ قال انی لاسمع اطیبت
السماء (۳)۔ الحدیث۔ اخرجہ ابونعیم خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۶۶ وموابب،
وزرقانی جلد ۳۔ صفحہ ۹۰

”کیا تم وہ سنتے ہو جو میں سنتا ہوں؟ صحابہ نے عرض کیا ہم تو کچھ نہیں سن رہے! حضور علیہ
الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بے شک میں آسمان کے چڑچڑانے کی آواز سنتا ہوں۔“
جو محبوب آسمانوں کے رونے کی آواز سنتے رہے وہ زمین والوں کا درود خود نہیں سن سکتے؟ وہ فاصلہ
بھی ذہن نشین رہے اور یہ فاصلہ بھی۔

۸۔ صحیح بخاری کی حدیث قدسی کہ اللہ تعالیٰ ولی کے کان بن جاتا ہے اور امام رازی کی یہ تشریح حاضرہ
ناظر کی بحث میں گزر چکی کہ جب اللہ تعالیٰ کے جلال کا نور ولی کے کانوں میں آ جاتا ہے تو وہ ولی دور

۱۔ پانچ ترمذی جلد ۲ صفحہ ۵۵ ابواب الوحدۃ باب ما جاء فی قول النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام لو تعلمون ما
اعلم لصلحکم فلیلا۔ ۱۴ھ

۲۔ ابن ماجہ صفحہ ۳۱۵۔ ابواب التوبۃ باب ان یخبر عنہ۔ ۱۰ھ۔ ۱۲ھ

۳۔ قال الترمذی فی شرح قولہ سماء ای حسھا فالمراد السمع فان فیل کیف یکون صوت مسموعا
لاسماع فی محل لا یسمع حر معہ وهو مثله سلیم الحاسة عن سمع الادراک احیب بان الادراک
محمی محمداً للہ یعنی لمن بناء وبعده من بناء وليس بطبیعة ولا ونیرہ واحدة۔ اور زرقانی جلد ۳ صفحہ ۹۰۔

زودیک کی آوازوں کو سنتا ہے جن کے غلام اولیاء کرام دور و نزدیک سے سنتے ہیں ان کے آقا و مولیٰ دور سے نہیں سنتے؟ لا حول ولا قوۃ الا باللہ بلکہ وہ بطریق اولیٰ سادۃ اولیاء صحابہ کرام سے بھی بڑھ کر سنتے ہیں۔ اور عالم کے ہر گوشے سے آواز سنتے ہیں۔“

۱۱۔ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:-

(الکونثر) ہونہر فی الجنة لیس احد یدخل اصبعہ فی اذنیہ
الاسمع خبرہ ذلک النہر۔ (تفسیر درمنثور للمسیح علی جلد ۶ صفحہ ۴۰۲)

”کہ کوثر بہشت میں ایک نہر ہے کوئی نہیں کہ اپنے دونوں کانوں میں دو انگلیاں دے کر وہ شخص اس نہر کوثر کے پانی کے اوپر سے گرنے اور چلنے کی آواز سن لے گا۔“

بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ خدا داد قوت سے بھی حبیب خدا دور سے نہیں سن سکتے جو ایسا مانے وہ مشرک ہے لیکن کیا اب ام المومنین پہ فتویٰ لگائیں گے؟ کیا ان سے یہی کہیں گے کہ والدہ صاحبہ آپ نے تو کمال ہی کر دیا، ہم تو خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے زمین والوں کا درود سننا نہیں مان رہے تھے۔ آپ نے تو ہر ایک کے لئے اتنا دور کا سننا فرما دیا اور پھر وہ بھی کان بند کر کے۔ کوئی بڑی بات نہیں کہ یہ لوگ ام المومنین پہ فتویٰ لگا دیں، کفر و شرک کی مشین جو ہر وقت چلتی ہے اور ان کے نزدیک شرک امور عامہ سے جو ہوا کہ سنی ان کے فتویٰ شرک کی زد میں، اولیاء ان کے فتویٰ شرک کی زد میں، نبی ان کے فتویٰ شرک کی زد میں بلکہ خود خدا ان کے فتویٰ شرک کی زد میں بلکہ وہ خود بھی اپنے فتویٰ شرک و کفر کی زد میں، چنانچہ ان کے اسمعیل دہلوی صاحب نے کہا کہ وہ ہوا جس کا ذکر حدیث میں آیا کہ جس کے چلنے کے بعد تمام روئے زمین پر کوئی مومن نہ رہے گا، وہ ہوا چل چکی ہے۔ (مکملہ تقویۃ الایمان صفحہ ۴۶)

۱۰۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ

وَاَوِّنْ فِی الْاَنۡبِیَآءِ بِالْحَقِّ (الحج: ۲۷)

”اور لوگوں میں حج کی عام نداء کر دے۔“

چنانچہ اس حکم کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ابوبقیس پہاڑ پر کھڑے ہو کر چاروں طرف ایک ایک آواز دی کہ اللہ تعالیٰ کے بند و اللہ کے گھر کی طرف آؤ۔ قیامت تک پیدا ہونے والوں نے یہ آواز سنی جس نے جتنی بار لبیک کہا وہ اتنے ہی حج کرے گا اور جو روح خاموش رہی وہ حج نہ کر سکے گی۔ (تفسیر روح البیان جلد ۳ صفحہ ۲۲ و خزائن البرقان، رواہ ابن شیبہ فی المصنف وابن منیع وابن جریر وابن ابی حاتم والحاکم وصحیحہ والبیہقی فی سننہ عن ابن عباس) علاوہ ازیں اور بہت سی تحریریں ہیں۔

من شاء فليظروا ثمة۔ تفسیر درمنثور جلد ۴ صفحہ ۳۵۴ تفسیر ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۲۱۶۔ تفسیر بیضاوی صفحہ ۲۳۶ مطبوعہ مصر علی القرآن تفسیر مدارک و حازن جلد ۳ صفحہ ۲۸۷۔ تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۲۲۷۔ تفسیر ابوسعود جلد ۶ صفحہ ۲۳۳۔ تفسیر مظہری جلد ۶ صفحہ ۲۷۵، جلالین صفحہ ۲۸۱ صادی جلد ۳ صفحہ ۸۳ حمل جلد ۳ صفحہ ۱۶۳

اس سے دو مسئلے ثابت ہوئے۔ ایک یہ کہ دور سے غیر اللہ کو پکارنا اور دوسرا یہ کہ غیر اللہ کا دور سے سننا اور وہ بھی عالم ارواح میں، کوئی ماں کے پیٹ میں تھا اور کوئی باپ کی پیٹھ میں یہ دونوں چیزیں شرک نہیں، اگر کوئی صاحب کہے کہ روجوں کو تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی پکار سنائی۔ تو میں کہوں گا کہ حضور کو بھی ہماری آوازیں اللہ تعالیٰ ہی سنا تا ہے۔ ہم جو آپس میں ایک دوسرے کی آواز سنتے ہیں یہ بھی اللہ تعالیٰ سنا تا ہے کوئی غیر اللہ ذاتی قوت سے نہیں سنتا بلکہ جو بھی سنتا ہے اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی قوت سے سنتا ہے رو میں دور سے سنیں اور محبوب خدا دور سے نہ سنیں۔ وہ جائز یہ شرک، تو یہ استغفر اللہ تعالیٰ۔ یہ بھی کوئی شرک ہے کہ ایک جگہ ایمان دوسری جگہ بے ایمان ہو شرک ہو شرک مقید بافراد و ازمان و اسکنے نہیں ہوا کرتا۔ شرک ہر وقت ہر ایک کے لئے ہر جگہ شرک ہی ہوتا ہے۔

۱۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۖ فِي جَنَّاتٍ
يَسْتَأْذِنُونَ ۖ عَنِ الْمُنْعَرِفِينَ ۖ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۖ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ
الْمُصَلِّينَ ۖ (مذثر)

”ہر جان اپنی کرنی میں گروی ہے مگر دائیں طرف والے (یعنی صالحین) باغوں میں پوچھتے

ہیں مجرمین سے تمہیں کیا بات دوزخ میں لے گئی وہ بولے ہم نماز نہ پڑھتے تھے۔“

ان آیات سے معلوم ہوا کہ جنتی جنت میں رہ کر اتنا دور و دراز تک دیکھیں گے کہ دوزخ میں دوزخ والوں تک ان کی نظریں پہنچ جائیں گی اور ان کا حال معلوم کر کے ان سے سوال کریں گے کہ تم دوزخ میں کیوں گئے؟ دوزخی دوزخ میں رہ کر اتنا دور سے جنتیوں کی آوازیں لیں گے اور جواب دیں گے تو ان کا جواب اتنی دور سے جنتی سن لیں گے۔

فریق مخالف کے قول کے مطابق یوں سمجھئے کہ جو چیز (یعنی دور سے سننا) آج دنیا میں توحید (واجب لذاتہ) کی ضد و نقیض ہے یعنی شرک (جو متنع لذاتہ و محال لذاتہ ہے) وہ کل آخرت میں متنع تو متنع بلکہ ممکن ہو کے وقوع پذیر ہو جائے گا۔ شاباش شرک اسے کہتے ہیں۔ محال لذاتہ اسے کہتے ہیں۔ بریں

مصل و دانش بیاہد کریت۔ حقیقت یہ ہے کہ دور سے سنانہ آج شرک ہے نہ کل اگر یہ شرک ہوتا تو ہر وقت شرک ہوتا۔

۱۲۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

من سال الله الجنة ثلث مرات قال الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استجار من النار ثلث مرات قالت النار اللهم اجره من النار۔ (رواہ الترمذی و التیساہی جلد ۲ صفحہ ۷۷، ۷۸ کتاب الاستعاذۃ باب من حر النار۔ مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۲۱۸ باب الاستعاذۃ و رواہ ابن ماجہ و ابن حبان (۱) و الدائم۔ مرقات جلد ۳ صفحہ ۱۳۶۔ فتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۹۵ مطبوعہ مصر۔ حدیث صحیح۔ الجامع البخیر للمسیطی جلد ۲ صفحہ ۱۷۷)

”جو اللہ تعالیٰ سے تین دفعہ جنت مانگے تو جنت (اس سائل کی آواز سن کر) کہتی ہے اے اللہ اے بہشت میں داخل کر اور جو قیض تین مرتبہ دوزخ سے پناہ مانگے تو دوزخ (اس کی آواز سن کر) کہتی ہے اے اللہ اس کو دوزخ سے پناہ دے۔“

اس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت بھی دور سے سختی ہے اور دوزخ بھی دور سے سختی ہے۔ کیوں صاحب شرک کہاں گیا؟

۱۳۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا میں ایذا نہیں دیتی مگر اس مرد کی بیوی حور (جنت سے) کہتی ہے (اودنیادالی سوکن) تو اسے تکلیف نہ پہنچا اللہ تجھے ہلاک کرے وہ تیرے ہاں مہمان و مسافر ہے قریب ہے کہ تجھے چھوڑ کر ہماری طرف آئے گا۔ (ترمذی (۲)، ابن (۳) ماجہ مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ باب عشرة النساء و ایضاً رواہ احمد فی مسندہ الفتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۳۱۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حور اتنے فاصلہ (جنت) سے دنیا والے مرد کی فعلی تکلیف سے باخبر ہے اور اس کو دیکھتی ہے اور قوی ایذا کو سختی ہے، افسوس صد افسوس اس نظریہ پر کہ جنت، دوزخ، حور تو دور سے سنیں مگر حضور محبوب خدا امام الانبیاء دور سے نہیں سنتے۔

۱۴۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اے عمار (بن یاسر)

ان لله تعالى ملئنا اعطاه اسماع الخلاق كلها وهو قائم على

قبری اذا مت الی یوم القیامہ فلیس احد من امتی یصلی علی
 صلوة الاسماء باسمہ واسم ابیہ قال یامحمد صلی علیک فلان
 کذا و کذا فیصلی الرب عزوجل علی ذلک الرجل بکل واحدة
 عشرا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر واللفظ لہ۔ اس حدیث کے سب
 رواۃ ثقہ ہیں ورواہ ابو الشیخ ابن حبان الاصبہانی واحمد بن
 داود المکی وابو القاسم التیمی فی ترغیبہ والحرث فی فی منہ
 وابن ابی عاصم وابن الجراح فی المالہ وابو علی الحسن بن نظر الطوسی فی احکامہ والہزار
 فی منہ۔ ورواہ الرضائی۔ جلاء الافہام صفحہ ۶۰-۶۱ واپس۔ القول البدیع
 للسخاوی صفحہ ۱۱۲ الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۳۱۱۔ جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۹۳۔ قال
 الشیخ (ہذا) حدیث حسن السراج المنیر جلد ۱ صفحہ ۵۲۰ مطبوعہ مصر۔ سعادت
 دارین صفحہ ۶۲ مطبوعہ مصر۔ الترغیب والترہیب للمذری جلد ۱ صفحہ ۳۹۹۔
 ۵۰۰ مطبوعہ مصر۔

یعنی بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کے کان دیئے ہیں (یعنی تمام مخلوق
 کی آوازوں کے سننے کی طاقت عطا فرمائی ہے) جب میں پردہ پوش ہوں گا تو وہ فرشتہ قیامت تک
 میرے مزار پر کھڑا رہے گا۔ میری امت سے کوئی نہیں جو مجھ پر درود پڑھے مگر وہ فرشتہ اس درود پڑھنے
 والے کا اور اس کے باپ کا نام لیتا ہے اور عرض کرتا ہے اے محمد ﷺ فلاں نے آپ پر اتنا درود
 شریف پڑھا ہے پس اللہ تعالیٰ اس درود شریف بھیجے والے پر ایک ایک درود شریف کے عوض دس دس
 رحمتیں بھیجتا ہے۔

۱۵۔ رواہ الدیلمی عن ابی بکر الصدیق نحوہ القول البدیع للسخاوی صفحہ ۱۵۵۔ الجوہر المظم لابن حجر
 صفحہ ۲۰۔ سعادت دارین صفحہ ۵۸ مطبوعہ مصر۔ الفتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۲۲۳۔ مطبوعہ مصر
 ۱۶۔ رواہ عبد الرحمن بن واقد الطار عن یزید الرقاشی نحوہ۔ جلاء الافہام صفحہ ۸۲-۸۳۔

ان حدیثوں میں اس فرشتہ کے لئے بیک وقت ہزاروں لاکھوں کے درود سننا اور پھر مدینہ منورہ
 میں کھڑے ہو کر دنیا کے کونے کونے سے درودوں کی آوازیں سننا ثابت ہو رہا ہے جن کے غلاموں کی
 یہ شان ہو اس مرکز نعم سید العرب والعجم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت مع کا کیا کہنا ہو تو بطریق اولیٰ سب کی
 سننے کی طاقت ان میں موجود ہے۔ اگر کوئی کہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خود درود نزدیک والوں کا

درود سننے ہیں تو فرشتے کی تقرری سیاحین ملائکہ سامعین درود کے منافی نہیں (۱)۔ یہ خود بھی سنتا ہے اور فرشتے بھی زمین میں چکر لگا کر حضور پہ لوگوں کے درود پیش کرتے ہیں۔ جیسے سیاحین ملائکہ کی تقرری اس ملک کے سننے کے منافی نہیں، اسی طرح سیاحین ملائکہ اور اس ملک کی تقرری خود حضور کے سننے کے منافی نہیں، نیز جس طرح ان ملائکہ کی تقرری جو بندوں کے اعمال بارگاہ خداوندی میں پیش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے عظیم وسیع بکلی شئی ہونے کے منافی نہیں بلکہ وہ ملائکہ کی ملازمت ہے تو یہاں بھی ملائکہ کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود شریف پیش کرنا خود ان کے سننے کے منافی نہیں۔

سوال۔ حدیث ۱۴ کی سند اور اس کے تین راویوں، اسماعیل بن ابراہیم، ابویحییٰ حمی۔ ضمیم بن ضمیم۔ ابن حمیرہ کی بعض لوگوں نے جرح و قدح کی ہے (تہذیب صفحہ ۱۸۳ مگھرووی)

جواب ۱: یہ سند اور روایت دیکھتے رہیں۔ الشیخ الحدیث علامہ عزیزی متوفی ۱۰۷۰ھ کا اسی حدیث کی شرح میں اسی حدیث کے متعلق (جو بروایت طبرانی ہے) یہ کلام نقل ہو چکا کہ قال الشیخ حدیث حسن (السرارج المعتبر جلد ۱ صفحہ ۵۲۰) شیخ نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے۔ جو فضائل درکنار اعمال میں بھی باتفاق جمہور محدثین حجت ہوا کرتی ہے (نیل الاوطار) اب اس فتویٰ حسن کے سامنے ان کی کون سنے؟ جواب ۲۔ اس (المعتوض کلا عنی) کا یہ کہنا کہ اس حدیث کا ایک راوی اسماعیل بن ابراہیم ابو یحییٰ حمی ہے یہ معنوی و جعلی راوی اس حدیث کا بیان کر کے پھر باتفاق محدثین اس کی تضعیف نقل کرنا یہ معترض کی ناواقفیت اور بے علمی کی دلیل ہے۔ ع

ایں کار از تو آید مرداں چہیں کنند

گر ہمیں مفتی و ہمیں ملا کار مغللاں تمام خواہ شد

فقیر نے اس معترض کی اکثر و بیشتر کتابوں کو خوب بے نظر انصاف دیکھا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ یہ شخص حوالوں میں خیانت کرتا ہے کذب بیانی سے کام لیتا ہے اور عیار مودل ہے جس میں اس وقت اس کی مستقل تردید کے درپے نہیں جو اس کے تمام اکاذیب کی نشاندہی کروں اور اس کی قلعی کھول کر اس کے دلائل کا وزن بتاؤں اور اس کے اعتراضوں کا بے وزن ہونا ظاہر کروں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے توفیق بخشی تو ایسا ہوگا۔ یہ تو ضمنی طور پر اس کتاب میں کہیں دو دو چار چار باتیں ہو گئی ہیں (تا کہ لوگوں کو پتہ چل جائے کہ یہ ہے اس محرر مذہب کی علمی لیاقت) یہ نہیں معترض کو اس حدیث کی کون سی سند ہاتھ لگی جس میں اسے اسماعیل ابویحییٰ حمی تسمیٰ نظر آیا اور باقی وہ سندیں نظر نہ آئیں جس میں راوی کا نام و نشان بھی نہیں بہت

سے محدثین نے اس حدیث کی ترجیح کی ہے، کچھ نمونہ مذکور ہوا اور اس وقت تین روایتیں جمع سند تو اس فقیر کے سامنے ہیں۔ ان میں تو کہیں بھی اس راوی کا نام و نشان نہیں وہ تین روایتیں یہ ہیں۔ ابوالشیخ اصہبانی کی روایت، معجم کبیر للطبرانی کی روایت، احمد بن داؤد کی روایت۔ اگر بالفرض وہ راوی اس حدیث کی کسی سند میں ہو بھی تب بھی منصف معترض کو اس راوی کا نام لے کر اس پر جرح نقل کر کے اصل حدیث کی تضعیف کرنا زیب نہیں دیتا کیوں کہ بہت سی سندوں میں اس حمیسی کا نام و نشان نہیں۔ لیکن کیا کریں حمیسیوں کو حمیسیوں سے انس جوہ و بار بار ان کا نام نہ چسپیں تو اور کیا کریں؟ ذوالخویصرہ (معترض سید عالم جس نے حضور سے کہا اعدل یا محمد اور حضور نے اس کے متعلق فرمایا کہ اس کی نسل سے قوم نکلے گی جو قرآن پر حصیں گے لیکن گلے سے نیچے نہ اترے گا تمہاری نمازیں اور روزے ان کی نمازوں اور روزوں کے مقابلہ میں حقیر نظر آئیں گے، وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے اور اہل ایمان کو ترک کریں گے، وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسا کہ تیر شانہ سے نکل جاتا ہے۔) بخاری مشکوٰۃ۔ ذوالخویصرہ بھی حمیسی اور ابن تیمیہ بھی حمیسی اور ابن عبد الوہاب نجدی بھی حمیسی ہے) امام محدث مناوی اور امام ابن حجر کو تو اس حدیث کی سند میں یہ حمیسی راوی نظر نہ آیا۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ فہم اور ابن النجیری کے علاوہ باقی سب رجال اس حدیث کے صحیح رجال ہیں۔ (مذکور ہے) اور "وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح (فیض القدیر جلد ۲ صفحہ ۴۸۳) باقی رہا "ابن حمیری" اس کے متعلق اس نے کہا کہ یہ مجہول ہے میں کہتا ہوں کہ علامہ سخاوی نے کہا۔ ہومعروف یعنی یہ معروف و معلوم ہے۔ (نیز لکھا) ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین" (القول البدیع صفحہ ۱۱۲۔ ۱۱۳ للسخاوی مطبوعہ مکہ و ہاش جلاء الافہام صفحہ ۶۱) یعنی محدث امام ابن حبان نے ابن حمیری راوی کو ثقات تابعین میں ذکر کیا ہے، باقی رہا فہم بن ضمم تو گزارش یہ ہے کہ فہم اس حدیث کا کوئی راوی نہیں ہاں فہم بن ضمم ہے اس کو اگر بعض نے ضعیف کہا ہے تو بعض محدثین نے اس کی توثیق بھی کی ہے۔ دلیل وہی عبارت کہ ذہبی شاگرد ابن تیمیہ نے کہا۔ ضعیفہ بعضهم (میزان جلد ۳ صفحہ ۲۴۱۔ القول البدیع صفحہ ۱۱۳۔ ہاش جلاء الافہام صفحہ ۶۱) اور جب تضعیف توثیق سے اور جرح تعدیل سے ٹکرائے تو امام نسائی کے مذہب کے مطابق ترجیح توثیق و تعدیل کی ہوا کرتی ہے کیونکہ وہ اصل ہے (کوثر النبی صفحہ ۱۰۳) اسی لئے تو علامہ عزیزی نے اس حدیث کا حسن ہونا نقل کیا ہے۔

جواب ۳۔ اسی مضمون کی تین حدیثیں مذکور ہوئیں دیکھئے نمبر ۱۳ عمار بن یاسر والی۔ نمبر ۱۵ حضرت ابو بکر صدیق والی رضی اللہ عنہما نمبر ۱۶ زید رقاشی والی رحمہ اللہ تعالیٰ، اور تینوں حدیثوں کو انفرادی طور پر

ضعیف مان لیا جائے، پھر بھی یہ لکرتوت پاکے حسن ہو کے قابل احتجاج ہوں گی (جیسا کہ اس کی تفصیل اصول حدیث میں مذکور ہے اور اس کا کچھ بیان اسی کتاب کے گذشتہ اوراق میں مذکور ہوا۔
جواب نمبر ۴: بالقرض یہ حدیث ضعیف ہی رہے قوت نہ پائے، حسن نہ کہلائے تو پھر بھی یہ حدیث ضعیف جو غیر موضوع ہے حجت ہے کیونکہ باب فضائل (درود) میں وارد ہے۔ محدثین نے ان حدیثوں کو نقل کرنے کے بعد بھی تنبیہ فرمائی۔

(ملاحظہ ہو۔ سعادت دارین صفحہ ۸۵ مطبوعہ مطبع بیروت، القول البدیع للسخاوی مطبوعہ مکہ صفحہ ۲۵۸)
سوال حدیث ۱۳ کے رواۃ اور رجال میں سے دو راویوں عبدالوہاب بن ضحاک اور اسماعیل بن عیاش پر بعض لوگوں نے (گمگمادی صاحب نے تحریۃ النواظر صفحہ ۱۸۳) جرح و قدر نقل کی ہے۔
جواب نمبر ۱: معترض کی نظر صرف ابن ماجہ پر رہی، اسی لئے اس کو اعتراض کی سوجھی فقیر کی معلومات کے مطابق اس حدیث کا تین محدثین نے اپنے اپنے طور پر اخراج کیا۔ امام احمد نے اپنی مسند میں۔ امام ترمذی نے جامع ترمذی میں۔ امام ابن ماجہ نے سنن میں حوالے پیچھے گذرے۔ جب یہ حدیث مسند امام احمد بن حنبل کی ہوئی تو اب مسند احمد کی حدیثوں کا وزن ملاحظہ ہو۔ امام جلال الدین سیوطی جمع الجوامع کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔ مسند احمد کی ہر حدیث مقبول (۱) ہے۔ "نیز محدثین نے فرمایا کہ مسند احمد کی ہر حدیث قابل احتجاج ہے اور بعض محدثین نے اس کی ہر حدیث کو صحیح کہا بقول عسقلانی مسند احمد کی کوئی حدیث موضوع نہیں۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ للقاری صفحہ ۳۱۔ نیل الاوطار للشوکانی وہو غیر مقلد جلد ۱ صفحہ ۱۹) لہذا حدیث ۱۳ موضوع نہیں بلکہ مقبول اور قابل احتجاج ہے۔

جواب نمبر ۲: عبدالوہاب بن ضحاک راوی سنن ابن ماجہ کی روایت میں ہے، جامع ترمذی کی روایت میں نہیں لہذا اس پر جرح و قدر نقل کرنا حدیث نمبر ۱۳ کے وزن گرانے کے لئے فضول ہے۔ اس میں نہ معترض کو فائدہ ہے اور نہ سنی کو نقصان ہے۔ باقی رہا اسماعیل بن عیاش تو اس کی روایت شامیوں سے اور اپنے شہر والوں سے مقبول ہوا کرتی ہے، چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں وروایۃ اسماعیل بن عیاش عن الشامیین اصح جامع ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۳۰۔ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں۔ صدوق فی روايته عن اهل بلده۔ تقریب جلد ۱ صفحہ ۷۳۔ تو یہاں اسماعیل بن عیاش جو "الحمصی" ہے۔ تقریب جلد ۱ صفحہ ۷۳ اس حدیث کو بحیرین سعد (جو الحمصی) ہے تقریب جلد ۱ صفحہ ۹۳) روایت کر رہا ہے۔ لہذا یہ حدیث قابل احتجاج ہے۔

۱۔ کل ماکان فی مسند احمد فهو مقبول۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۷۷۔ فتح الکبیر جلد ۵ صفحہ ۵ مطبوعہ مصر۔ کوثر النبی

جواب نمبر ۳: یہ حدیث نہ موضوع ہے نہ ضعیف بلکہ حسن ہے۔ چنانچہ امام حافظ زکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی المنذری (المتوفی ۶۵۶ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ رواہ ابن ماجہ و الترمذی و قال حدیث حسن۔ اھ۔ (الترغیب والترہیب جلد ۳ صفحہ ۵۸ للمنذری) ھکذا یبغی التحقیق واللہ ولی التوفیق۔ اللھم انصر الاسلام والمسلمین واعز الاسلام والمسلمین اللھم انصر من نصر دین سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واجعلنا منہم واخلد من خلد دین سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا تجعلنا منہم۔

۱۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:-

اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة فانه یوم مشہود تشہد الملائكة لیس من عبد یصلی علی الا بلغنی صوتہ حیث کان قلنا وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی ان اللہ حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء۔ (رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر) جلاء الافہام صفحہ ۷۳۔ ۷۴ لابن القیم و ہونیم۔ الجوہر المظلم لابن حجر صفحہ ۲۰ مطبوعہ مصر۔ ج۲ اللہ علی العالمین صفحہ ۷۱۳ مطبوعہ مصر۔ اربعین نبویہ صفحہ ۳۹۔ انوار احمدی صفحہ ۷۶)

”یعنی جمعہ کے دن مجھ پر درود شریف کثرت سے پڑھا کرو۔ بے شک جمعہ کا دن حاضری کا دن ہے اس میں (اللہ تعالیٰ کے رحمت کے) فرشتے حاضر ہوتے ہیں، کوئی بندہ نہیں جو مجھ پر درود شریف پڑھے مگر اس کے درود شریف کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے۔ (یعنی اس کے درود کی آوازیں میں خود سنتا ہوں) درود بھیجنے والا جہاں بھی ہو۔ صحابہ نے عرض کی آپ کی پردہ پوشی کے بعد بھی یہی حال ہوگا؟ فرمایا ہاں پردہ پوشی کے بعد بھی یہی حال ہوگا بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ انبیاء کے اجساد کو کھائے۔“ اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ جہاں سے بھی کوئی درود شریف پڑھے چاہے مدینہ میں ہو یا مدینہ منورہ سے کتنا دور ہو، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے درود کی آواز خود سنتے ہیں۔

سوال:- اس حدیث سے استدلال باطل ہے۔ اولاً اس لئے کہ یہ روایت منقطع ہے۔ ثانیاً اسی روایت میں فرشتوں کی حاضری کا ذکر ہے تو بواسطہ ملائکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک درود پڑھنے والے کی آواز پہنچتی ہے۔ (تمہید صفحہ ۱۸۲ گلہزدی صاحب)

جواب:- اقول وروی نحو رواية الطبرانی ابن ماجه فی سننه وفي
سنده عن سعيد بن ابی هلال عن زید ابن ایمن عن عبادة بن لسی
عن ابی الدرداء الخ (سنن ابن ماجه صفحہ ۱۱۹ آخر کتاب
الجنائز) فذكر بين سعيد وابی الدرداء الرجلين الذين هما غير
مذكور في جلاء الافهام لسهر الکاتب فزعم الخصم انه منقطع
فلهذا عليك المعجم الكبير۔ ۱۲۔ الفیضی عفی عنه

بر تقدیر ثبوت القطع خفی (۱) کہلا کے خفیوں کے سامنے حدیث منقطع سے استدلال کے بطلان کا قول
باطل ہے کیونکہ ایسا معترض اصول خفیہ سے جا مل ہے حدیث مرسل و منقطع خفیوں کے نزدیک
استدلال کے قابل ہے۔ منار اور پھر اس کی شرح نور الانوار کے صفحہ ۱۸۳، ۱۸۵ پر ہے۔

فالمرسل من الاخبار وهو ان كان من الصحابي فمقبول بالاجماع
ومن القرون الثاني والثالث كذلك عندنا ای المقبول عند
الحنفیة (۲)..... بل هو فوق المسند ۵۱ ملخصاً۔ حضرت شاہ اشع
عبدالحق محدث دہلوی مقدمہ اصول حدیث صفحہ ۴ میں فرماتے ہیں۔ قد یجنى
عند المحدثين والمرسل والمنقطع بمعنى وحكم المرسل عند
ابی حنیفة ومالك المرسل مقبول مطلقاً عند الشافعی ان اعتضد
وعن احمد قولان ۵۱ ملخصاً۔ (کوثر النبی لمولانا پیراروی صفحہ ۲۴ پر ہے۔
المقبول مطلقاً وهو قول ابی حنیفة ومالك رحمهما الله تعالى۔

فرشتوں کی حاضری کا ذکر ہے۔ بجائے جمع کے دن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اس سے یہ کب لازم
آتا ہے کہ فرشتے درود کی آواز پہنچانے کے لئے حاضر ہوتے ہیں۔ کیا فرشتے ٹیپ ریکارڈر لے کر درود
پڑھنے والوں کی آوازیں بند کرتے رہتے ہیں پھر وہ جا کے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سنا دیتے ہیں؟
حدیث شریف کے الفاظ پر غور ہو۔ بلغنی صوتی مجھ تک اس کی آواز پہنچتی ہے۔ یہ نہ فرمایا کہ مجھ تک اس
کی آواز پہنچائی جاتی ہے فرشتوں کے توسط سے آواز کا سنا ہے اور نور نبوت سے آواز کا سنا، تو یہ تو بہ

۱۔ یعنی دو قول خفی ہیں اور علماء اعتقاد اور پردہ غیر متقدم ہیں۔

ع۔ صاف چھپتے بھی نہیں سامنے آتے بھی نہیں۔ ۱۲۔

۲۔ مولانا علی قاری حرکات میں فرماتے ہیں: نقال ابو داؤد هذا مرسل ای نوع مرسل و هو المنقطع لكن المرسل

شرک شرک - یہ ہیں عداوت رسول کے کرشمے۔ ایک اور شور یہ صرف تھا اور اس نے کہا (بے سند و بلا دلیل) کہ میرا دل کہتا ہے کہ صوبہ سے شاید لام چھوٹ گئی ہے دراصل صلوٰۃ ہوگا۔ (کیونکہ دور سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سننے کا انکار جو کرنا ہوا۔ آخر اپنی خواہش اور جعلی اعتقاد کی حفاظت جو کرنی ہے۔ لہذا حدیث کو بدل دو۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں!

ہوئے کس درجہ فقیمان حرم بے توفیق

(ضرب کلیم اقبال صفحہ ۱۳)

ایسے لوگوں کو ان آیات و احادیث میں غور کرنا چاہیے۔ يُحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ مَادَهُ: (۱۳) وَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَوْخُونَ إِيَّاهُ لِيُحَادِّثُوكُمْ (انعام: ۱۲۱) وَ كَذَّبْتَ بِمَا يَكْفِي عَذُوبًا شَدِيدًا إِنَّ لَإِلَٰهَ إِلَّا هُوَ يُرِيهِمْ بَعْضَهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ذُكِّرُوا الْقَوْلَ غَرُورًا (انعام: ۱۱۴) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ لایؤمن احدکم حتی یکون هواہ تبعالما جنت بعد مشکوٰۃ صفحہ ۳۰۔

۱۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ فرمایا:-

اصحابی و اخوانی صلوا علی فی کل یوم الاثنين والجمعة بعد

وفاتی اسمع منکم بلا واسطہ (انس الجلیس للسیوطی صفحہ ۲۲۲)

”میرے اصحاب اور (توابعاً فرمایا) میرے بھائیو مجھ پر ہر جمعہ اور جمعہ کے روز درود پڑھا کرو میری وفات کے بعد میں بلا واسطہ تم سے (تمہارا درود) سنتا ہوں۔“

۱۹۔ وقیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارایت صلوٰۃ

المصلین علیک ممن غاب عنک ومن یاتی بعدک ما حالہما

عندک فقال اسمع صلوٰۃ اہل محبتی و اعرفہم و تعرض علی

صلوٰۃ غیرہم عرضاً۔ (دلائل الخیرات شریف صفحہ ۳۲)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی گئی کہ خبر دیجئے ان لوگوں کے درود سے جو آپ سے

غائب ہیں اور جو آپ کے بعد آئیں گے، آپ کے نزدیک ان دونوں کا کیا حال

ہے؟ فرمایا اہل محبت کا درود میں خود سنتا ہوں اور ان کو پہچانتا ہوں اور غیر محبت والوں کے

درود مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں۔“

امام ہمام عالم دلی کامل عارف و اصل محقق فاضل فرید مصر و حیدرہ ابو عبد اللہ محمد بن سلیمان الجزولی جو بیس واسطوں سے امام حسین رضی اللہ عنہ کے تحت جگر ہیں۔ آپ کے شاگرد بیس ہزار سے زیادہ تھے۔ جنہوں نے آپ سے حدیث کی نقل و روایت کی اور علم فقہ و تفسیر کی تحصیل کی، بارہ ہزار چھ سو پینسٹھ آدمیوں نے آپ کے ہاتھوں گناہوں سے توبہ کی جو خالص عابد بنے۔ اور آپ سے بڑی کرامات اور خوارق عجیبہ ظاہر ہوئے۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے بڑے پابند اور عامل تھے۔ آپ کی وفات یکم ربیع الاول ۸۷۰ھ میں نماز صبح کی پہلی رکعت کے دوسرے سجدے میں ہوئی، ہتر سال کے بعد جب آپ کی نعش کو ایک مقام سے دوسرے مقام (قبرستان ریاض الفردوس واقع مراکش) میں تبدیل کیا گیا تو نعش بالکل تازہ معلوم ہوتی تھی۔ بعض حاضرین نے انگلی سے چہرہ مبارک کو دبایا خون اپنے مقام سے سرک گیا اور جب انگلی کو ہٹایا تو اپنے مقام پر آ گیا۔ آپ کی قبر مبارک پر انوار عظیم کا ظہور ہوتا ہے۔ ہر وقت زائرین کا ازدحام رہتا ہے، کثرت سے وہاں قرآن شریف اور دلائل الخیرات پڑھتے ہیں ان کے درود و وظائف تمام عالم اسلام میں پڑھائے جاتے ہیں اور خصوصاً حرمین شریفین اور مصر میں اس کتاب کو خدا نے مقبول خاص و عام بنایا ہے۔

(ماخوذ از مطالع المسرات و شرح زروق مغربی و مقدمہ دلائل مطبوعہ نور محمد)

تمام عالی مقام بزرگان دین اس کتاب کا ورد کرتے تھے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اس کے عامل تھے۔ (مقدمہ صفحہ ۳) بلکہ حاجی احمد اللہ صاحب مرحوم پیر و مرشد علماء دیوبند اور خواجہ محمد عثمان صاحب مرحوم پیر و مرشد مولوی حسین علی واں بھگوانی دیوبندیوں نے بیجا اور بعض علماء دیوبند اس دلائل الخیرات کے عامل رہے۔ پھر دی صاحب کو بھی مرشد نے اس کی اجازت عطا کی۔ (مجموعہ فوائد عثمانیہ صفحہ ۱۲۰) اس بیان سے دلائل الخیرات کے درودوں اور حدیثوں کی مقبولیت اور قطعی اُمت کا اندازہ لگائیں۔ حدیث نمبر ۱۸ اور ۱۹ سے بھی ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بلا واسطہ خود بھی درود شریف سنتے ہیں۔ اگرچہ پڑھنے والا کتنا دور ہو۔

سوال: یہ بالکل بے سند اور بے اصل اور بے سرو پا اور بے حقیقت اور جعلی اور من گھڑت روایات ہیں۔ سند اور پھر روایات کی توثیق اور سند کا احوال ثابت کرو۔ (تحریر صفحہ ۱۸۳۔ ۱۸۵ گھمرو دی مصلحہ)

جواب۔ اقول وباللہ التوفیق۔ (۱) معترض کا ان روایتوں کے متعلق جعلی ہونے کا فتویٰ یہ ایجاد بندہ ہے یا کسی ثقہ محدث یا عارف کامل کا قول ہے؟ اگر کسی محدث اور عارف نے کہا ہے تو ہائتوا ہُزْهَانُکُمْ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِینَ۔ ورنہ یہ فتویٰ اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں اور اگر یہ فتویٰ ثقہ روایت کی

اتصال سے منقطع نہ ہونے کی وجہ سے ہے تو گوش ہوش سے سن لو کہ عدم نقل عدم وجود کو مستلزم نہیں نیز عدم وجود سند بلکہ وجود سند مجرد بھی اس بات کو مستلزم نہیں کہ حدیث فی الواقع جعلی ہے۔ کیونکہ اہل باطن حضرات خارجیوں، رافضیوں، قدریوں، جبریوں کے واسطوں سے قطع نظر براہ راست بلا واسطہ خود حضور سے حدیثوں کی تصدیق و تصحیح کرا لیتے ہیں اور جاتے ہوئے حضور سے پوچھ کر حدیث کا ہونا نہ ہونا معلوم کر لیتے ہیں جیسا کہ فریق مخالف کے مولوی کشمیری صاحب نے امام سیوطی کے متعلق لکھا ہے

انہ راہ صلی اللہ علیہ وسلم اثنتین وعشرين مرة وسالہ عن احادیث ثم صححہا بعد تصحیحہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (فیض الباری جلد ۱ صفحہ ۲۰۴) یہ بھی خیال رہے کہ حدیث ۱۱۸ نہیں امام سیوطی سے منقول ہوئی ہے۔

۲۔ کسی ثقہ محدث اور عارف کا بغیر ذکر سند کے یہ فرمانا کہ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے یا حضور نے یہ فرمایا وہ حدیث قابل قبول ہے۔ منار اور بحر نور الانوار صفحہ ۱۸۵ پر ہے۔ "وارسال من دون هؤلاء بان يقول من بعد القرن الثاني والثالث قال النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کذا مقبول کذا لک عند الکرخی ۱۵ اس پر مولوی عبدالحی کھنوی کے والد مولانا عبدالحلیم صاحب یوں حاشیہ آرائی کرتے ہیں۔

قوله مقبول لان العلة التي توجب قبول مراسيل القرون الثلاثة وهي العدالة والضبط تشمل سائر القرون. ۱۵ نیز لکھا وقيل ان الارسال من بعد القرون الثلاثة لو كان من علماء الحديث المميزين بين الصحيح والضعيف فيقبل والا فلا۔ (قمر الاقمار صفحہ ۱۶، ۱۵) معلوم ہوتا چاہیے کہ حدیث ۱۸ کے نقل خاتم الحفاظ امام سیوطی ہیں جو ظاہر و باطن کے جامع ہیں اور حدیث کے بھی امام ہیں اور اہل باطن کے بھی پیشوا ہیں کما ربہذا ان ثقہ محدثین عارفین کا ملین کی بلا ذکر سند والی حدیثیں مقبول ہیں۔

۳۔ ایسے محدثین کا ملین و اصلین کا ذکر روایات کو ذکر کر کے ان کی موضوعیت نہ بتانا ان روایتوں کے موضوع نہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ محدثین نے اصول حدیث میں اس بات کی تصریح کی ہے جعلی حدیث کا بغیر ذکر موضوعیت روایت کرنا اور نقل کرنا ناجائز ہے۔ (عامہ کتب اصول حدیث۔ القول البدیع للسکاوی صفحہ ۲۵۹)۔ اگر یہ روایتیں درحقیقت من گھڑت ہیں تو اولاً اس کی تصریح کس نے کی؟ ثانیاً ایسے محدثین کا ملین کا ان کو بلا ذکر وضع نقل کرنا ان کے علم کو مجروح کرے گا یا عمل کو حالانکہ ان

دونوں باتوں میں وہ دونوں سیوطی و جزولی اکمل ہیں۔ ابتداء زمانہ ان کی گردراہ کو بھی نہیں پاسکتے۔

۴۔ محدثین محققین کا حدیث کو بلا سند ذکر کرنا اس کے مقبول ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اس محدث کامل عامل کا علم و عمل اس حدیث کو موضوع نہیں کہنے دے گا اور اگر چہ اس کی سند متصل ضبط کتابت میں نہیں آئی لیکن سینہ بسینہ کڑی ملی ہوئی ہوگی۔ عقل و نقل و قیاس کا تقاضا یہی ہے کیونکہ صرف امام احمد ضیل کے علم میں سات لاکھ صحیح حدیثیں تھیں۔ (فیض القدیر للمنادی جلد ۱) حسن اس کے علاوہ ہوئیں اور ضعیف اس کے علاوہ ہوئیں اور آج تمام روئے زمین پر ضبط کتابت جمع ضبط سند کی کل حدیثیں صحیح و حسن و ضعیف تقریباً ایک لاکھ ہیں۔ (فتح الکبیر جلد اول و کوثر النبی) اور باقی چھ لاکھ بلکہ اس سے بھی زائد صحیح امام احمد والی جو ضبط تحریر میں نہ آئیں اور ان کے علاوہ حفاظ محدثین کو جو صحیح حدیثیں انہیں یاد تھیں۔ اور ضبط تحریر میں نہ آئیں۔ کیا ان کو وہ محدثین زبانی نہ بیان کیا کرتے تھے۔ ضرور بالضرور ان کو زبانی بیان کیا کرتے تھے، اور اسی طرح یہ سلسلہ زبانی اور سینہ بسینہ چلتا آیا۔ یہاں تک کہ کسی متعدد محدث نے بعض صدری حدیثوں کو کہیں تحریر کر دیا۔ یہ احتمال تو محققین علماء ظاہر کی حدیثوں میں تھا۔ باقی رہے اہل باطن عرفاء کا ملین و اولیاء واصلین تو ان کی بے سند حدیثوں کا حضور علیہ واصلوۃ و السلام سے ثبوت دو طرح ہو سکتا ہے۔ ایک یہی طریقہ جو مذکور ہوا کہ سینہ بسینہ زبانی غیر تحریری کڑی کا ملنا۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان کا خود حضور علیہ واصلوۃ و السلام سے سنا اور پوچھ لینا۔ لہذا عرفاء کی حدیثوں کا بڑا وزن ہے درج ذیل عبارات پر غور کرنے سے یہ بات بخوبی واضح و روشن ہو جاتی ہے۔ خاتم الحفاظ مشاہد رسول اللہ یقلظہ مراراً و شائع حدیث بزبان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وعلیہ وسلم بعد صحیح حبیب اللہ (کتاب المیزان - فتح الکبیر - فیض الباری، امام جلال الملک والدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ)۔

حدیث "اختلاف امتی ورحمة" کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ "ذکر المقدسی فی الحجۃ والبیہقی فی الرسالة الاشعرية بغیر سند واورده الحلیمی والقاضی حسین و امام الحرمین وغیرہم ولعلہ خرج فی بعض الکتب الحفاظ التي لم تصل الینا"۔ (الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۳ مطبوعہ مصر) (خیال رہے کہ یہ وہی جامع صغیر ہے جس کے متعلق امام سیوطی خود اسی کے خطبہ میں فرماتے ہیں۔ "وصنتہ عما تفرد بہ وضاغ او کذاب" (صفحہ ۳) ثابت ہوا کہ بعض حدیثیں بے سند ہونے کے باوجود بھی جعلی نہیں ہوا کرتیں تو عدم ذکر سند موضوعیت کو مستلزم نہ ہوا (فتح الکبیر جلد ۱ صفحہ ۵۶ مطبوعہ مصر - جمع الجوامع للسیوطی) (یہ وہی جمع الجوامع ہے جس کے متعلق شیخ محقق مقدمہ میں فرماتے ہیں۔ اس کی کوئی حدیث جعلی و موضوع نہیں بجان اللہ

ادھر بے سند اور پھر غیر موضوع (کنز العمال جلد ۱۰، صفحہ ۷۸ طبع جدید دکن۔ یہی امام سیوطی رحمہ الباریؒ "تعلقات صفحہ ۱۳ پر رقم طراز ہیں۔ قد صرح غیر واحد بان من دلیل صحة الحديث قول اهل العلم به وان لم يكن له اسناد يعتمد على مثله ۱۱ باب الصلوة۔"

تقریباً نو سو سال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پر دوپوشی کے بعد خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جاتے ہوئے صحیح بخاری شریف پڑھنے والے (فیض الباری) اور مصر میں بیٹھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مزار پر انوار پر ہاتھ پہنچا کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے باتیں کر لینے والے (طائف الحسن) سیدی عارف ربانی، واصل صدرانی، امام عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ النورانی درود شریف کے متعلق دودھ شیش نقل کرنے کے بعد اپنے شیخ سے نقل فرماتے ہیں۔ هذا الحديث والذي قبله رويناها عن بعض العارفين عن الخضر عليه السلام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهما عندنا صحيحان في اعلى درجات الصحة وان لم يشتهما المحدثون على مقتضى اصطلاحهم۔ (كشف الغم للشمس جلد ۱ صفحہ ۲۷۱ مطبوعہ مصر) ثابت ہوا کہ عرفاء کی حدیثیں اعلیٰ درجہ کی صحیح ہوا کرتی ہیں۔ اگرچہ محدثین علماء ظاہر نے ان کا اخراج نہ کیا اگر اس قسم کی حریہ تحقیق دیکھنی ہو تو شیخ الاسلام الامام مولانا احمد رضا خان کی کتاب الہاد الکاف ملاحظہ ہو۔

۵۔ دلائل الخیرات شریف والی حدیث تثنی امت اور تہ اول صالحین اور عمل علماء سے بھی تقویت حاصل کر چکی ہے۔ امام سیوطی تعلقات میں امام بیہقی سے نقل۔ قد اولها الصالحون بعضهم عن بعض وفي ذلك تقوية للحديث المرفوع۔

۶۔ کسی محقق محدث نقاد کا کسی حدیث کو موضوع و ضعیف یا صحیح کہنا بنظر ظاہر ہے اور درحقیقت یہ ممکن کہ موضوع و ضعیف صحیح ہو اور صحیح موضوع و ضعیف ہو۔ (فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۳۱۸) میں ہے۔ ان وصف الحسن والصحيح والضعيف انما هو باعتبار السند ظنا اما في الواقع فيجوز غلط الصحيح وصحة الضعيف موضوعات كبرى لقاري میں ہے۔ المحققون على الصحة والحسن والضعف انما هي من حيث الظاهر فقط مع احتمال كون الصحيح موضوعا وعكسه مقدمه شیخ محقق میں ہے: فالمراد بالحديث الموضوع في اصطلاح المحدثين۔ هذا لانه ثبت كذبه وعلم ذلك في هذا الحديث بخصوصه والمسئلة ظنية والحكم بالوضع والافتراء بحكم الظن الغالب وليس الى القطع واليقين بذلك سبل فان الكذب قد يصدق ۱۱۔ اب اگر کسی میں ہمت ہے تو حدیث ۱۸۔ ۱۹ کا

قطعی اور یقینی طور پر جعلی ومن گھڑت ہوتا ثابت کر کے دکھائے واذعوا شہدناکم قرش ذؤن اللہ وان
کنتم صلیقین۔

۳۔ محمد بن علی النظار (جو عرقاء اور اہل باطن کے منکر ہیں اور ان کی احادیث سے روگردانی کرتے
ہوئے ان پہ بے حد عزمک موضوعیت کا فتویٰ لگاتے ہیں) سے دو چار باتیں۔ عمران بن حطان (رئیس
الخوارج مداح ابن ملجم) جو قاتل مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم ہے) اکمال المبرد صفحہ ۲۹-۳۰ حیاۃ
الحجۃ جلد ۱ صفحہ ۴۲۔ عمدۃ القاری شرح بخاری جلد ۲۲ صفحہ ۱۳ ہاشم بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۶
حاشیہ ۱۲ راوی صحیح بخاری (ملاحظہ ہو بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۶، ۸۸۰) جس کو اصح الکتاب بعد کتاب
اللہ کہا جاتا ہے۔ کی بیان کردہ حدیث تو مقبول ہو اور مردان بن الحکم (جس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے وزغ اور ملعون فرمایا) رواہ الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الاسناد، حیوۃ الحجۃ ان للہ میری صفحہ ۷۸
جلد ۱ و جلد ۲ صفحہ ۳۸۰۔ و ہاشم صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۴۶ (۳) تاریخ الخلفاء للنسبی
صفحہ ۱۳۸) راوی صحیح بخاری (دیکھو بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۰۸) کی نقل کردہ حدیث علی اہل اس والعبین
مقبول و منظور ہو اور ابی بن عباس بن سہل (اس کے متعلق دولابی اور نسائی نے کہا یس بالفقوی۔ ذہبی
نے کہا ضعفہ ابن معین، امام احمد نے کہا منکر الحدیث۔ تہذیب اور میزان میں اس کے متعلق
کسی سے توثیق نقل نہ ہوئی۔ آخر کار حافظ صحت بخاری ابن حجر عسقلانی کو تقریب میں کہنا پڑا۔ فیہ
ضعف) تقریب جلد ۱ صفحہ ۴۸) راوی صحیح بخاری (بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۰۰) کی نقل کردہ روایت بر
سرو چشم مقبول و منظور ہو لیکن اس کے برعکس خاتم الحفاظ امام سیوطی مشاہد رسول اللہ اور امام جزولی
عارف کامل اور باقی عرقاء اور احناف و امام اعظم کی روایتیں باطل و قابل رد ہیں ایں کاراز تو آید و
مرداں جنیں کنند۔ شاہاں۔

اسی لئے امام بن ہمام نے فرمایا۔ وما تقوہ عند الناس من ترجیح ما فی الصحیحین علی
ما فی غیرہما فلیس بموجہ نیز فرمایا ہذا الترتیب (کے سب سے اصح۔ متفق علیہ پھر صرف صحیح
بخاری کی پھر صحیح مسلم کی) (تحکم لایجوز التقلید فیہ اذ الاصحیۃ لیست الا بوجود
الشرائط وان وجدت فی غیر الکتابین فالعکم بترجیحہما تحکم و فی الصحیحین
رواۃ تکلم فیہم۔) (کوثر النبی صفحہ ۱۱-۱۲) فریق مخالف کا بچہ بچہ گوش ہوش سن لے کہ وہ صرف
خارجیوں، بدعتیوں، بعثیوں کی روایات سے اپنے قلوب کو تسکین بخشتے رہیں مگر اہل سنت ان سے افضل
و اعلیٰ برتر و بالا صالح فی العقیدہ والعمل عرقاء، کالمین حاضرین بارگاہ رسول اللہ کی احادیث کو ہرگز ہرگز

پیٹھ نہیں دے سکتے۔

پڑا فلک کو کبھی دل جلوں سے کام نہیں جلا کے خاک نہ کروں تو داغ نام نہیں
 ملک رضا ہے خنجر خونخوار برق بار اعداء سے کہہ دو خیر منائیں نہ شر کریں
 اہل باطن کی حدیثوں پہ حملہ کرنے والوں کے مقابلہ میں ہمیں بھی صرف اہل ظاہر کے جمود پر چرو کو بے
 نقاب کرنا پڑا۔

نہ تم صدمے ہمیں دیتے نہ ہم فریادیوں کرتے نہ کھلتے راز سربستہ نہ یہ رسوائیاں ہوتیں
 آمینت بكل ما جاء عن الله تعالى على مراده وبكل ما جاء عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على مراده وبكل ما جاء عن
 العارفين الكاملين على مرادهم۔

نمبر ۱۸۷۔ جب جبریل امین وحی لے کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف متوجہ ہوتے تو حضور اس کی
 خوشبو سونگھ لیتے۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱) حضرت یعقوب علیہ السلام نے کنعان میں بیٹھے
 ہوئے مصر سے یوسف علیہ السلام کی خوشبو سونگھ لی۔
 انتہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَجُوزُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَيْسَ يُوْسُفُ نَوَاحِي نَفْسِهِ نَوَاحِي نَفْسِهِ نَوَاحِي نَفْسِهِ ۝

”جب قافلہ مصر سے جدا ہوا یہاں ان کے باپ (یعقوب علیہ السلام) نے کہا بے شک میں
 یوسف کی خوشبو پاتا ہوں، اگر مجھے یہ نہ کہو کہ سونگھ گیا ہے۔“ (یوسف)

۱ حسن یوسف دم عینے یہ بیضا داری آن چہ خوباں ہمہ دارند تو تہا داری
 ۲ فاق النبیین فی خلق وفی خلق ولم یدانہ فی علم ولا کرم
 ۳ وکلہم من رسول اللہ ملتمس عرفان البحر او رشفان الدیم
 نمبر ۱۸۸۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جس راستہ سے گذر جاتے تو خوشبو بھرتی اور اسی خوشبو کے ذریعہ
 سے آپ کی تلاش ہوتی۔ (کشف الغمہ جلد ۲ صفحہ ۵۱، میرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)
 نمبر ۱۸۹۔ آپ کا نیند سے وضو نہ ٹوٹتا۔

(مدارج النبویہ جلد ۱ صفحہ ۱۱۳، تہذیب الاسماء واللغات نووی جو ابراہیم جلد ۱ صفحہ ۲۰۲ عنہ)
 نمبر ۱۹۰۔ نیند میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سنتے تھے۔ (مدارج النبویہ جلد ۱ صفحہ ۱۱۷، فتح الحق المجدد
 للامام الحادی عشر سیدنا قائدنا وشیخنا وشیخ مشائخنا برکت رسول اللہ فی الہند سید محققین وسند المجددین مولانا

الشاہ محمد عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

نوٹ :- حضرت شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ جیسے مشہور و معروف و مستند قائد اہلسنت و سندا لحد ثین سید المحققین کا تعارف کرانا آفتاب کے سامنے چراغ رکھنے کے مانند ہے۔ کون ہے جو یہ نہ جانتا ہو کہ حضرت شیخ کا ہندوستان کے چپہ چپہ پر احسان ہے۔ ان کی تحقیق کے مقابلہ میں سب کی تحقیقیں ۱۱ ہیں، آج تک اہل علم و تحقیق و انصاف کے نزدیک جن کا ایک قول رد نہ ہوا، پہلے پہلے آپ ہی نے اہل ہند کو احادیث نبویہ کی دولت بے بہا سے نوازا اور سیراب کیا۔ (حدائق حنفیہ صفحہ ۴۰۹) لیکن آج کل کے جہال کے جہل متحصنین کے تعصب اور حاسدین کے حسد اور بد مذہبوں و مکرانوں کی کور باطنی کو دیکھتے ہوئے چند حوالے اطمینان قلبی کے لئے سپرد قلم کرتا ہوں تاکہ حجاب جہل و حسد و بغض دور ہو۔

۱۔ شیخ محقق نے روایت حدیث کی اجازت خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنی۔ (در الثمین لشاہ ولی اللہ صفحہ ۱۳۔ مصلہ)

۲۔ شیخ محقق جلیل القدر فن حدیث کے امام (فتاویٰ عزیزی جلد ۱ صفحہ ۵ مصلہ)

۳۔ اور ”شیخ اجل تھے“۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ صفحہ ۱۰۷ شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

۴۔ بہت سے مقامات پر شاہ عبدالحق دہلوی نے مدارج النبوة اور شرح مشکوٰۃ للشیخ و مرجع البحرین للشیخ وغیرہ کے حوالے دیئے ہیں۔

(تفسیر عزیزی۔ بحال نافذہ صفحہ ۱۸، تحفہ شاعر یہ صفحہ ۳۳۹، فتاویٰ عزیزی جلد ۲ صفحہ ۱۰۲)

۵۔ و بعد ازاں در مالکہ عاشر ہم بعض علماء مثل ملا علی قاری و شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی وغیرہ قدم قدم محمد شین شدند مگر بحر تہذیب و اشواں نے رسیدند و بعد ازاں تاالی لان کے یافتہ شد کہ تمیز حدیث صحیح از

ضعیف کما حقہ نعمائد فضلا عن المہارۃ فیہ الاما شاء اللہ تعالیٰ

(فتاویٰ عبدالحق جلد ۲ صفحہ ۲۶۰ کتاب التقلید۔ طبع سران لاہور)

۶۔ حضرت شیخ اپنے زمانہ کے فقیہ، محقق، محدث، مدقق، بقیۃ السلف، حجتہ الخلف، مؤرخ، ضبط، فخر ہندوستان، جامع علوم ظاہری و باطنی، مستند موافق و مخالف تھے۔ الخ و لنعم ماحور

(حدائق حنفیہ صفحہ ۴۰۹)

۷۔ داراشکوہ نے بجا طور پر ان کو امام محدثان وقت کہا ہے، خانی خان لکھتا ہے۔ در کمالات صوری و معنوی و تحصیل علوم عقلی و نقلی خصوص تفسیر و حدیث در تمام ہندوستان ثانی نہداشت۔ (منتخب المصاب صفحہ ۵۵۱) نواب صدیق حسن خاں کا خیال ہے۔ ”در ترجمہ عربی بقاری یکے از افراد این امت

است۔ مثل اور یں کاروبار خصوصاً دریں روزگار احدے معلوم نیست“

(حیات شیخ لکھنؤی۔ صفحہ ۲۸۳-۲۸۴)

۸۔ شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی حضوری کو روزمرہ دربار نبوی میں حاضری کی دولت نصیب ہوتی تھی۔“
(الافاضات الیومیۃ للتھانوی، اشرف المطابع تھانہ بھون ۱۹۳۱ء جلد ۷ صفحہ ۱۱، نوادہ جامعہ صفحہ ۲۲ بعد از صفحہ ۲۲۰)

۹۔ فتویٰ دیوبند قلمی۔ جو شخص شیخ عبدالحق مرحوم کو گمراہ کرنے والا خیال کرے وہ خود بھی گمراہ ہے۔ اور گمراہ کن ہے۔“

والعیاذ باللہ فقط ۱۱ اللہ اعلم

مسعود احمد عفا اللہ عنہ دارالعلوم دیوبند ۱۳-۱۱-۶۳ھ

الجواب صحیح محمد اعزاز علی غفرلہ ۱۳- ذی قعدہ ۶۳ھ

فقیر کی کتاب تعارف جس میں ابن تیمیہ اور اس کے ہم نواؤں کا تعارف کرایا گیا ہے۔ اس میں شیخ کی مدح و ثناء مرقوم ہے جو چاہے وہاں دیکھ لے اور مزید مستقل ترجمہ شیخ لکھا جائے گا۔ انشاء اللہ۔
نمبر ۱۹۱: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ خطا جائز نہیں

(مدارج المنہوت جلد ۱ صفحہ ۱۲۵، شفا شریف جلد ۲، صفحہ)

نمبر ۱۹۲: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھولنے سے پاک ہیں۔ (عند البعض) مدارج المنہوت جلد ۱۔
صفحہ ۱۲۵۔ شفا شریف جلد ۲ و شرح لقاری و الخفاجی، مواہب و ذرقانی۔

۱۹۳۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شک سے بری ہیں۔ (مدارج المنہوت جلد ۱ صفحہ ۱۲۵)

۱۹۴۔ جو کچھ دنیا میں ہے حضرت آدم سے لے کر محمد اولیٰ تک وہ سب کچھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ منکشف ہے حتیٰ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اوّل سے آخر تک تمام حالات معلوم کر لئے؟ اور اپنے یاروں کو (غلاموں کو) بھی ان احوال میں سے بعض حالات سے مطلع کیا۔

(مدارج المنہوت جلد ۱۔ صفحہ ۱۳۴)

۱۹۵۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بروز قیامت رب کے بمنزلہ وزیر کے ہوں گے۔

(تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۱۹، شفاء القام للسیکی صفحہ ۲۲۰)

۱۹۶۔ آپ جس سر پر اپنا ہاتھ مبارک رکھتے۔ آپ کے ہاتھ مبارک کی جگہ کے بال سیاہ رہتے کبھی سفید نہ ہوتے۔ (شفاء شریف، سیرت رسول عربی صفحہ ۶۳۸)

۱۹۷۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء کرام اور اولیاء عظام کو خوارق (معجزات و کرامات) پر ایسے قدرت و اختیار حاصل ہے جیسے ہمیں امور عادیہ پر۔
۱۔ حجۃ الاسلام امام محمد غزالی قدس سرہ العالی فرماتے ہیں:-

ان النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق به غيره وهو يختص
بانواع من الخواص احدها انه يعرف حقائق الامور المتعلقة بالله
وصفاته والملائكة والدار الآخرة لا كما يعلمه غيره بل مخالفا
له بكثر المعلومات و بزيادة اليقين والتحقيق والكشف الثاني
ان له في نفسه صفة بها تتم له الافعال الخارقة للعادة كما ان
لنا صفة بها تتم الحركات المقرونة بارادتنا وباختيارنا وهي
القدرة والمقدور جميعا من فعل الله تعالى. والثالث ان له صفة
بها يبصر الملائكة ويشاهدكم كما ان للبصير صفة بها يفارق
الاعمى حتى يدرك بها المبصرات. والرابع ان له صفة بها
يدرك ما سيكون في الغيب اما في اللحظة اولى المنام اذ بها
يطالع اللوح المحفوظ فيرى ما فيه من الغيب فهذه كمالات
وصفات يعلم ثبوتها للانباء. ۵۱

(احیاء العلوم جلد ۴ صفحہ ۱۶۸ کتاب الفقر والترہد۔ زرقانی شرح مواہب جلد ۱ صفحہ ۲۰۱۹ مطبوعہ
مصر۔ کتاب بریز۔ صفحہ ۷۹، مطبوعہ مصر)

یعنی بے شک نبوت وہ چیز ہے جو نبی کے ساتھ خاص ہے اور نبی اس کے سبب اور اس سے
ممتاز ہے اور وہ کئی قسم کے خاصے ہیں جن سے نبی مختص ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ جو امور اللہ
عزوجل کی ذات و صفات اور ملائکہ و آخرت سے متعلق ہیں نبی ان کے حقائق کا ایسا علم رکھتا
ہے کہ اور اس کے علم زیادت معلومات و فزونی تحقیق و انکشاف میں ان سے نسبت نہیں
رکھتے۔ دوم یہ کہ نبی کے لیے اس کی ذات میں ایک وصف ہوتا ہے جس سے افعال خلاف
عادت (جنہیں معجزہ کہتے ہیں) تمام ہوتے ہیں جس طرح ہمارے لئے ایک مفت ہے کہ
اس سے ہماری حرکات ارادیہ اختیار یہ پوری ہوتی ہیں جسے قدرت کہتے ہیں اور اگرچہ
قدرت اور مقدور سب اللہ تعالیٰ کے فعل سے ہے۔

سوم یہ کہ نبی کے لئے ایک صفت ہوتی ہے جس سے ملائکہ کو دیکھتا ہے، جس طرح آنکھوں والے کے پاس ایک صفت ہے جس کے باعث وہ اندھے سے ممتاز ہے اور اس صفت سے مبصرات کا ادراک کرتا ہے۔

چہارم یہ کہ نبی کے لئے ایک صفت ہوتی ہے جس سے آئندہ غیب کی باتیں جان لیتا ہے۔ بیداری میں یا نیند میں، اس لئے کہ نبی اس صفت کے باعث لوح محفوظ کا مطالعہ کرتا ہے تو جو کچھ اس میں غیب کی خبریں ہوتی ہیں اُن کو دیکھتا ہے تو یہ کمالات اور صفات ہیں۔ جن کا ثبوت انبیاء کے لئے معلوم ہونا چاہئے۔“

۲۔ حضرت مالک بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مخاطب ہو کر عرض کیا:۔

ما ان رايت ولا سمعت بواحد في الناس كلهم كمثل مُحَمَّد

اوفى واعطى للجزيل لمجند ومعنى تشاء يخبرك عما في غد

”میں نے تمام جہان کے لوگوں میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مثل نہ کوئی دیکھا نہ سنا۔

سب سے زیادہ وفا فرمانے والے اور سب سے فزوں تر مسائل کو نفع کثیر عطا بخشنے والے

اور جب چاہے تجھے آئندہ کل کی خبریں بتا دیں صلی اللہ علیہ وسلم۔“

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ان کی قوم ہوازن اور قبائل شمال و سلا و فہم پر سردار فرما دیا۔

(ذکرہ الحافظ فی الاصابہ)

معلوم ہوا کہ خوارق ہر وقت قبضہ میں ہیں کیونکہ فرمایا جب تو چاہے تجھے کل کی خبر بتا دیں۔

۳۔ شیخ الاسلام والمسلمین المجد ولعلہ العالی الرابع عشر الامام احمد رضا خان قدس سرہ اللہ تعالیٰ عنہ رقم طراز ہیں:

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اظہار خوارق وادراک غیب میں انسان مختار عطا ئے قادر جلیل الاقدار ہیں۔

کہ جس طرح عام آدمیوں کو ظاہری حرکات و ظاہری ادراک کے اختیارات حضرت و اہل بیت علیہم الصلوٰۃ والسلام نے بخشے ہیں کہ جب چاہیں دست و پا کو جنبش دیں چاہیں نہ دیں، جب چاہیں آنکھ کھول کر کوئی چیز دیکھ

لیں۔ چاہے نہ دیکھیں، اگر چہ بے خدا کے چاہے وہ کچھ نہیں چاہ سکتے اور وہ چاہیں اور خدا نہ چاہے تو ان

کا چاہا کچھ نہیں ہو سکتا اور وہ عطا ئے اختیارات اس کے حقیقی ذاتی اختیارات کے حضور کچھ نہیں چل سکتے،

بعینہ یہی حالت حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دربارہ معجزات وادراک مغیبات ہے کہ رب

عزوجل نے انہیں ظاہری جوارح سمیع و بصر کی طرح باطنی صفات وہ عطا فرمائی ہیں کہ جب چاہیں خرق

عادت فرمادیں۔ مغیبات کو معلوم فرمائیں چاہیں نہ فرمائیں اگر چہ بے خدا کے چاہے نہ وہ چاہ سکتے ہیں

نہ بے ارادۃ الہیہ ان کا ارادہ کام دے سکتا ہے۔ (الامین والعلی صفحہ ۱۴۴)

۴۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا:-

فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ۝ وَالسَّيْلُ بَيْنَ يَدَيْهِ مُخْلِجًا مَّا رَزَقْنَاهُ وَأَرْسَلْنَا الشَّعْبَ نَاجِيًا ۝ وَاتَّخَذْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ نَبِيًّا ۝ وَاتَّخَذْنَا عَذَابًا لِّكُلِّ قَوْمٍ ۝ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ
أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ (ص)

”تو ہم نے ہوا اس (سلیمان علیہ السلام) کے تابع کر دی کہ اس (سلیمان علیہ السلام) کے حکم سے نرم نرم چلتی جہاں وہ (سلیمان علیہ السلام) چاہے اور شیاطین (بھی تابع کر دیے) ہر معمار اور غوط خور اور دوسرے اور بیڑوں میں بکڑے ہوئے یہ ہماری عطا ہے۔ اب تو چاہے تو احسان کریا روک رکھ تجھ پر کچھ حساب نہیں۔“
اس آیت مبارکہ سے کئی مسئلے ثابت ہوئے۔

۱۔ امور خلاف عادت یعنی معجزات، نبوت کے تابع ہوتے ہیں اور نبوت کے حکم سے بحال پاتے ہیں اور معجزات میں نبوت کی چاہت کو دخل ہے یعنی نبوت کو معجزات پر قدرت حاصل ہے اور معجزات میں نبی کے ارادہ کو دخل ہے اور نبوت انکھار معجزات میں مختار ہے۔ اس سے لوگوں کا سلب کلیہ تو ٹوٹ گیا کہ کسی نبی کو کسی معجزہ پر قدرت و اختیار حاصل نہیں

۲۔ ذاتی اور عطائی کی تقسیم جلی نہیں بلکہ قرآن شریف سے ثابت ہے۔ ہذا عطاؤنا
۳۔ نبوت کو اتنا وسیع اختیار ہے کہ امور خرق للعادت والے کمالات و تصرفات و قدرت آگے جس کو چاہے بے حساب و کتاب دے چاہے نہ دے۔
۵۔ غوث پاک اور شیخ محقق فرماتے ہیں:-

فحينئذ يضاف اليك التكوين و خرق العادات پس چوں قانی شدی از خودی و نمائند جز فعل و ارادت در تو نسبت کردی شود بسوئے تو پیدا کردن کائنات و پاره کردن عادات یعنی متصرف سے گردانے تر اور علم بخوارق و کرامات۔

(شرح فتوح الغیب صفحہ ۳۰)

”یعنی جب تو ذاتی اللہ کے مقام پر پہنچ گیا اور خودی سے قانی ہو گیا فعل اور ارادہ کے سوا تجھ میں کچھ نہ رہا تو کائنات کے پیدا کرنے اور خرق عادات کی تیری طرف نسبت کی جائے گی یعنی اللہ تعالیٰ تجھے خوارق کے علم اور کرامات میں متصرف کر دے گا۔“

۶۔ مولانا روم فرماتے ہیں:-

اولیاءِ راہست قدرت ازلہ تیر جنت باز آردش برادہ (گردادہ)

اس میں ولی کے لئے کرامت پر قدرت کا ثبوت ہے۔

۷۔ ان کے گھر کی گواہی نانوتوی صاحب نے لکھا ہے۔ یہی وجہ ہوئی کہ معجزہ خاص جو برنجی کو محل پروانہ تقرری بطور سند نبوت ملتا ہے اور بنظر ضرورت بروقت قبضہ میں رہتا ہے، مثل عنایات خاصہ گرد بیگاہ کا قبضہ نہیں ہوتا۔“ (تخذیر الناس صفحہ ۷)

اس مسئلہ پر مؤلف فیضی نے ایک مستقل کتاب کی بنیاد ڈالی ہوئی ہے، جس کا نام ہے الحق الجلی فی بیان ان الخوارق مقدورۃ للنبی والولی۔ ”المعروف نشانِ ہدایت۔“ اس میں آپ کو اس مسئلہ کا ثبوت آیات قرآنیہ کثیرہ اور احادیث نبویہ ذبیہ اور اقوال ائمہ کرام کے سندروں سے روز روشن کی طرح ملے گا اور معترضین کے دندانِ حُسن اس میں ملیں گے۔ وما توفیقی الا باللہ تعالیٰ۔

۱۹۸۔ اذان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم پاک سن کر انگوٹھے اور شہادت کی انگلیوں کو بوسہ دے کر آنکھوں پر ملنا موجب شفاعت سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے اور سب دخولِ جنت ہے اور باعث کفارہ گناہاں ہے اور نورِ بصیر کی حفاظت کا علاج ہے۔ (عن الصدیق والحسن والخضر علیہم السلام۔ مقاصد حسنہ للسحای۔ جامع الرموز۔ شرح نقایہ۔ مختصر الوقایہ۔ فتاویٰ صوفیہ۔ کنز العباد۔ قوت القلوب۔ مضمرات۔ ہاشم جلالین شریف صفحہ ۳۵۷ تفسیر روح البیان جلد ۴ صفحہ ۶۳۸) طبع قدیم زیرِ آیت اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلَائِکَتُهُ یُحِبُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ۔ کتاب مسند الفردوس للحدادی، حواشی البحر المری۔ رد المحتار جلد ۱، صفحہ ۲۹۳۔ حاشیہ لطیف علی مراقی الفلاح صفحہ ۱۲۲ مطبوعہ مصر۔ کملہ مجمع بحار الانوار۔ فتاویٰ شیخ جمال بن عبد اللہ کی حنفی۔ موضوعات علی قاری صفحہ ۷۳۔ تذکرۃ الموضوعات للفتنی صفحہ ۳۴۔ مہیہ علی الرملحانوی)

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب کی اس مسئلہ پر دو بے نظر کتابیں ہیں۔ ”منہر العین فی حکم تقبیل الالبہامین“۔ ”نہج السلام فی حکم تقبیل الالبہامین فی الاقامۃ“ تفصیل ان میں دیکھو جن میں آسان تحقیق کا سورج چمکتا نظر آتا ہے۔ مطلقاً حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام پاک چومنا۔ (خصائص کبریٰ جلد ۱ صفحہ ۱۶۔ انیس الجلیس صفحہ ۲۲۱۔ کلام اللسیوطی۔

تو گھٹائے سے کسی کے نہ گھٹا ہے نہ گھٹے گا جب بزحائے تجھے اللہ تعالیٰ تیرا

ع نہ حسرت غایہ دارد نہ سعدی را سخن پایاں

ندانم کدائے سخن گوئیت تو بالاتری زانچہ من گوئیت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم فی کل حین بعدد معلومات اللہ

باب سوم

نبی کی ادنیٰ توہین کفر ہے، بے ادب کافر ہے، مستحق قتل ہے، اس میں تین فصلیں ہیں۔ فصل اول آیات قرآنیہ۔ فصل دوم احادیث نبویہ۔ فصل سوم اقوال ائمہ۔

فصل اول

آیات قرآنیہ سے اس بات کا ثبوت کہ گستاخ و بے ادب و شاتم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کافر ہے اسے قتل کرو۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے:-

وَمِنكُمْ الَّذِينَ يُكُفُّونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ ۖ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لِّكُمْ يَوْمُونَ
بِاللَّهِ وَيَوْمُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۚ وَالَّذِينَ يُكُفُّونَ
رَسُولَ اللَّهِ لَئِنْ لَّمْ يَأْتِ الْيَمِّمُ (۱) ۖ يَخْلَقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُكْفِرُوا عَنْكُمْ ۚ وَاللَّهُ
رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُزَيَّرَ صُورَةً إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۖ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ يُخَادَوْنَ (۲)
اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۚ ذَٰلِكَ الْجَزَاءُ الْعَظِيمُ (۳) (توبہ)

”اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے والے (نبی) کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں (یعنی کان کے کچے ہیں ان سے جو کہہ دیا جائے سن کر مان لیتے ہیں) تم فرماؤ تمہارے بھلے کے لئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مسلمانوں کی باتوں پر یقین کرتے ہیں اور جو تم میں مسلمان ہیں اُن کے واسطے رحمت ہیں اور جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے تمہارے سامنے اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ تمہیں راضی کر لیں اور اللہ و رسول کا حق زائد تھا کہ اسے راضی کرتے اگر ایمان رکھتے تھے کیا انہیں خبر نہیں کہ جو خلاف کرے اللہ اور اس کے رسول کا تو اس کے لئے جہنم کی آگ ہے کہ ہمیشہ اُس میں رہے گا۔ یہی بڑی رسوائی ہے۔“

ان آیات کے خط کشیدہ الفاظ سے درج ذیل مسائل ثابت ہوئے:-

- 1- (عذاب الیم) فی الدارين (احق ان یروضہ) انما وحد الضمیر لانه لا تغاوت بین رضا اللہ ورضا رسول اللہ فكان فی حکم شیء واحد، مدارک جلد ۲ صفحہ ۲۳۸ تفسیر مظہری، جلد ۳ صفحہ ۲۵۵، ۱۲۔
- 2- (يُخَادَوْنَ) ای یحارب اللہ ورسولہ یحارب اللہ ورسولہ تفسیر جازن جلد ۲ صفحہ ۲۳۸۔ ۱۳۔

۱۔ نبی کا موزی متہم میں داخل یعنی پکا منافق و کافر ہے۔

۲۔ جب کان کے کچے کہنے میں توہین و ایذا نبی ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم سے شیطان کا علم بڑھانا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم پاک کو بچوں، پاگلوں، جانوروں کے علم کی طرح بتانا کتنی سخت ایذا و بے ادبی ہے (جیسا کہ گنگوہی، انبیطھوی، تھانوی نے اس کا ارتکاب کیا)

۳۔ رسول اللہ کے موزی اور بے ادب کے لئے دردناک عذاب ہے۔

۴۔ ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو راضی کرے اور جو حضور کو راضی نہ کرے بلکہ سب و شتم اور بے ادبی کر کے ناراض کرے وہ دائرہ ایمان سے خارج ہے۔ پکا کافر ہے۔

۵۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے مخالفت و دشمنی کرنا ہمیشہ ہمیش کے لئے دوزخ کی آگ میں جلنا ہے۔

☆ مفسر قرآن علامہ ابوسعود خضلیٰ فرماتے ہیں:-

(رسول اللہ) وایراده علیہ الصلوٰۃ والسلام بعنوان الرسالة مضاف

الی الاسم الجلیل لغایة التعظیم والتبہ علی ان اذیتہ راجعة الی

جناہ عزوجل موجبة لکمال السخط والغضب

(تفسیر ابی سعید جلد ۳ صفحہ ۶۷۲)

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عنوان رسالت سے اللہ تعالیٰ کے نام کی طرف مضاف کر کے وارد کرنا انتہائی تعظیم کے لئے ہے اور اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اذیت اللہ کی طرف راجع ہے جو سخت ناراضگی اور غضب خداوندی کا موجب ہے۔“

نیز ان آیات قرآنیہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دینا (توہین کرنا۔ گستاخی کرنا، بے ادبی کرنا، سب و شتم کرنا) اللہ اور اس کے رسول سے محادۃ (مخالفت۔ دشمنی۔ جنگ۔ عناد) ہے کیونکہ ذکر ایذا نے محادۃ کے ذکر کا تقاضا کیا تو واجب ہوا کہ ایذا رسول، اللہ و رسول کی محادۃ میں داخل ہو ورنہ کلام میں ربط نہ ہوگا کیونکہ یہ کہنا ممکن ہوگا کہ رسول اللہ کا موزی۔ اللہ و رسول کا دشمن نہیں اور ہمارے مولا کریم کے اس کلام پاک سے ثابت ہوا کہ حضور کو ایذا دینا اور حضور سے دشمنی ملکر ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ موزی رسول اور دشمن رسول ہمیشہ ہمیشہ جہنم کی آگ میں رہے گا اور اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ (ہی جزاؤہ) کہ جہنم اس کی جزا ہے حالانکہ دونوں کلاموں میں فرق ہے۔ بلکہ محادۃ، یہ دشمنی اور یکطرفی ہے تو محادۃ میں کفر بھی ہے اور جنگ بھی ہے تو محادۃ کفر محض

سے زیادہ غلیظ و بری چیز ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ کا موذی کافر ہے۔ اللہ و رسول کا دشمن ہے اور اللہ و رسول سے جنگ کرنے والا ہے۔

حدیث پاک میں ہے کہ ایک شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب کرتا تھا تو آپ نے فرمایا:-

من يكفيني عدوى (الصارم لابن تیمیہ صفحہ ۲۷)

”میرے دشمن کو کون میری طرف سے کفایت کرتا ہے۔“

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بے ادب اور حضور کو سب و شتم کرنے والا حضور کا دشمن ہے اور اس کو قتل کرنا حلال ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:-

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۖ (المجادلہ)

”بے شک وہ جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت (اور ان سے دشمنی) کرتے ہیں، وہ سب

سے زیادہ ذلیلوں میں ہیں۔“

اگر محاذ رسول، بخلاف رسول، دشمن رسول، مومن محفوظ و معصوم الدم ہوتا تو سب سے زیادہ ذلیلوں

میں نہ ہوتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَلِلَّهِ الْغَلْبَةُ ۚ وَأَلَيْهِ مَرْجِعُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ (المنافقون: ۲۰)

”اور عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں ہی کے لئے ہے۔“

تو ثابت ہوا کہ دشمن (و سب) رسول کافر ہے۔

۵۔ نیز اللہ عزوجل نے فرمایا ہے:-

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَثَبُوا وَكَسَبُوا ۖ سَاءَ مَا كَسَبَتْ الْيُتِيمَ ۚ (البقرہ: ۱۷۵)

”انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت (دشمنی) کرتے ہیں اور ان کے رسول کی ذلیل کئے گئے ہیں۔“

ان سے انگوں کو ذلت دی گئی اور بے شک ہم نے روشن آیتیں اتاریں اور کافروں کے لئے

خواری کا عذاب ہے۔“

اور مومن ہرگز ایسا ذلیل نہیں کیا جاتا جیسا کہ رسولوں کے جھٹلانے والے ذلیل کئے گئے۔ تو ثابت

ہوا کہ محاذ (دشمن و موذی رسول) مومن ہی نہیں نیز اسی آیت کا آخری جملہ وَلِلَّهِ الْغَلْبَةُ عَذَابٌ مُّهِينٌ

بھی اسی طرف مشیر ہے کہ محاذ رسول کافر ہے۔

۶۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس ہے:-

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
لَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (المجادل: ۲۲)

”تم نہ پاؤ گے ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور روز قیامت پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت (دشمنی) کی اگرچہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں۔“

جب دشمن و موذی رسول سے دوستی کرنے والا مومن نہیں تو خود دشمن و موذی رسول کیسے مومن ہو گا اس آیت کا شان نزول یہ بیان کیا گیا ہے کہ ابو قحافہؓ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دی تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ یا یہ کہ ابن ابی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص و بے ادبی کی تو اس کے بیٹے نے والد کو قتل کرنے کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اجازت مانگی تو ثابت ہوا کہ موذی، دشمن رسول کافر ہے۔ اس کا خون بہانا، اسے قتل کرنا حلال ہے۔

۷۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے:-

وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلََاءَ لَعَذَّبَهُمُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ (المحشر)

”اور اگر نہ ہوتا کہ اللہ نے ان پر مگر سے اجڑنا لکھ دیا تھا تو دنیا ہی میں ان پر عذاب فرماتا اور ان کے لئے آخرت میں آگ کا عذاب ہے۔ یہ اس لئے کہ وہ اللہ کے اور اس کے رسول کے مخالف رہے اور جو اللہ اور اس کے رسول (۱) کے مخالف رہے تو بے شک اللہ کا عذاب سخت ہے۔“

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں مخالفت اللہ اور مخالفت رسول کو دنیا میں ان کے سخت عذاب ہونے اور آخرت میں عذاب دوزخ کا سبب بتایا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا دینے والا اللہ و رسول کا مخالف ہے۔ اللہ و رسول کا دشمن ہے۔ جیسا کہ گذرا۔

۸۔ ہمارے مولیٰ عز و جل کا ارشاد مبارک ہے:-

[illegible]

”جب اے محبوب تمہارا رب فرشتوں کو وحی بھیجتا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تم مسلمانوں کو ثابت رکھو عنقریب میں کافروں کے دلوں میں ہیبت ڈالوں گا تو کافروں کی گردنوں سے اُپر مارو اور ان کے ایک ایک پور پر ضرب لگاؤ یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کرے تو بے شک اللہ کا عذاب سخت ہے۔“

ان آجوں میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے دلوں میں زعجب ڈالنے اور ان کو قتل کرنے کے حکم کا سبب یہ بتایا کہ وہ چونکہ اللہ و رسول سے مخالفت اور دشمنی کرتے ہیں تو ثابت ہوا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا موذی و مخالف و دشمن ہے وہ اس سزا کے قتل کا مستحق ہے۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے:-

[illegible]

”اور اے محبوب اگر تم ان سے پوچھو تو کہیں گے کہ ہم یونہی ہنسی کھیل میں تھے۔ تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے جتنے ہو بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے مسلمان ہو کر۔“

اس آیت سے ثابت ہوا کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کفر ہے۔ جس طرح بھی ہو اس میں عذر قبول نہیں۔ (تفسیر خزائن العرفان) یہ آیات اس بات کے لیے نص ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے استہزا (ہلکی کھیل، ہنسی، ہنسنا) کفر ہے۔ تو ارادے سے سب دشمن کرنا بطریقِ اولیٰ کفر ہے۔

نیز اس آیت سے یہ ثابت ہوا کہ ہر وہ شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص کرنے چاہے تحقیقی طور پر یا یوں ہی غصھا مخری کرتے ہوئے بہر صورت وہ کافر ہے۔ اس آیت کا ایک شان نزول

1- قَدْ كَفَرْتُمْ اَي اظهر الكفر بايذاء الرسول والطعن فيه۔ تفسیر مکرری جلد ۳ صفحہ ۲۶۱، تفسیر روح البیان جلد ۲

یہ بھی ہے کہ امام ابو بکر بن ابی شیبہ (استاذ امام بخاری و مسلم وغیرہ آخر محدثین) اپنے مصنف و ابن المیزان و ابن ابی حاتم و ابوشیخ و ابن جریر اپنی اپنی تفاسیر میں امام مجاہد (شاگرد خاص حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:-

فِي قَوْلِهِ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قَالَ قَالَ

رَجُلٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يُحَدِّثُنَا مُحَمَّدٌ أَنَّ نَاقَةَ فُلَانٍ بَوَّادَى كَذَا وَكَذَا

فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا وَمَا يَلِدُ بِهِ بِالْغَيْبِ۔

”یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہوگئی تھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اونٹنی فلاں جنگل میں فلاں جگہ ہے اس پر ایک منافق بولا کہ محمد (ﷺ) غیب کیا جانیں۔ اس پر اللہ عزوجل نے یہ آیت کریمہ اتاری کہ ان سے فرما دیجئے کہ اللہ اور اس کے رسول اور اس کی آیتوں سے ٹھٹھا کرتے ہو؟ بہانے نہ بناؤ۔ تم مسلمان کہلا کر اس لفظ کے بولنے سے کافر ہو گئے۔“

تفسیر درمنثور للامام السیوطی جلد ۳ صفحہ ۲۵۴ تفسیر امام ابن جریر طبری جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۵، ۱۲۰۔
الصارم المسلول لابن تیمیہ و ہونہم صفحہ ۳۲ تفسیر حسینی صفحہ ۳۹۹، خالص الاعتقاد لسیدنا اعلیٰ حضرت صفحہ ۲۸ و قعات السنن الی حلق المسماة بوطالبان لمولانا مصطفیٰ رضا خاں صفحہ ۲۹۔

اس مستند شان نزول کو ذہن میں رکھتے ہوئے آیت سے درج ذیل مسائل ثابت ہوئے۔ (۱) اس مرد کا طعن تو صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صفت علمی پہ تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو یوں بیان فرمایا کہ یہ اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ٹھٹھا ہے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اتنا پیار ہے کہ اپنے حبیب کے طعن و ٹھٹھے و تنقیص و مسخراتی و کھیل ہنسی کو اپنی اور اپنی آیات سے منسوب فرماتا ہے تو حضور کا موذی رب کا موذی، حضور سے استہزاء کرنے والا رب سے استہزاء کرنے والا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بے ادب اللہ تعالیٰ کا بے ادب، حضور کا مخالف و دشمن رب عزوجل کا مخالف و دشمن ہوا۔ جب اللہ تعالیٰ کو سب کرنے والا کافر ہے تو حضور کا بے ادب اور حضور کو سب کرنے والا بھی کافر ہے۔

۲۔ دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم غیب کا منکر کافر ہے۔ جب حضور کے علم شریف کا منکر کافر ہوا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم پاک کو شیطان کے علم سے کم بتانے والا، یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کے متعلق یہ کہنے والا کہ ایسا علم تو زید، عمرو، پاجھل، بچے اور جانوروں کو

بھی حاصل ہے، مکتبہ بڑا گستاخ ہے ادب اور کتنی بڑی سخت گالی دینے والا ہو کر کتنا بڑا کافر ہوا۔
۱۰۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْعَنُكَ فِي الصُّلَّةِ (توبہ: ۵۸)

”اور ان (کفار و منافقین) میں کوئی وہ ہے کہ صلوٰۃ تقسیم کرنے میں تم پر طعن کرتا ہے۔“ (عیب لگاتا ہے)

یہ آیت رئیس الخوارج اصل (۱) الوہابیہ ذوالخویرہ حبشی کے حق میں نازل ہوئی جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تقسیم پہ طعن کیا تھا۔ حضور نے فرمایا اس کی نسل سے ایک قوم ہوگی کہ تم ان کی نمازوں کے سامنے اپنی نمازوں کو اور ان کے روزوں کے سامنے اپنے روزوں کو حقیر دیکھو گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے اور ان کے گلوں سے نہ اترے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے (تفسیر خازن جلد ۲ صفحہ ۲۳۲۔ بیضاوی صفحہ ۱۹۷ و ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۳۶ تفسیر فتح القدیر للشوکانی جلد ۲ صفحہ ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵ تفسیر مظہری جلد ۴ صفحہ ۲۲۹، ۲۳۰ تفسیر کبیر للرازی جلد ۴ صفحہ ۶۶۸ تفسیر صاوی جلد ۲ صفحہ ۱۳ تفسیر امام بنوی علی ہاشم خازن جلد ۳ صفحہ ۸۸۔ تفسیر درمنثور جلد ۳ صفحہ ۲۵۰۔ تفسیر روح المعانی جلد ۱۰ صفحہ ۱۱۹۔ تفسیر قرطبی جلد ۸ صفحہ ۱۶۶۔)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان خارجیوں (وہابیوں) کو تمام مخلوق خدا سے شریر جانتے تھے اور فرماتے یہ (خارجی) ان آیتوں کو جو کافروں کے حق میں نازل ہوئی ہیں مسلمانوں پر چسپاں کرتے ہیں (۲)۔

۱۔ وہابی و خارجی حمد ہیں دیکھو تفسیر کی کتاب ”ابن حبیہ اور اس کے ہم نواؤں کا تحارف“ صفحہ ۱۱۲، ۱۱۴ ف

۲۔ وکان ابن عمر یوہم شوار خلق اللہ وقال انہم انطلقوا الی آیات نزلت فی الکفار فحملوها علی المؤمنین۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۲۳۔ باب قتال الخوارج الحج کتاب استنباط المعانی۔ ان خارج وہابی آیات و احادیث کے آئینہ میں۔ آیات الہی نزلت فی الخوارج
نبرا وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْعَنُكَ فِي الصُّلَّةِ (توبہ: ۵۸) خازن بخاری وغیرہ جلد ۲ صفحہ ۲۳۲ بیضاوی صفحہ ۱۹۷۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۶۳)

نمبر ۲ آتَمَنَّا بِرَبِّنَا عَلَىٰ مَنَافِقِهِمْ قَرَأَ حَسَنًا۔ (فاطر: ۸) تفسیر صاوی جلد ۳ صفحہ ۳۵۵

نمبر ۳۔ قَاتَمْنَا لِي بَنِي نَدْلٍ يَوْمَهُمْ يَوْمَ حُجَّوْنَهُمْ فَنَافَقُوا شَايَةَ مِثْلَ آلِ عِمْرَانَ (۷)۔ احمد، اتقان۔

نمبر ۴۔ يَوْمَ نَبِيُّهُمْ دُجُوًّا وَنَسُوهُ دُجُوًّا (آل عمران: ۱۰۶)۔ احمد، اتقان۔

عن ابی سیدہ یث علی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنہیہ فقسما بین اربعۃ الاقرع بن حابس الحنظلی ثم الجاشعی وعینۃ بن بدر الفزازی وزید الطائی ثم احد بنی نہان وعلقمہ بن علائہ العامری ثم احد بنی کلاب فضیبت قریش والانصار فقالوا یعطی (ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم) (بخاری جلد ۲)۔

(بِقِیَمَتِهِمْ) صنادید اہل نجد (رؤساء ہم) ویدعنا قال (صلی اللہ علیہ وسلم) انما اتکلفہم فاقبل رجل غائر العینین (ای داخلین فی الراس) مشرف الوجتین (ای غلیظہما) ناتی الجین (ای مرتفعہ) کث اللعۃ محلوک (ای محلوک شعر الراس) فقال اتق اللہ یا محمد فقال من یطیع اللہ اذا عصیت ابغضنی اللہ علی اهل الارض فلا تمنونی فسأله رجل قتلہ احبہ خالد بن الولید فمعه فلما ولی قال ان من حشطنی هذا (ای من نسلہ) وفي عقب هذا قوما یقرؤن القرآن لا یجاوز حناجرہم یمرقون من الدین مروق السهم من الریمۃ یقتلون اهل الاسلام ویدعون اهل الاوثان لئن انا ادرکتہم لاقتلہم قتل عاد (صحیح بخاری شریف جلد ۱ صفحہ ۳۷۲، ۳۷۱ باب قول اللہ وَإِلَىٰ عَادٍ أَقَاتِمُ مَوْدًا الخ) کتاب الانبیاء وفي روایۃ عنہ اتاہ ذو الخویصرۃ وهو رجل من بنی تمیم فقال یارسول اللہ اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم یعدل قد خبت وخسرت ان لم اکن اعدل فقال عمر یارسول اللہ انن لی فیہ اضرب عنقہ فقال له دعه فان له اصحابا یحقر احدکم صلاتہ مع صلاتہم وعبادہم مع عبادہم یقرؤن القرآن ۱۱ یجوز تراجمہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الریمۃ۔ الحدیث۔ (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۰۹) وفي روایۃ عنہ فقال رجل غائر العینین مشرف الوجتین ناشز الجبۃ کث اللعۃ محلوک الراس مشمر الازار فقال ۱۲ رسول اللہ اتق اللہ قال ویلک اولیبت اتق اهل الارض ان یتقی اللہ قال ثم ولی الرجل قال خالد بن الولید یارسول اللہ الا اضرب عنقہ قال لا لعلہ ان یکون یصلی فقال خالد وکم من مصل یقول بلسانہ ما لیس فی قلبہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لم اومر ان اتقب عن قلوب الناس ولا اشق بطونہم قال ثم نظر الیہ وهو مقفی (ای مول قفاه) فقال انه یمخرج من حشطنی هذا قوم یطون کتاب اللہ وطبا لا یجاوز حناجرہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الریمۃ واطنہ قال لئن ادرکتہم لاقتلہم قتل لعمرو۔ ۱۱ (صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۲۴) باب بحث علی ابن ابی طالب الخ کتاب المغازی) وفي روایۃ عنہ، "انہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یمخرج فیکم قوم تحفرون صلاتکم مع صلاتہم وعبادکم مع عبادہم وعملکم مع عملہم وقرؤن القرآن لا یجوز حناجرہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الریمۃ الحدیث۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۷۵۶) باب من رابا بالقرآن الخ کتاب فضائل القرآن۔ وفي روایۃ عنہ وفيہ "انزلت فیہ (ای فی ذی الخویصرۃ التمسی الحروری) وَهُمْ قُنْ یُؤْمَرُکَ لَی الصَّدَقَاتِ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۲۴ (واخرجه النسائی وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابوالشیخ وابن مردويه عنه۔ تفسیر ذو منور للسیوطی جلد ۳ صفحہ ۲۵۰) وفي التفسیر المظہری روى ابن اسحق عن ابن عمر والشیخان واحمد عن جابر والبیہقی عن ابی سعید نحوه وفيہ نزلت الآیۃ فی ذی الخویصرۃ التمسی۔ واسمہ حرقوس بن زہر اصل الخوارج، جلد ۴ صفحہ ۲۲۹، ۲۳۰ وفي تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۳۶۳۔ قال قتاد فی قوله وَهُمْ قُنْ یُؤْمَرُکَ لَی الصَّدَقَاتِ ثم قال نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احذروا هذا (ای ذی الخویصرۃ) وشبعہ فان فی امی الخباء هذا یقرؤن القرآن لا یجوز تراجمہم فاذا خرجوا فالتلوا ثم اذا خرجوا فالتلوا ثم ذکرنا ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول والذی نفسی بیدہ ما اعطیکم شیئا ولا استعکموا لما انا خازن ۱۱) وايضا رواہ البخاری فی صحیحہ نحوه عنہ جلد ۲ صفحہ ۱۱۰۵، وعن ابی سعید الخدری نحوه۔ رواہ الشیخان، مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۳۴، ۵۳۵) باب فی المعجزات فصل اول (بقیۃ کلمہ)

(بقیہ سگزشتہ) عن ابی سعید الخدری و انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سبكون فی امتی اختلاف و فرقة قوم یحسنون القیل و یسئون الفعل یقرؤن القرآن لایجاوزوا ترائفهم یمرفون من الدین مروق السهم من الرمية ۱۱ یرجعون (ای الی الدین لایصرار ہم علی بطلانهم ۔ مرقات جلد ۳ صفحہ ۵۲)

قال المجدد البریلوی۔

یہادی (۱) کہہ کے ہم کو شاہ نے اپنا بندہ کر لیا پھر تجھ کو کیا
دو بکے بندوں سے کب ہے یہ خطاب تو نہ اُن کا ہے نہ قاتل تجھ کو کیا
لایعودون آگے ہوا بھی نہیں تو الگ ہے دالما پھر تجھ کو کیا

حیی یرتد السهم علی فوقہ (الفوق موضع الوثمن السهم) (تیرا وہ سر اس جو تیریش (جس طرف سے کمان رکھتے ہیں) اس طرف سے ہوتا ہے) و هو من الصلح بالمحال۔ مرقات جلد ۳ صفحہ ۵۲) ہم شر الحلق (الناس) و الخلیفۃ (البہائم) و قیل یرید بہما جمیع الخلائق طوبی لمن قتلہم و قتلہو یدعون الی کتاب اللہ (ای الی ظاہرہ و زاد علی القاری فی ہذہ الاقفاظ "و یرکون سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"۔ و قال وفد لال علی کرم اللہ و وجہہ عندہ) (۲) ابن عباس جادلہم بالحدیث، مرقات جلد ۳ صفحہ ۵۲ (۳)۔ و اخرج ابن سعد من طریق عکرمۃ عن ابن عباس ان علیا بن ابی طالب ارسلہ الی الخوارج فقال اذهب الیہم فخاصمہم و لا تخاصمہم بالقرآن فانہ ذو وجوہ و لکن خاصمہم بالسنۃ۔ و اخرج من وجہ آخر ان ابن عباس قال لا یا امیر المؤمنین فانا اعلم بکتاب اللہ منہم فی بیوتنا نزل قال صدقت و لکن القرآن حمال ذو وجوہ نقول و یقولون و لکن خاصمہم بالسنن فانہم لم یجعلوا عنہا محیصا فخرج الیہم فخاصمہم بالسنن فلم یبق بالیہم حجة ۱۱ الاتفاق فی علوم القرآن لخاصم الحفاظ الامام السیوطی جلد ۱ صفحہ ۳۴۱ نوع ۳۹۔

نمبر ۶۲ (تھاوی نے) فرمایا کہ لوگوں نے حدیث و فقہ کو چھوڑ دیا۔ فقہ ایک قرآن کو مانتے ہیں اس لئے کہ قرآن سے ان کے مطلب کے موافق کی وجوہ اور امثال نقل کئے جاتے ہیں۔ میں اس لئے اپنے بعض احباب کو جو در قرآن دینے کی اجازت تھی سے حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ ان کو قرآن پڑھانے کی اجازت نہیں دیتا ہوں گو وہ درسی کتابیں پڑھ چکے ہیں۔ (فیوض الرحمن الخلفات تھاوی صفحہ ۱۹)

تھاوی نے کہا قرآن کا جتنا عظیم و نفوذ پر موقوف ہے۔ "مصلہ" پھر فرمایا کہ وہ امام و لکھنوی نے قرآن کو پیش کرتے ہیں۔ لیکن انہوں نے اس پر غور نہیں کیا کہ اس کے ساتھ لکھنوی آیا ہے۔ للاستباط و المتحقق تو نہیں آیا۔ الخ (فیوض الرحمن الخلفات تھاوی ۱۳-۱۵)

اخرج احمد و غیرہ عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ تعالی فَاَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ قَالَ هو الخوارج و فی قولہ تعالی یُؤَخِّدُونَ نَفْسَهُمْ وَ يُؤْخَذُونَ نَفْسَهُمْ بِمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۱۱ الخ (فیوض الرحمن الاتفاق جلد ۲ صفحہ ۳۲۸ نوع ۸۰۔ اخرجہ عبدالرزاق و احمد و عبد بن حمید و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و الطبرانی و ابن مردودہ و البیہقی فی سننہ" تفسیر درمثور للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۵ و تفسیر ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۳۶ تفسیر مظہری جلد ۲ صفحہ ۹ و اخرج الدارمی جلد ۱ صفحہ ۴۷۰ عن عمر بن الخطاب قال انه سبناکم ناس یجادلونکم بشبهات القرآن فمخوهم بالسنن فان (بقیہ اگلے صفحہ)

”اور ان منافقین و کفار میں سے وہ ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دیتے ہیں۔“

(بقیہ سؤگزشتہ) اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ۔ درمستور للسرطی جلد ۲ صفحہ ۸۔ رواہ الدارمی ونصر المقدسی فی الحجۃ والاکلاکی فی السنۃ وابن عبدالبر فی العلم وابن ابی زینب فی اصول السنۃ والدارقطنی والاصبہانی فی الحجۃ وابن النجار کثر العمال جلد ۱ صفحہ ۳۳۶ حدیث ۱۲۴۵۔ ہمش تفسیر مظہری جلد ۲ صفحہ ۱۰۱) ولیسوا منافی شیء من قتلہم کان اولی باللہ منهم (ای من بقی امتی) قالوا یا رسول اللہ ماسیماہم (ای علامتہم) قال التحلیق رواہ ابو داؤد۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۰۸، ۳۰۷ باب قتل اہل الردۃ فصل ثانی۔ قال الامام الہمام مفتی الخاص والعام شیخ الاسلام بالمسجد الحرام السید احمد بن زینی دحلان جعل اللہ مقرہ الجنان” وفی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم سیماہم التحلیق تنصیر علی ہؤلّا القوم الخارجین من المشرق التابعین لابن عبد الوہاب فیما ابتدعہ لانہم کانوا یأمرون من تبعہم ان یحلق رأسہ ولا یتزکونہ یتفارق مجلسہم اذا تبعہم حتی یحلقوا رأسہ ولم یقع مثل ذلک قط من احد من الفرق الضالۃ الّتی مضت قبلہ فالحديث صریح فہم ۱۱ کان السید عبدالرحمن الاحلال مفتی زید یقول لا یمحتاج او سیؤلف احد تالیفا للرد علی ابن عبد الوہاب بل یمکن فی الرد علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم سیماہم التحلیق فانہ لم یفعلہ احد من المبدعۃ غیرہم وکان ابن عبد الوہاب یامر ایضا بحلق رؤس النساء الّلتی یتبعنہ ۱۵” الدرر السنیۃ فی الرد علی الوہابیۃ للامام احمد بن زینی دحلان صفحہ ۵۶ وعن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول یأتی فی اخر الزمان قوم حدباء الاسنان (کتابۃ عن الشباب واول العمر) سفہاء الاحلام (ای العقول) یقولون من خیر قول البریۃ (ای یقولون قولاً ہو خیر من قول الخلق ای ہو بعض من کلام اللہ) وهو من کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی غیر البخاری قال ابن حجر یقولون من قول غیر البریۃ وهو من المقلوب والمراد من قول غیر البریۃ ای من قول اللہ ۱۵ ہمش صحیح بخاری) یمرقون من الاسلام کما یمرق السهم من الرمیۃ لا یمجاوز ایمانہم حناجرہم فایمنام لقیمتہم فایقتلہم اجر لمن قتلہم یوم القیمۃ۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۵۶۶ باب من رایا بقراءۃ القرآن الخ کتاب فضائل القرآن الخ وصحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۲۳۰۲ باب قتال الخوارج۔ رواہ الشیخان عن علی، مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۰۷ باب قتل اہل الردۃ فصل اول۔ وعن عبداللہ بن عمر وذكر الحروویۃ (ہم الخوارج ومنہم الوہابیۃ) بتصریح الائمة کالامام ابن زینی دحلان فی الدرر السنیۃ والعارف الصاوی فی تفسیرہ والشامی فی الرد والعارف الکامل سیدنا ومولانا عبید اللہ الملتانی فی کتبہ) فقال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمیۃ ۱۵ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۲۳ باب قتال الخوارج۔ وعن ابی ہریرۃ الاسلمی نحو رواۃ ابی سعید النبی فیہ ذکر طس ذی الحویصرۃ علی نفسہ علیہ الصلوۃ وفیہ۔ ”ثم قال علیہ الصلوۃ والسلام یمخرج فی آخر الزمان قوم کان هذا منهم یقرءون لا یمجاوز تراقبہم یمرقون من الاسلام کما یمرق من الرمیۃ سیماہم التحلیق لا یزالون یمخرجون حتی یمخرج آخرہم مع المسیح الدجال فاذا لقیمتہم فایقتلہم اشر الخلق والخلیفۃ رواہ النسائی۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۰۷ باب قتل اہل الردۃ فصل ۳۔ وعن ابی غالب رأی ابی امامۃ رؤسا منصوبۃ علی درج دمشق روی عن ابی امامۃ ان المراد بہم الخوارج) فقال ابی امامۃ کلاب (۵) النار شرقتی تحت ادبہم السماء غیر قتلی من قتلہ ثم قرء ۱۱ یَوْمَ یَبْسُ ذُجُوٌّ وَتَسُوُّ ذُجُوٌّ (بقیہ سؤگزشتہ)

آیت ۱۰ و ۱۱ سے ثابت ہوا کہ جس نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عیب لگایا اور طعن کیا، یا حضور کو ایذا دی کان منہم (الحصام لابن تیمیہ) تو وہ ان سے ہوگا یعنی منافقین اور کفار سے ہوگا کیونکہ الذین اور من دونوں اسم موصول ہیں اور یہ دونوں عموم کے صیغوں سے ہیں۔ اگرچہ شان نزول خاص ہے حکم عام رہے گا نیز ایسے شخص کا منہم سے ہو جانا حکم ہے جس کا تعلق لفظ شتق "لعز" اور "اذی" سے ہے تو مادہ اشتقاق (یعنی طعن و ایذا) نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس حکم (کہ وہ منافق و کافر ہے) کے لئے علت ہوگا تو جہاں علت (طعن و ایذا) موجود حکم منہم فوراً موجود ہوگا یعنی طاعن و موزی رسول

(بقیہ سترگزشتہ) قبل لابی امامۃ انت سمعت من رسول صلی اللہ علیہ وسلم قال لو لم اسمعه الا مرة او مرتین او لالا حتی عد سیفا ما حدثتکم وہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث حسن، مشکوٰۃ صفحہ ۳۰۹، عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہم بارک لنا فی شامنا و فی یمننا قال قالوا و فی نجدنا قال ہناک الزلازل و الفتن و بہا یطلع (۵) قرن الشیطان ۵۱ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۳۱ باب ما قبل فی الزلازل قبل ابواب الکسوف و صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۱ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفتنة من قبل المشرق۔ مشکوٰۃ شریف جلد ۲ صفحہ ۵۸۴ باب ذکر الیمن و الشام و نحوه فی صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۹۳، ۳۹۴ و المراد بقرن الشیطان ابن عبد الوہاب النجدی التمیمی کما فی الدرر السنیہ وغیرہ و فی روایۃ سیطہ من نجد شیطان تنزل فی جزیرۃ العرب من قسۃ۔ الدرر السنیہ صفحہ ۵۷ و التفصیل فیہ و فی غیرہ هذا هذا قصیر من کثیر حفظنا و ظرینا من ظلمۃ الخوارج الوہابیہ القری القدر بحرۃ السراج المنیر علیہ صلوٰۃ السمع و سلام البصر۔ ۱۲ کتبہ محمد شریف الشہر بمنظور احمد الفیضی عفی عنہ۔

(۱۸) و قوله صلی اللہ علیہ وسلم یمخرج ناس من قبل المشرق و یقرؤن القرآن لایجاوزوا تراقبہم یمرقون من الذین کما یمرق السهم من الرمیۃ لایعودون فیہ حتی یعود السهم الی فوقہ سیمامہم التحلیق ۵۱ الدرر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ لمفتی الخاصی و العام بالمسجد الحرام السید احمد بن زینی دحلان صفحہ ۱۱۱

(۱۹) ہکذا فی الاصل ۱۲ ف

(۱۹) نحوه فی فتح القدر فی التفسیر للشوکانی جلد ۱ صفحہ ۱۲۔ و اخرج الدارمی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ الذی قال حسبنا کتاب اللہ قال انہ سیاتیکم ناس یجادلونکم بشبہات القرآن فغفروہم بالنسئ قال اصحاب السنن اعلم بکتب اللہ تفسیر ذو مشور للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۸ هذا مطبوع علی صفحہ آخری

(۱۹) الخوارج کلاب النار (حم ۵) عن ابن ابی اوفی (حم ۶) عن ابی امامۃ (صح) الجامع الصغیر، جلد ۳، صفحہ ۱۲

(۱۹) و فیہ ایمانہ انہ یمخرج من المشرق لامن المراق و هو مصرح عند مسلم لفظ نحو المشرق ۱۱ فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۲۵۴ بل باب البخاری شاعد علیہ فانظر الصحیح جلد ۲ صفحہ ۱۰۵۰ مسلم

جلد ۲ صفحہ ۳۹۳ و ۳۹۴

منافق ہے اور قرآن شریف کفر منافقین کا شاہد ہے اور قرآن کریم نے منافقین کا حال کفار سے بھی برا بتایا۔ **فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ** (یعنی منافقین جہنم کے نچلے طبقہ میں ہوں گے۔ وغیرہ ذلک) ۱۲۔ فرمان خداوندی:-

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخَرِّجُوا شَجَرًا يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقُولُكُمْ

أَنْفُسُهُمْ حَرَجًا قَدِ افْتَرَيْنَاهَا قَوْلًا لِّمَن لَّا يَعْلَمُ الْوَسْوَاسِ الْخَاسِئِينَ (النساء)

”تو اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک اپنے آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں۔ پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے مان لیں۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیارے تعلق سے اپنی ذات کی قسم افہام کر یہ اعلان فرمایا کہ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک اپنے خصوصیات میں حضور کو حاکم نہ مانیں یعنی دولت ایمان اس وقت ہاتھ آئے گی جب کہ حضور کو حاکم مانیں۔ پھر ظاہر باطن دل و جان سے حضور کے فیصلہ کو تسلیم کر لیں اور حضور کے فیصلہ کی وجہ سے دل میں تنگی نہ ہو۔ ورنہ ایمان نہ ہوگا۔ معلوم ہوا کہ گستاخ نبی بطریق اوئی و اعلیٰ دولت ایمان سے فارغ ہے۔ اس آیت کے شان نزول میں درج ذیل واقعہ کئی وجوہ سے منقول ہے۔

”ضمرة سے روایت ہے کہ دو شخصوں نے اپنا جھگڑا حضور کی بارگاہ میں پیش کیا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مبطل کے خلاف حق والے کے حق میں فیصلہ فرمایا۔ مبطل نے کہا کہ میں اس فیصلے سے راضی نہیں تو اس کے ساتھی نے کہا کیا ارادہ ہے کہنے لگا کہ ابو بکر صدیق کے پاس چلتے ہیں تو وہ حضرت ابو بکر کے پاس چلے گئے۔ حق والے نے عرض کی ہم دونوں اپنا جھگڑا حضور کے پاس لے گئے۔ حضور نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا۔ حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا تمہارا فیصلہ وہی ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ باطل والے نے کہا میں اس سے بھی راضی نہیں اور کہنے لگا عمر بن خطاب کے پاس چلتے ہیں تو ان کے پاس آئے۔ حق والے نے کہا کہ ہمارا جھگڑا حضور کے سامنے پیش ہوا۔ حضور نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا۔ یہ اس فیصلے سے منکر ہے۔ اس پر راضی نہیں ہوتا۔ تو حضرت عمر نے اس سے پوچھا تو اس نے بھی اسی طرح بتایا۔ یہ سن کر حضرت عمر گھر چلے گئے باہر نکلے تو کھواران کے ہاتھ میں تھی تلوار کو میان سے نکالا اور منکر فیصلہ نبوی کی گردن اڑادی اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ اتاری۔

رواہ ابوالحسن وغیرہ۔ الصارم صفحہ ۳۸، ۳۹ لابن تیمیہ۔ آخر جہ ابن ابی حاتم وابن مردود یہ سن طریق ابن

لہجہ عن ابی الاسود اخرجہ الحافظ وحیم فی تفسیرہ عن عبیدہ بن صمرۃ عن ایبہ اخرجہ الکیم الترمذی فی نوادر الاصول عن کحول تفسیرہ درمنثور جلد ۲ صفحہ ۱۸۰-۱۸۱
۱۳۔ اس آیت سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:-

اَلَمْ تَرَ اِیَّ الَّذِیْنَ یُذْعَمُوْنَ اَنْهُمْ اٰمَنُوْا بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ
یُؤْمِنُوْنَ اَنْ یَّتَّخِذَ کُتُوْبُ اِلٰی الشَّاعُوْبِ (۱) وَقَدْ اَوْفَوْا اَنْ یَّذْکُرُوْا بِهِمْ وَیُؤْمِنُوْا
الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّفَصِّلَ لَهُمْ صُلٰحًا یَّجِیْدًا ۝ وَاِذَا قِیلَ لَهُمْ تَسٰلَوْا اِلٰی مَا اُنْزِلَ اللّٰهُ
وَ اِلٰی الرَّسُوْلِ رَاٰیْتَ السُّوْفَیَّتَ یُضْذَوْنَ عَنْکَ صُدُوْدًا ۝ (النساء)

”کیا تم نے انہیں نہ دیکھا جن کا دعویٰ ہے کہ وہ ایمان لائے اس پر جو تمہاری طرف اترا اور
اس پر جو تم سے پہلے اترا پھر چاہتے ہیں کہ شیطان کو اپنا بیخ بنائیں اور ان کو تو حکم یہ تھا کہ
اسے اصلاً نہ مانیں اور ابلیس یہ چاہتا ہے کہ انہیں دور بہہ دے اور جب ان سے کہا جائے
کہ اللہ تعالیٰ کی اتاری ہوئی کتاب اور رسول کی طرف آؤ تو تم دیکھو گے کہ منافق تم سے
منہ موڑ کر پھر جاتے ہیں۔“

اس میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جس شخص کو فیصلہ کے لئے قرآن کریم اور رسول کریم کی طرف
بلایا جائے تو وہ رسول کریم کے فیصلہ سے روگردانی کرے وہ منافق ہے۔ جب فیصلہ نبوی سے روگردانی
کرنے والا منافق ہے تو گستاخ نبی کا کیا شہر ہوگا؟ بے ادبی تو روگردانی سے بدرجہا بدتر ہے۔
۱۴۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

وَيَقُوْلُوْنَ اَسْمَا بِاللّٰهِ وَ بِالرَّسُوْلِ ۝ اَصْحٰنَا لَمْ یَمُوْا فَرِیْقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ
وَمَا اُولٰٓئِکَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ ۝ وَاِذَا دُعُوْا اِلٰی اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لَیَحْکُمَنَّ بَیْنَهُمْ اِذَا
فَرِیْقٌ مِنْهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ وَاِنْ یَّکُنْ لَّهُمْ الْحَقُّ یَاْتُوْا اِلَیْهِمْ مُّذْعِنِیْنَ ۝ اَفِیْ
قُلُوْبِهِمْ مَّرَمٌ ۚ اَوْ اَمَّا تِلْکَ اٰمُرٌ یَّخَافُوْنَ اَنْ یَّخِیْفَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَرَسُوْلُهٗ
بَلْ اُولٰٓئِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝ اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِیْنَ اِذَا دُعُوْا اِلٰی اللّٰهِ وَ
رَسُوْلِهٖ لَیَحْکُمَنَّ بَیْنَهُمْ اَنْ یَّقُوْلُوْا سَمِعْنَا وَ اَطَعْنَا ۝ وَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝

”اور کہتے ہیں ہم اسمائے اللہ اور رسول پر اور حکم مانا پھر کچھ ان میں سے اس کے بعد پھر
جاتے ہیں اور وہ مسلمان نہیں اور جب بلائے جائیں اللہ اور اس کے رسول کی طرف کہ

۱۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکام ماننا اور ایمان اور طاعت کو حکام ماننا خروج عن الایمان ہے کچھ تفسیری لغویات ہے یہ کیا نیا... ۱۰۰ لیا کو
طاعت بولنا جائز ہے۔ کما فی بلغۃ الحیوان (نمود اللہ) ۱۳۴

رسول ان کا فیصلہ فرمائے تو جیسی ان کا ایک فریق منہ پھیر جاتا ہے اور اگر ان کی ڈگری ہو تو اس کی طرف آئیں مانتے ہوئے کیا ان کے دلوں میں بیماری ہے یا شک رکھتے ہیں؟ یا یہ ڈرتے ہیں کہ اللہ و رسول ان پر ظلم کریں گے بلکہ وہ خود ہی ظالم ہیں۔ مسلمانوں کی بات یہی ہے جب اللہ رسول کی طرف بلائے جائیں کہ رسول ان میں فیصلہ فرمائیں کہ عرض کریں ہم نے سنا اور حکم مانا اور یہی لوگ مراد کو پہنچے۔“ (النور)

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو شخص حضور کی اطاعت سے منہ پھیرے اور حضور کے حکم سے اعراض کرے تو وہ منافقوں سے ہے۔ وہ مومن نہیں اور مومن وہی ہے جو کہے سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا کہ ہم نے سنا اور فرمانبرداری کی۔ جب محض حکم رسول سے اعراض اور غیر کی طرف تحکم کرنے کا ارادہ کرنے سے ایمان زائل اور نفاق ثابت ہو جاتا ہے حالانکہ یہ ترک محض ہے اور کبھی اس کا سبب قوت شہوت ہوتی ہے تو تنقیص رسول و سب نبی یا اس جیسی دوسری چیز کی وجہ سے کیسے ایمان رہے گا اور وہ کیسے منافق نہ ہوگا بلکہ موذی رسول بطریق اولیٰ منافق و دائرہ ایمان سے خارج ہوگا۔ (هذا عن ابن تیمیہ اتحاما للحجة)

۱۵۔ نیز حاکم حقیقی مولیٰ کریم نے ارشاد فرمایا ہے:-

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ (الاحزاب: ۵۳)
 ”اور تمہیں نہیں پہنچتا کہ رسول اللہ کو ایذا دو۔“

☆ امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے تحت رقم طراز ہیں:-

فِيهَا تَحْرِيمٌ إِذَا هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَائِرِ وَجُوهِ الْأَذَى

(الاکلیل صفحہ ۱۷۹۔ مطبوعہ مصر)

”یعنی اس آیت سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دینا حرام ہے۔ جس قسم کی ایذا ہو سب حرام ہے۔“

۱۶۔ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ۖ اللَّهُمَّ إِنَّا لَآ نَشَاءُ الْآخِرَةَ ۚ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ۖ وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا
 اكْتَسَبُوا فَقَعُوا فِيهِمْ عَذَابًا وَ شَدِيدًا (الاحزاب)

”بے شک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے اور جو ایمان والے مردوں اور

عورتوں کو بے کئے ستاتے ہیں انہوں نے بہتان اور کھلا گناہ اپنے سر لیا۔“
 مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم کے لئے کیا
 گیا ہے اور آپ کے مرتبہ کے بتانے کے لئے کہ حضور کو ایذا دینا اللہ کو ایذا دینا ہے نیز اللہ تعالیٰ نے
 موزی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دارین کا لعنتی بیان فرمایا کہ یہ بیان فرمایا کہ وہ (گستاخ رسول) دنیا
 و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی ہر رحمت سے محروم و محروم ہے۔ دنیا میں تو رحمت ایمان سے محروم رہ کر اور
 آخرت میں ہمیشہ عذاب و دوزخ میں رہ کر، معذب فی النار اللہ تعالیٰ کی خیر کا امیدوار ہو سکتا ہے لیکن
 دارین کا لعنتی ایسا رحمت سے دور ہے کہ امید بھی نہیں رکھ سکتا۔

وذكر الله للعظيم تفسير بضاوى صفحه ۴۷ مطبوعه مصر۔
 وذكر اسم الله للتشريف (لَعَنَهُمُ اللَّهُ الْخ) طردهم عن رحمته فى
 الدارين۔ مدارك جلد ۳ صفحه ۴۸ (وذكر الله عز وجل
 لتعظيمه والايدان بجلالة مقداره عنده تعالى وان ايذاءه عليه
 الصلوة والسلام ايذاء له سبحانه (لَعَنَهُمُ اللَّهُ الْخ) طردهم وا
 بعدهم من رحمته بحيث لا يكادون ينالون فيهما شيئا عنها۔
 تفسير ابوسعود جلد ۶ صفحه ۸۰۱ على هامش الكبير۔ اللعن اشد
 المحذورات لان البعد من الله لا يرجى = خير بخلاف
 التعذيب بالنار وغيره و قوله في الدنيا والاخرة اشارة الى بعد
 لارجاء للقرب معه لان المبعد فى الدنيا يرجو القربة فى الآخرة
 فقد خاب وخسر لان الله اذا ابعده وطرده فمن الذى يقربه يوم
 القيمة ثم انه لم يحصر جزاءه فى الابعاد بل اوعده بالعذاب
 بقوله وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا۔ تفسير كبير جلد ۶ صفحه ۷۹۔
 وايذاء رسوله بعب ونقص..... والظاهر ان الآية عامة فى كل من
 آذاه بشيء ومن آذاه فقد آذى الله۔ تفسير ابن كثير۔ جلد ۳
 صفحه ۵۱۔ (لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا) حجبهم عن الطاعة والتوحيد
 وقوله والآخرة اى يتخليلهم فى العذاب الدائم۔ تفسير صاوى
 جلد ۳ صفحه ۲۳۹۔

قاضی شاء اللہ پانی پتی خفی نقشبندی اسی آیت کی تفسیر میں رقم طراز ہیں:-

وعند الجمهور معناه ان الذين يرتكبون ما يكرهه ورسوله و جاز
ان يكون معنى الآية الذين يؤذون رسول الله وذكر الله لتعظيم
الرسول كان من آذى الرسول فقد آذى الله عن انس وابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى من
اهان ويروى من عادى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة رواه
البخارى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى يقول يا ابن ادم مرضت فلم تعدنى قال يارب كيف
اعودك وانت رب العلمين قال اما علمت ان عبدى فلان مرض
فلم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم
استطعمتك فلم تطعمنى الحديث نحوه رواه مسلم قلت ولا
شك ان معادة الاولياء لما كان معادة ومحاربة مع الله تعالى
واسند الله سبحانه مرض اوليائه الى نفسه تعالى عن ذلك علواً
كبيراً لاجل وصل غير متكيف فاسناد ايذاء الرسول صلى الله
عليه وسلم الى الله تعالى اولى..... مسئلة من آذى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بطعن فى شخصه او دينه او نسيبه او صفة
من صفاته او بوجه من وجوه الشين فيه صراحة او كناية او
تعريضاً او اشارة كفر ولعنه الله فى الدنيا والآخرة واعدله عذاب
جهنم وهل يقبل توبته قال ابن همام (1) كل من ابغض رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقلبه كان مرتداً فالسبب بالطريق الاولى
ويقتل عندنا حدّاً فلا تقبل توبته فى اسقاط القتل قالوا هذا
مذهب اهل الكوفة ومالك ونقل عن ابى بكر الصديق رضى
الله تعالى عنه ولا فرق بين ان يجنى ثانياً بنفسه او شهدوا عليه
بذلك غيره من موجبات الكفر فان الانكار فيها توبة ولا تعمل

الشهادة معه حتى قالوا بقتل ان سب سكران ولا يعفى عنه ولا بد
من تقيده بما اذا كان مسكراً بسبب محظور باشره باختياره بلا
اكره والا فهو كالمجنون وقال الخطابي (1) لا اعلم احدا خالف
في وجوب قتله واما قتله في حق من حقوق الله تعالى فتعمل
توبته في اسقاط قتله۔ ولا يحكم بارتداد من اتى بكلمة الكفر
سكران في غير سباب النبي صلى الله عليه وسلم الخ ملخصاً
بلفظه۔ (تفسير مظہری جلد ۷ صفحہ ۳۱۵-۳۱۶، ۳۱۷)

”یعنی جمہور کے نزدیک اس آیت کا معنی یہ ہے کہ ”بے شک وہ لوگ جو اس چیز کا ارتکاب
کرتے ہیں کہ جسے اللہ اور اس کا رسول مکروہ جانتے ہیں۔“ اور جائز ہے کہ اس آیت کا معنی
یہ ہو کہ ”وہ لوگ جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں“ اور ذکر اللہ تعظیم رسول کے لئے ہو گیا کہ جس
نے رسول کو ایذا دی پس تحقیق اس نے اللہ کو ایذا دی، حضرت انس دہلوی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ
جس نے کسی ولی اللہ کی توہین (بے ادبی) کی اور یہ روایت بھی ہے کہ جس نے کسی ولی اللہ
سے دشمنی کی تو اس نے میرے ساتھ جنگ کی۔ (بخاری) اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے ابن آدم
میں بیمار ہوا تو نے میری طبع پرسی نہ کی۔ انسان عرض کرے گا اے رب میں تیری طبع پرسی
کیسے کرتا حالانکہ تو رب العالمین ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ تجھے علم نہ ہوا کہ بے شک میرا
فلاں بندہ بیمار ہوا تھا اور تو نے اس کی عیادت نہ کی۔ کیا تجھے خبر نہیں بے شک تو اگر اس کی طبع
پرسی کرتا تو مجھے اس کے پاس پاؤ۔ اے ابن آدم میں نے تجھ سے طعام مانگا تو نے مجھے
طعام نہ دیا۔ (الحدیث اسی طرح مسلم نے روایت کی) قاضی صاحب کہتے ہیں کہ میں کہتا
ہوں کہ جب اولیاء اللہ کی دشمنی خود اللہ تعالیٰ کی دشمنی ہے اور اس سے جنگ ہے اور اللہ تعالیٰ
نے اپنے اولیاء کی مرض کو اپنی ذات کی طرف منسوب کیا (حالانکہ وہ مرض سے مبرا و منزہ
ہے) بوجہ وصل غیر تکلیف کے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایذا کو اللہ تعالیٰ کی طرف
منسوب کرنا بطریق اولیٰ ثابت۔ مسئلہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی

ذات میں طعنہ کر کے یا آپ کے دین میں طعنہ کر کے یا آپ کے نسب پاک میں طعنہ کر کے یا آپ کی صفتوں میں سے کسی صفت میں طعنہ کر کے یا آپ کو عیوب کی قسموں میں سے کسی قسم کا عیب لگا کر مراءضہ (کھلم کھلا کہنا) یا کتلیہ (غیر مرتع طور پر کہنا) یا تعریضہ (ذہال کے طور پر) یا اشارۃ ایذاوی وہ کافر ہو گیا، دنیا اور آخرت میں اس پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی اور اس کے لئے عذاب جہنم تیار کیا، کیا اس موذی رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توبہ قبول کی جائے گی۔ امام ابن ہمام نے فرمایا کہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دل سے مغضوب جانا وہ مرتد ہے۔ تو آپ کو سب و شتم اور گالی دینے والا بطریق ادنیٰ مرتد ہوا (اس کا حکم یہ ہے کہ) وہ ہمارے (ائمہ احناف کے) نزدیک بطور حد قتل کیا جائے گا۔“ (اس کا قتل کرنا حاکم دوالی، اسلام کے ذمہ ہے۔ الفیضی)

تو قتل کے ساقط کرنے میں اس کی توبہ نامقبول ہوگی۔ علماء کرام نے فرمایا یہ اہل کوفہ اور امام مالک کا مذہب ہے۔ اور یہی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے۔ اس میں اس کا کوئی فرق نہیں کہ وہ گستاخ رسول خود بخود توبہ کرتا ہوا پیش ہو یا اس کی توبہ پہ گواہی دیں، بہر صورت وہ قتل کیا جائے گا اس کی توبہ اسے قتل ہونے سے نہ بچائے گی بخلاف اور موجبات کفر کے کہ اس میں اس کا انکار خود توبہ قرار پائے گا۔ اس کے ساتھ شہادت مفید نہ ہوگی۔ یہاں ائمہ کرام نے فرمایا کہ اسے بھی قتل کیا جائے گا جس نے سکر (مستی) بے ہوشی (نشہ) میں آپ کو سب و بکا اور اسے معاف نہ کیا جائے گا۔ قاضی صاحب نے کہا اس کو مقید کرنا چاہیے اس صورت سے جب کہ اس کا نشہ کسی ممنوعہ چیز کے اختیاری طور پر ارتکاب کی وجہ سے ہو اور بلا اجبار وہ ارتکاب ہوا ہو۔ ورنہ مجنون (پاگل) کی طرح ہو گا۔ امام خطابی فرماتے ہیں میں نہیں جانتا کہ کسی نے اس گستاخ نبی کے وجوب قتل میں خلاف کیا ہو (بلکہ سب کے سب اس کے وجوب قتل پر متفق ہیں) اور کسی کا حقوق اللہ میں سے کسی حق میں قتل کیا جانا تو اس کی توبہ ساقط قتل میں مفید ہوگی اور جس نے مستی کی حالت میں کلمہ کفر کہا اس کے مرتد ہونے کا حکم نہ دیا جائے گا سوائے شاتم نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے۔“

علامہ عارف السبیل حتیٰ خفی رحمہ اللہ تعالیٰ اسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

يجوز ان يكون المراد بايذاء الله ورسوله ايذاء رسول الله خاصة

بطريق الحقيقة وذكر الله لتعظيمه والايدان بجلالة مقداره عنده

وان ايذاءه عليه الصلوة والسلام ايذاء له تعالى لانه لما قال من

يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ لَمَنْ آذَى رَسُولَهُ فَقَدْ آذَى اللَّهَ وَلَا يَجُوزُ
القول في الانبياء عليهم السلام بشيء يؤدى الى العيب والنقصان
ولا فيما يتعلق بهم ...) ومن الاذية ان لا يذكر اسمه الشريف
بالعظيم (۱) والصلوة والتسليم (لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ)
فلعنة الدنيا هي الطرد عن الحضرة والحرمان من الايمان ولعنة
الآخرة الخلود في النيران والحرمان من الجنان يحرم اذى
النبي صلى الله عليه وسلم بالقول والفعل بالاتفاق من سبه والعياذ
بالله من المسلمين فقال ابو حنيفة والشافعي هو كفر وقال
مالك واحمد يقتل ولا تقبل توبته ۵۱ -

”یعنی یہ جائز ہے کہ ایذا اللہ اور ایذا رسول سے مراد صرف ایذا رسول ہو اور ذکر اللہ آپ
کی تعظیم کے لئے اور اللہ کے ہاں آپ کی جلالت مقدار کے اعلام کے لئے ہو اور بے شک
حضور کو ایذا دینا اللہ تعالیٰ کو ایذا دینا ہے۔ اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”جس نے
رسول کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی“ تو جس نے اس کے رسول کو
ایذا دی بے شک اس نے اللہ کو ایذا دی۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اور ان
کے حق میں کہ جن کا تعلق انبیاء سے ہو ایسا قول جائز نہیں جو عیب اور نقصان کی طرف مودی
ہو، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم شریف کو تعظیم اور درود و سلام سے ذکر نہ کرنا بھی ایذا سے
ہے (موزیان رسول پر دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے) حاضری سے دور بھگانا
اور ایمان سے محروم رکھنا یہ دنیا کی لعنت ہے اور جہنم کی آگ میں پھینکی اور جنت سے محرومی یہ
آخرت کی لعنت ہے بالاتفاق قول و فعل سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دینا حرام

۱۔ القول وباللہ التوفیق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یا کسی رسول، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم شریف کے بعد مکمل درود
وسلام کے بجاے مصطلم مصطلم، ہم وغیرہ الفاظ فقہ مہملہ کو لکھنا علماء کرام نے ناجائز بتایا۔ مکرر لکھا، جو جب حرمان فرمایا۔ اگر قصہ
تحقیف شان ہو تو کفر کا ثبوت دیا۔ بقول امام سیوطی پہلا وہ قصہ کہ جس نے درود شریف کا ایسا اختصار کیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ خطا دی
علی الدین میں فتاویٰ تا تاریخانی سے منقول ہے: من کتب علیہ السلام بالہمزۃ والمیم یمکفر لانہ تخفیف وتخفیف
الانبياء کفر۔۔۔ (اسی طرح) اور (رح) لکھنا بھی مکروہ اور باعث محرومی ہے۔ قال الطحطاوی یکرہ الرمز بالنثری
بالکتابۃ بل یمکتہ ذلک کلہ بکمالہ قال النووی فی مقلعۃ صحیح مسلم ومن اغفل هذا حرم خیرا
عظیما وفوت فضلا جسیما۔۔۔ جلد ۱ صفحہ ۲۰۴ فتاویٰ افریقیہ صفحہ ۳۵، ۳۶، بہار شریعت جلد ۳ صفحہ ۸۷، سعادت
دارین المنہائی صفحہ ۱۳۱، علاء السفاثور المصطفیٰ صفحہ ۹، کوثر النبی صفحہ ۷۵ وغیرہ ۱۲۔

ہے۔ مسلمانوں میں سے جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب کا (اللہ کی بناء) تو امام اعظم ابوحنیفہ اور امام شافعی نے فرمایا یہ کفر ہے اور مالک و امام احمد نے فرمایا اسے قتل کیا جائے گا اور اس کی توبہ مقبول نہیں۔ (ملخصاً بلفظ تفسیر روح البیان جلد ۴۔ صفحہ ۶۵۶۔ ۶۵۷)

نیز مفسر قرآن صاحب روح البیان علامہ اسماعیل حق حقی رحمہ اللہ تعالیٰ زیر آیت فَقَاتِلُوا أَهْلَ الْكُفْرِ اِنَّهُمْ لَا اِيْمَانَ لَّهُمْ فَرَم طراز ہیں:-

فالمختار ان من صدر منه ما يدل على تخفيفه عليه الصلوة والسلام بعمد وقصد من عامة المسلمين يجب قتله ولا تقبل توبته بمعنى الاخلاص من القتل وان اتى بكلمتي الشهادة والرجوع والتوبة..... واعلم انه قد اجتمعت الامة على ان الاستخفاف بنينا وبأى نبي كان من الانبياء كفر سواء فعله فاعل ذلك استحلالاتاً ام فعله معتقداً بحرمة ليس بين العلماء خلاف في ذلك والقصد للسب وعدم القصد سواء اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان اذا كان عقله في فطرته سليماً فمن قال ان النبي صلى الله عليه وسلم..... يتيم ابي طالب او زعم ان زهده لم يكن قصداً بل لكمال فقره لو قدر على الطيبات اكلها ونحو ذلك يكفر وكذا من غيره برعاية الغنم او السهو او النسيان..... او بالميل الى نساته وحكى عن ابي يوسف انه كان جالسا مع هرون الرشيد على المائدة فروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يحب القرع فقال حاجب من حجابيه انا لا احبه فقال لهرون انه كفر فان تاب واسلم فيها والا فاضرب عنقه فتاب واستغفر حتى امن من القتل ذكره في الظهيرية والحاصل انه اذا استخف سنة او حديثاً من احاديثه عليه الصلوة والسلام يكفر. ۵۱ ملخصاً بلفظه.

(تفسیر روح البیان جلد ۲۔ صفحہ ۳۸۰۔ ۳۸۱)

”یعنی مختاریہ ہے کہ بے شک مسلمانوں سے وہ شخص جس سے ارادۂ وقصد ایسی چیز ظاہر

ہوئی جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تحفیف پر دلالت کرے ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے اور بایں معنی اس کی توبہ قبول نہ ہوگی کہ وہ قتل سے بچ جائے۔ اگرچہ وہ مکہ شہادت پڑھے اور رجوع توبہ کرے (بہر حال اسے ضرور قتل کیا جائے گا) اور یقین کر کہ بے شک اجماع امت ہے اس بات پر کہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور انبیاء کرام میں سے جس نبی کی بھی تحفیف (بے ادبی) ہو، کفر ہے عام ازیں کہ تحفیف کا قائل تحفیف نبی کو حلال سمجھ کر کرے یا نبی کی عزت کا معتقد ہو بہر حال کفر ہے۔ اس مسئلہ میں علماء کرام کا خلاف نہیں، سب کا ارادہ ہو یا نہ ہو اس لئے کہ کوئی بھی کفر میں بوجہ جہالت اور بوجہ دعویٰ لغزش زبانی کے معذور نہ رکھا جائے گا جبکہ اس کی عقل فطرت میں صحیح سالم ہے، تو جس نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ابو طالب کے یتیم ہیں یا یہ گمان کیا کہ حضور کا زہد ارادہ نہ تھا بلکہ آپ کے کمال فقر کی وجہ سے تھا اور اگر طیبات پر قادر ہوتے تو اسے کھاتے اور اس قسم کی باتیں کہیں تو وہ کافر ہو گیا۔ اسی طرح وہ بھی کافر ہے کہ جس نے حضور کو بکریوں کے چرانے پر عیب لگایا، یا سہو یا لسان کا عیب لگایا یا ازواج مطہرات کی طرف میلان پر عیب لگایا امام ابو یوسف سے حکایت بیان کی جاتی ہے کہ وہ خلیفہ ہارون رشید کے ساتھ کھانوں سے پردستر خوان پر بیٹھے ہوئے تھے تو یہ روایت بیان کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کدو کو پسند فرماتے تھے تو ہارون رشید کے دربانوں سے ایک دربان بولا میں اسے پسند نہیں کرتا۔ امام قاضی ابو یوسف نے ہارون رشید سے فرمایا۔ بے شک یہ کافر ہو چکا۔ اگر وہ توبہ کر لے اور اسلام لائے فیہا در نہ میں اس کی گردن اڑا دوں گا۔ تو اس نے توبہ کی، استغفار کی اور قتل سے بچ گیا۔ یہ حکایت ظہیر یہ میں مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ جو جب آپ کی سنت اور آپ کی حدیثوں سے کسی حدیث شریف کی تحفیف کرے گا۔ وہ کافر ہو جائے گا۔“

۱۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكٰفٍ وَّمَسْـُوْلَةٌ مِّنْ حُضُوْر كِي اِيْذًا كُوْا يٰٓاِنْسِيْ اِيْذًا سے ملایا جیسا کہ حضور کی طاعت کو اپنی طاعت سے ملایا تو جس نے حضور کو ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی جیسا کہ صاف حضور سے ثابت ہے اور جس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی پس وہ کافر ہے، حلال الدم ہے۔ نیز اس چیز کی وضاحت اس سے بھی ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت اور اپنے رسول کی محبت اور اپنی رضا اور اپنے رسول کی رضا اور اپنی طاعت اور اپنے رسول کی طاعت کو ایک شے بتایا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ ۖ عَشِيْرَتُكُمْ وَاَصْوَابُكُمْ

اَفْتَرَسُوْهُمَا وَتَجَارَّاهُ يَنْشَوْنَ كَسَادَهَا وَصَلَّيْنِ تَرَوْنَهَا اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَرَسُوْلِهِ (توبہ: ۲۴) نیز (بہت جگہ) فرمایا: **اَطِيعُوا اللّٰهَ وَارْطُوْا الرَّسُوْلَ** (آل عمران: ۱۳۲) نیز فرمایا: **وَاللّٰهُ رَسُوْلُهُ اَحَقُّ اَنْ يَّرْضُوْهُ** (توبہ: ۶۲) یہاں ضمیر واحد کی لائے۔ نیز فرمایا۔ **اِنَّ اَلْبَنِيْنَ يَبْغُوْنَكَ اِنَّمَا يَبْغُوْنَ اللّٰهَ (فتح: ۱۰)** نیز فرمایا۔ **قُلِ الْاَتَقَالُ بِرَبِّهِ وَارْطُوْا الرَّسُوْلَ** (انفال: ۱) نیز فرمایا۔ **مَنْ يَخَادِدِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ (توبہ: ۶۳)** نیز فرمایا۔ **وَمَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ (النساء: ۱۳)** ان آیتوں کو نقل کر کے فریق مخالف کے سردار ابن تیمیہ نے لکھا۔

وفي هذا وغيره بيان لتلازم الحقيين وان جهة حرمة الله تعالى ورسوله جهة واحدة فمن اذى الرسول فقد آذى الله ومن اطاعه فقد اطاع الله لان الامة لا يصلون ما بينهم وبين ربهم الا بواسطة الرسول ليس لاحد منهم طريق غيره ولا سبب سواه وقد اقامه الله مقام نفسه في امره ونهيه واخباره وبيانه فلا يجوز ان يفرق بين الله ورسوله في شئ من هذه الامور۔

”یعنی ان آیتوں اور ان کے علاوہ اور ان آیتوں میں کہ جن میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم گرامی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نام پاک سے ملا (۱)۔ حق خدا و حق رسول کے تلازم کا بیان ہے اور اس چیز کا بیان ہے کہ حرمت (عزت) خدا و حرمت مصطفیٰ کی جہت ایک ہی ہے، تو جس نے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا دی بے شک اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی اور جس نے آپ کی اطاعت کی اس نے اللہ کی فرمانبرداری کی۔ اس لئے کہ امت کو جو کچھ بھی اللہ تعالیٰ سے ملتا ہے وہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہی واسطے سے ملتا ہے۔ ان میں سے کسی کے لئے حضور کے بغیر نہ کوئی راستہ ہے اور نہ کوئی اور سبب اور بے شک اللہ تعالیٰ نے امر، نہی، اخبار، بیان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی ذات کے قائم مقام مقرر فرمایا اور اپنا جانشین کیا لہذا یہ جائز نہیں کہ ان امور میں سے کسی چیز میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان فرق کیا جائے۔“ (الصارم الملسول صفحہ ۴۱)

۲۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ایذا خدا و ایذا رسول کی سزا علیحدہ بیان کی اور مسلمان مردوں اور

۱۔ کما بین شیخ الاسلام والمسلمین المجدد الامام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اول کتابہ المسمى الكوكبة الشهابية فی کھریات ابی الوهابية ووضعت فی هذا الموضوع باہا مستغلا فی کتابی انوار القرآن۔ ۱۴۷ھ

عورتوں کی ایذا کی آخری سزا فسق و فجور (کوڑے لگانا) ہے تو اللہ و رسول کے ایذا کی سزا اس کے اوپر قتل و کفر ہوئی۔

۳۔ اس آیت میں موزیان خدا و رسول کی ایذا کی سزا یہ بیان کی گئی ہے۔ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الخ کہ دنیا و آخرت میں ان پر لعنت ہے۔ لعنت کے معنی رحمت سے دور کرنا۔ جس شخص کو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اپنی رحمت سے دور رکھے وہ کافر ہی ہوگا مومن نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ مومن بعض اوقات رحمت کے قریب کیا جاتا ہے۔ لہذا وہ مباح الدم نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ حفاظت دم بھی اللہ کی طرف سے رحمت عظیمہ تو وہ موزی رسول کے حق میں ثابت نہ ہوگی بلکہ موزی رسول کو قتل کرنا ہوگا۔ نیز اس کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔

وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَعَلَتْهُ نَجَسًا وَلَا يَكُونُ مِنَ الْإِنْسَانِ (النساء:)

”اور جسے خدا لعنت کرے تو ہرگز اس کا کوئی یار و مددگار نہ پائے گا۔“

اور اللہ و رسول کا موزی محصوم الدم ہوتا تو مسلمانوں پہ اس کی نصرت واجب ہوتی اور اس کا نصیر ہوتا۔ ۴۔ موزیان خدا و رسول کی سزا میں یہ الفاظ قرآنہ بھی ہیں۔ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا اور عَذَابٌ مُّهِينٌ کی دھمکی بھی قرآن کریم میں صرف کفار کے حق میں آئی ہے تو مظلوم ہو حضور کا موزی کافر ہے۔ ہاں عَذَابٌ مُّهِينٌ کی دھمکی کفار سے خاص نہیں۔

۵۔ نیز اس ذکر سزا میں اعد کا لفظ ہے۔ جنہم کا تیار ہونا کفار ہی کے لئے ہے۔ رب نے فرمایا۔ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ۔ کیونکہ وہ اس میں ضرور داخل ہوں گے اور پھر ہرگز نہ نکلیں گے۔ مومن گنہگار بعض تو بوجہ مغفرت خداوندی کے داخل ہی نہ ہوں گے بعض اگر داخل ہوں گے تو اس سے نکالے جائیں گے۔

۱۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا

لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں تمہارے عمل برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو۔“ (حجرات)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو دو چیزوں سے منع فرمایا۔ ایک محبوب خدا کی آواز پہ آواز بلند کرنا۔ دوسری یہ کہ محبوب خدا سے چلا کر بات کرنا جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے سے چلاتے ہو اور اس ممانعت کی علت بتائی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہارے سب اعمال ضائع و برباد ہو جائیں

اور سب عملوں کا ضائع و برباد ہونا کفر ہی سے ہوتا ہے۔ تو جب نبی کی آواز پہ آواز بلند کرنے اور ان سے چلانے سے اس بات کا خوف ہو کہ وہ بندہ بے خبری میں کافر ہو جائے اور اس کے سب عمل ضائع ہو جائیں۔ کیونکہ ایسی حرکتوں سے کفر و تضحیح عمل کا ظن ہے اور ایسی حرکتیں کفر و تضحیح عمل کا سبب ہیں تو یہ کیوں ہوتا ہے اس لئے کہ نبی پاک کی تعظیم، استخفاف تو قیصر و تشریف، اکرام، اجلال لازم ہے۔ اور اس لئے ہوا کہ بعض اوقات آواز بلند کرنا اور چلانا ایذا و استخفاف نبی پہ مشتمل ہو گا۔ اگر چہ آواز بلند کرنے اور چلانے والا اس (ایذا نبی) کا ارادہ بھی نہ رکھتا ہو۔ جب ایذا و استخفاف نبی بے ادبی کے ضمن میں بغیر قصد و ارادہ کے بھی کفر ہے تو پھر وہ ایذا یا استخفاف نبی جو قصداً ہو، جان بوجہ کر ہو، وہ بطریق اولیٰ کفر ہو گا۔

۱۸۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَ قُولُوا انظُرُوا وَ اسْمَعُوا ۚ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۖ (البقرہ)

”اے ایمان والو! راعنا نہ کہو، اور یوں عرض کرو کہ حضور ہم پر نظر رکھیں اور پہلے ہی سے بغور سنو تاکہ یہ عرض کرنے کی ضرورت نہ ہو کہ حضور توجہ فرمادیں، اور کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے۔“

شان نزول :- جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو کچھ تعلیم و تلقین فرماتے تو وہ کبھی کبھی درمیان میں عرض کیا کرتے۔ ”راعنا یا رسول اللہ“ اس کے یہ معنی تھے کہ یا رسول اللہ ہمارے حال کی رعایت فرمائیے یعنی کلام اقدس کو اچھی طرح سمجھ لینے کا موقعہ دیجیے۔ یہود کی لفت میں یہ کلمہ بے ادبی کا معنی رکھتا تھا، انہوں نے اس نیت سے کہنا شروع کیا۔ حضرت سعد بن معاذ یہود کی اصطلاح سے واقف تھے آپ نے ایک روز یہ کلمہ ان کی زبان سے سن کر فرمایا اے دشمنان خدا تم پر اللہ کی لعنت، اگر اب میں نے کسی کی زبان سے یہ کلمہ سنا تو اس کی گردن مار دوں گا۔ یہود نے کہا ہم پر تو آپ پر ہم ہوتے ہیں مسلمان بھی تو یہی کہتے ہیں۔ اس پر آپ رنجیدہ ہو کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی جس میں ”راعنا“ کہنے کی رکاوٹ فرمادی گئی۔ اور اس معنی کا دوسرا لفظ ”انظر“ کہنے کا حکم ہوا۔ اس سے کئی مسئلے معلوم ہوئے۔

۱۔ انبیاء کی تعظیم و توقیر اور ان کی جناب میں کلمات ادب عرض کرنا فرض ہے اور جس کلمہ میں ترک ادب کا شبہ ہو وہ بھی زبان پر لاا ممنوع و حرام ہے۔ اگر چہ توہین کی نیت نہ ہو۔

۲۔ ”واسمعو“ سے معلوم ہوا کہ دربار نبی میں آدمی کو ادب کے اعلیٰ مراتب کا لحاظ لازم ہے۔

”لِّلْكَافِرِينَ“ میں ارشاد ہے کہ انبیاء کرام کی جناب میں بے ادبی کا ہلکا لفظ، مشترکہ کلمہ کہ جس میں بے ادبی کا ذرہ برابر شائبہ ہو، بولنا کفر ہے۔

۱۹۔ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ

لِّلْكَافِرِينَ ۖ (البقرہ)

”جو کوئی دشمن ہو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے کافروں کا۔“

سیدنا صدر الافاضل رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر خزائن العرفان میں اس آیت کے تحت رقم طراز ہیں۔ ”اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء و ملائکہ کی عدوت کفر اور غضب الہی کا سبب ہے اور محمد بنان حق سے دشمنی خدا سے دشمنی کرتا ہے۔“ امام ابو شکور سالمی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمہید شریف کے صفحہ ۱۱۲ پر فرماتے ہیں:-

من ذكر نبي او ملكا بالحقارة فانه بصير كافرا الدليل عليه قوله

تعالى مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ (الاية)

”جو کسی نبی یا کسی فرشتہ کو حقارت سے ذکر کرے بے شک وہ کافر ہو جائے گا۔ اس پر دلیل یہ فرمان خداوندی ہے۔ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ

۲۰۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

إِنْ شَاءَ يَنْفُكُ هَؤُلَاءِ بَيْتَهُ ۖ (کوثر)

”بے شک جو تمہارا دشمن ہے وہی بر خیر سے محروم ہے۔“ (کنز الایمان)

اس کے علاوہ اور بہت سی آیتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توہین و بے ادبی کرنے والا کافر ہے مستحق قتل ہے۔ ہاں ان کے بڑے کی گواہی پیش کر دوں۔ ابن تیمیہ نے لکھا ہے:-

واما الآيات الدالّات على كفر الشاتم و قتلہ او علی احدهما اذا

لم یکن معاهدا وان کان مظهرا للاسلام فکثیرة مع ان هذا مجمع

عليه کما تقدم حکایة الاجماع عن غیر واحد۔

(الصامم المسلول صفحہ ۲۶)

”بہر حال وہ آیتیں بہت ہیں جو شاتم رسول کے کفر اور اس کے قتل یا ان میں سے کسی ایک پر دلالت کرتی ہیں جب کہ وہ گستاخ ذمی نہ ہو۔ اگرچہ بظاہر مسلمان کہلاتا ہو۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ مسئلہ بالکل اتفاقی و اجماعی ہے۔ جیسا کہ اجماع کی نقول بہت سے افراد ائمہ سے گزریں۔“

فصل دوم

احادیث شریفہ سے اس کا ثبوت کہ نبی کا بے ادب کافر ہے، مستحق قتل ہے۔

✓ ۱۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا:-

✓ من سب الانبياء (1) قتل و من سب اصحابي جلد۔ (رواہ الطبرانی

۱۔ ای سب نبیا من الانبياء (قتل) لانہ صار مرتداً واذا اسلم قال ابوبکر الفارسی بضع اسلامه ويقتل حداً وادعی فیہ الاجماع ووافقه القفال وصوبہ الذمیری ۱۵ ملخصاً. السراج المنیر جلد ۳ صفحہ ۳۶۳۔ قال القیصری ابذاء الانبياء بسب او غیرہ کتب شیء منہم کفر حتی من قال فی النبی ثوبہ وسخ یرید بذلك عیبه قتل کفراً لا حداً ولا تقیل توبتہ عند جمع من العلماء (رومن سب اصحابی جلد تعزیراً ولا یقتل خلافاً لبعض المالکیہ وبعض منا فی سب الشیخین وبعض فیہما والحسین۔ فیض القدیر جلد ۶ صفحہ ۱۴۷ قال الامام ابن ہمام الحنفی منا "وفی الروافض ان من فضل علیاً علی الثلاثة فمبتدع وان انکر خلافة الصدیق او عمر رضی اللہ عنہما فهو کافر۔ فتح القدیر جلد ۱ صفحہ ۲۴۸ باب الامامة وقال الشیخ العلامة حسن بن عمار الشرنبلالی الحنفی "شروط صحة الامامة ستة اشياء الاسلام فلا تصح امامة منکر البعث او خلافة الصدیق لو صحته او یسب الشیخین لو ینکر الشفاعة (کالوہابی المنکر للشفاعة قمر الاقمار لمولانا عبدالحمید الکنہوی والد عبدالحی علی ہامش نور الانوار ص ۲۴۷، ج ۱۳ ان کے امام بنمیل نے تقویۃ الایمان کے صفحہ ۸۰، ۹۰، ۹۶ پر اشارت کا انکار کیا ہے۔) (الشیخ) اونیحو ذلك فمن یظهر الاسلام مع ظهور صفة المكفرة له ۵۱ ملخصاً مرافی الفلاح علی ہامش الطحطاوی صفحہ ۱۷۷ طبع مصر۔ وقال العالم المحقق الطحطاوی الحنفی۔ فلا تجوز الصلاة خلف من ینکر شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانہ کافر۔ وان انکر خلافة الصدیق کفر۔ والحق فی الفتح العبر بالصدیق فی هذا الحكم والحق فی البرهان عثمان بهما ایضاً ولا تجوز الصلاة خلف منکر صحبة الصدیق ومن یسب الشیخین ۵۱ ملخصاً طحطاوی علی مرافی الفلاح صفحہ ۱۸۱ وسب اصحاب الرسول (ای یسب بکفر) وفیہم المحشی بغیر الشیخین لماسیانی فی باب المرتد ان سابهما او احدهما کافر، ونقدی الشامی علی اطلاقہ، ردالمحتار جلد ۱ صفحہ ۴۱۵، وفی الفتح عن الخلاصة ومن انکر خلافة الصدیق او عمر فهو کافر ۵۱ ولعل المراد انکار استحقاقہما الخلافة فهو مخالف لاجماع الصحابة لا انکار وجودہما لہما بحر وینہی تنقید الکفر باتکار الخلافة بما اذا لم یکن عن شبهة کما مر عن شرح المصیبة بخلاف انکار صحبة الصدیق نامل ۵۱ (ردالمحتار جلد ۱ صفحہ ۴۱۵)۔

قلب عالم حضرت قبلہ خدم جہانیاں جہاں گشت اوچی درجۃ اللہ علیہ نے فرمایا:- "وہ (روافض عرب) حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و اصحاب دیگر رضی اللہ عنہم پر تحقیر دیتے ہیں ان کے عکس نہیں ہیں اور اگر منکر ہوں تو ان کی قتل سے ہر جائز گوشت پر (سید) ای کیوں نہیں ہوں۔" جامع العلوم فی خواہ و رد جلد ۱ صفحہ ۳۶۵، ۳۶۶۔

فان الحسن بن الفضل من قال ان ابابکر لم یکن صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (یترکائے صفحہ ۲)

فی الکبیر۔ الجامع الصغیر للسيوطی جلد ۲ صفحہ ۱۷۳۔ فتح الکبیر جلد ۳
صفحہ ۱۹۶ رواہ الطبرانی فی الکبیر والوسط والاصغر۔ (فیض القدير جلد ۶ صفحہ ۱۳۷)
”جس نے انبیاء کو سب بکا وہ قتل کیا جائے گا اور جس نے میرے صحابہ کو سب بکا اسے کوڑے
لگائے جائیں گے۔“
ایک اور روایت یوں ہے:-

من سب نبیا قتل ومن سب اصحابه جلد۔ (رواہ ابو محمد الخلال
و ابو القاسم الارجی) (الصارم المسلول لابن تیمیہ صفحہ ۹۲)
”جس نے نبی کو سب بکا وہ قتل کیا جائے گا اور جس نے اصحاب حضور کو سب بکا اسے کوڑے
لگائے جائیں گے۔“
ایک اور روایت میں یوں ہے:-

”من سب نبیا فاقتلوه ومن سب اصحابی فاقتلوه“ (رواہ ابو ذر
المہروی) (الصارم المسلول صفحہ ۹۲-۹۳)
”جس نے نبی کو سب دشمن کیا تو اسے قتل کرو اور جس نے میرے صحابہ کو سب کیا اسے کوڑے
لگاؤ۔“
ایک اور روایت میں یوں ہے:-

من سب نبیا فاقتلوا ومن سب اصحابی فاضربوه۔
(رواہ القاضی عیاض، شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۲)
”جس نے کسی نبی کو سب بکا تو اسے قتل کرو اور جس نے میرے صحابہ کو سب کیا اسے مارو۔“
ایک اور روایت میں یوں ہے:-

(بقیہ سؤالات) یہو کافر لانکارہ نہی القرآن فی سائر الصحابة اذا انکریکون مبتدعا ۱۱ کافراً (لَا تَخْزَنُ
إِنَّ اللَّهَ مُصَافٍ) معية غير متكفئة قال الشيخ الاجل الشهيد مظهر فيرض الرحمن مرزا جان جنان رحمہ
اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعة کھی لاہی بکر فضلاً ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التبت لاہی بکر معية
اللہ سبحانه التی التبتا لفسہ بلا تفاوت فمن انکر فضل ابی بکر انکر ہذا الآية الکریمہ و کفر ۱۱ تفسیر
مظہری جلد ۳ صفحہ ۴۰۷-۴۰۸۔

اس کی زیادہ تحقیق اعلیٰ حضرت مجدد بریلوی کے رسالہ ”دالہ قصہ“ میں ملاحظہ ہو اب دیوبندیوں کی شیعوں کے ساتھ نرمی و رنج
ذیل عبارت سے ملاحظہ ہو اور جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی عقیدہ کرے وہ انہوں نے ایسے شخص کو امام مسجد بنانا ۱۷۲ م ہے اور وہ
اپنے اس کبیرہ کے جب سنت جماعت سے خارج نہ ہوگا۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ صفحہ ۱۳۱-۱۳۲۔

من شتم نبيا قتل و من شتم اصحاب النبی حد۔

(تمہید الی شکور سالی صفحہ ۱۱۲)

”جس نے کسی نبی کو گالی دی قتل کیا جائے گا اور جس نے اصحاب نبی کو گالی دی حد لگائی جائے گی۔“

۲۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

من سب علیا فقد سبني و من سبني فقد سب الله

”جس نے (حضرت) علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہہ) کو سب بکا ہے شک اس نے مجھے سب بکا

اور جس نے مجھے سب بکا ہے شک اس نے اللہ تعالیٰ کو سب بکا۔“

(رواہ الامام احمد فی مسندہ۔ والحاکم فی مستدرک، حدیث صحیح، الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۷۳۔ فتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۹۶)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

من آذی شعرة منی فقد آذانی ومن آذانی فقد آذی الله

”جس نے میرے بال کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی۔“

رواہ ابن عساکر الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۸ فتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۱۳۴۔ وزاد ابو نعیم والدیلمی

”فعليه لعنة الله ملائ السماء وملاء الارض“ تو اس پر آسمان و زمین کی مقدار کے برابر اللہ کی

لعت ہو۔ (فیض القدر جلد ۶ صفحہ ۱۹) قالہ وهو آخذ بشعرة كما افادہ المناوی

۳۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

من لكعب بن الاشرف فانه قد آذی الله ورسوله (۱)۔

”کعب بن اشرف کو قتل کرنے کے لئے کون تیار ہوتا ہے کیونکہ اس نے اللہ اور اس

کے رسول کو ایذا دی ہے۔“

حضرت محمد بن مسلمہ کھڑے ہو گئے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اتحب ان اقله

(کیا آپ کو یہ پسند ہے کہ میں اسے قتل کروں) حضور نے فرمایا ہاں۔ اس پر محمد بن مسلمہ نے عرض کی کہ

مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس سے ہیرا پھیری کی بات کروں (یعنی ذہال کی بات کروں) حضور نے

قال النوری لانه نقض عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھجاء و سبہ“ نووی شرح مسلم جلد ۲ ص ۱۱۰

قولہ ورسوله بھجاء لہ کذا فی القسطلانی ۳۔ هامش بخاری جلد ۲ صفحہ ۵۷۶۔

فرمایا۔ ہاں اجازت ہے۔ تو محمد بن مسلمہ کعب کے پاس آئے اور اس سے کہنے لگے کہ اس مرد (مراد اس سے حضور تھے) نے ہم سے صدقہ مانگا ہے اور ہمیں شہقت میں ڈال دیا ہے اور میں تیرے پاس قرضہ مانگنے آیا ہوں۔ کعب نے کہا اللہ کی قسم تم اس (مراد حضور) سے اور بھی زیادہ لالہ میں پڑو گے محمد (بن مسلمہ) نے کہا ہم چونکہ اس کی اتباع کر چکے ہیں لہذا ہم یہ نہیں چاہتے کہ اس کو چھوڑ دیں حتیٰ کہ دیکھیں کہ اس کا کیا انجام ہوگا۔ محمد (بن مسلمہ) نے کہا کہ میں نے یہ ارادہ کیا ہے کہ تو مجھے قرض دے دے۔ کعب نے کہا۔ رہن (گردی) کیا رکھے گا۔ انہوں نے کہا تیرا کیا ارادہ ہے۔ کعب نے کہا۔ تم اپنی عورتیں میرے ہاں گردی رکھو، انہوں نے جواب دیا کہ تو سب عرب والوں سے زیادہ حسین ہے۔ کیا تیرے ہاں اپنی عورتیں گردی رکھیں؟ کعب نے ان سے کہا تو اپنی اولاد میرے ہاں گردی رکھو۔ محمد (بن مسلمہ) نے جواب دیا کہ ہمارے بیٹوں کو یہ طعنہ دیا جائے گا کہ فلاں دودھن (عرب کا ایک پیمانہ ہے) بھجور میں گردی رکھا گیا تھا تو یہ ہم پہ عار ہے۔ ہاں ہم تیرے ہاں ہتھیار گردی رکھیں گے۔ کعب نے کہا اچھا ٹھیک ہے۔ پھر اس سے عہد باندھا کہ وہ اس کے پاس حارث اور ابو بھس اور عباد بن بشیر کو بھی لے کے آئے گا۔ راوی نے کہا کہ یہ سب رات کو کعب کے پاس پہنچے اور اس کو بلایا۔ وہ ان کی طرف اتر آیا۔ کعب کی بیوی نے اس سے کہا کہ میں ایسی آواز سنتی ہوں گویا کہ وہ خون بہانے والے کی آواز ہے۔ کعب نے جواب دیا کہ یہ تو محمد (بن مسلمہ) اور اس کا دودھ شریک بھائی ابو نائلہ ہے، بے شک کریم کورات کے وقت اگر نیزے کی ضرب کے لئے بھی بلایا جائے تب بھی جواب دے گا۔ محمد (بن مسلمہ) نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ جب وہ آئے گا میں اپنا ہاتھ اس کے سر کی طرف بڑھاؤں گا۔ پھر میں جب اس پر قابو پا جاؤں تو تم ہوشیاری سے اپنی تلواریں لے کر اس کو مار دینا۔ راوی نے کہا کہ جب وہ اتر اس حال میں کہ بغل سے نیچے کپڑا نکال کر کندھے پہ ڈالے ہوئے تھا تو انہوں نے کہا کہ ہم تیرے سے خوشبو محسوس کرتے ہیں کہنے لگا، ہاں مستورات عرب سے زیادہ خوشبو والی میرے نیچے ہے۔ محمد (بن مسلمہ) نے کہا کیا مجھے اجازت ہے کہ میں تیرے سر کو سونگھ لوں؟ اس نے کہا ہاں تو محمد (بن مسلمہ) نے سونگھا اور اپنے ساتھیوں کو بھی سونگھایا۔ پھر کہا کہ (دوبارہ) مجھے اجازت ہے؟ کہنے لگا ہاں، پھر آپ نے سونگھا اور قابو پا گئے۔ ساتھیوں سے کہا اسے قتل کر دو تو انہوں نے قتل کر دیا پھر حضور کے پاس آ کر اس واقعہ کی خبر دی۔ (صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۵۷۷ صحیح مسلم جلد ۲، صفحہ ۱۱۰)

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حضور کو سب کرنا (نعموز باللہ) صرف حضور کو ایذا پہنچانا نہیں بلکہ اللہ کو بھی ایذا پہنچانا ہے۔ کعب نے حضور کو سب کیا۔ لیکن حضور نے فرمایا۔ فانہ اذی اللہ تعالیٰ

ورسولہ۔ اس نے اللہ ورسول کو ایذا دی ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ حضور کا گستاخ مستحق قتل ہے۔

✓ ۵۔ حضرت براء سے روایت ہے کہ حضور نے ابو رافع کے ہاں چند انصاری نوجوانوں کو بھیج کر اسے قتل کرایا۔ کیوں اس لئے کہ

کان ابو رافع یوذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

”ابو رافع حضور کو ایذا دیتا تھا۔“ (صحیح بخاری جلد ۲، صفحہ ۷۷۷)

۶۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک تاجینا کی لونڈی ام ولد تھی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب و شتم کرتی۔ اندھے نے اسے روکا۔ وہ باز نہ آئی۔ اندھے نے اسے جھڑکا وہ نہ رکی۔ ایک رات وہ لونڈی حضور کی گستاخی و بے ادبی کرنے لگی تو اندھے نے مغول (ہلاک کرنے کا ایک ہتھیار، لہبا پیکار، گھتی، ایک قسم کی تلوار) لایا۔ اور اس عورت کے پیٹ میں رکھا اور خود اس کے اوپر چڑھ گیا اور اس عورت کو قتل کر دیا۔ پس جب صبح ہوئی حضور کی خدمت میں یہ واقعہ ذکر کیا گیا۔ حضور نے لوگوں کو جمع کیا پھر فرمایا میں اس مرد کو قسم ڈالتا ہوں کہ کھڑا ہو جائے جس نے کیا جو کچھ کیا میرا اس پہ حق ہے (کہ میری اطاعت کرے) تو وہ اندھا کھڑا ہو گیا لوگوں کو پھاندا تا ہوا اس حال میں آیا کہ خوف سے کانپتا تھا حتیٰ کہ حضور کے آگے بیٹھ گیا۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ اس لونڈی کا مالک میں ہوں اور میں نے اس کا کام تمام کیا ہے، وہ آپ کو گالیاں دیتی تھی۔ میں نے اسے روکا نہ رکی۔ میں نے اسے جھڑکا وہ باز نہ آئی، اس سے میرے دو بیٹے ہیں موتیوں کی طرح اور وہ میری رفیقہ تھی۔ گذشتہ رات آپ کی گستاخی میں شروع ہوئی، میں نے مغول (تلوار) اٹھائی اور اس کو اس کے پیٹ میں رکھا اور خود اوپر چڑھ گیا۔ حتیٰ کہ میں نے اسے قتل کر دیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا (اے حاضرین مجلس) خبردار تم گواہ ہو جاؤ اس عورت کا خون رائیگاں ہے۔ (یعنی تاجینا نے ٹھیک کیا۔ موذی رسول قتل کرنے ہی کے قابل ہے اس کے خون کا بدلہ نہیں لیا جائے گا، اس لعین کا خون ضائع جائے گا) سنن ابی داؤد طبع مجیدی کا پور جلد ۲ صفحہ ۲۳۳۔ کتاب الحدود باب المحکم فیمن سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنن نسائی جلد ۲۔ صفحہ ۱۵۱ طبع نور محمد کتاب المعاریب باب المحکم فیمن سب النبی ﷺ۔

✓ ۷۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ ایک یہودیہ حضور کی گستاخی و بے ادبی کرتی تھی تو ایک مرد نے اس کا گلا گھونٹا یہاں تک کہ وہ مر گئی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا خون باطل کیا کہ وہ رائیگاں گیا، بدلہ نہ لیا جائے گا (سنن ابی داؤد جلد ۲، صفحہ ۲۳۳ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۰۸۔ باب قتل اہل الردۃ فصل ثانی۔ اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں اس موضوع پر پیش کی جاسکتی ہیں۔ میں انہیں یہاں اس فصل کو ختم کرتا ہوں۔

فصل سوم

اجماع امت و اقوال ائمہ دین و ملت سے اس بات کا ثبوت کہ حضور کا گستاخ کافر ہے، مرتد ہے، واجب القتل ہے۔ اس کی توبہ منظور نہیں یا اس معنی کہ وہ قتل سے بچ جائے۔
۱۔ امام قاضی عیاض ما لکی ارقام فرماتے ہیں:-

اجمعت الامة على قتل متفصه من المسلمين وسابته.
”مسلمانوں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص کرنے والے اور گالی دینے والے کے قتل کرنے پر ساری امت کا اجماع و اتفاق ہے۔“

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، شرح شفاء لعلی القاری الصارم المسلول صفحہ ۳)
۲۔ نیز امام قاضی عیاض ادامہ اللہ تعالیٰ فی الریاض نے ارشاد فرمایا ہے:-

ان جميع من سب (1) النبي صلى الله عليه وسلم او عابه (2) او الحق به نقصا في نفسه (3) او نسب (4) او دينه (5) او خصلته من خصلته (6) او غرض (7) به او شبهه بشيء (8) على طريق السب له او الازراء عليه (9) او التصغير لشانه (10) او الغض منه (11) والعيب له فهو ساب (12) له والحكم فيه حكم الساب يقتل (13) تصريحاً كان (14) او تلويحاً وكذلك من لعنه او دعا عليه او تمنى مضرة له او نسب اليه ما لا يليق بمنصبه (15)

۱۔ ای شمعہ ۲ ا ق

2. هو اعلم من السب فان من قال فلان اعلم منه صلى الله عليه وسلم فقد عابه ونقصه ولم يسه نسيم
3. اے ذہن او صفاتہ ۱۱ ا ق و اذا مما يتعلق بخلفه وخلفته. نسيم.

4. كان يفضل احدا على قومه و اصوله نسيم

6. ای حالتہ من حالاتہ او کلمۃ من مقالاتہ۔ ق۔ و صفة من صفاته كشجاعته و كرمه. نسيم. سواء صرح به. ق.

7. ای قال فی حقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ما لا يليق ثمريضا لا تصريحا. نسيم۔ 8۔ غير حسن نسيم

9. ای احتقار باہ و استخفافا بحقه. ق اے التقيص له وان لم يكن قصد السب. نسيم

10. ای الاحقار لعظيم قدره. ق۔ ای تحقيره كصغير اسمه او صفة من صفاته. نسيم

11. بمعنى اقل تنقيص ... فايزيد به مطلق النقص القليل نسيم

12. بكل واحد معاذ كروق ۱۱ ق سے مراد لعلی قاری شرح شفا کی تفسیر ہے اور نسيم سے مراد نسيم الریاض شرح شفا عیاض

ہے یعنی شرف 13۔ اے اجماع۔ ق ۱۴۔ سب۔ نسيم ۱۴

15. ای بمقامہ الشریف و مکانہ المنيف ق ۱۴

على طريق الذم او عبث في جهته العزیزة (1) بسخف (2) من
الكلام وهجر (3) ومنكر من القول وزور او غيره (4) بشنى مما
جرى من البلاء والمحنة عليه (5) او غمصه (6) ببعض العوارض
البشرية الجائزة (7) عليه المعهوه لديه وهذا كله (8) اجماع من
العلماء (9) وآئمة الفتوى (10) من لدن الصحابة رضوان الله
عليهم الى هلم جرا (11)

(شفا شریف جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۷، ۲۰۸ طبع قدیم۔ الصارم المسلول صفحہ ۵۲۵)
”یعنی بے شک ہر وہ شخص کہ جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب بکا، یا آپ کو عیب لگایا (عیب لگا
سب سے عام ہے۔ بے شک وہ کہ جس نے کہا کہ فلاں حضور سے زیادہ علم والا ہے تحقیق اس نے حضور
کو عیب لگایا اور آپ کی تنقیص کی حالانکہ یہ سب نہیں لیا آپ کی ذات میں یا آپ کی صفات میں یا
آپ کے نسب میں یا آپ کے دین اور سیرت اور حکومت میں یا آپ کی خصلتوں میں سے کسی خصلت
میں نقص لاحق کیا۔ ان چیزوں کی تصریح کی یا اشارہ سے کہا یا بطریق سب آپ کو کسی غیر حسن چیز سے
تشبیہ دی یا آپ کے حق میں تحقیر یا استخفاف کیا یا آپ کی قدر و منزلت و شان میں تحقیر و تغیر و کمی کی یا
آپ کی اقل تنقیص کی نقص قلیل لاحق کیا اور آپ کی طرف عیب منسوب کیا تو وہ بھی ساب (گالی
دینے والا) ہے اور اس پر بھی ساب کا حکم جاری ہو گا وہ یہ کہ اس کو قتل کیا جائے گا۔ آپ کی شان میں
سب بکنا صراحت ہو یا اشارۃً (بہر صورت قاتل کو قتل کیا جائے گا) اور یہی حکم اس کا ہے جو آپ پر لعنت

۱. ای بشیء له تعلق بجانبہ الشریف نسیم ۱۲۔ ۲. اے دخل نسیم ۱۲

۳. لعنہ وقبح ۱۲۔ ۴. علیہ۔ ق ۱۲۔

۵. کالفقر والکسر وغیرہما۔ ق ۱۲۔

۶. ای حقہ۔ ق ای نقص من قدرہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ نسیم ۱۲

۷. کالامراض۔ نسیم ۱۲۔

۸. الذی ذکرنا۔ ق غیر جائز موجب للعقاب فی الدارین۔ نسیم ۱۲

۹. من المفسرین والمحدثین۔ ق ۱۲۔

۱۰. من فقہاء المذہب معروف متواتر بینہم۔ نسیم

۱۱. استمر الاجماع و الصل من عصرہم الی الآن ق وزاد الخفاجی بعدہ ای آخر الزمان والقضاء
الدوران عصرًا بعد عصر وقرنا بعد قرن وبلا خلاف فیہ لم قال بعدہ ان ہلہ المبارة منقولۃ عن الائمة
کلہم کما فی ”السيف المسلول علی من سب الرسول“ السبکی۔ نسیم الرياض جلد ۲ صفحہ ۳۳۶۔

کرے (اللہ اللہ کی پناہ معاذ اللہ العیاذ باللہ نعوذ باللہ الف الف مرۃ) یا آپ پر بددعا کرے (معاذ اللہ، العیاذ باللہ الف الف مرۃ) یا آپ کے قصاص کی تمنا کرے یا بطریق ذم اس چیز کو آپ کی طرف منسوب کرے جو آپ کے منصب کے لائق نہ ہو، یا ردیل کلام اور قبیح و منکر و جموئے قول سے آپ کی متعلقہ چیز سے عبت (کھیل کود، مذاق) کرے، یا ان چیزوں میں سے کسی چیز سے آپ پر عیب لگائے جو آزمائشوں اور محنتوں سے آپ پر جاری ہوئیں جیسے فقر اختیار کر لیا اور دانٹوں کے کناروں کا شہید ہونا وغیرہما) یا بعض عوارض بشریہ جائزہ کی وجہ سے آپ کی تحقیر و تنقیص کرے۔ اس سب کے سب پر یعنی مذکورہ چیزوں میں سے کسی چیز کے مرتکب پر کفر و قتل کے فتویٰ پر تمام علماء مفسرین و محدثین اور ائمہ فتویٰ صحابہ کرام سے لے کر اس وقت تک سب کا اجماع و اتفاق ہے۔“

۳۔ امام ابو بکر بن محمد بن ابراہیم انیضا پوری نے فرمایا:-

اجمع عوام اهل العلم (اے کلہم۔ ق) علی من سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقتل (مطلقاً نسیم) ومن قال ذلک مالک بن انس واللیث و احمد واسحق وهو مذهب الشافعی..... (وہو مقتضی قول ابی بکر۔ هذا کلام القاضی)..... ولا تقبل توبته عند هؤلاء وبمثله (ای بمثل قول هؤلاء ہو جوب القتل (نسیم) قال ابو حنیفہ (ای نصا منہ (ق) واصحابہ (محمد و ابو یوسف وزفر و اهل مذهبہ (نسیم) والثوری و اهل الکوفہ (اے جمیعہم۔ (ق) والاوزاعی فی المسلمین لکنہم قالوا ہی ردة۔

”یعنی سب اہل علم کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکا و قتل کیا جائے گا جنہوں نے یہ فتویٰ دیا ان میں سے امام مالک اور لیث اور امام احمد اور اسحاق ہیں اور یہی ہے مذہب امام شافعی کا اور یہی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کا مقتضی ہے اور ان آئمہ کے نزدیک اس (گستاخ نبی) کی توبہ مقبول نہیں اور اسی طرح فرمایا ہے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب (امام محمد و ابو یوسف وزفر اور ان کے اہل مذہب) اور ثوری اور سب اہل کوفہ اور امام اوزاعی نے (جب کہ مسلمانوں سے کوئی مسلمان اس جرم کا مرتکب ہو) لیکن یہ حضرات فرماتے ہیں یہ (سب نبی) ارتداد ہے بہرہ ہوتا ہے۔“

شفا شریف للامام قاضی عیاض جلد ۲ صفحہ ۲۰۷ واللفظ ل۔ الصارم المسلول صفحہ ۳۔ رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸ للشامی الحنفی)

۴۔ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-

لا نعلم خلافا فی استباحة دمه بین علماء الامصار وسلف الامة و
قد ذکر غیر واحد الاجماع وقتله وتکفیره۔

(شفا شریف جلد ۲۔ صفحہ ۲۰۷۔)

”یعنی گستاخ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مباح الدم (یعنی اس کا قتل کرنا جائز ہے) ہونے میں علماء زمانہ اور سلف امت میں سے کسی کا خلاف نہیں۔ اور بہت سے اماموں نے اس (موذی نبی) کے قتل و تکفیر پر اجماع ذکر کیا ہے۔

۵۔ امام محمد بن امام سخون مالکی الحمد ث نے فرمایا:-

اجمع العلماء (ای علماء الامصار فی جمیع الامصار) (ق) علی ان
شاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمتقص له کافر والوعید جاء
علیه بعدذاب اللہ له وحمکة عند الامة القتل ومن شک فی کفره
وعذابه کفر (لان الرضی بالكفر کفر)

”یعنی سب علماء کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دینے والا،
آپ کی تنقیص (بے ادبی کرنے والا) کافر ہے اور عذاب اللہ کی وعید (دھمکی) اس پر جاری
ہے اور ساری امت کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے (یعنی اسے قتل کر دو) اور جو اس (گستاخ
نبی) کے کفر میں شک کرے گا وہ خود کافر ہو جائے گا۔“ (نسیم الریاض۔ شفا شریف
جلد ۲ صفحہ ۲۰۸، نسیم الریاض و شرح شفا للقاری جلد ۴ صفحہ ۳۳۸۔ اکفار الملحدین
للکشمیری وهو منهم ۵۱، الصارم المسلول صفحہ ۴)

۶۔ امام ابوسلیمان خطابی (۱) محمود حنفی فرماتے ہیں:-

لا اعلم احدا من المسلمين اختلف فی وجوب قتله اذا کان
مسلمًا (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸ نقله فی الصارم المسلول الی
قتله صفحہ ۴ فتح القدیر جلد ۴ صفحہ ۴۰۷)

”یعنی گستاخ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کہ مسلمان ہو تو اس کے وجوب قتل میں مسلمانوں سے کوئی مسلمان بھی مختلف نہیں۔“

۷۔ امام ابن قاسم نے الحقیہ ”میں امام مالک رضی اللہ عنہ سے نقل فرمایا:۔

من سبه او شتمه او عابه او تنقصه (اے نسب الیہ نقصا وان لم یکن شتما کقولہ غیرہ اعلم منه او اعقل کما مر (نسیم) فانہ یقتل و حکمہ عند الامۃ (ای فی اعتقاد جمیع المسلمین (نسیم) القتل (و جوابا بلا تردد (نسیم) کالزندیق

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸۔ الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶)

”یعنی جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکایا گالی دی یا آپ کو عیب لگایا آپ کی تنقیص کی (جیسا کہ یہ کہنا کہ حضور سے تو ظلال زیادہ علم والا ہے یا زیادہ عقل والا ہے) بیشک وہ قتل کیا جائے گا۔ تمام امت کے نزدیک سب مسلمانوں کے اعتقاد میں زندقہ کی طرح اس کا بلا تردد قتل کرنا واجب ہے۔“

۸۔ امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:۔

قال بعض علمائنا اجمع العلماء علی ان من دعا علی نبی من الانبیاء بالویل او بشنی من المکروه انه یقتل بلا استتابۃ۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹۔ الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶)

”یعنی ہمارے بعض علماء نے فرمایا کہ تمام علماء کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ جس نے انبیاء کرام میں سے کسی نبی پر ہلاکت یا کسی مکروہ چیز کی دعا کی وہ بلا طلب تو یہ قتل کیا جائے گا۔“

۹۔ امام ابن عتاب مالکی نے فرمایا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ

الکتاب والسنة موجبان ان من قصد النبى صلى الله عليه وسلم باذى او نقص معرضا او مصرحاً وان قل فقتله واجب فهذا الباب كله مما عده العلماء سبا او تنقصا يجب قتل قاتله لم يختلف في ذلك متقدمهم ولا متاخرهم الخ (شفاء شریف ج ۲ ص ۲۱۱ الصارم المسلول لابن تیمیہ صفحہ ۵۲ آخری جملے)

”قرآن وحدیث اس بات کو واجب کرتے ہیں کہ جو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایذا کا ارادہ کرے اور آپ کی تنقیص کرے اشارۃً یا صریحاً اگرچہ وہ توہینِ تمثولی کی کیوں نہ ہو تو اس کا قتل کرنا واجب ہے اس باب میں جن جن چیزوں کو علماء کرام نے سب اور تنقیص میں شمار کیا بالاتفاق اس کے قاتل کا قتل واجب ہے۔“

۱۰۔ وقد حکى ابو بكر الفارسي من اصحاب الشافعي اجماع المسلمين على ان حد من سب النبي صلى الله عليه وسلم القتل كما ان حد من سب غيره الجلد. وهذا الاجماع الذي حكاها هذا محمول على اجماع الصدر الاول من الصحابة والتابعين او انه اراد اجماعهم على ان سب النبي صلى الله عليه وسلم يجب قتله اذا كان مسلماً..... وكذلك حكى عن غير واحد الاجماع على قتله وتكفيره. (الصارم المسلول لابن نعيمه ص ۳)

”یعنی بے شک اصحاب شافعی سے امام ابو بکر قاری نے اس بات پر اجماع مسلمین کی حکایت کی ہے کہ سب نبی کی حد قتل ہے جیسا کہ غیر نبی کے سب کی حد کوڑے لگانا ہے۔ یہ جس اجماع کی حکایت نقل کر رہے ہیں یہ اجماع صدر اول یعنی صحابہ و تابعین کے اجماع پر محمول ہے یا انہوں نے یہ ارادہ کیا کہ سب نبی اگر مسلمان ہو تو اس کے قتل کے وجود پر اجماع ہے اور اسی طرح بہت سے آئمہ و علماء نے گستاخ نبی کے قتل و تکفیر پر اجماع نقل کیا ہے۔“

۱۱۔ وقال الامام اسحق بن راهويه احد الائمة الاعلام اجمع المسلمون على ان من سب الله او سب رسوله صلى الله عليه وسلم او دفع شيئا مما انزل الله عز وجل انه كافر بذلك وان كان مفرقاً بكل ما انزل الله ۵۱ (الصارم المسلول صفحہ ۳-۴)

”یعنی امام اسحاق بن راہویہ (جو ائمہ اعلام سے ہیں) نے فرمایا کہ اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جس نے اللہ کو یا اس کے رسول کو سب بکایا اللہ تعالیٰ کے نازل کئے ہوئے سے کسی چیز کو دفع کیا یا انبیاء سے کسی نبی کو قتل کیا وہ کافر ہے اگرچہ وہ تمام اللہ کے نازل کئے ہوئے کا اقرار ہی ہو۔“

ان الساب ان كان مسلما فانه يكفر ويقتل بغير خلاف وهو
مذهب الائمة الاربعة وغيرهم۔

”یعنی بے شک اگر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکتے والا مسلمان کہلاتا ہو وہ اس سب کی
وجہ سے کافر ہو جائے گا اور بلا خلاف اس کو قتل کیا جائے گا۔ یہی ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ،
امام مالک، امام شافعی، امام احمد) وغیرہم کا مذہب ہے (الصارم المسلول صفحہ ۴)

۱۳۔ واما اجماع الصحابة فلان ذلك نقل عنهم في قضايا
متعددة ينتشر مظهرها ويستفيض ولم ينكرها احد منهم فصار
اجماعا۔ (الصارم المسلول ص ۲۰۰)

”یعنی اس مسئلہ پر اجماع صحابہ کا ثبوت یہ ہے کہ ان سے یہ بہت سے فیصلوں میں منقول ہے اور ایسی
بات منتشر اور مشہور ہو جاتی ہے۔ لہذا ان صحابہ میں سے کسی نے بھی اس پر انکار نہ کیا۔ لہذا یہ اجماع ہو
گیا۔“

یہاں تک تو اس مسئلہ پر اجماع کی عبارات تھیں۔ اگرچہ ان کے ضمن میں حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی
سب آگئے۔ پھر وضاحت سے ائمہ اربعہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد رضی اللہ تعالیٰ
عنہم کا مذہب بھی نقل ہو چکا لیکن مزید وضاحت کے لئے صرف ائمہ وعلماء احناف کی نقول سے اس
مسئلہ پر اور روشنی ڈالتا ہوں۔

۱۴۔ قاضی الشرق والغرب صاحب ابی حنیفہ الامام الحافظ المحقق قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متولد
۱۱۳ھ متوفی ۱۸۲ھ ارشاد فرماتے ہیں:-

ايما رجل مسلم سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او كذبه او
عابه او تنقصه فقد كفر بالله و بانته منه زوجته۔

”جس مسلمان نے رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب بکایا آپ کی تکذیب کی یا آپ کو
عیب لگایا یا آپ کی تنقیص (بے ادبی) کی تو بے شک اس نے اللہ تعالیٰ سے کفر کیا اور اس
کی بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی۔“

(کتاب الخراج۔ صفحہ ۱۸۲ القاضی ابی یوسف فصل فی الحكم فی الرد عن الاسلام۔ رد المحتار جلد ۳ صفحہ

۳۱۹۔ تمہید الایمان لسیّدنا علیٰ حضرت، حسام الحرمین صفحہ ۲۷)

۱۵/۲ محرر مذہب، صاحب ابی حنیفہ الامام الحافظ محمد بن الحسن اشعری متوفی ۳۲۰ھ، ۱۳۲ھ متوفی ۱۸۹ھ صاحب ”مبسوط“

و ذکر فی الاصل (المبسوط) ان شتم النبی کفر

”نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دینا کفر ہے۔“ (شرح شفا القاری جلد ۴ صفحہ ۳۲۸)

۱۶/۳ امام کبیر، مجتہد بے نظیر، فخر الدین ابوالفخر ابوالحسن حسن بن منصور المعروف قاضی خاں خنی متوفی ۵۵۲ھ نے فرمایا:-

(اذا) عاب الرجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شئی کان کافرا

و کذا قال بعض العلماء لو قال لشعر النبی شعر فقد کفر وعن

ابی حفص الکبیر من عاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشعره من

شعراته الکریمة فقد کفر و ذکر فی الاصل ان شتم النبی کفر ولو

قال جنّ النبی ذکر فی نواذر الصلوٰۃ انه کفر

”اگر کسی نے کسی چیز میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عیب لگایا وہ کافر ہو جائے گا۔ اور اسی طرح

بعض علماء نے فرمایا کہ اگر حضور کے بال کو بطریق تصغیر شعر کہا تو کافر ہو گیا۔ امام ابو حفص

کبیر سے منقول ہے کہ جس نے حضور کے مبارک بالوں سے کسی بال کو عیب لگایا وہ بے شک

کافر ہے نو اور الصلوٰۃ میں مذکور ہے کہ جس نے کہا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ جنون طاری

ہوا بے شک وہ کافر ہو گیا۔“

(فتاویٰ قاضی خاں جلد ۴ صفحہ ۸۸۲ طبع نوکلشور۔ شرح شفا القاری جلد ۴ صفحہ ۳۲۸ نقل سے۔)

۱۷/۳ چھٹی صدی کے امام مجتہد برہان الدین محمود بن محمد السعید خنی صاحب ”محیط“ کا فتویٰ

وفی المحيط من شتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او اهانہ

او عابہ فی امور دینہ او فی شخصہ او فی وصف من او صاف ذاتہ

سواء کان الشاتم من امته او غیرہا و سواء کان من اهل الکتاب

او غیرہ ذمیا کان او حریبا سواء کان الشتم او الاہانۃ او العیب

صادرا عنه عمدًا او سهواً او غفلةً او جدلاً او هزلاً فقد کفر

خلوداً بحیث ان تاب لم یقبل توبتہ ابداً لا عند اللہ ولا عند

الناس و حکمہ فی الشریعة المطہرۃ عند المتأخرین المجتہدین

اجماعاً وعند اکثر المتقدمين القتل قطعاً ولا يدهن السلطان و
نائبه في حكم قتله.

”یعنی محیط میں ہے کہ جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دی یا آپ کی توہین (بے ادبی) کی یا آپ کو امور دینیہ میں عیب لگایا یا حضور کی ذات میں عیب لگایا یا اوصاف ذات میں سے کسی وصف میں عیب نکالا عام ازیں کہ گالی دینے والا آپ کی امت (اجابت) سے ہو یا نہ ہو اور عام اس سے کہ وہ اہل کتاب (یہود، نصاریٰ) سے ہو یا ذمی (اسلامی حکومت میں پناہ گیر کافر) ہو یا حربی (حکومت کفار میں ساکن کافر) ہو برابر ہے کہ گالی یا توہین یا عیب اس سے جان بوجھ کر ظاہر ہو یا بطور سہو یا بطور غفلت یا کھری کلام میں یا مذاقہ انداز میں (بہر صورت) تحقیق وہ اہدیٰ ہوئی کافر ہو گیا، اس طرح کہ اگر وہ توبہ کرے تو ہمیشہ اس کی توبہ نہ عند اللہ مقبول ہوگی اور نہ عند الناس مقبول ہوگی۔ شریعت مطہرہ میں متاخرین مجتہدین کے نزدیک اجماعاً اور اکثر حقدمین کے نزدیک اس کا حکم یقیناً اس کو قتل کرنا ہے۔ بادشاہ اور اس کا نائب اس کے حکم قتل میں دخل اندازی نہ کرے۔“

خاصۃ الفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۵۴۸۔ سیف التبی علی ساب التبی مطبوعہ لاہور۔ صفحہ ۳۔

۱۸/۵۔ قال فی درر الاحکام اذ سبه او واحدا من الانبياء صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین مسلم فانه يقتل حدا ولا توبة له اصلا سواء بعد القدرة عليه والشهادة او جاء ثانيا من قبل نفسه كالزندق لانہ حد واجب فلا يسقط بالتوبة ولا بتصور فيه خلاف لاحد لانه حد تعلق به حق العبد فلا يسقط بالتوبة كسائر حقوق الآدميين وكحد القذف لا يزول بالتوبة بخلاف ارتداد فانه معنى يتفرد به المرتد وهذا مذهب ابی بکر الصديق والامام الاعظم والثوري واهل الكوفة (سیف التبی علی ساب التبی صفحہ ۴)

”یعنی درر الاحکام میں فرمایا جب (کوئی) مسلمان آں حضرت کو سب کہے یا انبیاء میں سے کسی ایک کو تو اسے بطور حد قتل کیا جائے گا اور بالکل اس کی توبہ نامقبول ہوگی۔ عام اس سے کہ اس کی توبہ اس پہ گواہی مل جانے کے بعد ہو یا وہ خود بخود توبہ کرتا ہو یا حاضر ہو وہ زندیق کی طرح ہے۔ قتل سے معافی اس لئے نہیں ملے گی کہ وہ قتل حد ہے واجب، تو وہ حد توبہ سے

ساقط نہ ہوگی اور اس میں کسی قسم کا خلاف متصور ہی نہیں۔ اس لئے کہ قیل حد ہے۔ اس سے حق العبد متعلق ہے تو دیگر حقوق عباد کی طرح یہ بھی توبہ سے ساقط نہ ہوگا، جس طرح حد قذف توبہ سے زائل نہیں ہوتی۔ بخلاف ارتداد (مرتد ہونے) کے کیونکہ وہ ایک ایسا معنی و مفہوم ہے جس سے مرتد مفرد ہوتا ہے۔ یہی حضرت ابو بکر اور امام اعظم اور ثوری اور اہل کوفہ کا مذہب ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔“

۱۹/۶۔ اجمع المسلمون ان شاتمہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر

ومن شک فی عذابه وکفرہ کفر۔

”تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دینے والا کافر ہے اور جو اس کے عذاب اور کفر میں شک کرے وہ خود کافر ہے۔“

(شفا شریف، بزازیہ۔ درر وغرر، فتاویٰ خیر یہ وغیرہا۔ تمہید الایمان شریف صفحہ ۲۸ مع حاشا الحرمین شریف شیخ الاسلام مجدد الامام الامام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

۴۰/۷۔ والکافر (۱) بسب نبی من الابیاء فانه یقتل حدا لا تقبل

توبته مطلقا (ولو سب اللہ تعالیٰ قبلت لانه حق اللہ تعالیٰ والاول

حق عید لا یزال بالتوبۃ) ومن شک فی عذابه وکفرہ کفر۔

”یعنی انبیاء کرام میں سے کسی نبی کے سب کی وجہ سے جو کافر ہوا اسے بطور حد قتل کیا جائے گا اور ہرگز ہرگز اس کی توبہ مقبول نہیں اور اگر اللہ کو سب کرے تو سب کی توبہ مقبول ہے اس لئے کہ وہ اللہ کا حق ہے اور پہلا عید مقدس کا حق ہے وہ توبہ سے زائل نہ ہوگا) اور جو کوئی اس کے عذاب و کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔“

(مجمع الانہر، در مختار، علی ہامش رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۷ واللفظ لہ، درر، بزازیہ، تمہید الایمان۔ صفحہ ۲۸)

۴۱/۸۔ فی الدرر نقلا عن البزازیۃ وقال ابن محنن المالکی

اجمع المسلمون علی ان شاتمہ کافر و حکمہ القتل ومن شک

فی عذابه وکفرہ کفر۔

”درر میں بزازیہ سے منقول ہے کہ ابن محنن مالکی نے فرمایا کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع

۱۔ ”بزازیہ“ میں ہے: ”وکل مسلم ارتد فتوبته مقبولة الا الکافر بسب سی۔ ہامش رد المحتار جلد ۳“

ہے کہ حضور کو گالی دینے والا کافر ہے اور اس کا حکم قتل ہے اور جو اس کے عذاب اور کفر میں شک کرے وہ خود کافر ہے۔“ (رد المحتار ملخصاً جلد ۳ صفحہ ۳۱۷) و ہذا ایضاً۔
۲۲/۹۔ و کذا لو ابغضہ بالقلب۔

”اسی طرح وہ بھی کافر و مرتد ہے جو آں حضرت سے قلبی بغض رکھے۔“

(فتح القدیر (۱) جلد ۳ صفحہ ۴۰۷، اشباہ، در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۷ واللفظ منہ)

۲۳/۱۰۔ وفي فتاویٰ المصنف (اے صاحب تنویر الابصار) (الفتاویٰ)

و یجب الحاق الاستہزاء والاستغفاف بہ لتعلق حقہ ایضاً۔

”یعنی اور واجب ہے غصے اور استغفاف آنحضرت کو اس سابقہ حکم سے لائق کرنا کیونکہ اس

میں حضور کا حق مطلق ہے۔ (در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۷)

۲۴/۱۱۔ واذا كفر به لا توبة له على ما ذكر البزازي۔ (فتاویٰ

مصنف تنویر الابصار، در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸)

”جب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سب کی وجہ سے کافر ہوا تو اس کی توبہ نامنکور ہے جیسا کہ

بزازی نے ذکر کیا ہے۔“

۲۵/۱۲۔ من نقص مقام الرسالة بقوله بان سبه بفعله بان بغضه

بقلبه قتل۔

(فتاویٰ مصنف تنویر الابصار، در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸)

”جس نے مقام رسالت کی تنقیص کی اپنے قول سے بایں طور کہ آں حضرت کو سب بکایا

اپنے فعل سے اس طرح کہ ان کو دل سے مبغوض جانا تو وہ بطور حد قتل کیا جائے گا۔“

۲۶/۱۳۔ وقد صرح في التنف و معين الحكام و شرح الطحاوی

و حاوی الزاهدی و غیرہما بان حکمہ کالمرتد و لفظ التنف

من سب الرسول صلى الله عليه وسلم فانه مرتد و حکمہ حکم

المرتد و يفعل به ما يفعل بالمرتد۔ در مختار علی ہاشم رد المحتار جلد

۱۔ لفظاً۔ کل من ابغض رسول الله صلى الله عليه وسلم بقلبه كان مرتداً فالسبب بطريق اولی ثم یقتل
حدا عندنا فلا یعمل توبه فی اسقاط القتل قالوا هذا منعب اهل الکوفة ومالک و نقل عن ابی بکر
الصديق رضى الله عنه الخ و مر عن نقل المظهری ۱۲ منہ

”یعنی یحییٰ اور محسن الحکام اور شرح الطحاوی وحاوی الزہد ہی وغیرہ اس کی تصریح ہے کہ
سب نبی کا حکم مرتد ہی کی طرح ہے۔ یحییٰ میں ہے کہ جس نے رسول کو سب بکا بیشک وہ
مرتد ہے اور اس کا حکم مرتد کے حکم کی طرح ہے اور اس کے ساتھ وہ کیا جائے گا جو مرتد کے
ساتھ کیا جاتا ہے۔“

خفیوں کی کتابوں سے ذی (اسلامی مملکت میں پناہ گزین کافر) شاتم التبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حکم۔

۱۳/۲۔ ویؤدب الذمی وبعاقب علی سبہ دین الاسلام او القران

او لنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔ قال العینی واختیار فی السب

ان یقتل ۵۱ و تبعہ ابن الھمام قلت وبہ افتی شیخنا الخیر

الرملى۔ و نقل المقدسی ما قاله العینی ثم قال وهو مما یبیل الیہ

کل مسلم۔ رد المحتار۔۔۔ وبہ افتی المفتی ابو سعود مفتی الروم

بل افتی بہ اکثر الحنفیۃ۔۔۔ والحق انه یقتل عندنا اذا اعلن بشتمہ

علیہ الصلوٰۃ والسلام صرح بہ فی سیر الذخیرۃ حیث قال

واستدل محمد لیبان قتل المرأة اذا اعلنت بشتم الرسول بما

روی ان عمر بن عدی لما سمع عصماء بنت مروان تؤذی

الرسول فقتلھا لیلاً مدحہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک انتھی

فلیحفظ در۔ ذکرہ (الامام محمد) فی السیر الکبیر فیدل علی

جواز قتل الذمی المنھی عن قتله بقعدۃ الذمۃ اذا اعلن بالشتم

ایضاً واستدل لذلك فی شرح السیر الکبیر بعدۃ احادیث منها

الخ (در مختار رد المحتار ملخصاً جلد ۳ صفحہ ۳۰۵، ۳۰۶)

”یعنی ذی اگر دین اسلام یا قرآن یا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب کہے تو اسے عقاب دیا

جائے گا زرد کو سب کیا جائے گا۔ امام عینی نے فرمایا بصورت سب میرے نزدیک مختار یہ ہے

کہ اس ذی کو قتل کیا جائے۔ امام ابن ہمام نے بھی ان کا اتباع کیا۔ صاحب رد مختار فرماتے

۱۔ قال اس الھمام والحملۃ فقد ضم الی تحقق الايمان اثبات امور الاعلال بها اخلال بالایمان

کترک السجود لصہ و قتل می او الاستخفاف بہ او بالمصحف او الکعبۃ و کذا مخالفۃ ما اجمع علیہ۔

ہیں کہ ہمارے شیخ ربیع نے بھی یہی فتویٰ دیا (کہ وہ قتل ہو) مقدسی نے امام یحییٰ کا قول نقل کر کے فرمایا کہ یہ (حکم قتل) ایسی بات ہے کہ ہر مسلمان اسی کی طرف میلان کرے گا۔ مفتی ابوسعود مفتی روم بلکہ اکثر حنفیوں نے اسی پر فتویٰ دیا۔ اور ہمارے نزدیک حق یہی ہے کہ اس (ذی) کو قتل کیا جائے جب کہ وہ علی الاعلان آنحضرت کو سب و شتم کرتا ہو۔ میر الذخیرہ میں بھی اس کی تصریح کی ہے اس طرح کہ فرمایا امام محمد نے اس عورت کے قتل کے بیان میں جو علی الاعلان حضور کو گالی دے اس روایت سے استدلال کیا کہ عمر بن عدی نے جب عصماء سے حضور کی ایذا کو سنا تو اسے رات کو قتل کر دیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس پر اس کی تعریف کی۔ اس کو امام محمد نے سیر کبیر میں ذکر فرمایا۔ اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ ذی (جس کو بوجہ عہدہ کے قتل سے امان مل چکی) جب علی الاعلان پانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب و شتم کرے اس کا قتل کرنا جائز ہے اور شرح سیر کبیر میں اس کے قتل کے جواز پر بہت سی حدیثوں سے استدلال کیا۔

۲۸/۱۵۔ فلو اعلن (الذمی) بهتمة عليه الصلوة والسلام او

اعتاده قتل ولو امرأة به يفتى اليوم۔

(در معنی۔ رد المحتار جلد ۳۔ صفحہ ۳۰۴)

”یعنی پس اگر ذی علی الاعلان حضور کو گالی دے یا اس گالی دینے کو عادت بنائے تو اس کو قتل کیا جائے گا اگرچہ عورت ہی کیوں نہ ہو آج کل اسی پر فتویٰ ہے۔“

۲۹/۱۶۔ امام محقق ابن الہمام نے ارقام فرمایا:-

والذی عندی ان سبه صلی اللہ علیہ وسلم او نسب ما لا ینبغی

الی اللہ تعالیٰ ان کان مما لا یعقدونہ کنسبہ الولد الی اللہ تعالیٰ

ولقدس عن ذلک اذا اظهره یقتل بہ وینتقض عہدہ،

(فتح القدیر جلد ۴ صفحہ ۳۸۱ تفسیر مظہری، جلد ۴ صفحہ ۱۹۱)

”یعنی میرے نزدیک مختار یہ ہے کہ ذی نے اگر حضور کو سب یا کافیر مناسب چیز کو اللہ کی طرف منسوب کیا۔ اگر وہ ان کے معتقدات سے خارج ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی طرف ولد کی نسبت۔ جب ایسی چیزوں کو ظاہر کرے گا تو وہ اس وجہ سے قتل کیا جائے گا اور اس کا عہد نوٹ جائے گا۔“

۳۰/۱۷۔ وفي الفتاوى من مذهب ابى حنيفة ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم يقتل ولا يقبل توبته سواء كان مؤمنا او كافرا و بهذا يظهر انه ينتقض عهده ويؤيد ما روى ابو يوسف عن حفص بن عبد الله بن عمر ان رجلا قال له سمعت راجبا سب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له لو سمعته لقتله انا لم نعظمه اليهود على هذا۔

”یعنی مذہب ابی حنیفہ کے فتاویٰ میں ہے کہ جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سب یا کادہ قتل کیا جائے گا اور اس کی توبہ مقبول نہیں، برابر ہے کہ وہ مومن ہو یا کافر ہو، اس سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ بوجہ سب نبی ذی کا عہد ٹوٹ جاتا ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابو یوسف حضرت حفص سے راوی ہے کہ ایک مرد نے ان سے کہا کہ میں نے ایک راہب سے سنا کہ وہ حضور کو گالی دیتا تھا تو آپ نے اس سے فرمایا اگر میں اس سے آقا کے حق میں گالی سنتا تو میں اسے قتل کر دیتا، ہم نے ان ذمیوں کو اس بات پر عہد و امان نہ عطا کی۔ وہ سب کہتے رہیں۔“ (تفسیر مظہری جلد ۳ صفحہ ۱۹۱، فتح القدیر جلد ۳ صفحہ ۳۸۱)

گستاخ نبی پہ یہ فتویٰ کفر عام ہے۔ کسے باشند، زید، عمر، خالد، بکر، محمود، عالم، جاہلی، مولوی، پیر، مدرس، بانی دارالعلوم، کثرت طلباء والا، کثرت مریدین والا جس سے بھی نبی کی بے ادبی، گستاخی و تنقیص تقریر یا تحریر یا صادر ہو وہ کافر ہے، مرتد ہے۔ دائرہ ایمان سے خارج ہے، واجب القتل ہے بعض لوگ اس شرعی فتویٰ کو اپنے گستاخ و بے ادب مولویوں سے تالتے ہیں یا تو تینی عبارات کو سینہ زوری سے تو تینی نہیں سمجھتے۔ یا صریح تو تینی عبارات میں تاویل میں کرتے ہیں۔ لہذا آئمہ عظام کی بطور نمونہ چند عبارات پیش کرتا ہوں جن سے پتہ چلے گا کہ گذشتہ مسلمان اس فتویٰ میں تفریق نہ کرتے تھے بلکہ جن عالموں، فقیہوں سے ایسے کلمات ایسی کہ اس ظاہر ہوتی فوراً شرعی حکم نافذ کرتے اور یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ کن کن باتوں تک یہ فتویٰ تکفیر نافذ ہوا۔ آج کل ہر منہ پھٹ بکواسی شان نبوت میں دن رات کلمات تکفیر یہ بک دیتا ہے

ذکر رو کے فضل کا نے نقص کا جو یاں رہے

پھر کہے مردک کہ ہوں امت رسول اللہ کی

اور آئمہ کی عبارات تو تینی و تنقیص کلمات کا نمونہ

۳۱/۱۸۔ قال الامام احمد كل من شتم النبي عليه الصلوة والسلام او تنقصه مسلما كان او كافرا فعليه القتل (۱) و اری ان یقتل ولا یستتاب۔ (الصارم المسلول صفحہ ۵۲۵)

”امام احمد نے فرمایا ہر وہ شخص کہ جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالی دی یا آپ کی تنقیص کی، مسلمان ہو یا کافر اس کا قتل کرنا لازم ہے اور میں یہ دیکھتا ہوں کہ وہ قتل کیا جائے اور اس کی توبہ مقبول نہ ہو۔“

۳۲/۱۹۔ قال ابن القاسم عن مالک، من سب النبي صلى الله عليه وسلم قتل و لم يستتب قال ابن القاسم او شتمه او عابه او تنقصه فانه يقتل كالزندق وقدرض الله توقيره۔

(الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶، شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”ابن القاسم امام مالک سے راوی کہ آپ نے فرمایا جس نے حضور کو سب یا وہ قتل کیا جائے گا اور اس کی توبہ نامقبول ہوگی۔ ابن قاسم نے فرمایا۔ حضور کو گالی دی یا عیب لگایا یا تنقیص کی بے شک وہ قتل کیا جائے گا زندق کی طرح۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے حضور کی توقیر و تعظیم (ہم پر) فرض کی ہے۔“

۳۳/۲۰۔ وكذلك قال مالک فی رواية المدينین عنه من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او شتم او عابه او تنقصه قتل مسلما كان او كافرا ولا يستتاب۔

(الصارم المسلول صفحہ ۵۲۶، شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”یعنی اسی طرح فرمایا امام مالک نے بروایت مدینین کہ جس نے حضور کو سب کیا یا آپ کو گالی دی عیب لگایا یا آپ کی تنقیص کی وہ قتل کیا جائے گا۔ مسلمان ہو یا کافر اور اس کی توبہ نامقبول ہے۔“

۳۳/۲۱۔ وروی ابن وهب عن مالک من قال ان رداء (2) النبي

۱۔ اجراء هذا الحكم على الولاة لا على العوام نعمه من سمع باذنيه من فم المتكلم تنقيصا في حق عليه الصلوة والسلام فلم يصبر وقتله يكون ماجورا عند الله ورسوله ۱۲ فيضى عفى عنه

۲۔ وروی ذوالنبي صلى الله عليه وسلم۔ ۱۲ عنه

صلی اللہ علیہ وسلم وروی۔ بردہ، وسخ و ارادہ بہ عیہ قتل (۱)۔

(الصارم السلول صفحہ ۵۲۶، شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”ابن وہب نے امام مالک سے روایت کی کہ فرمایا جس نے کہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی چادر (جی حکم ہے حضور کے بر کپڑے اور ہر عضو کا) مٹی ہے اور اس سے حضور کے عیب کا ارادہ کیا وہ قتل کیا جائے گا۔“ علامہ خفاجی حنفی نے فرمایا کہ اگر عیب کا ارادہ نہ ہو تب بھی۔

۳۵/۲۲۔ لاینبی ذکر مثله وروایتہ عند العوام ولہذا افتی بعض

علماء العصر فیمن قال انه کان یلعن حتی کان ثیابہ ثیاب

زیات، مع انه مروی فی الشامل۔ (نیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۳۱)

”اس جیسی چیزوں کا ذکر کرنا اور عوام کے سامنے ان کا روایت کرنا درست نہیں، اس لئے بعض علماء زمانہ نے اس شخص کے حق میں فتویٰ (کفر، قتل) دیا کہ جس نے کہا کہ حضور اتنا تیل لگاتے تھے کہ ان کے کپڑے تیل کے کپڑوں کی طرح ہوتے باوجود اس کے کہ یہ حضور کے شکل میں مروی ہے۔“

۳۶/۲۳۔ وكذلك ابو حنیفۃ واصحابہ فیمن نقصہ (اے نسب

لہ صلی اللہ علیہ وسلم نقصا دون السب۔ ن۔ بشنی ینقصہ۔ ق) او

برئ منہ (ای تبرأ) بان قطع مودتہ ومجنتہ علیہ الصلوٰۃ

والسلام) او کذبہ انه مرتد وکذلك قال اصحاب الشافعی کل

من تعرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما فیہ استہانۃ فہو

کالسب الصریح فان الاستہانۃ بالنبی کفر۔ (الصارم السلول

صفحہ ۵۲۷، الشفا شریف علی الطبرانی الخ۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۷۔ نیم

الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۳۷۔ وروی الطبرانی مثله عن ابی حنیفۃ واصحابہ الخ

رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۳۱۸۔)

”اور اسی طرح فرمایا امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب نے اس شخص کے بارہ میں جس نے حضور کی تنقیص کی کسی قسم کا نقص آپ کی طرف منسوب کیا (آپ کی مودت اور محبت سے) بری ہوا یا آپ کے کسی قول کی تکذیب کی کہ بے شک وہ مرتد ہے۔ اور اسی طرح

اصحاب شافعی نے فرمایا کہ ہر وہ کہ جس نے تفریضاً (اشارۃ) ایسی بات کی کہ جس میں حضور کی توجین ہے تو وہ سب مرتع کی طرح ہے کیونکہ نبی کی توجین کفر ہے۔“

۳۷/۲۴. وفي المبسوط عن عثمان بن كنانة من شتم النبي صلى

الله عليه وسلم من المسلمين قتل او صلب حيا ولم يستب

والامام مخير في صلبه حيا او قتله. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”مبسوط میں عثمان بن کنانہ سے مروی ہے کہ جس نے مسلمانوں سے حضور کو گالی دی وہ قتل کیا جائے گا یا زندہ سولی دیا جائے گا اور اس کی توبہ ناسموع ہوگی اور امام کو اس کی سولی دینے اور قتل کرنے میں اختیار ہے جو چاہے کرے۔“

۳۸/۲۵. وفي كتاب محمد اخبرنا اصحاب مالک انه قال من

سب النبي صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او

كافر قتل ولم يستب. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

”امام محمد کی کتاب میں ہے کہ ہمیں اصحاب امام مالک نے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا کہ جس نے حضور کو یا کسی نبی کو گالی دی مسلمان ہو یا کافر ہو وہ بغیر طلب توبہ کے قتل کیا جائے گا۔“

۳۹/۲۶. وقال اصبيغ (المالکی الامام المعروف نسيم) يقتل

على كل حال اسر ذلک او اظهره ولا يستاب لان توبته لا

تعرف. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”یعنی امام اصبیغ مالکی نے فرمایا (وہ گستاخ نبی) بہر حال قتل کیا جائے گا چاہے اس گستاخی کو چھپائے یا ظاہر کرے۔ اس سے توبہ نہ طلب کی جائے کیونکہ اس کی توبہ غیر معتبر ہے۔“

۴۰/۲۷. وقال عبد الله بن عبدالحکم (الفقيه المصري فقد

نسيم) من سب النبي صلى الله عليه وسلم من مسلم او كافر

قتل ولم يستب.

”حضرت عبداللہ فقیر مصری نے فرمایا کہ جس نے حضور کو گالی دی مسلمان ہو یا کافر وہ بغیر

طلب توبہ کے قتل کیا جائے گا۔“ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

۴۱/۲۸. منہب مالک واصحابہ ان من قال فيه مافيه نقص قتل

دون استتابه. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۱)

”امام مالک اور ان کے اصحاب کا مذہب اس شخص کے بارہ میں کہ جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں وہ بات کی کہ جس میں نقص ہے بغیر طلب توبہ کے قتل کرنا ہے۔
اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے معتمد ترین ابن تیمیہ کی گواہی

۴۲/۲۹۔ وقد اتفقت نصوص العلماء من جميع الطوائف على ان

التقص له كفر مبيح الدم۔ (الصارم المسلول صفحہ ۵۲۷)

”ہر گروہ کے علماء کی نصوص اس پہ متفق ہیں کہ حضوری تنقیص کفر ہے اور اس کے خون بہانے کو حلال کرنے والی ہے۔“

۴۳/۳۰۔ ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم من مسلم او

كافر فانه يجب قتله۔ (الصارم المسلول صفحہ ۳)

”مسلمان یا کافر جس نے بھی حضور کو سب یا تو اس کو قتل کرنا واجب ہے۔“

۴۳/۳۱۔ ان جرم الطاعن على الرسول صلى الله عليه وسلم

الساب له اعظم من جرم المرتد۔ (الصارم المسلول صفحہ ۱۱۷)

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ طعن کرنے والے اور آپ کو سب کرنے والے کا جرم مرتد کے جرم سے بہت بڑا ہے۔“

۴۵/۳۲۔ قال الزركشي كالسبكي انه لا يجوز ان يقال له عليه

الصلاة والسلام فقير او (۱) مسكين وهو اغنى الناس بالله

(نیم الریاض جلد ۳۔ صفحہ ۳۳۶)

”امام زرکشی نے امام سبکی کی طرح فرمایا کہ یہ جائز نہیں کہ حضور ﷺ کو فقیر یا مسکین کہا جائے حالانکہ آپ بہت بڑے غنی ہیں۔“

۴۶/۳۳۔ روی ان ابا يوسف ذكر انه عليه الصلاة والسلام كان

يحب الدباء فقال رجل انا ما احبها فحكم بارتداده۔

(شرح فقہ اکبر صفحہ ۱۸۶ اور ہذا)

”امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے ذکر کیا کہ حضور کو کو پسند فرماتے تھے۔ تو ایک

۱۔ قال المعارف: العاضل العلامة عبدالعزيز الفاروقی۔ مسئلة من الاحادیث ما یضی عن بعض الناس ومنها ما كان على النبي صلى الله عليه وسلم من الفقر الاختیاری والعیش والخشن وما اصابه من اذى الكفار سيما يوم احد ۵۔ کوثر النبی صفحہ ۵۸۔ ۱۲۷

مرد نے کہا میں اسے پسند نہیں کرتا۔ اس پر امام ابو یوسف نے یہ حکم دیا کہ وہ مرد ہو گیا۔

۴۷/۳۴۔ واحتج ابراہیم بن حسین بن خالد الفقیہ فی مثل هذا

(ای تنقصہ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ ق) بقتل خالد بن ولید رضی

اللہ عنہ مالک بن نويرة لقوله عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

صاحبکم۔ (شفار شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۸- نسیم الریاض جلد ۴ صفحہ ۳۳۸)

”حضرت ابراہیم فقیہ نے (گستاخ نبی کے کفر و قتل پر) اس بات سے استدلال کیا کہ

حضرت خالد بن ولید نے مالک بن نویرہ کو محض اس لئے قتل کر دیا کہ اس نے نبی علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو تمہارے صاحب کہا۔“

۳۸/۳۵۔ وافتی ابو الحسن قابسی (شیخ الحدیث الزاهد العابد

صاحب التصانیف الجلیلة فی الفقه والاصول عظیم النظیر

۵۴۰۳ نسیم جلد ۳ صفحہ ۳۴۲) فیمن قال فی النبی صلی اللہ

علیہ وسلم الحمائل یتیم ابی طالب بالقتل (لما فیہ من

الاستخفاف والتحقیر)

(نسیم جلد ۴ صفحہ ۳۴۲- شفار شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

شیخ الحدیث امام زاہد عابد عظیم النظیر امام ابو الحسن قابسی نے اس شخص کے قتل کرنے کا فتویٰ دیا کہ جس

نے حضور کو محال (بوجھ اٹھانے والا، کیونکہ حضور بازار سے خود سامان اٹھالتے تھے) ابو طالب کا یتیم کہا

کیونکہ اس میں استخفاف و تحقیر ہے۔“

۳۹/۳۶۔ وافتی ابو محمد بن ابی زید بقتل رجل سمع قوما

یتذاکرون صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ مر بهم رجل قبیح

الوجه واللحية فقال لهم تريدون تعرفون صفته ہی فی صفة هذا

العار فی خلقته ولحيته قال ولا تقبل توبته وقد كذب لعنه اللہ

ولیس یمخرج من قلب سليم الايمان۔ (شفار شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”امام ابو محمد بن ابی زید نے اس مرد کے قتل کرنے کا فتویٰ دیا کہ جو اس قوم کی باتیں سننے لگا

جو حضور کی صفت بیان کرتے تھے۔ اچانک ایک قبیح چہرے اور داڑھی والا ان پہ گذر اتو وہ

مردان سے کہنے لگا کیا تم حضور کی صفت کی معرفت کا ارادہ رکھتے ہو۔ (انہوں نے کہا ہاں تو

اس مرد نے کہا) کہ حضور کی صفت (صورت) خلقت اور داڑھی اس گزرنے والے کی صفت میں ہے۔ نیز اسی امام نے فرمایا اس کی توبہ مقبول نہیں۔ اس لعنتی نے حضور کی سیرت کو گزرنے والے کی صورت کی طرح بتا کر جھوٹ بکا اور ایسی بات سالم الایمان کے دل سے نہیں نکل سکتی۔“

۵۰/۳۸۔ من قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اسود بقتل۔

(شفارشریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹)

”جس نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سیاہ تھے وہ قتل کیا جائے گا۔“

۵۱/۳۹۔ ایک ظالم عشر وصول کرنے والے نے ایک مرد کو ستایا کہ ٹیکس دے اور کہا بے شک میرے ظلم کی شکایت حضور سے کر دینا اور یہ بھی کہا کہ میں نے اگر سوال کیا ہے یا جاہل رہا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی (بعض امور سے بے خبر) جاہل رہے اور انہوں نے بھی سوال کیا۔

اس پر امام ابو عبد اللہ بن عتاب نے اس کے قتل کا فتویٰ دیا۔“ (شفارشریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۰)

۵۲/۳۸۔ فقہاء اندلس نے ابن حاتم فقیہ مولوی طلمی کے قتل کرنے اور اسے سولی دینے کا حکم دیا۔ اس لیے کہ اس نے مناظرہ کے دوران حضور کو یتیم کہا اور حیدر کا سر کہا اور گمان کیا کہ ان زہدہ لم یکن قصدا ولو قدر علی الطیبات اکلھا۔

(شفارشریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۰)

”حضور کا زہد اختیاری نہیں تھا بلکہ اضطراری تھا اور اگر طہیات پر قدرت رکھتے کھاتے۔“

اس سے اس ملعون کا ارادہ زہد حضور میں طعنہ کرنا تھا ورنہ حضور کو قدرت و طاقت تو تھی کہ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ارادہ کرتے اور چاہتے کہ مکہ کے پہاڑ سونا بن جائیں تو ہو جاتے۔

ھكذا قال القادری و الخفافی الحنفیین۔ (نسیم ج ۴، صفحہ ۳۴۵)

۵۳/۴۰۔ ابراہیم فزاری ماہر علوم کثیرہ کو بھی گستاخی و بے ادبی کی وجہ سے فقہا قیردان نے شرعی حکم کی وجہ سے سولی پہ لٹکوا دیا اس کے پیٹ کو چھری سے چاک کر دیا پھر اس کی نعش کو بٹا دیا۔

مؤرخوں نے بیان کیا کہ لکڑی گھومی اور اس کا رخ قبلہ سے پھیر دیا۔ یہ سب کے لئے نشان تھی تو سب نے اللہ اکبر کہا۔ پھر فوراً کتا اس کے خون کو چائے لگا۔ یحییٰ بن عمر نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بچ فرمایا ہے کہ کتا مسلمان کا خون نہیں چائے گا۔ (شفارشریف جلد ۲، صفحہ ۲۱۰)

۵۴/۴۱۔ جس نے کہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نکست دیئے گئے اے توبہ کرائی جائے اگر توبہ کرے

تو خیر و نہ وہ قتل کیا جائے گا۔“ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۰)

۵۵/۳۲۔ وكذلك اقول حكم من غمسه او عبره برعاية الغنم
او السهو او النسيان او السحر او ما اصابه من جرح او هزيمة
لبعض جيوشه او اذى من عدوه او شدة من زمه او بالميل الى
نسانه فحكم هذا كله لمن قصد به نقصه القتل۔

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۱)

”اور اس طرح اس کا حکم بھی قتل کرنا ہے کہ جس نے حضور ﷺ کو بکریوں کے چرانے یا
سہو یا نسیان یا جاو یا آپ کو جو زخم پہنچے یا آپ کے بعض لشکر کو جو شکست پہنچی یا آپ کے
دشمن کی طرف سے ایذا پر یا شدتِ زمن کی وجہ سے یا ازواجِ مطہرات کی طرف میلان کی
وجہ سے آپ پر صیب لگایا اور ان چیزوں سے حضور کے نقص کا ارادہ کیا۔“

۵۶/۳۳۔ من شتم ملئاً او ابغضه فانه يصير كافراً كما في
الانبياء ومن ذكر الانبياء او ملئاً بالحقارة فانه يصير كافراً۔

(تمہید ابوشکور سالمی صفحہ ۱۱۲)

”جس نے کسی فرشتہ کو گالی دی یا اس سے بغض رکھا، بے شک وہ کافر ہو جائے گا، جیسا کہ
انبیاء کرام کے حق میں اس طرح کرنے سے کافر ہو جاتا ہے۔ جس نے انبیاء یا فرشتہ کا ذکر
حقارت سے کیا وہ بھی کافر ہو جائے گا۔ صاف و صریح گستاخانہ کلمات میں تاویل، ہیرا
پھیری نامقبول ہے۔

۵۷/۳۴۔ ادعاء التاويل في لفظ صراح لا يقبل۔

صاف و صریح لفظ میں تاویل کا دعویٰ قبول نہ کیا جائے گا۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۰۹-۲۱۰)
الصارم السلول صفحہ ۵۲۷، اقفار المسجدين للشمسري صفحہ ۷۲۔ بحوالہ الحق السمين صفحہ ۱۶ السیدی دہلوی
شیخ الحدیث رازی وقت حضرت قبلہ علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی دام فیضہ۔

۵۸/۳۵۔ هو مردود عند قواعد الشريعة۔

(شرح شفا للقاری جلد ۴ صفحہ ۳۴۳)

”یعنی قواعد شرعیہ کی روشنی میں صاف و صریح لفظ (توبین) میں تاویل کرنا مردود ہے۔“
۵۹/۳۶۔ لا يلغى لمثله ويعد هذياناً۔ (حسب الرياض اللخافجی انصی)

”یعنی صاف (توہینی) لفظ میں تاویل وغیرہ کی طرف توجہ نہیں کی جاتی اور اس تاویل کو بکواس شمار کیا جاتا ہے۔“

۶۰/۳۷۔ والتاویل فی ضروریات الدین لا یدفع الکفر۔

”ضروریات دین میں تاویل کفر کو دفع نہ کرے گی۔“ (خیالی صفحہ ۱۳۸ مع حاشیہ شمس الدین احمد خیالی متوفی ۸۷۰ھ و عبدالحکیم سیالکوٹی متوفی ۱۰۷۰ھ

۶۱/۳۸۔ وھنکذا قال شیخ الصوفیۃ الشیخ الاکبر محی الدین

ابن العربی المتوفی ۵۲۲۸ھ، (افتوحات المکیۃ جلد ۲ صفحہ ۸۵۷)

۶۲/۴۹۔ ان التاویل فی القطعیات لا یمنع الکفر۔

(اتحاف جلد ۲ صفحہ ۱۳ الوزیریانی)

”قطعیات میں تاویل کفر کو منع نہیں کرتی۔“

۶۳/۵۰۔ التاویل فی ضروریات الدین لا یقبل ویکفر المتناول

فیہا۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۵۷ للکشمیری وهو منهم)

”ضروریات دین میں تاویل قبول نہیں اور ان میں تاویل کرنے والا کافر ہو جائے گا۔“

۶۳/۵۱۔ التاویل الفاسد کالکفر۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۶۱)

”فاسد تاویل کفر کی طرح ہے۔“

۶۵/۵۲۔ المدار فی الحکم بالکفر علی الظواہر ولا نظر

للمقصود والنیات ولا نظر لقرائن حالہ۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۷۳)

”یعنی حکم کفر کا دار مدار ظواہر پر ہوتا ہے۔ یہاں نہ نیت و ارادہ و درکار ہے اور نہ قرائن حال کا اعتبار۔“

۶۶/۵۳۔ وقد ذکر العلماء ان التھود فی عرض الانبیاء وان لم

یقصد السب کفر۔ (اکفار الملحدین صفحہ ۱۷)

”علماء نے فرمایا کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی شان میں جرات و دلیری کفر ہے اگرچہ توہین کا

ارادہ نہ ہو۔“

۶۷/۵۴۔ قال انا رسول اللہ او قال بالفارسیۃ من پیغمبرم یرید بہ

من پیغام می برم یکفر۔ (فصول عمادیہ)

”جس نے کہا میں رسول اللہ ہوں یا قاری میں کہا میں خلیفہ ہوں اور اس سے ارادہ یہ کرے

کہ میں پیغام لے جاتا ہوں وہ کافر ہے۔“

(فتاویٰ خلاصہ۔ جامع الفصولین۔ فتاویٰ ہندیہ) واللفظ للاول تمہید الایمان شریف سیدنا علی

حضرت صفحہ ۳۷

۶۸/۵۵۔ امام احمد بن سلیمان سے کسی نے سوال کیا کہ ایک شخص نے کہا ہے فعل اللہ برسول اللہ
کذا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ سے ایسے ایسے کیا۔ برا کلام ذکر کیا تو اس کو ڈانٹا گیا کہ کیا کہتا ہے، پھر اس
نے پہلے سے بھی سخت کلام کیا اور کہا میں نے رسول اللہ سے مراد بچھو لیا تھا کیونکہ وہ لغوی معنی سے ”اللہ کا
بھینچا ہوا ہے۔“ ایسے شخص کا کیا حکم ہے۔ علامہ امام احمد نے فرمایا تو اس کو ایسی پر قائم رہ میں اس کو قتل
کرنے اور اس کے ثواب میں تیرا شریک ہوں۔ حبیب بن ربیع نے فرمایا یہ اس لئے کہ صریح لفظ میں
ہیرا پھیری نہیں بنی جاتی بلکہ ظاہر پر حکم لگے گا۔“

اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کا مطلب

اصطلاح ائمہ میں اہل قبلہ وہ ہے کہ تمام ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو۔ ان میں سے ایک بات
کا بھی منکر ہو تو قطعاً یقیناً اجتماعاً کافر و مرتد ہے، ایسا کہ جو اسے کافر نہ کہے خود کافر ہے۔

فی المواقف لا یکفر اهل القبلة الا فيما فيه انكار ما علم مجينه
بالضرورة او المجمع عليه كاستحلال المحرمات اهـ ولا يخفى
ان المراد بقول علمائنا لا يجوز تكفير اهل القبلة بذنوب ليس
مجرد التوجه الى القبلة فان الغلاة من الروافض الذين يدعون ان
جبريل عليه الصلوة والسلام غلط في الوحي فان الله تعالى
ارسله الى علي رضي الله تعالى عنه و بعضهم قالوا انه اله وان
صلوا الى القبلة ليس بمؤمنين وهذا هو المراد بقوله صلى الله
عليه وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا
فذلك مسلم اهـ

”یعنی سوائے اس کے کہ اہل قبلہ کو کافر نہ کہا جاوے مگر جب ضروریات دین یا اجتماعی باتوں
سے کسی بات کا انکار کریں جیسے حرام کو حلال جانا اور جی نہیں کہ ہمارے علماء جو فرماتے ہیں

کہ کسی گناہ کے باعث اہل قبلہ کی تکفیر روا نہیں اس سے نرا قبلہ کو متہ کرنا مراد نہیں کہ غالی رافضی جو کہتے ہیں کہ جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی میں دھوکا ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی طرف بھیجا تھا اور بعض تو مولیٰ علی کو خدا کہتے ہیں، یہ لوگ اگرچہ قبلہ کی طرف نماز پڑھیں مسلمان نہیں اور اس حدیث کی بھی یہی مراد ہے، جس میں فرمایا کہ جو ہماری سی نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کو متہ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے" یعنی جب تمام ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو اور کوئی بات متنافی ایمان نہ کرے۔

مختصر شرح فقہ اکبر علی القاری صفحہ ۱۹۹، التفصیل فی التہدید للجمہد البریلوی صفحہ ۲۸، ۲۹، ۳۰۔

”نبی کی توہین و گستاخی کا کفر ہوتا یا ایسا اجماعی مسئلہ ہے کہ جس کی تقریباً ۱۳ عبارات اس فصل کے اول میں مذکور ہو چکی ہیں۔ لہذا گستاخ نبی قبلہ کی طرف رخ کرنے سے کفر و قتل سے نہ بچ سکے گا کیونکہ اصطلاح آئمہ میں اہل قبلہ ہی نہیں۔

۹۹ وجہ کفر کی اور ایک اسلام کی، اس کے مطلب کی وضاحت

فقہاء کرام کے اس ارشاد کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جس میں ۹۹ باتیں کفر کی ہوں اور ایک اسلام کی تو وہ مسلمان ہوگا، ورنہ یہود و نصاریٰ تو بڑے بھاری مسلمان ٹھہریں، کیونکہ ایک بات (بلکہ کئی باتیں) ان کی تو ضرور اسلامی ہے، وجود خدا کے قائل ہیں۔ بہت سے کلاموں اور ہزاروں نیوہں اور قیامت، حشر، حساب، وثواب و عذاب وغیرہ بکثرت اسلامی باتوں کے قائل ہیں۔ فقہاء کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کے کلام میں نانوے وجوہ کفر کا صرف احتمال ہو کفر صریح نہ ہو۔ اے کافر نہ کہیں گے (شرح فقہ اکبر، صفحہ ۱۹۹)۔ لیکن جو کلام مفہوم توہین میں صریح ہو، اس میں تو تاویل غیر مقبول ہے۔ کما نیز توہین کا تعلق عرف عام اور محاورات اہل زبان سے ہوتا ہے۔ نیت کا عذر قابل قبول نہیں ہوتا۔ جیسا نمبر ۶۴ وغیرہ کی عبارات میں گذرانے

خلاصہ کلام۔ اس باب کی آیات و احادیث و اقوال و فتاویٰ آئمہ، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہم فقہاء سے یہ بات روشن ہو چکی کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ادنیٰ قلیل سے قلیل توہین، تنقیص، گستاخی، بے ادبی کفر ہے، ارتداد ہے، توہین کرنے والے کو قتل کرنا واجب ہے۔ اس کے لئے دارین کی لعنت و عذاب ہے۔ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس شرعی فتویٰ میں عالم اور غیر عالم کا فرق نہیں، سب کو شامل ہے اگرچہ کوئی کتنا بڑا عالم کہلاتا ہو۔ توہین نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

سے اس کی سب عبادتیں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، پڑھنا پڑھنا سب بردا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صریح صاف تو یہی اور بے ادبی کی عبارتوں میں ہیرا پھیری نہیں ہو سکتی تاویل نہیں ہو سکتی اور نہ وہ تاویل سنی جائے گی جو گستاخ بارگاہ نبوت والوہیت جہنم رسید ہو چکے ہیں، وہ تو جہنم میں پہنچ چکے۔ جو اس زمانہ کے برائے نام مسلمان منہ پھٹ، بے پاک، منکر، گستاخ و بے ادب ہیں۔ وہ اس بے ادبی کا انجام سوچیں اور نبی کی گستاخی سے باز آئیں۔ میں دعا کرتا ہوں کہ مولیٰ کریم بقیل نبی رحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام مجھے اور میرے متعلقین کو بلکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وائل بیتہ وسلم کی ساری امت کو اپنی اور اپنے حبیب پاک کی بے ادبی سے بچائے، ادب اور تعظیم کی توفیق عطا فرما دے اور ہمارے قلوب کو اپنی اور اپنے پیارے حبیب کی محبت سے مالا مال فرما دے اور ہمارا خاتمہ ایمان (۱) پر ہو۔

استغفر اللہ ربی من کل ذنب و اتوب الیک

1۔ ویبھی النعوذ بهذا الدعاء صباحا ومساءً وقال الشافعی لم ار فی الحدیث ذکر صباحا ومساءً بل فیہ ذکر ثلاثاً، لانه سبب المعصية من الکفر بوعد الصادق الامین صلی اللہ علیہ وسلم "اللهم انی اعوذ بک من ان اشرك بک شیئاً وانا اعلمک واستغفرک لما لا اعلمک انک انت علام الغیوب"۔ (درنکار) وقال الشافعی رواہ الحکیم الترمذی فی الزواجر ورواہ نحوه احمد والطبرانی۔ (رد المحتار ج ۳ صفحہ ۱۶۳-۱۶۴)

باب چہارم

رحمۃ للعالمین۔ نذیر للعالمین۔ شفیع المذنبین، سید المرسلین، محبوب خدا حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کے ثروم اور فوائد کا بیان۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت ہر مسلمان پر ضروری ہے، لازمی ہے، فرض ہے بلکہ حضور کی محبت اصل ایمان ہے، روع و جان ایمان و اسلام ہے، یہ ہے تو ایمان ہے ورنہ ایمان ہی نہیں۔
علامہ امام قسطلانی قدس سرہ التورانی نے فرمایا۔

اعلم ان المحبة (اللام عوض عن المضاف الیه اے محبة المصطفیٰ علیہ التحیۃ والسلام والتنا۔ زرقانی، کما قال صاحب المدارج (اے مدارج السالکین اسم لشرح ابن قیم علی کتاب منازل السانین لشیخ الاسلام عبداللہ بن محمد بن علی الانصاری المتوفی ۵۳۸۱ھ زرقانی) ہی المنزلة (الرتبة العلیة) التي يتنافس فيها المتنافسون والیہا یشخص العاملون والی علمہا شمر السابقون وعلیہا تغانی المحبون وبروح نسیمہا تروح العابدون فہی قوت القلوب وغذاء الارواح وقرۃ العیون وھی الحیۃ التي من حرمہا فہو جملة الاموات والنور الذی من فقده ففی بحار الظلمات والشفۃ الذی من عدمہ حلت بقلبہ جمیع الاسقام واللذۃ التي من لم یظفر بہا فعیثہ کلہ هموم وآلام وھی روح الایمان والاعمال والمقامات والاحوال التي متى خلت (تلك الاربعة زرقانی) منها فہی کالجسد الذی لا روح فیہا تحمل اثقال السانین الی بلد لم یکنوا الا بشق الانفس بالغیہ وتوصلہم الی منازل لم یکنوا بدونہا ابدًا واصلیہا وتبوزہم من مقاعد الصديق الی مقامات لم یکنوا لولا ہی داخلہا ووفیہ تلمیح لمعنی ان المتقین فی جنات ونہر فی مقعد صدق والتقوی بالایمان لا تكون الامع محبة الرسول۔
(زرقانی) وھی مطایا القوم التي سرامہم فی ظهورہا دانما الی

الحبيب وطريق هم الاقربم الذى يلفهم الى منازلهم الاولى (التي كانوا بها في صلب آدم وهي الجنة من قريب) يلدون عذاب قبل دخولها للمحبة) تالله لقد ذهب اهلها (المحبة) بشرف الدنيا والآخره اذ لهم من معية محبوبهم (المشار لها بقوله انت مع من

احببت) او فر نصب۔ الخ

”یعنی یقین کر کہ بے شک مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت (جیسا کہ ابن قیم نے مدارج السالکین میں کہا ہے) ایسا بلند مرتبہ ہے کہ اس کو حاصل کرنے میں سبقت سے حاصل کرتے ہیں سبقت سے حاصل کرنے والے اور اس کے حاصل کرنے میں عالمین مجتہدین اپنی نظریں اٹھاتے ہیں اور اس کی معرفت کے لئے سائقین کوشش کرتے ہیں اور اسی حب مصطفیٰ کے عالمی رتبہ کو حاصل کرنے میں عشاقان سید عالم ایک دوسرے سے غلبہ چاہتے ہیں اور اسی حب نبوی کی نسیم کی راحت سے عابد لوگ راحت پاتے ہیں تو یہ حب سید عالم دلوں کی خوراک و طعام ہے اور روحوں کی غذا ہے اور آنکھوں کی شہدک ہے۔ اور یہ حب محبوب خدا وہ حیات ہے جو اس سے محروم ہے وہ مردوں میں شمار ہے اور یہ وہ نور ہے کہ جس کے پاس یہ مفقود ہے۔ تو وہ تاریکیوں (ظلمات) کے سمندروں میں غرق ہے اور یہ وہ شفا ہے جس کے پاس یہ معدوم ہے تو اسکے دل میں تمام امراض طویلہ داخل ہو گئیں اور یہ وہ لذت ہے جو اس سے محروم رہا تو اس کا سبب عیش غموں اور وردوں والا ہوا اور یہ حب حبیب خدا ایمان اعمال (صالحہ) مقامات (علیہ) حالات (رفیعہ) کی وہ روح ہے جب یہ چاروں اس حب نبی سے خالی ہوں تو یہ چاروں چیزیں اس جش کی طرح ہیں کہ جس میں روح نہ ہو۔ یہ حب سرکار مدینہ بلکہ محبوب حقیقی کی طرف سیر کرنے والوں کے بوجہ اٹھاتی ہے جس تک وہ بغیر مشقت نفوس کے نہ پہنچ سکتے اور یہ حب نبی ان کو ایسے منازل عالیہ و مقامات رفیعہ تک پہنچا دیتی ہے کہ اس حب رسول کے بغیر وہ کبھی ان منازل تک نہ پہنچ سکتے اور یہ حب محبوب خدا ان کو ملک مقتدر کے حریم قدس میں مجالس صدق کے ایسے مقامات میں بٹھاتی ہے کہ وہ واصلیں حضرت الوہیت اس حب حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بغیر کبھی اس میں داخل نہ ہو سکتے اور یہ حب مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام قوم واصلیں الی اللہ کی وہ سواری ہے کہ ان کو اپنے ظہور اور نورانیت میں رات کے اول اور درمیانے اور آخری حصہ میں ہمیشہ محبوب حقیقی کے میدان قرب میں سیر کراتی ہے اور یہ وہ مضبوط راستہ ہے کہ ان کو پہلی منزل یعنی بہشت میں عنقریب بغیر دخول غدا کے پہنچا دے گا اللہ کی قسم محبت و عشاقان سید عالم و ازاد کا شرف لے گئے اس لئے کہ ان کو حب حبیب خدا

کی وجہ سے معیت محبوب سے وافر حصہ ملا (اگرچہ بظاہر دور ہیں بیاطن ہر وقت پیش حضور ہیں) (المواہب اللدنیہ مقصد سابع فصل اول۔ زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۲۸۱، ۲۸۰)

اللھم ارزقنا حب حبیبک بحرمة حبیبک صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم۔

جان لو ایمان کی ہے جان حب مصطفیٰ اور جز ذکر نبی مردود ہے ذکر خدا
لم یخلق الرحمن آدم والذی من نسلہ الالعب محمد
نبی کی محبت بڑی چیز ہے خدا دے یہ دولت بڑی چیز ہے
شراب عشق احمد کی عجب پر کیف مستی ہے
کہ جاں دے کر اگر اک بوند مل جائے تو سستی ہے
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:-

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ
اقتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَعْمَلُونَ كَسَادَهَا وَفُلُكِن تَرَصُّوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ
فَمِنَ اللَّهِ وَسُؤْلُهُمْ وَجَهَادِي سَمِيحَةٌ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ وَاللَّهُ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ (۱) (توبہ)

”اے نبی! تم فرما دو کہ اے لوگو! اگر تمہارے باپ تمہارے بیٹے تمہارے بھائی تمہاری
بیویاں تمہارا کنبہ تمہاری کمائی کے مال اور وہ سوداگری جس کے نقصان کا تمہیں اندیشہ ہے
اور تمہاری پسند کے مکان ان میں کوئی چیز بھی اگر تم کو اللہ اور اللہ کے رسول اور اس کی راہ میں
کوشش کرنے سے زیادہ محبوب ہے تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا عذاب اتارے اور اللہ
تعالیٰ بے شکوں کو راہ نہیں دیتا۔“

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جسے دنیا جہان میں کوئی معزز، کوئی عزیز، کوئی مال، کوئی چیز اللہ و رسول
سے زیادہ محبوب ہو وہ بارگاہ الہی سے مردود ہے۔ اللہ اسے اپنی طرف راہ نہ دے گا۔ اسے عذاب الہی
کے انتظار میں رہنا چاہیے۔ (والعیاذ باللہ تعالیٰ)

۱. قال القاضي عياض بعد نقل هذه الآية "الكل يهمل هذا حقا وتبسيها ودلالة وحجة على الزم محبة
ورحوب فرضها اعظم عطفا راي قدرها فالتبسي (نسب) واستحقاقه لها صلى الله عليه وسلم الافرع تعالى
من كان ماله واهله وولده احب اليه من الله ورسوله واوليهم بقوله تعالى فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ ولم
يسلمهم بتمام الآية واعلمهم اللهم ممن ضل ولم يهده الله". (فتاوى شريف جلد ۲ صفحہ ۱۵) باب ۲ قسم ۲ ص ۱۲

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور حبیب خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

والذی نفسی بیدہ لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من
والدہ وولدہ۔

”قسم ہے اس ذات کی کہ میری جان جس کے یہ قدرت میں ہے تم میں سے کوئی اس وقت
تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے باپ اور اس کی اولاد سے زیادہ پیارا نہ
ہوں۔“

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷ وایضاً دروہ احمد فی مسندہ والنسائی الفتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۲۹۹ عن الزیادات ۱۱
ابویعلیٰ فی مسندہ وابدوؤدایضاً کنز العمال طبع جدید جلد ۱ صفحہ ۳۲، ۳۱۔ حدیث ۷۷)
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا:-

لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس
اجمعین۔

”تم میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہ ہوگا جب تک میں اس کے والد اور اس کی اولاد اور
سب آدمیوں سے زیادہ محبوب (پیارا) نہ ہوں۔“ (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۷ متفق علیہ مشکوٰۃ شریف
جلد ۱ صفحہ ۱۲۰) روایت مسلم بن عبد اللہ بن ولید علی والدہ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۹ دروہ احمد فی مسندہ والشیخان
والنسائی وابن ماجہ الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۲ صفحہ ۲۰۴، کنز العمال طبع جدید دکن صفحہ ۳۱، حدیث
۷۰، جلد ۱، الفتح الکبیر جلد ۳ صفحہ ۳۵۱۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۵۵ روایت مسلم عن انس۔)

لا یؤمن عبد و فی حدیث عبد الوارث الرجل حتی اکون احب
الیہ من اہلہ و ما لہ والناس اجمعین۔

”(حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) کوئی عبد، کوئی مرد مسلمان نہ ہوگا جب تک میں اس
اس کے اہل (گھر والوں) سے اور اس کے مال اور تمام لوگوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔“

(صحیح مسلم جلد ۱۔ صفحہ ۴۹)

اس حدیث نے بات صاف فرمادی کہ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عزیز کسی کو رکھے
ہرگز مسلمان نہیں۔ ثابت ہوا کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی تمام جہان سے زیادہ
محبوب رکھنا ہمارا ایمان ۱۱ درجہ تہیات ہے۔

۳۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ حُلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَبْعُدَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يَقْذِفَ فِي النَّارِ۔

”تین چیزیں جس میں ہوں اس نے ایمان کی چاشنی کو پایا یہ کہ اللہ اور اس کا رسول ان کے ماسوا سے اسے زیادہ محبوب ہوں اور یہ کہ کسی مرد سے محض اللہ ہی کے لئے محبت رکھے اور یہ کہ کفر میں لوٹنے کو اسی طرح ناپسند جائے جس طرح آگ میں ڈالے جانے کو ناپسند جانتا ہے۔

(صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۷۸، ۸۰، جلد ۲ صفحہ ۸۹۲ متفق علیہ۔ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۹، مشکوٰۃ صفحہ ۱۲۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۵۔ ایضاً رواہ احمد فی مسندہ والترمذی والنسائی وابن ماجہ الجامع الصغیر للسیوطی جلد ۱ صفحہ ۱۳۵۔ وسویہ والطبرانی فی الکبیر۔ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۳۲۔ حدیث ۷۲)

۴۔ ابوزین العقلی (اسمہ لقیط، صحابی مشہور، تقریب جلد ۲ صفحہ ۱۳۸) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ایمان کیا ہے؟ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ تَحْتَرِقَ بِالنَّارِ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَشْرَكَ بِاللَّهِ وَأَنْ تُحِبَّ ذَا نَسَبٍ لَا تُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ فَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ فَقَدْ دَخَلَ حُبُّ الْإِيمَانِ فِي قَلْبِكَ كَمَا دَخَلَ حُبُّ الْمَاءِ لِلظَّمْآنِ فِي الْيَوْمِ الْقَانِظِ۔

(رواہ الامام احمد فی مسندہ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۳۹، ۴۸، ۴۹)

”یہ کہ گواہی دے تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے عبد (مقدس) اور اس کے رسول ہیں اور یہ کہ اللہ اور اس کا رسول تجھے ان کے ماسوا سے زیادہ محبوب ہوں اور یہ کہ تجھے آگ میں جلنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ (کفر و) شرک کرنے سے زیادہ پسند ہو اور یہ کہ تو کسی نسب والے سے محبت نہ کرے مگر اللہ تعالیٰ کے لئے جب تو اس طرح ہوا تو تیرے دل میں ایمان کی محبت اس طرح داخل ہوگی جیسے سخت گرمی کے دن میں پیاسے کے لئے (دل میں) پانی کی محبت داخل ہوتی ہے۔“

۵۔ فاطمہ بنت عقبہ سے روایت ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

واللہ لا یكون احدکم مؤمنا حتی اکون احب الیہ من ولده و والده۔ ” اللہ کی قسم تم میں سے کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک کہ میں اسے اس کی اولاد اور اس کے ماں باپ سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔“ (رواہ الحاکمی مستدرک۔ کنز العمال جلد ۱۔ صفحہ ۳۴ طبع جدید۔ حدیث ۹۱)

۶۔ عبد اللہ بن ہشام سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لا يؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه۔

(رواہ الامام احمد فی مسندہ۔ کنز العمال طبع جدید جلد ۱ صفحہ ۳۴۔ حدیث ۹۲)

”تم میں سے کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک میں اسے خود اس کی ذات سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔“

۷۔ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اپنے باپ سے راوی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

لا يؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه واهلی احب الیہ
من اہله وعترتی احب الیہ من عترته و ذریعتی احب الیہ من
ذریعتہ۔

(رواہ الطبرانی فی الکبیر والمعجم فی شعب الایمان۔ کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۳۴۔ حدیث ۹۳)

”تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا جب تک کہ میں اسے خود اس کی ذات سے زیادہ پیارا نہ ہوں اور جب تک میرا کنبہ اسے اپنے کنبہ سے زیادہ پیارا نہ ہو اور جب تک میری اولاد اسے اپنی اولاد سے زیادہ پیاری نہ ہو اور جب تک میری نسل اسے اپنی نسل سے زیادہ پیاری نہ ہو۔“

۸۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے فرمایا:-

لن يؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه۔ (شفا شریف جلد ۲)

صفحہ ۱۵۱ رواہ البخاری شرح الشفا القاری والاختاری جلد ۳ صفحہ ۳۶۶)

”تم میں سے ہرگز کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک میں اسے اس کی ذات سے زیادہ محبوب (پیارا) نہ ہوں۔“

۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”زور غباقر ۵۵ حیا (۱) ”چند دن کے بعد زیارت کر محبت بڑھا۔“

رواہ الامام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جامع مسانید امام اعظم طبع دکن جلد ۱ صفحہ ۹۷ و جلد ۲ صفحہ ۳۲۹ و رواہ الہمز اردو الطبرانی فی الاوسط واللیثی فی شعب الایمان عنہ۔ الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳

۱۰۔ رواہ الہمز اردو الطبرانی فی شعب الایمان عن ابی ذر رضی اللہ عنہ الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

۱۱۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر والحاکم فی مستدرک عن حبیب بن مسلمہ التمری الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

۱۲۔ والطبرانی فی الکبیر عن ابن عمر والجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

۱۳۔ والطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

۱۴۔ رواہ الخطیب فی تاریخ عن عاکتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۲، الفتح الکبیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۳۔

اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ساتھ ازویا و محبت کا حکم فرمایا ہے اور اس کی ترکیب بھی خود بیان فرمائی ہے۔“

۱۵۔ ایک شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آیا عرض کی یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی؟ حضور نے فرمایا تو نے اس کے لئے کیا تیار کیا ہے؟ عرض کی میں نے تو اس کے لئے نہ زیادہ نمازیں تیار کی ہیں اور نہ زیادہ روزے اور نہ زیادہ صدقہ۔ ولکنی احب اللہ ورسولہ قال انت مع من احببت۔ (صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۱۱-۱۰۵۹ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶ صحیح مسلم جلد ۲)

”ہاں اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں، حضور نے فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

۱۶۔ حضرت صفوان ہجرت کر کے حضور کے پاس پہنچے۔ عرض کی یا رسول اللہ اپنا ہاتھ دیں، میں آپ سے بیعت ہوتا ہوں۔ صفوان نے کہا کہ حضور نے اپنا ہاتھ مبارک مجھے دیا، میں نے عرض کی یا رسول اللہ۔

انہی احبک (قال) المرء مع من احب۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶ رواہ

الترمذی والنسائی شرح الشفا للقاری والخطابی جلد ۳ صفحہ ۳۴۸)

۱۔ معنی حدیث از زبان مولانا محمد نضر الدین دہلوی چشتی حنفی مرشد قبلہ عالم رجسا اللہ تعالیٰ معنی زیارت مکن در حالتی کہ غائب ہستی۔ (نور العالین صفحہ ۲)

”میں آپ سے محبت رکھتا ہوں۔ فرمایا محبت محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ حجاب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام محبوب خدا کے ساتھ ہوں گے۔
۱۷۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

✓ من احبني كان معي في الجنة. (رواہ الترمذی مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰) باب الاعتصام بالکتاب والسنة۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۷۱ رواہ الاصفہانی فی ترغیبہ و اخراجہ القاضی عیاض۔ شرح شفا القاری والفتاوی جلد ۳ صفحہ ۳۵۰)

”جسے میرے ساتھ محبت ہے وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔“

۱۸۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

✓ ادبوا اولادکم علی ثلاث خصال حب نیکم وحب اہل بیتہ و قراءۃ القرآن۔

”اپنی اولاد کو تین خصلتوں کی تعلیم دو۔“

۱۔ اپنے نبی کی محبت۔ ۲۔ اہل بیت نبی کی محبت۔ ۳۔ تلاوت قرآن۔

(رواہ ابونصر البیہقی فی فوائده، والدیلمی فی مسند الفردوس وابن الجوزی جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۱۳)

۱۹۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

المرء مع من احب۔

(رواہ البخاری فی صحیحہ کتاب الادب باب علامۃ الحب فی اللہ جلد ۲ صفحہ ۹۱۱)

”محبت محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

نیز حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرد حضور کی بارگاہ میں آیا، پس عرض کی، یا رسول اللہ آپ اس شخص کے حق میں کس طرح فرماتے ہیں کہ جس نے کسی قوم کو محبوب جانا لیکن (عمل و فضیلت میں) ان سے نکل رکھا حضور نے فرمایا:-

المرء مع من احب۔ (صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۱۱)

”محبت محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

احب الصالحین ولست منهم لعل اللہ یرزقنی صلاحاً

گرچہ میں ناپاک بستم دل پیا کاں بستہ ام

۲۰۔ حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا گیا اس شخص کے بارہ میں جو ایک قوم کو محبوب رکھتا ہے اور اعمال میں ان سے ملتا ہوا نہیں۔ آپ نے فرمایا:-

المراء مع من احب۔

”ہر مرد اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

(صحیح بخاری جلد ۲۔ صفحہ ۹۱۱) و فی الجامع الصغیر (جلد ۲ صفحہ ۱۸۵) المراء مع من احب رواہ احمد والشیخان وابو داؤد والترمذی۔ والقیسائی عن انس و فی المحکمین عن ابن مسعود، شرح شفا القاری جلد ۳ صفحہ ۳۴۸ وروی هذا اللفظ (یعنی قوله صلى الله عليه وسلم المراء مع من احب۔) (نسیم) عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم۔

۲۱/۲۲۔ عبد الله بن مسعود وابو موسى وانس رضى الله تعالى عنهم وعن ابى ذر بمعناه (شفا شریف جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۔ وشرح للتحفاتی والقاری جلد ۳ صفحہ ۳۴۸)

۲۳۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيد حسن وحسين فقال
من احبني واحب هذين وابا هما وامهما كان معي فی درجتي يوم
القيمة۔

”حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (حضرت) حسن اور (حضرت) حسین کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا جس کو مجھ سے محبت ہے اور ان دو اور ان کے باپ اور ان کی ماں سے محبت ہے ■ قیامت کے دن میرے درجہ میں میرے ساتھ ہوگا۔“

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶ طبع قدیم مصر رواہ الترمذی شرح شفا القاری والتحفاتی جلد ۳ صفحہ ۳۴۹۔ رواہ احمد والترمذی عن علی۔ کنز العمال جلد ۱۳ صفحہ ۸۹ واللمر اتی عن صفحہ ۵۰۳۔

۲۴/۲۵۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

ان رجلا اتى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
لانت احب الی من اهلی و مالی و انی لا ذکرک فما اصبر حنی
اجنی فانظر الیک وانی ذکرک موتی و موتک ففرقت انک
اذا دخلت الجنة رفعت مع النبین وان دخلتها لا اراک فانزل

اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ۖ وَالْمُسْلِمِينَ ۚ وَالْقَاهِلِينَ ۚ وَالْمُهْذَبِينَ ۚ وَالشُّلَحِينُ ۚ وَحَسَنٌ أُولَئِكَ رَفِيقًا.

فدعا به فقراها عليه. (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۶-۱۷۔ رواہ الطبرانی

۱. ابن مردودیہ۔ شرح الشفا للقاری والختاجی جلد ۳ صفحہ ۳۴۹۔)

”یعنی بے شک ایک مرد (1) نبی ﷺ کے پاس آیا۔ عرض کی یا رسول اللہ آپ مجھے میرے اہل اور مال سے زیادہ پیارے ہیں، بے شک میں آپ کو یاد کرتا ہوں تو مجھ سے نہیں رہا جاتا۔ تو آپ کے آپ کی زیارت کرتا ہوں، اور میں (جب) اپنی موت اور آپ کی پردہ پوشی کو یاد کرتا ہوں، پس یہ سوچتا ہوں کہ آپ جب بہشت میں نبیوں کے ساتھ اعلیٰ مقام میں ہوں گے، اگر میں بہشت میں داخل ہوا بھی تو آپ کو نہ دیکھوں گا، تو اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ”جو اللہ و رسول کی اطاعت کرے پس وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا۔ جن پر اللہ کا انعام ہے وہ انعام والے انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں۔ ان کی رفاقت کتنی ہی اچھی ہے“ حضور نے اس کو بلایا اور یہ آیت (تسلی کے لئے) پڑھ کر سنائی۔

علامہ خفاجی فرماتے ہیں کہ تفسیر قرطبی جلد ۵، صفحہ ۲۷۱ میں ہے۔ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دنیا سے تشریف لے گئے۔ آپ کا وصال ہو گیا تو اس عاشق نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اے اللہ! اسے اندھا کر دے تاکہ وہ دنیا میں حضور کے سوا اور تو کسی کو نہ دیکھے تو وہ فوراً ہی اس وقت نابینا ہو گیا۔

(نیم ریاض جلد ۳ صفحہ ۳۵۰)

بہشت کہ جزو زلف تو ہم سرے دگرے نہ شد
بہشت کہ جزو کوئے تو بدر دگر گزرے نہ شد
بہشت کہ جزو چشمے کہ لذت گیر دیدارے نہ شد
بہشت کہ جزو نظر غنیمت از بے خبری
بہشت کہ جزو گلزار شدم رہ گزری
بہشت کہ جزو رخسار من ایں جاست تو در گل نگری
بہشت کہ جزو دلدار بطعنہ گفت شرمت بادا

۲۶۔ وفي حديث آخر كان رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم

ينظر اليه لايطرف فقال ما بالك قال بابي انت وامى اتمتع من

النظر اليك فاذا كان يوم القيامة رفعك الله بفضيله فانزل الله

الآية - (شفا شریف جلد ۱ صفحہ ۱)

1۔ امام بنوری نے اپنی تفسیر میں فرمایا وہ حضور کا غلام ثوبان تھا اور بعض نے کہا وہ عبداللہ بن زید تھا۔ شرح شفا للفتاویٰ والقاری

”یعنی ایک اور حدیث میں ہے کہ کوئی مرد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاں آپ کو تنگی باندھ کے دیکھ رہا تھا پلک جھپکنے کے برابر بھی ادھر ادھر نہ دیکھتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا کیا حال ہے کہا میرے ماں باپ حضور پر قربان ہوں آپ کے دیدار سے نفخہ اٹھا رہا ہوں جب قیامت کا دن ہوگا اللہ تعالیٰ آپ کو فضیلت دیتے ہوئے اعلیٰ درجہ میں رکھے گا (تو اس وقت دیدار سے محروم ہوں گا) تو اس پر اللہ تعالیٰ نے مَعْلٰیٰ مِّنْ اَنْعَمَ اِنَّهُ عَلَیْہِمْ دَالِیٰ آیت اتاری۔“

۲۷۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے فرمایا:-

من اشد امتی لی حبا ناس یكونون بعدی یود احلہم لو رآنی باہلہ ومالہ۔

(ومثلہ عن ابی ذر۔ اخرجہ القاضی عیاض فی الشفا جلد ۲ صفحہ ۱۷)

”میری پردہ پوشی کے بعد میری امت سے ایسے لوگ ہوں گے جو میرے ساتھ سخت محبت رکھنے والے ہوں گے ان میں ہر ایک یہ آرزو کرے گا کہ کاش وہ اپنے اہل و عیال فدا و قربان کر کے مجھے دیکھ لیتا۔“

۲۸۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی کہ آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ (شفا جلد ۲ صفحہ ۱۷)

۲۹۔ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے خدا کی تمام مخلوق سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے زیادہ پیارا کوئی نہیں۔ (شفا جلد ۲ صفحہ ۱۷-۱۸)

۳۰۔ خالد بن معدان کی لڑکی حضرت عبدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

ما کان یأوی الی فراش الا وهو یذکر من شوقہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی اصحابہ من المهاجرین والانصار یسمیہم ویقول ہم اصلی وفصلی والیہم یحن قلبی طال شوقی الیہم فعبجل رب قبضی الیک۔ (۱) حتی یغلبہ النوم۔

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸)

اسلامه وذلک ان اسلام ابی طالب کان اقر لعینک۔ (شفا شریف
جلد ۲ صفحہ ۱۸) رواہ ابن عساکر فی تاریخہ۔ واحمد وابن ابی الخلیفہ و ابو حاتم شرح الشفا

(بقیہ صفحہ ۱۷) دے سکتے۔ ورنہ واللہ لا یقہی القومہ الظہیرۃ (البقرہ: ۲۵۸) وغیرہ ذلک منہ کا ترجمہ بھی یہ
ہوگا کہ "انہ قوم ظالمین کا ہدایت نہیں دے سکتا۔" کیونکہ حضور کے حق میں لا یقہی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حق میں لا یقہی ہے
در اصل بات یہ ہے کہ خدا اور وحیت میں فرق ہے یعنی پسندیدگی اور ارادہ میں فرق ہے۔ ہدایت دینا وحیت پر موقوف ہے نہ کہ
حسب و رضا پر جس طرح حضور کو ابو طالب کا ایمان و اسلام پسند تھا اسی طرح اللہ تعالیٰ کو بھی اپنے بندوں کا اسلام پسند ہے نہ کہ کھو
کما قال اللہ تعالیٰ وَلَا یُؤْفِقُ لِحُکْمِ اَیُّوْمِ الْاٰخِرَةِ (زمر: ۷۸) یہی وجہ ہے کہ یوں فرمایا: اِنَّکَ لَا تَقْہِیْ عَنْ اَخْبَیْتٍ وَلٰکِنْ اِنَّہٗ
یَقْہِیْ عَنْ حَیْثُ یَشَآءُ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی ہدایت کا ثبوت وحیت سے بیان فرمایا اور لا یقہی کی کو اَخْبَیْتٍ سے۔ اس طرح
نہ فرمایا اِنَّکَ لَا تَقْہِیْ عَنْ اَخْبَیْتٍ وَلٰکِنْ اِنَّہٗ یَقْہِیْ عَنْ حَیْثُ یَشَآءُ اور یوں بھی نہ فرمایا اِنَّکَ لَا تَقْہِیْ عَنْ اَخْبَیْتٍ وَلٰکِنْ اِنَّہٗ
یَقْہِیْ عَنْ حَیْثُ یَشَآءُ بحسب حضور کی وحیت چونکہ وحیت ایزدی کے تابع ہے۔ لہذا جہاں وہ ہدایت نہیں چاہتا وہاں حضور کی ہدایت نہیں
چاہیے یہ اور بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی اپنے بندوں سے اسلام پسند ہے اور حضور کو بھی ان کا اسلام پسند ہے لیکن ہدایت کا ملنا
پسند نہ کی پر نہیں بلکہ وہ وحیت پر ہوتا ہے اور یہ ہو سکتا کہ حضور کی ہدایت چاہیں اور حضور کا چاہا پورا نہ ہو اور وہ ہدایت یافتہ نہ
ہو۔ لقولہ تعالیٰ وَالَّذِیْ جَاءَ بِالنَّبَیِّ (ای محمد صلی اللہ علیک وسلم کَوْصَدِّیْقًا وَاَدْبَحَتْ فَمُ الْمُسْلِمُوْنَ
لَهُمْ مَا یَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّہُمْ۔ ولقولہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا "ما یرى ربک الا یسارع فی
ہواک"۔ رواہ البخاری۔ مشکوٰۃ۔ وقال الامام السبکی فی شفاء السقام صفحہ ۷۸ تحت آیت اِنَّکَ لَا
تَقْہِیْ وَلِیْسَ عَلَیْکَ خَلْقُ ہِدَایَہِ ۵۱ (تطلق لفظ الہدایہ) علی خلق الاعداء وهو العلفی وذلک
مختص باللہ ولذا قال اِنَّکَ لَا تَقْہِیْ عَنْ اَخْبَیْتٍ (زرغانی علی المواہب جلد ۳ صفحہ ۷۲) آیت کی یہ تو
صحیح علماء کرام کے ارشادات عالیہ کے مطابق ہے اور عرفاء و حکماء کچھ اور سی ارشاد فرماتے ہیں وہ یہ کہ میں نے آقائے نعمت صدر
راست سلطان الدہرین امام الواصلین فریق بحر شادہ حضرت سیدی خواجہ غلام نبین دام رضاہ علیہ السلام و شہین بارگاہ عالیہ
فیہ یہ شادہ عالیہ سے سنا۔ انہوں نے فرمایا کہ میرے والد کرم جمع و البحرین جامع الطریقین قطب وقت غوث زمانہ متحق بکائنات عاشق
رسول مانت مقبول حضرت قبلہ سیدنا مولانا فیض محمد شاہ جمالی قدس سرہ العالی مجھے ظاہر (جس کا نام فقیر فیضی کو بھول گیا) ختمی
کتاب پڑھا ہے۔ اس میں ہدایت کا مسئلہ چلا آپ نے فرمایا اِنَّکَ لَا تَقْہِیْ عَنْ اَخْبَیْتٍ وَلٰکِنْ اِنَّہٗ یَقْہِیْ عَنْ حَیْثُ یَشَآءُ کا
مطلب عرفاء کے قول کے مطابق یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کی ہدایت کو اپنی ہدایت قرار دے گا یعنی اسے محبوب
جس کو آپ ہدایت دیتے ہیں آپ نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے آپ کا ہدایت دینا اللہ تعالیٰ کا ہدایت دینا ہے فرمایا یہ
آیت وَاَمَّا حَقِیْقَتُہٗ اِذْ تَرٰ حَقِیْقَتُہٗ وَلٰکِنْ اِنَّہٗ تَرٰہِیْ کی طرح ہے۔ وہاں رہی سید عالم کو اپنی رہی کہا گیا۔ یہاں ان کی ہدایت کو اپنی
ہدایت۔ غرض یہ کہ حضور ایسے نبی تھے انہ کے مقام میں ہیں کہ دونوں کی رہی و ہدایت میں یک جہتی و اتحاد ہے۔ وہاں حاکم حَقِیْقَتُہٗ
یہاں بہ تقدیر وہاں اِذْ تَرٰ حَقِیْقَتُہٗ یہاں من اجبت وہاں وَلٰکِنْ اِنَّہٗ تَرٰہِیْ اور یہاں وَلٰکِنْ اِنَّہٗ یَقْہِیْ عَنْ حَیْثُ یَشَآءُ ہم دہایت
محدود ہی جواب بخار احمد جلد ۳ صفحہ ۲۱۲۔ لنتیہمی قدس سرہ النورانی فاحفظہ فتنہ (القال القاری فی المرفقات
جلد ۵ صفحہ ۱۳) ماب فیضائل سید المرسلین فصل اول نحوہ انظر وعبارتہ فی الملحقہ) جید لیکن یہ خیال
مستند۔ علماء و ظاہر و باطن کے دونوں جواہر کا خلط خلط نہ ہو۔ خصوصاً لفظ اجبت پر۔ کیونکہ یہ قانون ہے لا منافقہ فی
الاصطلاح اور بعض علماء اہل سنت ابو طالب کے معاملہ کو سمجھتے ہوئے توقف کرتے ہیں۔ کما قال الشیخ المحقق
فی مدارج السرت ۱۲ کہ محمد مطور احمد فیضی بقلمہ۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

”قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بیجا الیتہ ابوطالب کے اسلام لانے میں میری آنکھ کی تشنگ زیادہ تھی بہ نسبت میرے باپ کے اسلام لانے میں اور یہ اس لئے کہ ابوطالب کے اسلام لانے میں آپ کی آنکھ کی تشنگ زیادہ ہے۔“

علامہ خفاجی رحمہ اللہ الباری نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فتح مکہ کے دن مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے والد کو پکڑ کر (کیونکہ وہ تاجپنا ہو چکے تھے) حضور کی بارگاہ میں پیش کیا حضرت ابوبکر سے حضور نے فرمایا اس شیخ کو اپنے گھر رہنے دیتے میں خود ہاں آجاتا حضرت ابوبکر نے عرض کی یا رسول اللہ یہ (والد صاحب) اس بات کے زیادہ حقدار ہیں کہ وہ جل کر آپ کے پاس آئیں تو حضور نے ان کے والد کو اپنے سامنے بٹھایا پھر ان کے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا مسلمان ہو جا تو وہ مسلمان ہو گئے جب حضور نے ابوبکر کے والد کے اسلام لانے پر خوشی کا اظہار فرمایا، اس پر حضرت ابوبکر نے عرض کی کہ اگر ابوطالب اسلام لاتے تو مجھے اپنے والد کے اسلام لانے سے زیادہ خوشی تھی۔ (نیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۵۲)

۳۲۔ اس سے حضرت ابوبکر کے دل میں محبوب خدا کی کمال محبت ثابت ہوتی ہے۔ اعلیٰ حضرت مولانا الامام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے فرمایا۔ یہی تعظیم و محبت و جاں نثاری و پروا نہ داری شیخ رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحمید میں بعد انبیاء مرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیٰ نبینا وعلیہم اجمعین و سلم تمام جہان پر تفوق ہے جس نے صدیق اکبر کو ان کے بعد تمام عالم تمام خلق اللہ تمام اولیاء تمام عرفاء سے افضل و

میر

(بیتہ ستر شہد)

(الند لا تہدی)

(۱) قال القاری فی المرقات جلد ۵ صفحہ ۳۶۴ باب فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم الفصل الاول ملخصاً ومعہم کلام الطیبی۔

قد ينسب الهداية اليه صلى الله عليه وسلم نظرا الى كونه من اسباب الهداية ومنه قوله سبحانه ، **وَإِنَّكَ لَنَهْدِيْ** . ونفسى عنه اخرى نظرا الى ان حقيقة الهداية راجعة الى الله تعالى ومنه قوله سبحانه **وَإِنَّكَ لَنَهْدِيْ** منه اخبرنا فيكون من قبيل قوله تعالى **وَعَارَفْتِىْ** **إِذْ رَمَيْتُ** **أَي مَارَمِيتُ** خلقا و حقيقة اذ رميت كسبا وصورة ولكن الله زمني حيث جعلك قادرا على الرمي وفا علا له الخ والاظهر ان نفي الهداية عنه انما هو بالنسبة الى من لم يرد الله هداية والياتها له فيمن اراده لهدا فلا منافاة فهو صلى الله عليه وسلم مظهر هدايته الخ ايضا في المرقات وجمعه القارى آخره . واجيب بانه (انك لاتنهدي الآية) كقوله تعالى وما رميت اذ رميت الخ (نبراس شرح شرح عمائد صفحہ ۳۰۶) وهكذا قال المحدد الربلوى فى حیات الموات

اکرم و اکمل و اعظم کر دیا یہی وہ سر ہے جس کی نسبت حدیث میں آیا کہ ابو بکر کو کثرت صوم و صلوات کی وجہ سے تم پر فضیلت نہ ہوئی، لیکن بھنی و قرفی صدرہ بلکہ اس سر کے سبب جو اس کے دل میں راسخ و مستکن ہے۔ یہی وہ راز ہے جس کے باعث ارشاد ہوا لو وزن ایمان ابی بکر بایمان امتی لرجح (۱) ایمان ابی بکر (حیات اعلیٰ حضرت صفحہ ۱۲۰) اگر ابو بکر کا ایمان میری تمام امت کے ایمان کے ساتھ وزن کیا جائے تو ابو بکر کا ایمان غالب آئے (کا)۔

۳۳۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس سے کہا (جب کہ وہ اسلام میں داخل نہ ہوئے تھے) آپ کا اسلام میں داخل ہونا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میرے والد خطاب اسلام میں داخل ہوں کیوں کہ آپ کا اسلام لانا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو میرے والد خطاب کے اسلام لانے سے زیادہ محبوب ہے۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸) رواہ البیہقی و لمیز ارعن ابن عمر رضی اللہ عنہما (شرح شفا الخفافی و القاری جلد ۳ صفحہ ۳۵۲)

۳۴۔ انصار کی عورت کا باپ اور بھائی اور خاوند جنگ احد میں شہید ہو گئے۔ اس (خبر کے سننے) پر اس نے کہا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا کیا ہے (اس جملہ سے مراد اس کی یہ تھی کہ حضور صحت، عافیت اور سلامتی سے ہیں یا نہیں۔ لیکن بطور ادب اس نے یہ نہ پوچھا کہ حضور کا کیا حال ہے؟ بلکہ کہا حضور نے کیا کیا۔ جب کسی کام کا کرنا ثابت ہو جائے گا تو زندگی دنیاوی اور صحت خود بخود معلوم ہو جائے گی کیونکہ فعل کو حیات لازم ہے (نیم) یا حضور کے ساتھ کیا ہوا۔ (فعل - قاری) صحابہ نے جواب دیا حضور بجز اللہ خیریت سے ہیں جیسا کہ تو پسند کرتی ہے۔ عورت نے کہا مجھے دکھاؤ تاکہ میں آپ کی زیارت کروں۔ جب اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کی، عرض کرنے لگی۔

کل مصیبة بعدک جلت

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸ رواہ ابن الخلق امام المغازی و البیہقی۔ شرح شفا جلد ۳ صفحہ ۳۵۳)

”جب آپ صحیح و سالم ہیں تو (باپ بھائی شوہر وغیرہ کے قتل کی) ہر مصیبت نرم ہے شاق نہیں۔“

گھول گھٹاں میں یار دے ناں توں بال بچے اس کس دے میاں جی

۱۔ قال العزالی قدس سرہ العالی فی اشیاء علوم الدین (جلد ۱ صفحہ ۴۹) ”ایمان ابی بکر رضی اللہ عنہ الذی لو وزن بایمان العالمین لرجح“ کما شہد له به سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم (وفی غرض الاحیاء حدیث“ لو وزن ایمان ابی بکر بایمان العالمین لرجح“ ابن عدی من حدیث ابن عمر باسناد صعب (بقول البیہقی والصغیر مقبول فی المناقب والفضائل) المحدثین ۱ رواہ البیہقی فی الشعب موقوفاً علی عمر باسناد صحیح حتی کان یصلهم ابو بکر بالسر الذی وقر فی صدرہ ۵۱ البیہقی عملاً۔

۳۵۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے تمہاری محبت کس طرح تھی فرمایا اللہ کی قسم حضور ہمیں ہمارے مالوں اور ہماری اولاد اور ہمارے باپوں اور ہماری ماؤں اور سخت پیار سے کی نسبت ٹھنڈے (۱) پانی سے بھی زیادہ محبوب و پیارے تھے۔

(شفاف شریف جلد ۲ صفحہ ۱۸)

۳۶۔ حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمر رات کو (ایام خلافت میں) لوگوں کی دیکھ بھال و حفاظت کے لئے گشت کر رہے تھے تو ایک گھر میں چراغ روشن دیکھا کہ ایک بڑھیا اون دھن رہی ہے اور یہ کہہ رہی ہے۔

علی محمد صلوٰۃ الابرار صلی علیہ الطہرون الاخیار، قد کنت
قواما بکا بالاسحار، یالیت شعری والمناہا اطوار، هل تجمعن
وحبیب الدار۔

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ نیکوں کا درود ہوتا رہتا ہے ان پر درود بھیجیں۔ آپ رات کو قیام فرمانے والے اور سحر کو بہت رونے والے تھے۔ کاش مجھے علم ہوتا جب کہ مقصودوں میں مختلف واقعات حائل ہو جاتے ہیں۔ کیا مجھے اور میرے محبوب کو کوئی دار جمع کرے گی، یعنی کون سے گھر وصل وصال ہوگا۔“

حبیب سے اس کی مراد حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے۔ حضرت عمر نے جب یہ سنا تو وہاں بیٹھ گئے اور رونے لگے۔ رواہ ابن المبارک فی الزہد۔ شفاف جلد ۲ صفحہ ۱۸۔ ۱۹، نسیم جلد ۳ صفحہ ۳۵۳

گلی تا تک مثل دی ساگک جڈاں بھنا چڑھا آجڑی مانگھ ٹڈاں
اللہ حصیم وصل دا ساگک کڈاں سرے ساڑنٹے گھبٹے لاتے میں

(خواجہ فرید)

۳۷۔ جب حضرت بلال کے وصال کا وقت آیا۔ ان کی بیوی نے یہ ندا کی ”واحرزناہ! ہائے غم، حضرت بلال نے اسی جاگتی کے عالم میں فرمایا:-

واطرہاہ غدا الاقی الاحبة محمدا وصحبہ (فی الشفا بدل صحبہ
وحزبہ) زرقانی علی المواہب جلد ۶ صفحہ ۳۱۸ شفاف شریف جلد ۲ صفحہ ۱۹۔

۱۔ طاعی قاری نے فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ نفع دینے والے ہیں۔ کیونکہ حضور روح اروح ہیں۔ پانی میں تو جسم کی حیات کا جتا ہے جب کہ نبی میں روح کی حیات ہے اور یہ معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سب کی کو ارواح سے بھی زیادہ محبوب تھے۔ شرح شفاف جلد ۳ صفحہ ۳۵۳۔ ۱۲

”واہ خوشی! کل محبوبوں سے ملوں گا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے صحابہ کا دیدار کروں گا۔“

الموت جسر یوصل الحبيب الى الحبيب۔

۳۸۔ ایک عورت نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی کہ مجھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مزار شریف کی زیارت کراؤ تو حضرت عائشہ نے اس کے لئے مزار شریف کھولا تو وہ

عورت دیکھ کر روئی یہاں تک کہ روتے روتے وہاں فوت ہو گئی۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۹)

سرور قدم یار فدا شد چہ بجا شد اس بار گراں بودا دا شد چہ بجا شد

یک جاں چہ کند سعدی مسکین کہ دو صد جاں

سازیم فدائے سگ دربان محمد (ﷺ)

کروں تیرے نام پہ جاں فدا نہ بس ایک جاں دو جہاں فدا

دو جہاں سے بھی نہیں جی بھرا کروں کیا کروڑوں جہاں نہیں

۳۹۔ جب اہل مکہ نے زید بن دھن کو قتل کرنے کے لئے حرم سے نکالا تو ابوسفیان نے ان سے کہا اے

زید تجھے خدا کی قسم یہ بتا کہ کیا تجھے یہ بات پسند تھی کہ (حضرت) محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہمارے

ہاں تیری جگہ (یعنی قتل کے لئے) ہوتے اور ان کی گردن مار دی جاتی اور تو اپنے گھر میں (صحیح

وسالم) رہ جاتا۔ حضرت زید نے جواب دیا اللہ کی قسم میں تو اس کو بھی پسند نہیں کرتا کہ حضور اس وقت

جہاں ہیں وہاں ہوں اور انہیں کاٹنا لگے اور میں اپنے گھر بیٹھا رہوں۔ اس پر ابوسفیان نے کہا۔

ما رایت من الناس احدا یحب احداً کحب اصحاب محمد

محمداً (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۱۹)

”میں نے لوگوں میں سے کسی کو کسی کے ساتھ اتنا محبت والا نہ دیکھا جتنا کہ اصحاب محمد کو محمد

(صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت ہے۔“

۴۰۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پاؤں سن ہو گیا تو ان سے کہا گیا۔

اذکر احب الناس الیک یزل عنک فصاح (۱) یا محمد! (۲)

فانتشرت (۳)۔ شفا شریف ج ۲ ص ۱۹ رواہ ابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ

۱۔ ای فنادی داعی صوته۔ شرح شفاء القاری جلد ۳ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

۲۔ قال القاری۔ ”کأنه رضى الله عنه قصد = اطهار المحبة فى ضمن الاستغلة شرح الشفاء للقاری

جلد ۳ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

۳۔ وهذا يقتضى صحة ما حربه۔ نسیم جلد ۳ صفحہ ۳۵۵۔ ۱۲۔

شرح شفاء اللخامی والقاری ج ۳ ص ۳۵۵۔ ماحل الصفا للسیوطی ص ۶۳ بحوالہ طبیب البیان رد تقویۃ الایمان ص ۳۲ (ابن السنی ص ۵۹۔ کتاب الاذکار للنووی ص ۱۳۵ حصن حصین مطبوعہ مصر ص ۳۰ حصن حصین مطبوعہ نور محمد مع ترجمہ اردو ص ۳۷۵، تحفہ الذاکرین للشوکانی و یونیم ص ۲۳۹) نیز شوکانی نے کہا ہے۔ قال فی النہایہ ومنہ حدیث ابن عمر انہا خدرت رجلہ فقبل لہ ما لرجلک فقال اجتمع عصبہا قبل اذکر احب الناس الیک فقال یا محمد فسطھا انتہی قال النووی فی الاذکار باب ما یقول اذا خدرت رجلہ روینا فی کتاب ابن السنی عن الہیثم ابن الحشش قال "کنا عند عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فخدرت رجلہ فقال رجل اذکر احب الناس الیک فقال یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فکانما نشط من عقال" اھ تحفہ الذاکرین للشوکانی۔ صفحہ ۲۳۹۔

امام بخاری علیہ رحمۃ الباری اس حدیث کو یوں روایت کرتے ہیں:-

حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن ابی اسحق عن عبدالرحمن بن سعد قال خدرت رجل ابن عمر فقال لہ رجل اذکر احب الناس الیک فقال یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) الادب المفرد للإمام البخاری۔ صفحہ ۱۳۲ مطبوعہ مصر۔

”یعنی جو تجھے سب سے زیادہ محبوب ہیں ان کو یاد کر (ان کا ذکر کر) یہ تکلیف دور ہو جائے گی۔ تو وہ خوب چپے یعنی اونچی آواز سے یہ ندا کی۔ ”یا محمد اھ“ تو ان کا پاؤں اچھا ہو گیا۔

۴۱۔ نیز اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس سے بھی مروی ہے۔ رضی اللہ عنہما۔

وقد روی انہ وقع مثله لابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذکرہ النووی فی الاذکارہ وروی ایضا عن غیرہما (اے ابن عمر و ابن عباس) نسیم الریاض واللخامی جلد ۳ صفحہ ۳۵۵ حصن حصین مطبوعہ نور محمد۔ شوکانی غیر مقلد اس اثر کے تحت لکھتا ہے۔ ”ہذا لاثر اخرجہ ابن السنی

موقوفاً علیٰ ابن عباس وعلیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما (عنہم)
 کما قال المصنف رحمہ اللہ۔“ تحفۃ الذاکرین صفحہ ۲۳۹ مطبوعہ مصر۔

ان دو حدیثوں، اثروں سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صحابہ کو سب سے زیادہ محبوب تھے اور دکھ درد و الم، مشکل کے وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یا کے ساتھ خدا کا پکارنا اور آپ سے استغاثہ، استعانت، مدد طلب کرنا نہ شرک ہے نہ کفر نہ گمراہی بلکہ جائز ہے، مستحسن ہے۔ خیر القرون کے مقدس افراد کا طریقہ ہے۔ صحابی کی سنت ہے۔ حدیث سے ثابت (۱) ہے۔

۱۔ (ان حدیثوں پر گھمرونی کا حوالہ اور فضی کا دفاع)

قریب مخالف کے عمر عمر بن عیاض مولوی سرفراز گھمرونی نے حدیث نمبر ۳۰ حضرت ابن عمرؓ پر دو حصے کئے ہیں یعنی دو جواب دیئے ہیں۔ قولہ

جواب اول۔ یہ حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں اور پھر ہے بھی ضعیف اور اس کی کوئی سند بھی جرح سے خالی نہیں۔ پھر نہ اس کی ایک سند میں ابو شیبہ ہے اور دیگر وہ ہے۔ دوسری سند میں محمد بن احمد ہے وہ ضعیف ہے۔ تیسری سند میں زبیر بن عواذہ من ابی الخ ہے۔ زبیر کی وہ حدیث جو ابو الخ کے طریق سے ہوگی وہ ضعیف ہے اور خود ابو الخ بھی مخطئ تھے۔ ابھی تو رکعت توحید صفحہ ۱۳۹، ۱۵۰۔

القول وبالله التوفیق عمل صحابی کے وزن گرانے کے لئے یہ حیرت انگیز عیاری و چالاکي ملاحظہ ہو کہ یہ حدیث موقوف ہے مرفوع نہیں۔ یہ حدیث نہ مرفوع نہ کسی تو کیا حدیث موقوف کو رد کر دیں۔ عمل صحابی شرک کا نہ عمل ہے۔ (نعوذ باللہ تعالیٰ) نہ بلکہ عمل صحابی کی تقلید ہدایت ہے حدیث قدسی دومی ربانی ہے کہ ”فمن اخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عدى على هدى“ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بايهم اقتضيتهم اهتبتم رواه رزيس عن عمر رضي الله تعالى عنه۔ مشکوٰۃ باب مناقب صحابہ فصل ۳ صفحہ ۵۵۵۔ مترجم نور الانوار میں ہے تقلید الصحابی واجب ”نور الانوار“ صفحہ ۲۱۹ خود گھمرونی صاحب کی ربانی قول و فعل صحابی کی شان ملاحظہ ہو۔

جنا بخی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فیض یافتہ حضرت برائید اپنے مقام پر آفتاب ہدایت کا درخشاں ستارہ اور سادہ علم کا روشن قمر ہے۔ (راوی صفحہ ۳) نیز گھمرونی صاحب نے لکھا ہے ”غریب صحابہ کہ امام امت کے لئے حق و باطل، خیر و شر، سنت و بدعت اور ثواب و عقاب وغیرہ امور کے پر کھنکے کی کسوٹی اور معیار حق ہیں۔ جو کام انہوں نے کیا وہ حق اور سنت اور باعث نجات ہے اور ان کا قول و فعل ہمارے لئے ذریعہ فلاح اور وہی ہمارے لئے ترقی اور سعادت کی راہ ہے اور اس کی خلاف ورزی تباہی اور بربادی پر منتج ہوئی اور بس۔ مشہور غیر مقلد عالم ہوا کا حافظہ محمد عبداللہ روچڑی تحریر فرماتے ہیں ”اقوال صحابہ کے ساتھ استدلال کرنا ضعیف اسلام میں، فعل ہے (ضمیمہ رسالت اہل حدیث صفحہ ۳) نیز وہ لکھتے ہیں کہ ”اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ صحابہ کے اقوال میں اہل توحید یعنی رسول کی حدیث ہونے کا احتمال قوی ہے اور اگر ہمیں فہم کا فعل ہو تو بھی رسول اللہ ﷺ کی روش کی طرف زیادہ نزادیک ہیں اے (ایضاً صفحہ ۹) اور راوی صفحہ ۳، انہذا حضرت عبداللہ بن عمر صحابی کے اس عمل (کہ مشکل کے وقت محبوب خدا کو ”یا“ سے استغاثہ اور استعانت کے لئے پکارنا تاکہ وہ مشکل حل ہو اور درد و الم دور ہو) کی اقتداء و اتباع میں ہدایت ہے اور اس طرح کرنا ذریعہ فلاح ہے اور ہمارے لئے ترقی اور سعادت کی راہ ہے اور اس سے استدلال کرنا ضعیف اسلام میں داخل ہے اور حضرت امین عمر کا یہ عمل حق ہے اور سنت ہے اور باعث نجات ہے اس طرح ہوا لے کے جرح ثابت (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اللہ تعالیٰ کے حبیب و محبوب ہیں تو محبوب خدا سے ضرور محبت ہو۔

(بقرہ صفحہ گزشتہ) ”اور یہ ان کی تجربہ شدہ بات کی محنت کی مقتضی ہے اور اس (وقت دفع در حضور کو خدا کرنا اور آپ سے استفاہ) یہ اہل مدینہ کا عمل ہے۔“

شوکانی صاحب نے بھی اس حدیث کے تحت یہی لکھا کہ اس پر عمل کرو۔ فیہی ذکرو عند ذلک (تختہ) واللہ اعلم
صفحہ ۲۳۹) اور اہل علم کے عمل کر لینے سے حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے۔ قد صرح غیر واحد بان من دلیل صحۃ
الحديث قول اهل العلم به وان لم یکن له اسناد یحمد علی مثله (مرقات لعلی القاری باب الصلوۃ
حدیث من جمع بین الصلوۃ من غیر عذر الخ) لہذا یہ حدیث بالقرض والحال اگر ضعیف تھی تو تعہد اہل مدینہ سے
قوت پائی اور تعہد اہل مدینہ اس کی محنت کی دلیل ہے۔

۲۔ اور اگر بالفرض والحال اس حدیث کا ضعیف ہو مگر تعہد اور مستبر ہے تو کیا ہو اباب فضائل میں پھر بھی مستبر ہے اور اس میں یا
محمد اہ کی نداء کے عمل کی یہ فضیلت ہے کہ درود المودود ہو جاتا ہے۔ امام ابو یزید کا نوادی ابن ربیعین پھر امام ابن حجر کی شرح مشکوٰۃ پھر
مولانا علی قاری مرقات (تحت حدیث من حفظ علی امی اربعین حدیث الخ) اور حرمین شرح حسن حصین میں فرماتے
ہیں: قد اتفق الحفاظ ولفظ الاربعین قد اتفق العلماء علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل
الاعمال ولفظ الحرز جواز العمل بہ فی فضائل الاعمال بالاتفاق (الہدای الکافی صفحہ ۴۰، ۴۱)

قولہ۔ لہذا باب عقائد میں ان کی روایت کیسے جمت ہو سکتی ہے۔ (مکملہ صفحہ ۱۵۰) اقول لہذا حدیث ابن عمر بر تقدیر ثبوت
اقتباس ضعیف باب فضائل نداء سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ضرور مستبر و جمت ہے ہاں ان روایتوں کے ہوتے ہوئے نداء
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل پر شرک کا فتویٰ کیسے لگ سکتا ہے۔

قولہ۔ جواب دوم۔ یہ حدیث موقوف اور ضعیف ہونے کے ساتھ فریق مخالف کو چنداں مفید بھی نہیں۔ کیونکہ اس میں
اذکر کا لفظ ہے ”ادع“ کانئس اور حرف تاقرب وبعید دونوں کے لئے استعمال ہے۔ (شرح مدنیہ جلد ۴ صفحہ ۴) اور
اشتیاق یا سے کسی کا ذکر کرنا جب کہ اس کو حاضر و ناظر اور عالم الغیب اور حاضر فی الامور نہ سمجھے صحیح ہے اور اکثر مفسرین اور مفسرین
دین سے اس معنی میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص خان صاحب کی طرح یہ شیعی متعین کر دے کہ میں تو وہ دے
لئے پکارتا ہوں تو اہل تہذیب و تہذیب نا جائز ہو۔ خان صاحب فرماتے ہیں۔

بیشے آشتی مدد کے واسطے یا رسول اللہ کہا پھر تجھ کو کیا (حدائق بخشش جلد ۲ صفحہ ۵۰)

اقول۔ ہمارا استدلال لفظ اذکر سے نہیں۔ یہ تو کہنے والے نے حضرت ابن عمر کو کہا۔ بلکہ ہمارا استدلال تو اس سے ہے کہ فصاح
(ای فتاویٰ باعلی صوبہ علی قاری کیا محمد اہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اونچی آواز سے یہ نداء کی۔
یا محمد اہ یعنی یا محمد اہ پکارنا نہ کہ صرف ذکر کیا۔ صاحب۔ نادۃ یا محمد اہ کے الفاظ پر غور ہو۔ کیا یہ صرف ذکر ہے یا نداء
پکار ہے ملا علی قاری نے فرمایا کہ صحابی ابن عمر نے استفاہ کے ضمن میں اظہار محبت کا قصد کیا ہے۔ شرح فضائل القاری جلد ۳
صفحہ ۳۵۵ (کما مر عبارۃ) استفاہ اور استفاہ متعین ہی ہے۔ لہذا یہ صرف ذکر نہیں بلکہ مد و طلب کی جاری ہے۔ قولہ
حرف ندا اقول یعنی یا حرف تاقرب وبعید دونوں کے لئے ہے۔ یہ بعض نداء کا مذہب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یا حرف تاقرب
کے لئے ہے۔

یہ بدائی ہمزہ واستعمل از بہر قریب

از برائے دور یا ہم چوں آیا ونگر ہما

شرح مدنیہ جلد ۱۰۸، مجموعہ نو میر صفحہ ۷۸۔

اور بعض فتویٰ کہتے ہیں کہ یا اوسط کی نداء کے لئے ہے تاقرب کے لئے ہے تادبع کے لئے (بقرہ صفحہ ۲۰)

(بجیر صفحہ گزشتہ) بھر اقرب ای و مجزہ بھر اوسط ہست یا

بھد ازال از بھر لحد وال بیا را یا لیا

شرح مکملہ عامل مولانا جامی۔ مجموعہ نحو میر صفحہ ۹۰

غیر یہ تو گھمڑی صاحب کی بکھر فذ گری کے مقابل ہم نے غویوں کے دوسرے اقوال ذکر کر دیے۔ یا کو بقول گھمڑی صاحب قریب و بعید دونوں کے لئے ہی بانو تو پھر میں کیا ضرر ہے اگر عدائے سیدنا و ابن سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والے یا کو مٹا دینے قریب پر حمل کر دو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مٹا دینے عمر کے قریب ہونا یکجہم غصری ہوگا۔ تو اس میں یہ فائدہ کہ یہ عمل ابن عمر حضور کے انکار نہ فرمانے سے سنت تقریری میں شامل ہوگا اور اگر جسم غصری وہاں نہ ہو (صاح و غیرہ الفاظ سے بھی اشارہ کیسی مستطاد کہ جسم غصری سے آپ وہاں نہ تھے) تو علم و روحانیت و حقیقت محمدیہ کے اعتبار سے قریب ثابت ہو جائے گا۔ فہو المقصود فانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر و قریب للصدای اور اگر اس حدیث والے یا کو مٹا دینے بعید کے لئے بانو تو پھر یہ مسئلہ ثابت کہ صحابی نے بوقت مشکل دور سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مٹا دینے کے لئے پکارا ہو تو اشتیاق یا سے کسی کا ذکر کر؟ (القول) خود تو لکھا (یا حرف نہ) اب یہاں یہ نہ لکھا کہ یا سے کسی کو نہ کرنا بلکہ عیاری و چالاک کرتے ہوئے یہ لکھا یا سے کسی کا ذکر کر؟ اب وہ حرف نہایت نہ بلکہ حرف ذکر ہے بھان اللہ حضرت ابن عمر نے تو صرف شوق و محبت کے طور پر ذکر نہ کیا بلکہ استیاضہ کے طور پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پکارا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بعض اوقات صرف اشتیاق یا سے ندا کی جاتی ہے لیکن جرناعیو باد خدا کو اشتیاق پر محمول کرنا اور استیاضہ و استعانت کے طور سے ندا کرنے پر شرک و کفر ای و عدم جواز کا فتویٰ دینا پکارنے والے حضرات کی عبادۃ النفس میں قریف ہے۔ بلور نمون چند عبارات ملاحظہ ہوں:

شیخ سیدی زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جن کے متعلق شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی یوں رطب لفظاں ہیں۔ وہ جنیل القدر غفلت تھے۔ ان کے مرتبہ کمال کو لکھنا تحریر و بین سے باہر ہے۔)۔۔۔ الخ بستان لکھ شین مترجم اردو صفحہ ۲۰۶-۱۳۱ منہ) نے فرمایا:

انا لم یبدی جامع لشتانہ اذا ما سطا جود الزمان بنکیتہ وان کنت فی حقیق و کروب

و وحشة فنادی بیا زروق آت بسر عتبہ

(بستان لکھ شین صفحہ ۲۰۶) الشاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی

”میں اپنے مرید کی پریشان حالی کو سہل دینے والا ہوں جب زمانہ کجیت و اوپار اس پر حملہ آور

ہو۔ اگر تو کسی گنجی، بے چینی اور وحشت میں ہو تو بیا زروق کہہ کر پکار میں فوراً آ سجدہ ہوں گا۔“

جن کے غلاموں کے پکارنے سے گنجی، بے چینی، وحشت و دروہان کے آقا کو پکارنے میں کیوں نہ مشکلات مل ہوں۔ کیا سیدی امام زروق نے مشرکانہ فعل کی تعظیم دی ہے۔ کیا وہ گھمڑی صاحب جتنا بھی علم نہ رکھتے تھے کہ نصوص قرآنیہ تو باوق الاسباب وصال یافتہ دور والے بزرگ حتی کہ خود سرکار ہند کی پکار کی نفی کر رہی ہیں اور یہ اس کی تعظیم دے رہے ہیں۔ پھر تعجب ہے شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی پر کہ ان کے شرکاء اشعار بجا تو دیکھ کر تے ہیں اور اس کے ساتھ انٹان کی لکھی مٹا کرتے ہیں کہ ان کے مرتبہ کمال کو لکھنا تحریر و بیان سے باہر ہے کاش یہ بزرگان گھمڑی صاحب کا گھٹ نہ پڑنے لیتے تو اتنا شرک میں جھٹا نہ ہوتے۔ یہ سب نظام درہم برہم اس لئے ہوا۔۔۔ تدعون بجدعون وغیرہ الفاظ قرآنیہ کو فخرین کے بیان کردہ معانی تعبیدون، بعدون سے اعراض کر کے مطلق پکار پر لکھا۔ پھر جب مطلق پکار شرک ہونے لگی تو آپ کو بچانے کے لئے کبھی زندہ کی پکار کو اس حکم سے طعہ کیا اور کبھی قریب والے کی پکار کو اس حکم سے طعہ کیا۔ پھر استعانت والی پکار کو طعہ و کیا تو اپنے خانہ زاد و اقارب و استیاضہ کو برقرار رکھنے کے لئے یہ بدعتی تعظیم نکالی کہ ایک ہے باوق الاسباب اور ایک ہے بابت الاسباب۔ جناب والا یہ تعظیم کبھی آیت وحدہ یصح حوازمی وادو ہے کیونکہ یہ تعظیم باب محاکم میں وارد ہے۔ کیا اس تعظیم پر قطعی اثبوت قطعی (بقیہ اگلے صفحہ پر)

اللسان تھے تو حضور تشریف لائے اور فرمایا:-

الا وانا حبيب الله ولا فخر۔ الحديث طويل انتهى بقدر المطلوب
رواه الترمذی والدارمی مشکوٰۃ باب فضائل سيد المرسلين
عليه الصلوٰۃ والسلام فصل ۲ صفحہ ۵۱۳۔

”خبردار (ہو) میں اللہ (تعالیٰ) کا محبوب ہوں اور یہ فخر انہیں فرماتا (بلکہ تحدیث نعت
ہے)۔“

علامہ ملا علی قاری حنفی اس حدیث کے تحت رقم طراز ہیں۔

(بقیہ صفحہ گزشتہ) اللہ لالہ دلیل پوش ہو سکتی ہے۔ حل من مبارز۔ پھر انبیاء و اولیاء من دون اللہ میں شامل ہونے لگے۔ دعویٰ
خاص ہو گیا دلیل عام رہی۔ مگر تو قرآن میں خط خوانی۔ میری رونق سلطانی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ شرک اکبر متنع لذلہ جو توحید واجب
لذلہ کی نقیض ہے اور بہر صورت وہ بہر حال شرک و محال لذلہ ہوتا ہے اس کے بعض افراد امکان بلکہ وقوع میں آنے لگے۔
شرک تو عقیدہ بزمان و مقید برکان و مقید بافراد تھا۔ اب یہ خدائے عجوبان خدا ایسا شرک نکلا جو بعض صورتوں و بعض حالات میں
شرک نہ رہا مردہ کو پکارنا تو شرک ہے زندہ کو پکارنا تو شرک نہیں۔ دور والے کو پکارنا تو شرک، نزدیک والے کو پکارنا تو شرک نہیں۔ پھر
بھی انبیاء و اولیاء کو پکارنا تو شرک ہے اور یہ تقسیم بھی برقرار۔

مگر ہمیں کتب دہمیں ملا کار مغلطای تمام خواہ شد

پھر میں بھی کہہ دو کہ غیر اللہ تعالیٰ کو عبادت کا جہہ کرنا جائز و دور والے کو شرک۔ زندہ کو جائز، مردے کو شرک۔

فی اللعجب۔

۱۱۔ کیا تادہ یہ مطلوبہ بند جہاد اکبر مع تادہ ادغریب کے بعد دلی مناجات میں صفحہ ۲۲ پر ہے:

اے رسول کبریٰ فریاد ہے یا محمد مصطفیٰ فریاد ہے

خت مشکل میں پھنسا ہوں آج کل اے میرے مشکل کشا فریاد ہے

۳۔ مدد کر اے کرم احمدی کہ میرے سوا

نہیں ہے کام بے کس کا کوئی حامی کار

جو توی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا

ہے گا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار

(تھانہ قادی صفحہ ۸)

کیوں صاحب ”مدد کر اے کرم احمدی“ یہ بھی شوقیہ ذکر ہی ہے ادا تو نہیں مانگی جا رہی۔

حدیث ابن عباس کے حلقہ لکھنؤ دی صاحب نے کہا ”قولہ“ اس کی سند میں غیث بن ابراہیم متروک ہے۔

(حصہ ملخصاً)

(اقول) حصن حصین والے نے اس سے استنبلا و استناد کیا ہے اور اس نے خود ہی اس کے مقدمہ میں کہا کہ میں نے حصن
حصن کو صحیح احادیث سے تیار کیا ہے کما فی تہذیب حدیث صحیح ہے۔ نیز اس کے بقید جواب دی ہو سکتے ہیں جو پہلے ذکر ہو چکے ہیں
یہ بطور اختصار ہے۔ بحث مختصی طور پر آگئی وہ نہ میں اس کے درپے نہ تھا نہ اس موضوع پر قلم چل رہا ہے انتہا اللہ العالیٰ اس موضوع
پر اور اسلامی و شریعی دلیلیں لکھنے کا ارادہ ہے تفصیل اس میں دیکھنا۔ ۱۲۔

وانا حبيب الله اى محبه ومحوبه قوله ولا فخر قال الطيبي قرر
اولا ما ذكر من فضائلهم بقوله وهو كذلك ثم نه على انه
افضلهم واكملهم وجامع لما كان مغرقا فيهم فى الحبيب خليل
ومكلم ومشرف ٥١ واعلم ان الفرق بين الخليل والحبيب ان
الخليل من الخلّة اى الحاجة فابراهيم عليه السلام كان افتقاره
الى الله تعالى فمن هذا الوجه اتخذه خليلاً والحبيب فعيل بمعنى
الفاعل والمفعول فهو صلى الله عليه وسلم محب ومحبوب و
الخليل محب لحاجته الى من يحبه والحبيب محب لا لفرض
وحاصله ان الخليل فى منزلة المريد السالك الطالب والحبيب
فى منزلة المراد المجلوب المطلوب **اللَّهُ يَهْدِيْٓ اِلَيْهِ مَن يَّشَاءُ وَ
يَهْدِيْٓ اِلَيْهِ مَن يَّشَاءُ** ولذا قيل الخليل يكون فعله برضاء الله
تعالى والحبيب يكون فعل الله برضاءه قال تعالى **فَلَوْلَيْتَكَ تِهَيِّئْ
تَرَضِيَّ** وَلَوْ يَفْعَلُكَ رَبُّكَ فَتَرَضَىٰ وَقِيلَ الْخَلِيلُ مَغْفِرَتِهِ فِى حَدِّ
الطمع كما قال ابراهيم **وَالَّذِيْٓ اٰطَمَكُمۡ اَنْ يَّعۡفِرَ بِيۡ** والحبيب مغفرتة
فى مرتبة اليقين كما قال تعالى **لِيَعۡفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنۡبِكَ وَ مَا
تَّأَخَّرَ** والخليل قال **وَلَا تُخۡزِيۡنِيۡ يَوْمَ يُبۡعَثُوۡنَ** والحبيب قال تعالى فى
حقه **يَوْمَ لَا يُخۡزِيۡ اللّٰهُ النَّبِيَّ وَالَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا مَعَهُۥ** والخليل قال **وَاَجۡعَلۡ لِّيۡ
لِسَانَ صِدۡقٍ فِى الْاٰخِرِيۡنَ** وقال للحبيب **وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ** والخليل
قال **وَاَجۡعَلۡنِيۡ مِنْ دَرَسَةِ جَنَّةِ التَّعۡوِيۡمِ** والحبيب قال له **رَبَّنَا اَعْظَمۡنَا
الْكُفۡرَ** والظاهر فى الاستدلال على ان مرتبة محبوبيته فى درجة
الكمال قول ذى الجلال والجمال **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوۡنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوۡنِيۡ
يُحِبِّبۡكُمۡ اللّٰهُ** ٥١ مرقات شرح مشکوٰۃ شريف جلد ٥ - صفحہ ۶۹ و ۷۰

مشکوٰۃ جلد ۲ - صفحہ ۵۱۳۔

”یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو فرمایا ”میں اللہ کا حبيب ہوں“ اس کا مطلب یہ ہے
میں اللہ کا محب اور اس کا محبوب ہوں، امام طہی نے فرمایا ہے کہ پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے وہو كذلك ”وہ ایسے ہی ہیں“ فرما کر انبیاء سابقین کے مذکورہ فضائل کی تصدیق فرمائی پھر (الا وانا حبیب اللہ فرما کر) اس بات پر تنبیہ فرمائی کہ میں ان سے افضل واکمل ہوں اور ان کے متفرق کمالات کا جامع ہوں (حسن یوسف دم یمنی یہ بیضا داری آں چہ خوباں ہمدارند تو تنہا داری۔ فیضی)۔ کیونکہ جو حبیب ہوتا ہے وہ ظلیل اور کلیم اور شرف و مجد والا بھی ہوتا ہے اور یقین کر کہ بے شک ظلیل اور حبیب کے درمیان یہ فرق ہے کہ ظلیل خلۃ (بمعنی حاجت) سے بنا تو ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج تھی، اسی وجہ سے اللہ نے ان کو ظلیل بنایا اور حبیب فعلیل کے وزن پر اسم فاعل واسم مفعول کے معنی میں ہے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام محبت بھی ہیں اور محبوب (خدا) بھی اور ظلیل اپنی حاجت (ضرورت) کی وجہ سے اپنے محبوب کا محبت ہوتا ہے اور حبیب بلا غرض و بلا طمع محبت کو کہتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ ظلیل بمنزلہ مرید سالک اور طالب کے ہے۔ اور حبیب بمنزلہ مراد، مجذوب اور مطلوب کے ہے۔ اللہ اپنے قرب کے لئے جن لیتا ہے جسے چاہے اور اپنی طرف راہ دیتا ہے اسے جو رجوع لائے (شوری ۱۳) اور اسی لئے کہا گیا ہے کہ ظلیل وہ ہے کہ جس کا کام رضاء خداوندی کے مطابق ہوتا ہے۔ اور حبیب وہ ہے کہ اللہ کا کام اس کی رضا کے مطابق ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”تو ضرور ہم تمہیں پھیر دیں گے اس قبلہ کی طرف جس میں تمہاری خوشی ہے“۔ (بقرہ ۱۴۴) اور فرمایا ہے ”اور بے شک قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔“ (محمیٰ ۵)

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ظلیل کی مغفرت (انبیاء کرام کی مغفرت سے یہ مراد نہیں کہ ان کے گناہ ہوئے ہیں تو ان کی بخشش ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ معصوم ہیں۔ اس مسئلہ کا ثبوت گذر چکا ہے۔ یہاں غفران و مغفرت سے مراد (۱) فنانی اللہ (۲) یا ترک اولیٰ کی مغفرت (۳) یا امت کی مغفرت وغیرہ ہے) حدیث میں ہے جس طرح حضرت ابراہیم نے کہا اور وہ جس کی مجھے آس لگی ہے کہ میری خطائیں (ترک اولیٰ یا تشابہات سے ہے کما قال الامام النابلسی فی مظلہ) قیامت کے دن بخشے گا۔“ (شعراء: ۸۴) اور حبیب کی مغفرت مرتبہ یقین میں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے انگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔“ (فتح ۲) اور ظلیل نے کہا اور ”مجھے رسوا نہ کرنا جس دن سب اٹھائے جائیں گے۔“ (شعراء: ۸۷) اور حبیب کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”جس دن اللہ رسوا نہ کرے گا نبی اور ان کے ساتھ ایمان والوں کو“ (تحريم ۸) اور

خلیل نے عرض کی ”اور میری بچی ناسوری رکھ پچھلوں میں“ (شعراء ۸۴) اور حبیب کے لئے فرمایا ہے۔ ”اور ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر بلند کر دیا۔“ (اشعار ۳) خلیل نے عرض کی اور مجھے ان میں کرجو چین کے باغوں کے وارث ہیں۔“ (شعراء ۸۵) اور حبیب کے متعلق یوں فرمایا ہے۔ ”اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں کوثر عطا فرمایا ہے“ (کوثر: ۱)۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبوبیت کا رتبہ کمال درجہ میں ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول روشن دلیل ہے۔ ”اے محبوب تم فرما دو کہ لوگو! اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ تمہیں دوست رکھے گا۔“ (آل عمران: ۳۱) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف ج ۵ ص ۲۶۹، ہاشم مشکوٰۃ، جلد ۲، صفحہ ۵۱۳

برکتہ رسول اللہ فی الہند حضرت شیخ محمد عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی حدیث کا ترجمہ (اور تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:-

الا وانا حبيب الله..... وانا و آگاه باشید که من دوست و اوستا خدا ام و گفته اند که حبيب محبت که بمقام محبوبيت رسیده باشد و خليل محبت مطلق و اگر چه انبيا و رسل بلکه مومنان نیز همه محبت محبوب درگاه الهی اند و لیکن خن دریں جا اعلی مرتبه کمال است و اخس درجات آں و بعضی از عرفا و علماء را در فرق میان حبيب و خليل کلامی ست غریب که در شرح ذکر کرده شده ست۔ احوال المصالحات جلد ۳ صفحہ ۷۶۔ ۴۔

یعنی حضور نے فرمایا خبردار ہو جاؤ کہ میں اللہ کا محبوب ہوں۔ علماء کرام نے فرمایا ہے کہ حبیب وہ محبت ہوتا ہے جو مقام محبوبیت میں پہنچا ہوا ہو اور خلیل محبت مطلق کو کہتے ہیں اگرچہ تمام انبیاء و رسل بلکہ مومن بھی درگاہ خداوندی کے محبت و محبوب ہیں لیکن یہاں اعلیٰ مرتبہ کمال اور اس کے اخص درجات میں مفتگو ہے اور بعض عرفاء و علماء کا حبیب و خلیل کے درمیان عجیب و غریب کلام ہے جو مشکوٰۃ شریف کی (عربی) شرح ”لمعات“ میں مذکور ہوا۔ وہ کلام فقیر فیضی ابھی ملا علی قاری سے اور اولاد خود شیخ محقق کی مراجع سے نقل کر چکا ہے۔ فانظر ثمة

شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت مجدد ملت امام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا خوب فرمایا ہے

ہی عطر محبوبی کبریا سے عباے محمد قباے محمد ﷺ

(مدائق بخشش جلد ۱ صفحہ ۲۵)

بظور اتمام حجت یہ بھی ملاحظہ ہو۔ علماء دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب مبارک کی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خطاب و ندا کرتے ہوئے عرض کرتے ہیں:

خدا عاشق تمہارا اور ہو محبوب تم اس کے ہے ایسا مرتبہ کس کا سناؤ یا رسول اللہ
(گزار معرفت لاجی صاحب مطبوعہ دیوبند صفحہ ۴)
نیز بانی دیوبند مولوی محمد قاسم نانوتوی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خطاب کرتے ہوئے لکھا
ہے۔

خدا تیرا تو خدا کا حبیب اور محبوب خدا ہے آپ کا عاشق تم اس کے عاشق زار
(قصائد قاسمی صفحہ ۵)
خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام محبوب خدا ہیں جس کے دل میں محبوب خدا کی محبت
نہیں وہ مومن نہیں۔

عشق محبوب خدا اے دل جسے حاصل نہیں لاکھ کلمہ گو بھی ہو ایمان اسے حاصل نہیں
خدا کے (۱) ماننے والا مسلمان ہو نہیں سکتا بجز حب نبی وہ اہل ایمان ہو نہیں سکتا
مدعیان محبت محبوب خدا بہت طیس گئے لیکن محبت تو ایک قلبی کیفیت ہے جو قریب ہے۔ جس کا
مشاہدہ ہر کس «ناکس تو نہیں کر سکتا کہ اس کے دل میں محبت ہے لہذا یہ مومن ہے اور اس کے دل میں
محبت نہیں صرف زبانی دعویٰ ہے لہذا یہ ایمان سے فارغ ہے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں
علامات حب لکھ دوں تاکہ ان کے ذریعے سچے اور جھوٹے محبت کی تمیز ہو سکے۔

علامات حب

۱۔ اتباع محبوب۔ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

(آل عمران ۳۱)

”اے محبوب تم فرمادو کہ لوگو اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرمانبردار ہو جاؤ اللہ تمہیں
دوست رکھے گا۔“

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:۔ من احبني سنتي فقد احبني و من احبني كان معي في
الجنة اخرجه القاضی عیاض عن انس (شقان ۲ صفحہ ۲۰)

یعنی صرف خدا کو ماننے والا جیسا کہ انجیل نے تقویت الایمان میں کہا ہے۔ ”اللہ کو ماننے اور اس کے سوا کسی کو نہ مانے۔“ بلکہ
کاتب الحروف ارشاد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روشنی میں کہتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ماننا بھی ایمان باللہ وصدقہ
ہے فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام لوفد عبد القیس الدورن ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم
قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله الحديث۔

صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۳ و جلد ۲ صفحہ ۶۷۲ متن علیہ مشکوٰۃ شریف جلد ۱ صفحہ ۳-۱۲

جس نے میری سنت کو زندہ کیا اس نے مجھ سے محبت کی اور جو میرا محب ہو وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب بطبع

ح ہے محبت کی نشانی تابعداری یا رکی

مہندار سہری کہ راہ صفا تو اس یافت جز در پے مصطفیٰ

اللهم وفقني طاعته بحرمة وبحرمة حبك له وجه لك

”لیکن یہ بات خوب یاد رہے کہ مجرد اتباع دلیل حب نہیں۔“ (کیونکہ بسا اوقات اتباع ہو جو دھمکی کے یا بوجہ لالچ کے یا بوجہ حکمت دیگر کے متناقض طور پر بھی ہوتی ہے۔ اس کا کوئی عاقل انکار نہ کرے گا جس طرح کہ زمانہ نبوی میں منافقین حضور کا اتباع کرتے تھے لیکن حب مصطفیٰ سے فارغ تھے) وہی اتباع دلیل حب ہے جو حب سے ہو۔

خلاصہ کلام یہ کہ محبت اور تبع میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ ہر محب کا دل ضرور تبع (۱) ہوگا اور یہ نہیں کہ ہر تبع محب ہو بعض تبع محبت ہوں گے بعض نہ ہوں گے اس علامت و نشانی سے صادق و کاذب محبت میں تمیز نہیں ہو سکتی۔

۲۔ محبوب کے دوستوں اور تعلقہ داروں سے الفت و محبت (۲) اور محبوب کے دشمنوں سے دشمنی لہذا اصحاب، ازواج مطہرات، اہل بیت، آل رسول اور اولیاء کرام سے محبت ہو بلکہ محبوب کے مکان و زمان بلکہ سب آستان سے بھی محبت ہو اور کافروں، شرکوں، منافقوں، دہائیوں، رافضیوں، بد مذہبوں سے نفرت ہو چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ حب ابی بکرو عمر ایمان و بغضہا نفاق (وفی رواية ابن عساکر و بغضہما کفر) ”ابو بکر و عمر کی محبت ایمان ہے اور ان کا بغض نفاق (و کفر) ہے۔“ (عد۔ ک عن انس) جامع صغیر جلد ۱ صفحہ ۱۴۶

۱۔ بعض دفعہ محبت سے بھی غلطی کو تازی ہو جاتی ہے اس کی دلیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وہ ارشاد گرامی ہے جو حمد و ثناء کے حق میں فرمایا جس پر بعض لوگ (حضرت عمر و راہ البیہقی) لعن و لعن کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا: ”لا تلعنه فانہ یحب اللہ و رسولہ“ اس پر لعنت نہ کر دے شک وہ اللہ اور اس کے رسول کا محب ہے۔“ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱ و راہ البحاری فی صحیحہ جلد ۲ صفحہ ۱۰۳ و الیہیقی شرح شفا للقراری و الخفاجی جلد ۳ صفحہ ۳۶۰ و الرزقانی علی المواہب جلد ۶ باب ترک ما ثبت احیاناً حب کی کمی ضرور ہے۔ ۱۴۔

2. قال الامام الغزالی قدس سرۃ العالی۔ ”حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم محمود لانه عین حب اللہ تعالیٰ و كذلك حب العلماء والانتفاء لان محبوب المحبوب و رسول المحبوب محبوب و محب المحبوب محبوب الخ احياء علوم العین جلد ۳ صفحہ ۲۵۸۔ ۱۲۔ الفیضی بقلمہ

نیز حسین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

اللهم انی احبہما فاحبہما۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ رواہ البخاری فی صحیحہ جلد ۵۳۰ وشرح للشافعی والتتاری جلد ۲ صفحہ ۳۶۳۔

اے اللہ میں ان سے محبت رکھتا ہوں تو یہی ان سے محبت رکھ (ان کو ہر خیر دارین عطا فرما)
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حسن کے حق میں فرمایا ہے:-

اللهم انی احبہ فاحب من یحبہ۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ وفی روایۃ الترمذی اللهم انی احبہما فاحبہما واحب من یحبہما ۛ وقال
ہذا حدیث حسن غریب۔ ترمذی شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱۸۔

اے اللہ مجھے اس سے محبت ہے۔ تو اسے دوست رکھ جس کو حسن سے محبت ہو۔
نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

من احبہما فقد احبنی ومن احبنی فقد احب اللہ ومن ابغضہما
فقد ابغضنی و من ابغضنی (۱) فقد ابغض اللہ۔

(شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۱-۲۲)

جس کو حسین سے محبت ہے اسے مجھ سے محبت ہے اور جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اللہ کو دوست
رکھا اور جس کو حسین سے بغض ہے اس نے میرے سے بغض رکھا۔ اور جس نے میرے سے بغض رکھا تو
اس نے اللہ تعالیٰ سے بغض رکھا۔

ایک حدیث طویل میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

اللہم وال من والاہ و عاد من عاداہ۔ رواہ احمد عن البراء

(مشکوٰۃ صفحہ ۵۶۵)

اے اللہ اسے دوست رکھ جس نے علی کو دوست رکھا اور اس سے دشمنی کر جس نے علی سے دشمنی کی۔
حضرت عبداللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اللہ اللہ فی اصحابی لاتتخذوہم غرضا من بعدی فمن احبہم
فحبی احبہم ومن ابغضہم فبغضی ابغضہم ومن آذاہم ۛ
آذانی ومن آذانی فقد آذی اللہ ومن آذی اللہ فیوشک ان

یا غلہ۔ رواہ الترمذی۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۵۴۔ شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۲۔

”یعنی میرے صحابہ کے حق میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا، اللہ سے ڈرنا، تمہیں اللہ کی قسم (ان کو خیر ہی سے ذکر کرنا لغات) میرے بعد ان کو اپنی صحیح کلام کا نشانہ نہ بنانا تو جس نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اس نے میرے ساتھ بغض کی وجہ سے ان سے بغض رکھا۔ جس نے ان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی۔ اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے اللہ کو ایذا دی قریب ہے کہ اللہ اسے عذاب میں گرفتار فرمادے۔“

حضرت انس فرماتے ہیں کہ جب میں نے محبوب خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیالہ سے کدو تلاش کرتے دیکھا اب اسی وقت سے ہمیشہ

احب الدہا کدو کو محبوب رکھتا ہوں۔ (شفا شریف جلد ۲ صفحہ ۲۲)

آکھاں میں کیا ہیں جگ دے دج کیزھا کیزھا گلدے مٹھا

دلبر دے سارے ملک دا کک ذرا گلدے مٹھا

رح سکت راکاش چابی نام پودے

نسبت خود پہ سگ کوئے تو کردم بس متعلم زان کہ نسبت بہ سگ کوئے تو شد بے ادبی است

یک جاں چہ کند سعدی مسکین کہ دو صد جاں سازیم فدائے سگ دربان محمد

تھ سے دور سے سگ، سگ سے ہے نسبت مجھ کو میری گردن میں بھی ہے دور کا ڈورا تیرا

توڑیں دھکڑے دھوڑے کھا نو دیاں سیڑھے نام توں مفت دکا نو دیاں

سیڑھے باندیاں دی میں باندی یاں سیڑھے در دے کتیاں نال ادب

پائے سگ بوسید مجنوں غلط گفتہ ایں چہ سود گفت گاہے گاہے ایں سگ در کوئے لیلی رفتہ بود

۳۔ وصل، وصال، ملاقات، لقاء کا بہت شوق ہوتا (شفا جلد ۲ صفحہ ۲۱) نہ یہ کہ دور دراز سے روضہ

شریف کی زیارت کا قصد کر کے جانا شرک ہے جس طرح اسماعیل نے تقویۃ الایمان میں لکھا ہے۔

ومن علامتہ مع کثرت ذکرہ تعظیمہ لہ وتوقیرہ عند ذکرہ

واظهار الخشوع والانکسار مع سماع اسمہ۔

”اور علامات حب سے ہے کہ کثرت ذکر کے ساتھ ذکر کے وقت تعظیم و توقیر کرنا آپ کے

نام پاک کے وقت خشوع و انکساری کا ظاہر کرنا۔“

اذا لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلل اللسان
جلد ۲۔ صفحہ ۲۲۳۔ وفيه عن ابى محمد لا يعذر بدعوى زلل
اللسان في مثل هذا شفاء جلد ۲۔ صفحہ ۲۲۳۔ وهكذا في
ردالمحتار و فتاوى قاضى خان على هامش الهندية و هكذا في
النبراس شرح شرح العقائد عن عماديه جلد ۱، صفحہ ۵۷۰۔

۵۷۱۔ دروح البیان جلد ۲۔ صفحہ ۳۸۱۔ مظہری جلد ۷۔ صفحہ ۳۱۵

۴۔ حضرت اہل حق نے فرمایا کہ صحابہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذکر کے وقت خشوع و خضوع کرتے اور
ان کے بال کھڑے ہو جاتے اور وہ روتے رہتے۔ (شفاء جلد ۲۔ صفحہ ۲۱)
۵۔ اکثر اوقات محبوب کا ذکر کرنا۔ ان کے ذکر میں رطب اللسان رہنا۔ اگر بعض اوقات زبان ادھر ادھر
مصرف ہو۔ دل تو ہمیشہ دربان آستان ہو۔

فوادى عند محبوبى مقیم یناجیہ وعندکم لسانی
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

من احب شینا اکثر من ذکرہ (فرعن عائشة)

کنز العمال جلد ۱۔ صفحہ ۳۸۱۔ جامع صغیر جلد ۲۔ صفحہ ۱۶۰۔ جس کو کسی کی محبت ہو۔ وہ محبت اکثر
اس محبوب کا ہی ذکر کرے گا۔

میں سو جاؤں یا مصطفیٰ کہتے کہتے
کلمے آنکھ صلی علی کہتے کہتے
دم نزع جاری ہو میری زباں پر محمد محمد خدائے محمد
گفت مشق نام لیلے می کنم خاطر خود را قتل میدہم

۶۔ محبت کی آنکھوں کا محبوب کے حسن و جمال میں مستغرق ہونا اور اوروں سے اندھا ہو جانا اور محبت کے
کانوں کا محبوب کے ذکر اور مدح اور اس کے کلمات کے علاوہ ہر کلام سے بہرا ہو جانا۔

فاذا سمعت فغنگ قولاً طیباً واذا نظرت فما اری الاک

(قصیدہ نعمان)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تو ہر طرح ہر وجہ سے ہقیقہ بے عیب ہیں۔ محبت کے اصول سے ایک یہ
بات ہے کہ جہاں محبت ہو جاتی ہے۔ عیب دار محبوب کے عیب کیکنے سے محبت کی آنکھ اندھی ہو جاتی
ہے اور اس کے عیب سننے سے محبت کے کان بہرے ہو جاتے ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

حبک للشیء یعنی وبھم جامع مسانید امام اعظم، جلد ۱، صفحہ ۷۸ طبع
دکن درود احمدی مسندہ۔ و البخاری فی التاریخ والیوداؤد عن ابی الدرداء والخزاعلی
فی اعتلال القلوب عن ابی یزید ابن عساکر عن عبد اللہ بن انیس (حدیث
حسن، جامع صغیر جلد ۱، صفحہ ۱۳۶) مشکوٰۃ شریف باب المغاخرۃ صفحہ ۴۱۸۔

”یعنی تجھے کسی چیز کی محبت ہو جائے تو وہ حب تجھے اندھا اور بہرا کر دے گی۔“

لہذا جن لوگوں کی آنکھیں بے عیب محبوب خدا کے فرضی موہوی عیب تلاش کرتی ہیں یا جن کی
زبان اس پیارے کے موہوی عیب بیان کرتی ہے یا جن کے کان محبوب خدا کا گلہ سننے میں وہ حب نبی
سے فارغ ہیں۔ لہذا وہ ایمان سے بھی فارغ ہیں۔ (نعوذ باللہ)

اللهم آتنا حبک وحب حبک۔ اللهم ارزقنا حبک وحب
حبک۔ اللهم نور قلوبنا بحبک وبحب حبک صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔

اولاً ارادہ تو یہ تھا کہ ایک دو آیات اور پانچ چہ عبارات تعظیم و تعریف سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی لکھ کر رسالہ مقام رسول، ختم کر دوں گا۔ لیکن ذوق و شوق نے کشاں کشاں یہ کیا کہ اب یہاں تک
پہنچے اور اس کے چار باب ہو گئے۔ اب اس کتاب مستطاب کو یہاں ختم کرتا ہوں۔ کیونکہ

قصر ہائے یار دار و بس مقام صد قیامت گذرد ویں تا تمام
نہ حسش غایت دارد نہ سعدی را سخن پایاں بمرد تشنہ مستقی ہ دریا بچنایاں باقی
دفتر تمام گشت پیاپیاں رسید عمر ما بچنایاں در اذل وصف تو ماندہ ایم
آخر میں اپنی اس تالیف کو دست بستہ و زانو شکستہ ہو کے اپنے حبیب کریم رؤف رحم علیہ الصلوٰۃ
والتسلیم کی بارگاہ میں پیش کرتا ہوں۔

گر قبول آفتدز ہے عز و شرف شاہاں چہ عجب گر بخوا زندگدار
اور عرض کرتا ہوں اے آقا دوستی۔

صلی اللہ تعالیٰ علیک وعلی آلک واصحابک وسلم فی کل
حین وآن بعدد معلوماۃ۔

خدا اقامت کے دن اس فقیر حقیر پر فقیر کو اپنی شفاعت خاصہ اور قرب خاص سے نوازنا۔ آپ سے نہ

عرض کروں تو اور کس سے عرض کروں۔ واللہ آپ کے سوا میرا کون ہے۔

میری تقدیر بری ہے تو بھلی کر دے دفتر محو اثبات پہ ہے بغیر تیرا

سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝ وَ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔

سگان بارگاہ نبوت کا پابوس

فقیر ابو المحسن منظور احمد فیضی سنی حنفی غفر اللہ لہ

دلوالدیہ واحسن البیہما والیہ

خادم مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامعہ فیضیہ رضویہ رجسٹرڈ

سعید آباد نورانی مسجد احمد پور شرقیہ۔ ضلع بہاول پور

9 شوال 1385 ہجری

کہہ لے گی ان کے ثنا خواں کی عاشقی چپ ہو رہا ہے کہہ کے میں کیا کیا کہوں تجھے
(اعلیٰ حضرت)

ماخذ کتاب ”مقام رسول ﷺ“

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف یا مؤلف	فن	زبان
1	قرآن شریف	کلام اللہ تعالیٰ	مرکز جمع	عربی
			علوم و فنون	
■	کنز الایمان فی ترجمہ القرآن	ترجمہ از شیخ الاسلام و المسلمین مجدد ملت اہل حضرت مولانا احمد رضا خان متولد 1272ھ متوفی 1340ھ		اردو
3	تفسیر فرائین العرفان	صدرالاقاضی مولانا سید محمد نعیم الدین صاحب مراد آبادی متوفی 1367ھ	تفسیر	اردو
4	توہم المتعاس من تفسیر ابن عباس	حضرت عبداللہ ابن عباس صحابی متوفی 68ھ مؤلف محمد بن یعقوب صاحب قاموس متوفی 817/816ھ مجدد الدین فیروز آبادی	تفسیر	عربی
5	الدرالمعروف فی التفسیر بالمأثور	خاتم الخطا امام جلال الدین سیوطی متوفی 911ھ	تفسیر	عربی
■	المفردات فی غریب القرآن علامہ حسین بن محمد امام راغب اصفہانی متوفی فی اللغة والادب والتفسیر 502ھ علوم القرآن المعروف		تفسیر	عربی
	مفردات امام راغب			
7	مفتاح الغیب مشہور تفسیر کبیر	امام محمد فخر الدین رازی متوفی 606ھ	تفسیر	عربی
8	انوار المنیریل و اسرار التاویل مشہور تفسیر بیضاوی	ناصر الدین قاضی ابوسعید عبداللہ بن عربیضاوی متوفی 686/692ھ قتل 791ھ	تفسیر	عربی
9	مدارک المنیریل و حقائق	امام ابوالبرکات عبداللہ بن احمد دمشقی صاحب التاویل مشہور تفسیر مدارک کتزل الدقاقی و المنار متوفی 701-710ھ	تفسیر	عربی

10 لباب التاویل فی معانی امام محمد بن ابی اسحق علاء الدین علی بن محمد بغدادی تفسیر عربی

المتزیل مشہور تفسیر خازن خازن، متوفی 741ھ

11 تفسیر ابن کثیر اتماما للبحث الطویل بن کثیر شاگرد و قبیح ابن تیمیہ تفسیر عربی

علیہم السلام لا علی متوفی 774ھ

12 تفسیر جلالین جلال الدین محلی متوفی 864ھ

جلال الدین سیوطی متوفی 911ھ

13 حواشی جلالین

14 الاکیل فی استنباط التزیل امام جلال الدین سیوطی متوفی 911ھ

15 ارشاد العقل السلیم الی المرایا امام علامہ ابوسعید محمد بن محمد اسلمی حنفی

الکتاب الکریم مشہور تفسیر ابی متولد 892ھ 1492ھ

سود متوفی 981/982ھ 1574ھ

16 تفسیر روح البیان علامہ شیخ الطویل حنفی متوفی 1137ھ

1117ھ

قیل فی حدود القرآن العاشر "حدائق حنفیہ"

17 الفتوحات الالہیہ بتوضیح علامہ سلیمان بن عمر الشیرازی متوفی 1204ھ

تفسیر الجلالین للہاتف 1196ھ

انکشیہ مشہور تفسیر جمل

18 حاشیہ الصادی علی الجلالین امام عارف باللہ شیخ احمد صادی متوفی 1241ھ

مشہور تفسیر صادی جواہر النجار، جلد 3، صفحہ 19

19 تفسیر مظہری "اتماما للبحث" قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی متوفی 1225ھ

20 تفسیر عزیزی شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی 1239ھ

21 تفسیر حقانی اتماما للبحث علیہم مولوی عبدالحق حقانی متوفی

لا علینا

22 تفسیر عثمانی == مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی متوفی 1369ھ

23 جامع مسانید امام اعظم امام اعظم ابوحنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ متولد 80ھ

متوفی 150ھ

عربی حدیث شریف

24	مسند امام عظم	امام ابو حنیفہ کوئی بروایت حکمی	حدیث شریف مرئی
25	مؤطا امام مالک	امام مالک حنفی 179ھ	"
26	مؤطا امام محمد	امام محمد بن حسن شیبانی حوالہ 189ھ	"
27	الجامع المسند الصحیح	امام محمد بخاری حوالہ 194ھ	حنفی 256ھ
	صحیح بخاری شریف		
28	صحیح مسلم شریف	امام مسلم حنفی 261ھ	"
	سنن ابی داؤد شریف	امام ابو داؤد حوالہ 202ھ	حنفی 275ھ
	جامع و سنن الترمذی	امام ابو یوسف ترمذی حنفی 275ھ	279ھ
31	سنن اقصائی الجعفی، الجعفی	امام احمد بن حنبل شیبانی حنفی 303ھ	"
	سنن ابن ماجہ	امام محمد ابن ماجہ حنفی 273ھ	275ھ
33	موارد اللطمان ابی زوائد	امام ابو حاتم محمد بن حبان حنفی 355ھ	منتخب
	ابن حبان	زوائد حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی حوالہ	"
		735ھ	حنفی 807ھ
	شرح معانی الآثار مشہور	امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمہ البغلی حنفی	"
	طحاوی شریف	321ھ	
35	شکال ترمذی شریف	امام ابو یوسف ترمذی حنفی 275ھ	279ھ
	دلائل البدیۃ	امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اسماعیلی حوالہ 336ھ	"
		حنفی 430ھ	
37	کتاب الخراج	امام قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم حنفی حدیث شریف	"
		حنفی 182ھ	حدیث
38	کتاب الشفاء مشہور شفاء	امام قاضی ابو الفضل عیاض رحمہ اللہ حوالہ حدیث شریف	"
	شریف	496ھ	حنفی 544ھ
	شرح شفاء شریف	علامہ علی قاری حنفی حنفی 1014ھ	"
	نیم اریاض شرح شفاء	علامہ شہاب الدین احمد غفاری حنفی (1) حنفی حدیث شریف	"
	قاضی عیاض	1069ھ	حدیث

- 41 مشکوٰۃ شریف، مشکوٰۃ امام ولی الدین ابی عبداللہ محمد بن عبداللہ خلیفہ حدیث شریف عربی
المصاحف بغدادی۔ متونی 740ھ
- 42 مرقات الفاتح شرح مشکوٰۃ علامہ قاری خفی متونی 1014ھ شرح حدیث =
المصاحف
- 43 اشعۃ المبعثات شرح مشکوٰۃ شیخ الاسلام والسلمین سید الکھفین سند الحمد شین
الشیخ محمد عبدالحق محدث محقق دہلوی لکھی متولد قاری =
958ھ متونی 1052ھ
- 44 مقدمہ مشکوٰۃ "از لمعات" = = = اصول حدیث عربی
- 45 جمع البوسائل شرح شمائل حضرت علی قاری محدث خفی متونی 1014ھ شرح حدیث =
- 46 شرح شمائل امام عبدالرؤف منادی متونی 1013ھ = =
- 47 المواہب اللدنیہ شیخ الاسلام علامہ ابراہیم بیکوری (باجوری) = =
متولد 1198ھ متونی 1276ھ
- 48 الجامع الصغیر فی احادیث خاتم الخافہ امام جلال الدین سیوطی متونی حدیث شریف =
البشیر ولندیز 911ھ
- 49 کنوز الحقائق فی حدیث خیر امام عبدالرؤف منادی متونی 1031ھ = =
الخلاقی
- 50 فیض القدر شرح الجامع = = = شرح حدیث =
الصغیر
- 51 السراج المنیر شرح الجامع شیخ علی بن احمد بن محمد عزیزی متونی 1040ھ = =
الصغیر
- 52 حافیہ لکھی علی الجامع الصغیر شیخ الاسلام محمد بن سالم لکھی متونی 1081ھ = =
- 53 الفتح الکبیر فی ضم الزیادۃ الی ہیئۃ المسیح علی المزج المرتب علامہ اشعۃ العارف حدیث شریف =
الجامع الصغیر بہانی متولد 1665ھ متونی 1350ھ
- 54 مجموع الاربعین، اربعین یوسف بن اسماعیل بہانی متونی 1350ھ = =
- 55 النصاب الکبریٰ امام جلال الدین سیوطی متونی 911ھ حدیث ابرت =
- 56 کنز العمال شریف امام علی تقی ہندی خفی متونی 975ھ حدیث شریف =

- 57 الموابب للندیہ امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن محمد الخطیب سیرت و عربی
بالخ الحمدیہ اصطلاحی الشافعی متونی ۹۲۳ھ حدیث
- 58 زرعی شرح موابب شیخ الامام الطائفة محمد بن عبد الباقي الزرقانی سیرت و عربی
المصری المالکی متونی ۱۱۲۲ھ حدیث
- 59 شرح صحیح مسلم للعویدی امام محی السنۃ ابو زکریا عیسیٰ بن شرف الدین النووی شرح حدیث عربی
الشافعی، متونی ۶۷۶ھ
- عمدة القاری شرح صحیح شیخ الاسلام حافظ امام بدر الدین محمود بن احمد عربی
البخاری العینی لمشی متونی ۸۵۵ھ =
- ہدی الساری مقدمہ فتح شیخ الاسلام حافظ ابو الفضل احمد بن علی (ابن حجر =
الباری اصطلاحی) متونی ۸۵۲ھ =
- 62 فتح الباری شرح صحیح البخاری = = =
- تقریب الجندیب = = =
- 64 تعقبات سیوطی علی امام سیوطی متونی ۹۱۱ھ =
موضوعات ابن جوزی
- 85 عجائبہ شہاب عبد العزیز صاحب محدث دہلوی متونی اصول فارسی
۱۲۳۹ھ
- 66 کوثر النبی شہاب عبد العزیز صاحب پیراوی محدث صاحب عربی
نیراس ۱۲۳۹ھ =
- 67 مدارج النبوت شریف شیخ الاسلام والسلسلین المحققین و سند الحمدین الشاہ اشہد محمد عبد الحق محدث دہلوی حنفی متولد فارسی
۹۵۸ھ متونی ۱۰۵۲ھ
- مطالع المسرات تکملہ دلائل اشہد الامام الادب محمد المہدی بن احمد القاسی (۱) عربی
الخیرات من اہل القرن الحادی عشر سیرت =
- 69 جواہر البحار شریف قاضی القضاۃ بیروت الامام الطائفة العارف محمد فعالی =
یوسف بن الخلیل مہمانی متونی ۱۳۵۰ھ

- 70 الجوهر المعظم فی زیارت الامام الطائفة الحجۃ المصطفیٰ احمد بن محمد عجمی کی
 بقمر الشریف البوی الشافعی متوفی ۹۷۳/۹۷۵/۹۷۴ھ
 = = المعظم المعظم
- 71 فتاویٰ حدیثہ = = فتاویٰ
 72 کشف الغمہ امام عارف الشیخ عبدالوہاب شعرانی شافعی متوفی ۹۷۳ھ
 = =
- 73 کتاب المیزان = = فہ
 74 البیواقیۃ والجواہر = = تصوف
 75 سعادت الدارین فی امام قاضی القضاۃ محمد یوسف بن اسماعیل بہمانی ۱۳۵۰ھ
 = = اصول و علی سید الکوین متوفی ۱۳۵۰ھ
- 76 وسائل الوصول الی شاکل = = شہن
 = = الرسول
- 77 قصیدہ بردہ شریف امام محمد بن سعید بصری متولد ۶۰۸ھ متوفی ۶۸۴ھ
 = = (2) ۶۹۵ھ ۶۹۴ھ
- 78 البابا جوری علی البردۃ شیخ الاسلام علامہ ابراہیم باجوری متولد ۱۱۹۸ھ
 = = متوفی ۱۲۷۶ھ
- 79 شرح البردہ شیخ خالد بن عبداللہ ازہری = =
 80 شفاء السقام فی زیارۃ خیر الشیخ امام الفقیر المحدث علی بن عبدالکافی تقی
 = = الدین السبکی الشافعی متوفی ۷۴۶ھ
- 81 شرح سفر السعادت متن محمد الدین فیروز آبادی صاحب قاموس
 متوفی ۸۱۶-۸۱۷ھ شرح شیخ محمد عبدالحق محدث حدیثہ قاری
 = = دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- 82 فتح القدر امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن حامد النحوی = = عربی
 = = متوفی ۸۶۱ھ
- ملحدی علی المراتی علامہ الشیخ سید احمد ملحدی متوفی بعد ۱۲۳۳ھ = = فہ

- 84 غنیۃ المستملی "طبی کیری" امام محقق ابراہیم بن محمد بن ابراہیم طبری قدس عربی
غنیۃ
85 تادی عزیزی و مقدمہ تادی شہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ فارسی
عزیزی
86 در مختار و رد المحتار فقہ محدث محمد بن علی خلیجی متوفی ۱۰۸۸ھ السید الامام الحق محمد امین ابن عابدین = عربی
متوفی ۱۲۵۲ھ
87 تادی مہدلی مولوی مہدلی لکھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ = فارسی
88 شرح الشاکر متن امام اعظم متوفی ۱۵۰ھ شرح علامہ علی عقائد عربی
القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
89 عقیدہ طحاوی امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ عقائد عربی
90 مسامرہ شرح مسامرۃ متن امام ابن ابی نعیم متوفی ۸۶۱ھ شرح محمد عقائد عربی
بن محمد ابن شریف تدی متوفی ۹۰۶ھ
91 جمیل الایمان شیخ الحدیث ابن ابی نعیم محمد عبدالرحمن الحدیث الدہلوی عقائد فارسی
ابن نعیم متوفی ۱۰۵۲ھ
92 تمہید شریف ابی بکر السالمی ابو بکر السالمی متوفی ۳۶۰ھ اور ۳۷۰ھ کے درمیان
الطیعیہ ج ۱
93 قصیدہ بدالامالی شیخ سراج السلف والدین ابو الحسن علی بن عثمان عقائد عربی
الحدیثی ابی اوشی فرغانی متوفی =
94 شرح عقائد نسفی متن ابو الفضل محمد بن محمد بن محمد البرہان ابی
النسفی ۶۸۷ھ متوفی ۵۲۷ھ شرح علامہ سعد
المدین مسعود بن عمر کتاتانی متوفی ۷۹۲ھ و عقائد عربی
ہو غیر صاحب المدارک (اے الماتن) (فوائد
میں)
95 نیراس القوام فی کل علم و فن الطام العارف خواجہ عربی
عبدالعزیز صاحب پیراوی متوفی ۱۲۳۹ھ

- 96 مراد الکلام فی عقائد الاسلام ایضاً عقائد اردو
- 97 تمہید ایمان بکتاب القرآن شیخ الاسلام داسلمین سیدنا علی حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب حق متوفی ۱۳۴۰ھ
- حسام الحرمین ایضاً عقائد عربی
- احیاء علوم الدین ج۱ الاسلام امام محمد بن محمد بن محمد الغزالی الشافعی تصوف و عربی
- متوفی ۵۰۵ھ اخلاق
- 100 شرح فتوح الغیب متن غوث الثقلین السید الشیخ عبدالقادر الجیلانی
- الحسینی متوفی ۵۶۱ھ شرح شیخ الحدیث حضرت تصوف و عربی
- الشیخ محمد عبدالحق الحدیث الحق الدہلوی۔ متوفی اخلاق قاری
- ۱۰۵۲ھ
- 101 محلات الانس عارف باللہ مولانا عبدالرحمن صاحب جای قدس تاریخ قاری
- سرہ السای الکبھی متوفی ۸۹۸ھ
- 102 اخبار الاخیار شیخ الحدیث سند الثقلین شیخ محمد عبدالحق محدث تاریخ قاری
- دہلوی حق متوفی ۱۰۵۲ھ
- 103 الرسائل والکتاب ایضاً تصوف قاری
- 104 مکتوبات مرزا مظہر جان شیخ شمس الدین علوی المعروف بہ مرزا مظہر تصوف قاری
- جانان چانچان حق م ۱۱۹۵ھ
- 105 صحائف السلوک شیخ الاسلام خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی تصوف قاری
- چشتی حق متوفی ۷۵۸ھ
- 106 تذکرۃ الاولیاء شیخ فرید الدین عطار رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۶۷۷ھ تاریخ قاری
- 107 سبع سائل شریف حضرت علام عارف باللہ میر سید عبدالواحد تصوف قاری
- بکرای حق متوفی ۱۰۱۷ھ
- 108 شواہد البیوت عارف باللہ مولانا عبدالرحمن جای حق سیرت قاری
- متوفی ۸۹۸ھ
- 109 مکتوبات امام دہانی مجدد شیخ احمد صاحب سرہندی رحمۃ اللہ علیہ حق تصوف قاری
- متوفی ۱۰۲۳ھ

- 110 انظار در صیہ العارف اکمال الفاضل مولانا شیخ الشاہ مہدی رحمہ تصوف فارسی صاحب محدث دہلوی حنفی متوفی ۱۱۳۱ھ
- 111 شمائل الانبیاء شیخ العارف رکن الدین بن عماد الدین دیر تصوف فارسی کاشانی خلدا آبادی۔ متوفی بعد از ۷۳۲ھ
- 112 مثنوی شریف عارف مولانا دروم محمد بن محمد حسینی ثانی جلال الدین تصوف فارسی روی متوفی ۶۷۲ھ
- 113 عملہ خواجہ گل محمد صاحب مولانا العارف شیخ خواجہ گل محمد صاحب احمد تصوف فارسی پوری متوفی ۱۲۳۳ھ
- 114 تذکرۃ الموتی والقبور مولانا قاضی شامہ اللہ پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ تصوف فارسی
- 115 درالغمین فی مہجرات السید شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ خوابی عربی الامین احادیث
- 116 کتاب الاربع اقوال حضرت غوث عبدالعزیز دہاغ متوفی تصوف عربی ۱۱۳۰ھ مؤلف شیخ الحافظ احمد بن مبارک
- 117 فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ تصوف عربی
- 118 شرح قصیدہ ہمزیہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ مدح عربی و فارسی
- 119 قصیدہ الطیب الغنم شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ مدح عربی و فارسی
- 120 سیرت رسول عربی مولانا نور بخش توکلی ۱۳۶۷ھ سیرت اردو
- 121 المورد الروی فی المولد النبوی حامی قاری حنفی محدث مکی متوفی ۱۰۱۳ھ سیرت عربی
- 122 موضوعات کبیرہ ایضاً حدیث عربی
- 123 المصنوع احادیث الموضوع ایضاً حدیث عربی
- 124 الہادی للفتاویٰ امام سیوطی ۹۱۱ھ برہن عربی
- 125 تحفۃ الثمیریہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ۱۲۳۹ھ عقائد اردو
- 126 بستان الحمد شین ایضاً تاریخ اردو
- 127 الرسالة المسطر فہ علامہ محمد بن جعفر کتانی متوفی ۳۳۵ھ تاریخ عربی

- 128 حیوة النحویان علامہ کمال الدین محمد بن موسیٰ دیمری متوفی ۸۰۸ھ علم النحویان عربی
- 129 تحفۃ الاحرار عارف مولانا عبدالرشید جامی متوفی ۸۹۸ھ تصوف فارسی
- 130 زیلجا ایضاً تصوف فارسی
- 131 توارخ حبیب اللہ مولانا مفتی عنایت احمد صاحب کاکردی متوفی سیرت اردو بعد ۱۲۷۶ھ
- 132 منیر العین - الہاد والکاف سیدنا اعلیٰ حضرت مولانا امجد احمد رضا خان حصول اردو صاحب متوفی ۱۳۴۰ھ حدیث
- 133 حدائق بخشش ایضاً لغت ۰ اردو
- 134 احکام شریعت ایضاً فقہ اردو
- 135 صلوٰۃ الصغریٰ نور المصطفیٰ ایضاً عقائد اردو
- 136 الامن والمطمن ایضاً عقائد اردو
- 137 الاستمداد ایضاً مدح اردو
- 138 مفتی راجح صاحب محمد بن ابی بکر عبدالقادر المرادی متوفی بعد ۶۶۰ھ لغت عربی
- 139 صراح من الصحاح ابو الفضل محمد بن عمر بن خالد المدنی بحوالہ القرشی لغت عربی و فارسی
- 140 غیاث مولانا محمد غیاث الدین بن جلال الدین لغت عربی و فارسی
- 141 منجد لوہی مطوف متولد ۱۸۶۷ھ متوفی ۱۹۴۶ھ لغت عربی فردینان توسل
- 142 مصباح اللغات عبدالحفیظ بلادی لغت اردو
- 143 فیروز اللغات مولوی فیروز الدین لغت اردو
- 144 حیات شیخ خلیف احمد نظامی تاریخ اردو
- 145 حدائق حنفیہ فقیر محمد جمعی متوفی بعد ۱۳۰۲ھ تاریخ اردو

دوسروں کی زبان

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فہم	زبان
146	الصارم المسلمون	ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ	عقائد	عربی
147	زاد المعاد	ابن قیم شاکر دوجی ابن تیمیہ متوفی ۷۵۱ھ	سیرت	عربی
	مولد رسول	ابن کثیر شاکر دوجی ابن تیمیہ متوفی ۷۷۴ھ	سیرت	عربی
	مولد رسول نخل الاوطار	حاجی شوکانی متولد ۱۱۷۲ھ متوفی ۱۲۵۰ھ	شرح احادیث	عربی
	مسک الحکام	میاں صدیق حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ	=	فارسی
151	آب حیات	محمد کام ہانوتوی متوفی ۱۲۹۷ھ	=	اردو
152	تخذیر الناس	محمد کام ہانوتوی	=	اردو
153	ترجمہ قرآن مجید	مشرق علی حقانی متوفی ۱۳۶۲ھ		اردو
	بہشتی کو ہر ضریعہ بہشتی زبور	ایضاً	فقہ	اردو
	نشر المصیب	ایضاً	سیرت	اردو
156	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ	فتاویٰ	اردو
157	برایین قافلہ	ظلیل احمد اڈھوی متوفی ۱۳۳۶ھ	فتاویٰ	اردو
158	فیض الباری	محمد انور کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ	شرح	عربی
			حدیث	
159	قلبی فتویٰ از دیوبند	مفتی دیوبند	فتویٰ	اردو
	فوائد جامعہ	عبدالمصطفیٰ دہلوی	تاریخ	اردو
	جامع البیان فی تفسیر القرآن	محمد انور کشمیری متوفی ۱۳۱۰ھ	تفسیر	عربی
	معروف تفسیر ابن جریر			
162	تفسیر غرائب القرآن	نظام الدین حسن بن محمد بن حسین قسیمی شاکر دوجی متوفی ۷۲۸ھ	تفسیر	عربی
	دعائے القرآن			
163	الجامع الاحکام القرآن مشہور ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی متوفی ۶۷۱ھ		تفسیر	عربی
	تفسیر قرطبی			
164	تفسیر روح المعانی	محمد آملی بغدادی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ	تفسیر	عربی
	تفسیر فتح الرحمن	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۷۲ھ	تفسیر	فارسی
	تفسیر فتح القدیر	محمد بن علی بن محمد شوکانی دہلوی متوفی ۱۲۵۰ھ	تفسیر	عربی
167	تفہیم القرآن	مولانا مودودی دہلوی	تفسیر	اردو

- 168 احکام القرآن امام ابو بکر محمد بن علی رازی جصاص الحلی متوفی تفسیر عربی ۳۷۰ھ
- 169 کتاب الوجیز فی تفسیر الامام واحدی متوفی ۳۶۸ھ تفسیر عربی
- 170 تفسیر روح البید شیخ محمد نووی جلدی تفسیر عربی
- 171 معالم التنزیل امام بغوی تفسیر عربی
- 172 مسند امام احمد امام احمد متوفی ۲۴۱ھ حدیث عربی
- 173 مستدرک امام حاکم متوفی ۴۰۵ھ حدیث عربی
- 174 سنن کبریٰ امام بیہقی متوفی ۳۵۸ھ حدیث عربی
- 175 المعجم الصغیر امام طبرانی متوفی ۳۲۰ھ حدیث عربی
- 176 مجمع الزوائد منجم الفوائد حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متولد حدیث عربی ۴۳۵ھ متوفی ۱۰۹۳ھ
- 177 جمع الفوائد من جامع محمد بن محمد بن سلیمان قاری مغربی متولد ۱۰۳۹ھ حدیث عربی ۱۰۹۳ھ متوفی
- 178 المعجم الکبیر امام طبرانی متوفی ۳۲۰ھ حدیث عربی
- 179 المطالب العالیہ بزوائد للحافظ ابن حجر احمد بن علی اصطلاحی حدیث عربی متولد ۷۷۳ھ متوفی ۸۵۲ھ
- 180 بدائع المنن فی جمع وترتیب اصل امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ مؤلف احمد بن حدیث عربی
- 181 عقود الجواهر المنید فی ادلۃ امام محمد مرتضیٰ زبیدی متوفی عبد الرحمن بن محمد ابن الشیر بالسامعی
- 182 نوادر الاصول حکیم ترمذی متوفی ۲۵۵ھ ۳۱۸، ۳۲۰ھ بدیع حدیث عربی
- 183 صحیح ابن خزیمہ امام الاسمانی بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ متوفی ۳۱۱ھ حدیث عربی
- 184 صحیح ابن حبان امام ابن حبان متوفی ۳۰۷ھ حدیث عربی

عربی	حدیث	امام ابن جبار و متوفی ۳۰۷ھ	منہجی	187
عربی	حدیث	سید عبداللہ ہاشمی	تیسرا تصحیح علی بن ابی حمزہ	188
عربی	حدیث	امام ابن خزمہ متوفی ۳۱۱ھ	کتاب التوحید و اثبات	189
			صفات الرب	
عربی	حدیث	امام دارقطنی متولد ۳۰۶ھ متوفی ۳۸۵ھ	سنن دارقطنی	190
عربی	حدیث	امام علی بن عقیق ہندی متولد ۸۸۸ھ متوفی ۹۷۵ھ	مختار کنز العمال	191
عربی	حدیث	امام ابو بکر احمد بن علی متولد ۲۰۲ھ متوفی ۲۹۲ھ	مسند ابی بکر	192
عربی	حدیث	امام نووی متوفی ۶۷۱ھ	الادکار لعلہ من کلامہ لعلہ	193
عربی	شرح حدیث	شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ	لغات	194
عربی	=	امام قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ	ارشاد الساری	195
عربی	=	محمد عبدالرحمن مبارکفوری دہمہم	تحدید الاحادیث	196
عربی	سیرت	امام نورالدین طبری متوفی ۱۰۲۴ھ	انسان البصیر فی سیرت الامین	197
			والماہون معروف سیرت حلبیہ	
عربی	تفسیر	امام احمد جیون متوفی ۱۷۱ھ	تفسیرات احمدیہ	198
عربی	سیرت	امام عبدالغنی النابلسی الحنفی متوفی ۱۱۳۳ھ	المعراج الذیہ شرح الطریقہ الحدیثیہ	199
عربی	فقہ	امام محمد، امام حسن متوفی	المبسوط	200
عربی	حدیث و فقہ	لائسن قدسہ	المغنی	201

نوٹ:- 1۔ ان کے علاوہ باقی کتب کے اسماء جن سے اخذ کیا گیا ہے وہ اس کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوں گے۔

2۔ غلط اور سخت تبلیغی و قدری معروفت کی وجہ سے ترتیب حسب فضاء نہ ہو سکی اور نظر ثانی بھی نہ ہو سکی۔

3۔ اہل علم حضرات سے ملتس ہوں کہ میری غلطیوں کو نظر انداز کرتے ہوئے اصل عبارات سے محفوظ ہوں۔

ع "والعذر عند کرام الناس مقبول"

فیضی غفرلہ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

ضروری یادداشت
مضامین

بالطمبر

بالطمبر

صفحات

نمبر
شمار

نمبر

نمبر

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

بسم الله

بسم الله

ضروري یادداشت
مضامین

صفحات

نمبر
شمار

بسم الله

بسم الله

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

ضروری یادداشت
مضامین

نمبر
شمار

صفحات

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

يا قاطع

يا قاطع

ضروري يادداشت
مضامين

صفحات

نمبر
شمار

يا قاطع

يا قاطع

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

ضروری یادداشت
مضامین

والطبيب

یا قاضی

صفحات

نمبر
شمار

7. اے سال میں کتنے نرین و 308



نہایت

ضیاء القرآن پبلیکیشنز کے تفاسیری کا طے

تفسیر خزان لبس

سید اقبال رید محمد شمیم الدین قادری راولپنڈی

تفسیر نور الیقین

محمد طاہر علی احمد خان جی

ضیاء القرآن جلد

مفسر ضیاء الانت حضرت پیر
محمد کرم شاہ الازہری راولپنڈی

تفسیر الحسنات جلد

ابوالحسن محمد احمد قادری راولپنڈی

تفسیر منہج سبھی

محدث پانچہ حضرت قاسم شاہ
پانی پتی راولپنڈی

تفسیر لیلۃ الاحد

غلام جیلون عریشہ علیہ

تفسیر دُر منثور

علامہ جمال الدین سیوطی قاہرہ

تفسیر ابن کثیر جلد

علامہ ابو الفداء محمد الدین ابن کثیر مدینہ

تفسیر احکام القرآن

مولانا جمال الدین مفتی قادری

تفسیر سورۃ الاحقاف

پروفیسر منہج الدین

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا

مفتی سعادت علی قادری